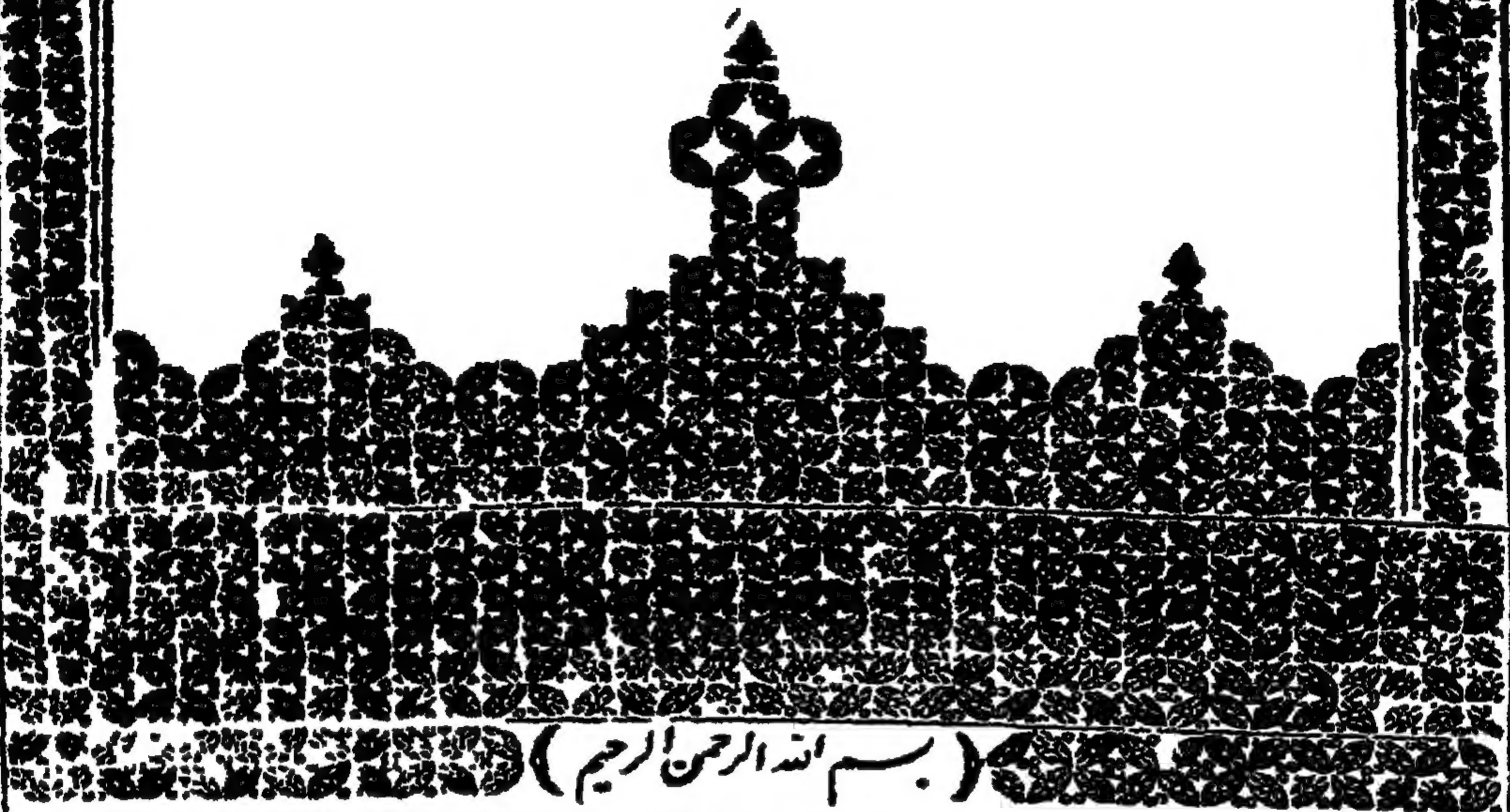


22/2

22/2

الجزء السادس من شرح العلامة الشيخ
محمد بن عبد الباقي الزرقاني المالكي
على المواهب اللدنية للإمام
القسطاني الشافعي
تفع الله المسلمين
بعلومهم
آمين

وهو من اجزاء ثمانية



(المقصد الخامس في بيان تخصيصه عليه الصلاة والسلام بخصائص المعراج والاسراء)
أى جعلها مخصوصة به لا تتجاوزها إلى غيره والمراد بها الامور النادرة التي اختص بها ليلته
كروية الله والجنسة وقطعه في زمن قليل واتساع الزمن حتى صلى بالانبياء إلى غير ذلك
فلما كانت تلك الامور كلها لم تتعد إلى غيره جعل المصنف حسنة في الترجمة بيانها لانه
صار بها مقدمة على من عداه ومقربا في حضرة التقديس عن كل ما سواه وقدم المعراج
في الذكر لعلقه بالحضرة الالهية وأخوه في الترتيب مطابقة للواقع (وتعظيمه) أى تغطيته
وسره (بعموم) أى كثرة (لطائف التكريم) أى النعم التي أحسنها الله بها التي
لا تحصى يجعلها شاملة له كالملاءة التي تستعمل على جميع جسد من جعلت عليه (في حضرة
التقريب) أى المكان الذي خاطبه فيه (بالمكاملة والمشايدة) له سبحانه وتعالى (والآيات
الكبرى) العظمى (اعلم معنى) اعطاني (الله واياك الترقى في معارج السعادات) أى
المراتب المحصلة لها لمن أراد الله به الخير والمعراج عند أهل الطريق منتهى سبل المقربين
الذي هو عروجهم أى سلوكهم لأن كل سالك إلى طريق كان غايته الحق بشرط فوزه
منه بعبادة ما فذلك السالك صاحب معراج وسلوكه عروج (وأوصاها) الله (به) أى
الذي صلى الله عليه وسلم (اليه) أى إلى قرب المكانة إلى الله (في حفظ الكرامات) أى
المحلات التي تنزل بها الكرامات وتليق بها أو المراد بها الجنة وأصل الحظيرة ما يدخل

للأبل من الشجر ليقيمها البرد والحر (أن قصة الاسراء والمعراج) بركة مفتاح السلم ووجه
 معارج ومعارج ويقال معارج للواحد بكسر الميم وقصها (من أشهر المجهزات وأظهر
 البراهين اليقينية) الواحعات (وأقوى الحجج) بالضم جمع حجة (المحكيات وأصدق الانبياء)
 جمع نبيأبأله مزو هو الخبير (وأعظم الآيات وآتم الدلالات الدالة على تخصيصه عليه الصلاة
 والسلام بعموم الكرامات) لما اشتملت عليه من الامور الخارقة للعادة التي تقتصر العقول
 عن ادراك مثلها (وقد اختلف العلماء) بحسب اختلاف الاخبار (في الاسراء) أي
 في جواب قول السائل (هل هو اسراء واحد في ليلة واحدة) فقبل كان كذلك ثم اختلف
 بناء على ذلك القول هل كان (يقظة أو مناما) وعلى انه يقظة هل الى المسجد الأقصى فقط أو
 الى العرش مناما (أو هما) (اسراء آن) واحد يقظة وآخر مناما (كل واحد منهما في ليلة
 مترتبة بروحه وبدنه يقظة وروحه مناما) وليلة اليقظة غير ليلة المنام وبهذا فارق القول الذي
 قبله (أو يقظة بروحه وجسده من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ثم مناما من المسجد
 الأقصى الى العرش) فالاسراء كان يقظة والمعراج مناما عند هذا المقاتل وقد علم تقرير
 هذا القول على اتحاد الليلة فيهما (أو هي أربع اسراءات) يقظة كلهما كما يأتي (احتج
 القائلون بأنه رؤيا منام مع اتفاقهم على ان رؤيا الانبياء وحى بقوله وما جعلنا الرؤيا التي
 أريناك) ليلة الاسراء (الاقتنة للناس) أهل مكة اذ كذبوا بها وارادوا بهضهم لما أخبرهم
 بها (لأن الرؤيا) بالالف (مصدر الحلية) وهي المناسبة منسوبة الى الحلم فنهتين وقد تسكن
 المصنف خفيا (وأما البصرية فارؤية بالتاء) لا بالنون (وقد أنكر ابن مالك والحري وغيرهما
 في قولهم الشيخ بدر الدين الزركشي ورود الرؤيا) بالالف (للبصرية ولحنوا) بأبا الطيب أحمد
 ابن الحسين (المتنبي) الشاعر المشهور (في قوله ورؤياك احلى في العيون من الغمض) لانه
 استعمل الرؤيا بالالف في البصرية التي بالتاء (واجيب بأنه) لاجبة في الآية على انه منام
 لانه (انما بين الرؤيا والوقوع ذلك الفرق في الليل وسرعة تقضيه) حتى (كانه منام) فهو
 مجاز علاقه المشابهة (وبأن الرؤيا) بالالف (والرؤية) بالتاء (واحدة) يعني ان كلامهما
 يستعمل موضع الآخر (كقري وقربة) وهذا نقل ابن دحية ولقطه قال أهل اللغة رأيت
 رؤية ورؤيا مثل قربة وقربي (ويشهد له قول ابن عباس) وهو من أئمة اللسان (في) تفسير
 (الآية كما عند البخاري) هي رؤية عين أريها صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به) فاستعمل
 ابن عباس الرؤيا بالالف في البصرية (وزاد سعيد بن منصور عن سفيان) بن عيينة راويه عن
 عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس (في آخر الحديث وليس رؤيا منام) فهو دليل
 قوي على استعمال كل منهما موضع الآخر قال الحافظ وقد عكس بكلام ابن عباس هذا من
 قال الاسراء منام ومن قال يقظة فالأول اخذه من لفظ الرؤيا لاختصاصها برؤيا المنام والثاني
 من قوله أريها ليلة الاسراء اذ لو كان مناما ما كذبه الكفار ولا فيها هو أبعد منه واذا كان
 يقظة والمعراج تلك الليلة تعين كونه يقظة أيضا اذ لم ينقل انه نام لما وصل بيت المقدس
 ثم عرج به وهو نائم (ولم يصرح في روايه البخاري بالمرئي) بل لفظه ما قدمه المصنف قال
 الحافظ عقب ما نقله عنه واذا كان يقظة فإضافة الرؤيا الى العين للاحتراز عن رؤيا

القلب وقد أثبت الله في القرآن رؤيا القلب فقال ما كذب العواد ما رأى ورؤيا العيين
فقال ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى وروى الطبراني في الاوسط باسناد قوى عن ابن
عباس قال رأى محمد ربه مرتين ومن وجه آخر قال نظر محمد الى ربه جعل الكلام لموسى
والخلة لابراهيم والنظر لمحمد فاذا تقررت ذلك ظهر أن مراد ابن عباس هنا رؤيا العين بجميع
ما ذكره صلى الله عليه وسلم من الاشياء في تلك الليلة (وعند سعيد بن منصور من طريق
أبي مالك هو ما رأى في طريقه الى بيت المقدس) مما يأتي بعده وهذا مما يستدل به
على اطلاق لفظ الرؤيا على ما يرى بالعين في اليقظة) كما نطلق على رؤيا المنام (وهو يرد على
من خطا المتنبي) ولا عبرة باتكاد ذلك اذ من حفظ حجة خصوصاً وابن عباس من فحشاء بنى
هاشم وأمة اللسان وفي كلام الاشعري اقادة أن مصدر رأى حليلة أو بصرية أو علمية
بالدليل أو السمع جي بالالف في لغة وأن المشهور كونها مصدر العلمية (على انه يختلف
المفسرون في هذه الآية) على هذه الاستدلال وقيل تتعلق بما قبلها من الكلام وقيل
لا تتعلق بشئ (فقيل ان الرؤيا التي أرينا في الليلة المعراج) كما مر عن ابن عباس (قال
البيضاوي) وتعلق به من قال كان في المنام ومن قال كان في اليقظة (ففسر الرؤيا بالالف
(بالرؤية) بالتاء) وقيل رؤيا عام الحديبية حين رأى انه دخل المسجد الحرام فسافر فاصدا
(مكة فصدته المشركون واقتن بذلك ناس) أي تحيروا من ذلك لان رؤياه وحى حتى قال صلى
الله عليه وسلم آتاكم في هذا العام وفي الفتح قال هذا القائل والمراد بقوله قننة للناس
ما وقع من صد المشركين له في الحديبية عن دخول المسجد الحرام وهذا وان أمكن انه مراد
الآية لكن الاعتماد في تفسيرها على ترجيح القرآن أولى (وقيل رؤياه وقعة يدر وسأل ابن
القيبي) الامام المفسر العلامة المفتي جمال الدين أبو عبد الله محمد بن سليمان بن حسن
البطنى ثم المقدسى الحنفى مدرس العاشورية بالقاهرة ولد سنة احدى عشرة وستمائة
قدم مصر فسمع بها من يوسف الخلي وأقام مدة بالجامع الازهر وصنف بها تفهيم كبيراً الى
الغاية وكان اماماً عابداً زاهداً آثاراً بالمعروف كبير القدر يتبرك بداره وزيارته مات
بالقدس في المحرم سنة ثمان وتسعين وستمائة ذكره الذهبي في العبر (شيخه أبا العباس)
أحمد بن عمر بن ابراهيم (القرطبي) الانصارى المالكي الفقيه المحدث نزيل
الاسكندرية ولد سنة ثمان وسبعين وخمسمائة وسمع الكثير وقدم الاسكندرية فأقام بها
يدرس وصنف المفهم في شرح صحيح مسلم واختصر الصحيحين مات في ذي القعدة سنة
ست وخمسين وستمائة وليس المراد بابن النقيب هنا شهاب الدين بن النقيب أحمد
أبو العباس أحد علماء الشافعية لانه ولد بالقاهرة سنة اثنين وسبعمائة ومات بها
في رمضان سنة تسع وستين كما ذكر السيوطى فلم يدرك القرطبي (فقال الصحيح انها رؤية
عين أراه جبريل مصارع القوم يدر فأرى النبي صلى الله عليه وسلم الناس) أصحابه
الحاضرين (مصارعهم) أي القوم الهالكين يدر من المشركين (التي أراه جبريل)
نصارى يقول قبل الوقعة واضعاً يده على الارض هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان
(فتسامعت به قريش فاستخروا) مثل مخروا أي هزوا (منه) فلما اتى الجمعان كان كما قال

(انتهى) لكن ما صححه خلاف ما صححه الشامي انهاروا عين اليه الاسراء ونحوه للعاقبة
 في الفسخ قاتلا وما روى ابن مردويه عن ابن عباس ان المراد روي بالحديثية وعن الحسن
 ابن علي مرفوعا في اريت كان بن امية يتعادرون منبري هذا فقبل دنياتهم وتزلت
 الآية فكلامه ما اسناده ضعيف (واستدل القائلون بانهاروا ينام ايضا قول عائشة)
 المروي عند ابن اسحاق حدثني بعض آل أبي بكر ان عائشة كانت تقول (ما فقد جسده
 الشريف) ولكن اسرى بروحه قال الشامي كذا فيما وقفت عليه من نسخ السير فقد بالبناء
 للمذموم والذى وقفت عليه من نسخ الشفاء ما فقدت بالبناء للشاعل واسناده الفجور
 لتمام المتكلم كذا قال وقد حكاهما في الشفاء روايتين فقال اولاً وأما قول عائشة ما فقد
 جسده فهي لم تحدث به عن مشاهدة الخ ثم قال بعد أسطر وأيضاً قد روى حديث عائشة
 ما فقدت بهني بالبناء للقائل قال ولم يدخل بها النبي صلى الله عليه وسلم الا بالمدينة وكل هذا
 يوهنه بل الذي يدل عليه صحيح قوله انه بجسده الشريف لانكاره رويته لربه روية عين
 ولو كانت عندها منام لم تذكره وحديثها هذا ليس بالثابت عنها انتهى يعني لما في متنه
 من العلة السادسة وفي سنده من انقطاع وراو مجهول وقال ابن دحية في التنوير
 انه حديث موضوع عليها وقال في معراج العنبر قال امام الشافعية أبو العباس بن
 سريج هذا حديث لا يصح وانما وضع رد الحديث الصحيح (وأجيب) على تقدير صحته
 (بان عائشة لم تحدث به عن مشاهدة لانها لم تكن اذ ذال زوجا ولا في سن من يضبط) لانها
 سنة الهجرة كانت بنت ثمان سنين (أولم تكن ولدت بعد) بالبناء على الضم أي بعد هذه
 القصة وهي خذ قبل ويستعملان في التقدم والتأخر المتصل والمنفصل والمراد هنا الاول
 أو المراد زمن وقوعه للمجاورة والتضاد وهو استعمال شائع (على الخلاف في الاسراء متى
 كان) فعلى انه كان بعد المبعث بعام لم تكن ولدت وعلى انه قبل الهجرة بعام تكون ابنة
 سبع وعلى انه قبلها بأكثر تكون اصغر من سبع قال عياض واذا لم تشاهد ذلك عائشة
 دل على انها حدثت بذلك عن غيرها فلم يرجح خبرها على خبر غيرها وكان الظاهر ان يقول
 فرجح خبر غيرها على خبرها اي لعدم ثبوته عنها كما أفصح به بعد وقد قدمت كلامه لروايتها
 عن مجهول اذ لو ثبت لكان مرسل صحابي وهو حجة (وقال التفتازاني) في الجواب على
 تقدير الصحة (أي ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج للجسد والروح
 جميعا انتهى) وهو جواب حسن على ما فيه من كونه خلاف المتبادر من اللفظ (واحتج
 القائلون بأنه بالجسد يقظة الى بيت المقدس والى السماء بالروح) قال اسراء يقظة والمعراج
 -نام (بقوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى
 فجعل المسجد الأقصى غاية الاسراء الذي وقع التعجب به) من الكفار تعجب استحالة ومن
 المؤمنين تعجب تعظيم (بعظيم القدرة) بالبلاء الجارية وفي نسخة بالفوقية منصوب على انه
 متعول له أي لتعظيم قدرة الله الباهرة (والقدح بتشريف النبي صلى الله عليه وسلم
 واطهار الكرامة له بالاسراء ولو كان الاسراء بجسده الى مكان) زائد عن المسجد
 الأقصى لذكره فيكون أبلغ في المدح) فالإلم يقع ذكر المعراج في هذا الموضع مع كون

●●●●●

تعليله بقوله لان كل السياقات فيها تعريفه بالانبياء وفي كلها تفرض عليه الصلاة فكيف
يتدعى تعدد ذلك هذا في غاية البعد ووصله بقوله (ولم ينقل ذلك عن أحد من السلف
ولو تعدد هذا التعدد لا خبر النبي صلى الله عليه وسلم امته بذلك ولعله الناس على التعدد
والتكرار) ولم يقع ذلك (انتهى) ونحوه في الفتح وزاد ويلزم أيضا وقوع التعدد في سؤاله
صلى الله عليه وسلم عن كل نبي وسؤال أهل كل باب هل بعث اليه وفرض الصلوات الخمس
وغير ذلك فان تعدد مثل ذلك في القصة لا يتجه فتعين رد بعض الروايات المختلفة الى بعض أو
الترجيح وقال ابن القيم هذه طريقة ضعفاء الظاهرية الذين اذا رأوا في القصة لفظة تخالف
سياق بعض الرواة جعلوه مرة أخرى فكلما اختلفت عليهم الرواة تعددوا وهم الوقائع
والصواب الذي عليه أئمة النقل ان الاسراء كان مرة واحدة بحكمة بعد البعثة وباجابها
لهؤلاء الذين زعموا أنه وقع مرارا كيف ساغ اهتم انهم يظنوا أنه في كل مرة تفرض عليه
الصلاة خمسين ثم يتردد بين ربه تعالى وبين موسى حتى يصير خسا فيقول امضيت فريضتي
وخففت عن عبادي ثم يعيدها في المرة الثانية خمسين ثم يحطها عشر اشرا (وقد وقع
في رواية عبثر بن القاسم الزبيدي) بضم الزاي أبو زيد كذلك الكوفي الثقة من رجال الجميع
مات سنة تسع وسبعين ومائة وعبر بفتح العين المهملة (بوحدة) ساكنة (ثم مثله)
مفتوحة ونسخة فثمانة تحسريف فالذي في التفسير بفتح المثلثة (بوزن جعفر في روايته
عن حصين بن عبد الرحمن) السلي الكوفي ثقة روى له الجماعة وتغير حفظه في الآخر
مات سنة ست وثلاثين ومائة وله ثلاث وتسعون سنة (عند الترمذي) والتسامي لما أسرى
برسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يمر بالنبي ومعه الواحد الحديث فان كان ذلك محفوظا
كان فيه قوة لمن ذهب الى تعدد الاسراء وأنه وقع بالمدينة أيضا (اسراء) (غير الذي
وقع بحكمة) فغير صفة محذوف (قال في فتح الباري والذي يتحرر من هذه المسألة ان
الاسراء الذي وقع بالمدينة ليس فيه ما وقع بحكمة من استفتاح أبواب السما بابا بابا)
بالتكرير (ولامن النقاء الانبياء كل واحد في سماء ولا المراجعة مع موسى فيما يتعلق
بفرض الصلوات ولا طلب تخفيفها وساثر ما يتعلق بذلك وانما تكررت قضايا كثيرة
سوى ذلك رأها النبي صلى الله عليه وسلم فيها بحكمة البعض ومنها بالمدينة بعد الهجرة
البعض ومعهظمها في المنام) ضد اليقظة (والله أعلم انتهى) وفي فتح الباري أيضا وجع
الامام أبو شامة الى وقوع المعراج مرارا واستند الى ما أخرجه البزار وسعيد بن
منصور عن أنس رفعه بينا أنا جالس اذ جاء جبريل فوكز بين كتي قفصنا الى شجرة فيها
مثل وكري الطائر فقعدت في أحدهما وقعد جبريل في الآخر فارتفعت حتى مدت
الخافقين الحديث وفيه ففتح لي باب من السماء قرأيت النور الاعظم واذا دونه حجاب رفرف
الدر والياقوت ورجاله لأبس بهم الا ان الدار قطني ذكر له علة تقتضي ارساله
وعلى كل حال فهي قصة اخرى الظاهر انها وقعت بالمدينة ولا بعد في وقوع امثالها وانما
المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج الذي وقع فيها سؤاله عن كل نبي وسؤال أهل
كل باب هل بعث اليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في البقطة

(من المقصد الخامس)

لا يتجبه فتعين من الروايات المختلفة الى بعض أو الترجيح الا انه لا بعد في وقوع
جميع ذلك في المنام نومة ثم وقوعه في اليقظة على وفقه كما قدمته ومن المستغرب
قول ابن عبد السلام في تفسيره وكان الاسراء في النوم واليقظة ووقع بمكة والمدينة فان
أراد تخصيص المدينة بالنوم ويكون كلامه على طريق اللقب والنشر غير المرتب فيحصل
ويكون الاسراء الذي اتصل به المعراج وقرضت فيه الصلاة بمكة والآخر في المنام بالمدينة
وينبغي ان يضاف فيه ان الاسراء بالمنام تكرر بالمدينة النبوية (وقال بعض العارفين ان له
على الله عليه وسلم أربعة وثلاثين مرة) من الاسراءات (الذي أسرى به منها واحد بجسمه
والباقي بروحه) دون جسده (رؤيا رآها انتهى فالحق) وهو الصحيح (انه اسراء واحد
بروحه وجسده يقظة في القصة كلها والى هذا ذهب الجمهور من علماء الحديث والفقهاء
والمسكمين ونواردت عليه ظواهر الاخبار الصحيحة ولا ينبغي ان يعدل عنه وانما عده محالاً صدر
(من ذلك) الظاهر (اذ ليس في العقل ما يحيله) حتى يعدل عنه وانما عده محالاً صدر
من كفار قريش وبعض ضعفاء المسلمين توهمهم ان قطع مثل هذه المسافة ذهاباً واياباً
في بعض ليلة محال لبعدها فتم قطع في أيام ~~كثيرة~~ ومن بعض ارباب علم الهيئة الزاعمين
ان الافلاك لا فرجة فيها ولا تقبل الحرق والالتئام وكلاهما خطأ عقلاً ونقلًا ألا ترى
نقل عرش بلقيس في طرفه غير مع بعد مسافته وقد نطقت النصوص بأن السماء أبواباً
تفتح وتغلق فلا عبرة بأوهام الفلاسفة قال الفتازاني ادعاستحالة المعراج باطل لانه
انما ينبغي على اصول الفلاسفة من امتناع الحرق والالتئام على السموات والافلاك الحرق
والالتئام على السموات واقع عند أهل الحق والاجسام العلوية والسفلية متماثلة
مركبة من الجواهر الفردة المتماثلة يصح على ~~كل~~ من الاجسام ما يصح على الآخر
ضرورة القائل المذكور فان ~~امكن~~ حرق الاجسام السفلية امكن حرق الاجسام
العلوية والله قادر على الممكنات كلها فهو قادر على حرق السموات وقد ورد به السمع
فيجب تصديقه وقال البيضاوي تبعا للرازي الاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة
ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان
طرفها الاسفل يصل لموضع طرفها الاعلى في أقل من درجة والاجسام كلها متساوية
في قبول الاعراض والله قادر على ~~كل~~ الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه
الحركة السريعة في بدن النبي صلى الله عليه وسلم أو فيما حله والتعجب من لوازم المعجزات
(قال الرازي) الامام نضر الدين (قال أهل التحقيق الذي يدل على انه تعالى أسرى
روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وجسده) معايقظة (من مكة الى المسجد الأقصى
القرآن والخبر) أي الحديث (أما القرآن فهو قوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً
من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى) الابعد (وتقرير الدليل ان العبد اسم للجسد
والروح فواجب ان يكون الاسراء حاصلًا بجميع الجسد والروح) اذ لو كان مناسماً
لقال بروح عبده (ويدل عليه قوله رأيته الذي ينهي عبدا اذا صلى ولا شك ان المراد
هنا مجموع الجسد والروح) لان العبد هنا محمد صلى الله عليه وسلم والناسي له عن الصلاة

أبو جهل وهو لا ينتهاء عن الصلاة بروحه (وأينما قال سبحانه وتعالى في سورة الجن وأنه)
 بأنفتح عطفاً وبالكسر استئنافاً والضمير للسان (لما قام عبداً لله) محمد صلى الله عليه وسلم
 (يدعوه) يعبد به يعطى غفلة (والمراد) في تلك الآياتين (جميع الروح والجسد وكذلك ههنا)
 في قوله أسرى يعبد به ليلاً إذا لا آيات تحصل على تطهيرها انتهى وأما الخبر فإشارة إليه بقوة
 (واختبروا أيضاً بظواهر قوله عليه الصلاة والسلام أسرى بي لأن الأصل في الأفعال أن
 تحصل على اليقظة حتى يدل دليل على خلافه) علقى أو شرعى قال عياض وتبعه غيره الحق
 والصحيح أنه أسراء بالجسد والروح في القصة كلها وتدل عليه الآية نصاً وصحیح الأخبار
 إلى السموات استنفاضة ولا يعدل عن الظاهر والحقيقة إلى التأويل إلا عند الاستحالة
 وليس في الأسراء بجسد حال يقظته استحالة تؤذن بتأويل إذا لو كان مناماً لقال بروح
 عبده ولم يقل يعبد به وقوله ما زأخ البصر وما طغى أى ما عدل عن رؤية ما أمر به من بحائب
 المكوت وما ياوزها لمراحة ظاهره في أنه بجسده يقظته لأنه أضاف الأمر إلى البصر
 وهو لا يكون إلا يقظة بجسده بشهادة لقدر رأى من آيات ربه الكبرى ولو كان مناماً
 لما كانت فيه آية ولا معجزة خارقة للعادة دالة على صدقه وإن كانت رؤيا الأنبياء وحيا إذ ليس
 فيها من الإلغائية وخرق العادة ما فيه يقظة على أن ذلك إنما يعرفه من صدقه وصدق خبره
 (وإن ذلك لو كان مناماً لما كان فيه قسنة للضعفاء) الذين كانوا أسلموا فارتدوا فوقعوا
 في فتنة أى بلية عظيمة توقعهم في العذاب لردتهم وتكذيبهم وانكارهم لخبر الصادق بما هو
 خارق للعادة (ولا استبعدوا الأغبياء) جمع غبي بمعنى أى الكفار ولا كذبوا فيه لأن مثل
 هذا من المناسبات لا ينكر بل لم يكن منهم ذلك الا وقد علموا أن خبره إنما كان عن أسرائه
 بجسده وحال يقظته ولأن الأدواب لا تحمل الأرواح وإنما تحصل الأجسام وقد تواترت
 الأخبار بأنها أسرى به على البراق وهو دابة فوجب كونه بالجسد والروح معاً (فان قلت
 ما الحكمة في كونه تعالى جعل الأسراء ليلاً) مع أن غالب الفرائض كالصوم والجهاد
 والصبح والظهر والعصر والابتغاء من فضل الله انما هو بالنهار وإن وقع جهاد ليلاً فنادر
 نحو غارة وفيه الصلاة الوسطى والصوم الذى قال الله فيه كل عمل ابن آدم له الا الصوم فإنه لى
 وأنا اجزى به ومن ثم صحح الشرف المناوى أنه أفضل من الليل وصحح غيره تفضيل الليل
 (اجيب بأنه إنما جعل ليلاً لكيما للتخصيص بمقام المحبة لأنه تعالى اتخذ عليه السلام
 حبيباً وخليلاً) فجمع له بين المقامين وهذا دليل لما أفهمه قوله بمقام المحبة (والدليل أن
 زمان المحبين) بفتح الباء المشددة تنية محب أى أولى زمان يخالف فيه المحب بحبيبه (لجمعها
 فيه) فليس المراد باخص هنامقابل الاعتم ثم المحب لغة من وقعت منه المحبة والحبيب
 والمحبوب من وقعت عليه فقلب المحب على المحبوب فقال المحبين أو إشارة إلى أن المحبين
 إذا صدقت محبة كل منهما لصاحبه كان محباً ومحبوبة باعتبارين (والخاتمة بالحبيب
 متحققة) بضم الميم وكسر القاف المشددة أى ثابتة (بالدليل) من تحقق الأمر إذا ثبت
 ويجوز فتح القاف اسم مفعول أى مثبته والاول أولى (وقال ابن المنير ولعل تخصيص
 الأسراء بالدليل إزداد الذين آمنوا بالغييب وليفتتن الذين كفروا زيادة على فتنتهم إذا الليل

أشقى جلالاً من النهار) فما وقع فيه لا يطلع عليه غالباً فكان من الغيب وما وقع منها وإيصاله عليه غالباً بالشاهدته فإذا أخبر صلى الله عليه وسلم عما وقع له ليلا صدقه المؤمنون فزادوا به إيماناً وكذب الكافرون فزادت فقتنهم (قال) ابن المنير (ولعله لو عرج به منهار القات المؤمن فضيلة الإيمان بالغيب) وقد أثبت الله على الذين يؤمنون بالغيب فضله عظيم (ولم يحصل ما وقع من القسمة على من شق وجد) عطف على ما قبله أي شق بجموده (انتهى وفي ذلك حكمة أخرى) ثالثة (على طريق أهل الإشارات) وهم المحققون من الصوفية والإشارات الحقائق التي يأخذونها من نص القرآن وغيره ولا يقصدون أن ما أخذوه تفسير صريح للنص كما قاله العز ابن عبد السلام وغيره (ذكرها العلامة) محمد (بن مرزوق) وهي أنه قيل لأن الله تعالى لما أحيا آية الليل (لمس نورها بالظلام لتسكن فيه والاضافة للبيان) (وجعل آية النهار مبصرة) أي مبصرة فيها بالضوء وفائدة إضافة البيان لتحقيق مضمون الجملة السابقة (انكسر الليل فجربان أسرى فيه بمحمد صلى الله عليه وسلم) وذلك أعظم الجبر (وقيل اقتصر النهار على الليل بالشمس فقبيل له لا تقتصر فان كانت شمس الدنيا تشرق فيك فسيخرج شمس الوجود في الليل إلى السماء) وهذا أيضاً من كلام أهل الإشارات (وقيل لأنه صلى الله عليه وسلم سراج) كما قال تعالى وسراجاً منيراً (والسراج انما هو قند بالليل) أي انما يحصل الارتفاع بايقاده ليلاً ويذم بايقاده نهاراً قال الفرزدق
كم والدلك باجبر كانه • قمر الجزيرة أو سراج نهار

(وأنشد) في ذلك المعنى يقول

(قلت يا سيدي فلم تؤثر الله • على بهجة النهار المنير
قال لا أستطيع تغيير رجي • هكذا الرسم في طلوع البدور
انما زرت في الظلام لكيا • يشرق الليل من أشعة نوري)

وحاصل معنى الآيات أنه مأل محبوبه عن حكمة زيارته ليلاً دون النهار فقال أنابدر وهو انما يظهر أثره ليلاً ولا يستطيع تغيير ذلك الاثر وان في زيارته ليلاً فائدة لا تظهر لوزاره نهاراً وهي اشراق الليل بنوره فصار الليل في حقه كالنهار في الاضاءة والاشراق (فان قلت أيما أفضل ليلة الأسراء أم ليلة القدر) التي هي خير من ألف شهر (فالجواب) كما قاله الشيخ أبو أمامة بن النقاش أن ليلة الأسراء أفضل في حق النبي صلى الله عليه وسلم من ليلة القدر لما أكرم به فيها من خوارق العادات التي أبجلها رؤيته لله تعالى على الصحيح (وليلة القدر أفضل في حق الأمة لأنها) أي العمل فيها (خير لهم من عمل في ثمانين سنة لمن قبلهم) بالغاء الكسر وهو ثلاث سنين وثلاث سنة بناء على أن المراد حقيقة العدد وهو ألف شهر وصدره الأبيض بأني المراد التكثير (وأما ليلة الأسراء فلم يأت في أرجحية العمل فيها حديث صحيح) أراد به ما يشمل الحسن بدليل قوله (ولا ضعيف ولذلك لم يعينها النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه ولا عينها أحد من الصحابة بأسناد صحيح ولا سمح إلى الآن ولا) يصح (إلى أن تقوم الساعة فيها شيء) لأنه إذا لم يصح من أول الزمان أن لا يصح في بقيته لعدم إمكان تجدد واحد عادة يطلع على شيء

بعد الزمن الطويل وهذا لا يشكل عليه ما قيل انه كان ليلة سبع عشرة أو سبع وعشرين
خلفت من شهر ربيع الاول أو سبع وعشرين من رمضان أو من ربيع الاخر أو من رجب
واختير وعليه العمل لان ابن النقاش لم يتفقا خلافا فيها من أصله وانما اتفق تعيين ليلة
بخصوصها للاسراء وأنها أسح (ومن قال فيها شيئا فاعنا قال من كبسه) أي من عسده
نفسه دون استناد لنص يعتمد عليه (لم يرج ظهره استانس به) لما جزم به (ولهذا)
أي عدم اتيان شيء فيها (تصادمت الاقوال فيها وتباينت ولم يثبت الامر فيها على شيء
ولو تعلق بها نفع للامة ولو ذرة) أي شيئا قليلا جدا (لينبه لهم يوم صلى الله عليه وسلم)
لانه سر يصح على نفسه سم (انتهى) كلام أبي امامة زاد الشافعي عقبه ويؤخذ من قول
الامام الباقر في قصيدته التي مدح فيها المصطفى

أولك رؤيته في ليلة فضلت ليلالي القدر فيها الرب رضا كا

ان ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر قال في الاصطفاة واهل الحسنة في ذلك اشتغالها
على رؤيته تعالى التي هي أفضل كل شيء ولهذا لم يجعلها ثوابا عن عمل من الاعمال مطلقا بل
من بهاء على عباده يوم القيامة تفضلا منه تعالى انتهى لكن هذا لا يصادم كلام ابن النقاش
اذا ليس في النظم انها افضل في حق الامة وان كان فضل الزمان والمكان لا يختص بالعمل
فيهما على ما رجحه الشهاب القرافي وغيره فهو خاص بتلك الليلة لا يتعداها لما ثلها كل سنة
لعدم ورود شيء فيه وفي الهدى لابن القيم ان ابن تيمية سئل هل ليلة الاسراء أفضل أم ليلة
القدر فأجاب بأن القائل ليلة الاسراء أفضل ان أراد أنها وتطائرهما كل عام أفضل فهذا
باطل لم يقله أحد من المسلمين وهو معلوم الفساد بالاضطرار وان أراد أنها بخصوصها أفضل
لانه صلى الله عليه وسلم فيها ما لم يحصل له في غيرها وما لم يحصل لغيره فهو صحيح ان سلم
ان امام الله على نبيه ليلة الاسراء أعظم من انعامه عليه بانزال القرآن ليلة القدر وهذا
لا يعلم الا بوحى ولا يجوز التكلم فيه بلا علم ولا يعرف عن أحد من الصحابة انه خص ليلة
الاسراء بأمر من الامور (فان قلت هل وقع الاسراء لغيره صلى الله عليه وسلم من الانبياء)
أم هو من خصائصه عليهم (أجاب العارف عبد العزيز المهدوي بأن مرتبة الاسراء بالجسم
الى تلك الحضرات) بفتح الضاد جمع حضرة أي المراتب (العلية لم تكن لاحد من الانبياء
الا نبينا صلى الله عليه وسلم انتهى) وعبارة الاموخ في الخصائص التي اختص بها على
الانبياء ولم يؤتها في قبلة لفظها وبالاسراء وما تضمنه من اختراق السموات السبع
والعلو الى قباب قوسين ووطئه مكانا ما وطمه نبي مرسل ولا ملك مقرب واحياء الانبياء له
وصلاته اماما بهم وبالملائكة واطلاعه على الجنة والنار عتده هذه البيهقي ورؤيته آيات ربه
الكبرى وحفظه من مازاغ البصر وما طغى ورؤيته للباري تعالى مرتين وبركوب البراق
في أحد القولين (وانما قال تعالى أسرى) مأخوذ من السرى وهو سير الليل تقول
أسرى وسرى اذا سار ليلا هذا قول الأكثر وقال الحوفي أسرى سار ليلا وسرى سار نهارا
وقيل أسرى سار من أول الليل وسرى سار من آخره وهذا أقرب (بعده) محمد صلى الله
عليه وسلم اتفاقا والنفير لله تعالى والاضافة للتشريف والمراد جعل البراق يسرى به

كما يقال أمضيت كذا أي جعلته يضي وحذف المفعول لدلالة السياق عليه ولأن المراد
 ذكر المسرى به لا ذكر الدابة قاله في الفتح (إشارة إلى أنه تعالى هو المسافر به ليعلم أن
 الأسراء من عبده هبة الهيبة وعناية ربانية سبقت له عليه السلام بمالم يخطر بباله
 ولا اختلج في ضميره) ولعل وجه الإعلام بذلك أنه إذا كان تعالى هو المسافر به أقاد أنه
 لم يكن منه فعل في الأسراء بل هو منق ونعمة منه عليه (وأدخل باء المصاحبة) على قول
 المبرد والسهيلي لأن الفعل اللازم إذا تعدى بالباء غيرت الباء معناه بخلاف بقية الحروف
 إذا تعدى بها الفعل فلا يغير شي منها معناه فلذا بسطت للمصاحبة (في قوله بعبدك ليعبدك أنه
 تعالى محبة في مسراهم بالالطاف والعناية والاسعاف والرعاية) بيان لمعنى محبة الله
 لعبده لاستحالة المصاحبة الحقيقية عليه ~~هكذا~~ بجرم المبرد والسهيلي أن الباء تقتضي
 مصاحبة الفاعل للمفعول في الفعل بخلاف الهمزة حتى قال السهيلي إذا قلت قعدت به
 فلا بد من مشاركة ولو باليد وبه جزم ابن دحية وابن المنير زاد ابن دحية (ويشهد له)
 أي لوصفه تعالى بالصحة (قوله عليه الصلاة والسلام اللهم أنت صاحب في السر)
 والجمهور أن الباء للتعدية وتزاد في الهمزة ولا تقتضي المصاحبة ورد على المبرد وأتباعه
 بقوله تعالى ذهب الله بنورهم لأن الله تعالى لا يوصف بالذهاب مع النور وبقول الشاعر
 ديار التي كانت ونحن على منى * قبل بالولا فبها الركايب أي قبلنا
 فالباء هنا للتعدية ولم تقتض المشاركة لأن الديار لم تكن حراما فتسير حلالا ولا كون
 الباء بمعنى الهمزة لا يجمع بينهما فلا يقال أذهب يزيد (وتأمل قوله تعالى هو الذي
 يسيركم في البر والبحر وقوله أسرى بعبدك تلخ لك خصوصية مصاحبة الرسول عليه
 الصلاة والسلام الحق سبحانه وتعالى دون عموم الخلق) لأنه أتى بباء المصاحبة في عبده
 وتأتي في العموم إشارة إلى الفرق بين لطفه بعبده وبين غيره من الخلق (وقرن سبحانه
 وتعالى التسييح بهذا الأسراء) فقال سبحانه الذي أسرى وأصلها التنزيه ويطلق
 في موضع التعجب فعلى الأول المعنى تنزه الله عن أن يكون رسوله ~~ككذابا~~ وعلى
 الثاني عجب الله عبادة بما أنعم به على رسوله ويحتمل أنه بمعنى الأمر أي سجدوا الذي أسرى
 قاله في الفتح (ليني عن قلب صاحب الوهم ومن يحكم عليه خباله من أهل التشبيه
 والتجسيم ما يتخيله في حق الحق سبحانه من الجهة والحسد والمكر) ~~كان~~ جملة لقوله
 أسرى بعبده من المسجد على ظاهره فيكون معناه صاحبه في سيره من المسجد الحرام إلى
 المسجد الأقصى وذلك محال في حقه وفي البيضاء تصديره بالتسييح للتنزيه عن العجز
 عما ذكر بعد (ولذا قال ليريه من آياتنا يعني ما رأى في تلك الليلة من عجائب الآيات
 كأنه سبحانه وتعالى يقول ما أسريت به الرؤيته الآيات لا إلى فاني لا يحدثني مكان)
 لأنه الخالق له وموجد فكهيف يحده (ونسبة الامكنة إلى نسبة واحدة فكيف
 أسرى به) بضم الهمزة مضارع من أسرى أي كيف أنقله من المكان الذي هو به
 لآحضره إلى (وأنا عنده وأنا معه أينما كان) أي في أي مكان حل به (وبالله در القائل)

لا محامعنى ما ذكر) (سبحان من أسرى اليه بعبد • ليرى الذى أخفاه من آياته) أى ستره عن عامة خلقه ويرى مبقى للفاعل بفتح أوله أو بضمه وحذف المفعول أى ليريه ومثل ذلك على طريق أهل الإشارات بقوله (كحضوره فى غيبة) يعنون بها غيبة القلب عن علم ما يجسرى من أحكام الخلق لشغل الحس بما ورد عليه من الحق حتى أنه قد يغيب عن احساسه بنفسه فضلا عن غيره والغيبة بإزاء الحضور والغيب بإزاء الشهادة فيقال الغيب عن عالم الشهادة حضوره فى عالم الغيب والحضور فى عالم القدس غيبته عن عالم الحس (وتسكرو) وهو غيبة بوارد قوى (فى صموم) وهو الرجوع الى الاحساس بعد الغيبة بوارد قوى وذلك ان العبد اذا كوشف بنعت الجمال سكر وطرب وهام قلبه فاذا عاد من سكره سمى صاحبيا (والهوى) رفع أوصاف العادة (فى اثباته) وهو إقامة أحكام العادة مقابل للمعوى (ويرى الذى عنه تكون سره) السر يعنى به عن حصة كل موجود من الحق بالتوجه الى إيجادى المنبئ عليه بقوله تعالى انما أمرنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون (فى منعه ان شاء) أى المنع (وهباته) جمع هبة ذكره كله فى لطائف الاعلام (ويريه) من الأراءة (ما أبدى) أظهر (له من جوده) تعالى عليه صلى الله عليه وسلم (بوجوده والفقده من هباته • سبحانه من سيد) من أسمائه تعالى كما فى حديث (ومهمين) كما فى التزويل المهمين أى الشاهد الحافظ أو المؤمن أو الأمين أو الرقيب أو القائم على خلقه (فى ذاته وسماته) بتثنية السين لغة فى الاسماء وهو ما دل على الذات باعتبار صفة (وصفاته) جمع صفة وحى المعنى القائم بالذات (واكد الله تعالى بقوله ليلا مع ان الاسراء لا يكون فى اللسان العربى الا ليلا لا نهارا) وكذا سرى عند الاكثر كما مر قال الحافظ ولم تختلف القراءة فى أسرى بخلاف قوله تعالى فى قصة لوط فأسر فقرئت بالوصل والقطع ففيه تعقب على من قال سرى وأسرى بمعنى واحد قال السهيلي السرى من سريت اذا سرت ليلا يعنى فهو لازم والاسراء يتعدى فى المعنى لكن حذف مفعوله حتى ظن من ظن انهما بمعنى واحد وانما معنى أسرى بعبد جعل البراق يسرى به كما تقول أمضيت كذا أى جعلته يمضى لكن حذف المفعول لقوة الدلالة عليه والاستغناء عن ذكره اذا المقصود بالذكر المصطفى لا الدابة التى سارت به وأما قصة لوط فالمعنى سربهم على ما يتصلون عليه من دابة ونحوها هذا معنى قراءة القطع ومعنى الوصل سربهم ليلا ولم يأت مثل ذلك فى الاسراء لانه لا يجوز أن يقال سرى بعبد بوجه من الوجوه قال الحافظ والنبي الذى جزم به انما هو من هذه الحثية التى قصد فيها الإشارة الى انه سار ليلا على البراق والافلو قال قائل سرت يزيد يعنى صاحبته لكان المعنى صحيحا (ليدفع الاشكال) حتى لا يتخيل أنه أسرى بروحه فقط دون جسده (ويزيل من خاطر من يعتقد من الناس ان الاسراء بما يكون نهارا فان القرآن وان كان نزوله بلفظة العرب فانه خاطب به الناس أجمعين أصحاب اللسان العربى وغيرهم) وهذا على قول الأكثر من اختصاصه بالليل والافق الفتح ليلا ظرف للاسماء للتأكيد وفائدة دفع توهم الجواز لانه قد يطلق على سائر النهار أيضا (وقال البيضاوى تعالى صاحب الكشاف) الزمخشري (وفائدة الدلالة بشكيره على تقليل مدة الاسراء) أى انه وقع فى بعض الليل لافى جميعه

والعرب تقول سري فلان ليلا اذا سار بعضه وسري ليله اذا سار جميعها كما في الفتح (ولذلك قرئ في الشواذ (من الليل أي بعضه كقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك) وقيل يقال أسري ليلا اذا سار أثناء الليل واذا سار في أوله يقال ادج ومنه قوله تعالى في قصة موسى فأسر يعبادي ليلا أي من وسط الليل (وتعقبه القطب في حاشيته على الكشف كما بهت عليه في حاشية الشفا) أي نقل القطب التعقب عن غيره وأقره فلدا نسه اليه وعبارته قال بعضهم وفيه نظر لان التكرير للتقليل لا يكون الا فيما يقبل القلة والكثرة والليل لا يقبلهما ولا يسلم له أيضا على تقدير أنه بالاعتبار لان هذا المعنى وهو البعض حاصل ولو لم ينكر فان قولك دخل زيد البلد الليل أو ليلا يفيد هذا المعنى اذ ليس الدخول في كل الليل انتهى قال النعماني وفيه نظر اذ لا نسلم ان هذا وزاته وانما وزاته طاف الاسر بالبلد ليلا فان طوافه قد يكون مستغفرا لكل الليلة ولما امتنع صاحب الكشف هذا استشهد بقراءة عبس داقه وحذيفة من الليل ولا يسلم له أيضا كونها تبعية بل يجوز أنها ابتدائية فالسؤال باق انتهى (والمعاريج ليلة الاسراء عشرة سبع الى السموات) السبع (والثامن الى سدرة المنتهى والتاسع الى المستوى الذي سمع فيه صريف الاقلام) قصويتها (في تصاريف الاقدار والعاشر الى العرش والرفرف والرؤية) لله عز وجل (وسماع الخطاب) منه (بالمكافئة) الخطابية (والكشف الحقيقي وقد وقع له عليه الصلاة والسلام في سني الهجرة) بكسر السين جمع سلامة لسنة ويسكون الياء مخذفت النون للاضافة فالتى ساكن الياء واللام مخذفت الياء لفظا لاتقاء الساكنين فتى هكذا سنى خطا فتكتب الياء ولا تقرأ (العشرة ما كان فيه مناسبات لطيفة بهذه المعاريج العشرة) ويأتى ذكرها للمصنف (واذا ختمت سنى الهجرة) كذا في جميع النسخ بالياء والمواب سنو بالواو لانه جمع مذ كرسالم نائب فاعل ختمت (بالوفاة وهي لقاء الحق جل جلاله والاتقال من دار لقضاء الى دار البقاء والعروج بالروح الكريمة الى المقعد المصدق) مجلس حق لا لعوقبه ولا تأنيب وأريد به الجنس وقرئ مقاعد صدق والمعنى ان مجالس الجنات سالمة من اللغو والتأنيب بخلاف مجالس الدنيا فقل أن تسلم من ذلك (والى الموعد الحق والى الوسيلة وهي المنزلة الرفيعة كما ختمت معارج الاسراء باللقاء والاضور وخطيرة القدس وقد أقاد الامام الذهبي) محمد الحافظ العلم الشهير نسبة الى المذهب (ان الحافظ عبد الغنى) المقدسى (جمع أحاديث الاسراء في جزأين ولم ييسر لي الوقوف عليهما بعد العحص) الطلب (الشديد وقد صنف الشيخ أبو اسحاق) ابراهيم (النعماني) تلميذ الحافظ ابن حجر رحمه الله (في الاسراء والمعاريج كتابا جامعاً للاطناب بزيادة الرقائق والاشعان بفواضل الحقائق) أي بزيادة بيانها (ولم أقف عليه حال كتابي هذا المقصد الشريف) وقد وقفت عليه (والله تعالى يرحم شيخ الاسلام والحافظ الشهاب ابن حجر العسقلاني فانه جمع في كتابه الفتح كثيرا مما تشئت من طرق حديث الاسراء وغيره من الاحاديث مع تدقيق مباحث فقهية والكشف عن أسرار معاني كلمة وبدائع الفاظه وحكمه) واكثر ما ذكره المصنف هنا منه (وكل من صنف في شيء (من المنح) العطايا (التبوية والمناقب المحمدية لا يستغنى عن استجنا معارف اللطائف من

رياض عياص) أي فوائد المذكورة في الشفا سماها رياض الكثرة تضعها كنقح الاشجار
 المثمرة للعامة (والاستشفاء من أدواء المشكلات بدواء شفائه المبري لعنل) بكسر الصاد
 أي شديد (الأمراض واقه تعالى يفيض عليه وعلى سائر علماء الأمة مجال رحته ورضوانه
 ويسكنهم همهم في حبوسه) بضم الباءين (جنته) أي وسطها (وقد وردت أحاديث
 الاسراء من حديث أنس) بن مالك في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة برواه
 أحمد ومسلم عن ثابت والشيخان عن شريك وابن مردويه عن كثير بن خنيس والنسائي
 وابن مردويه عن يزيد بن أبي مالك وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه والبيهقي عن عبد
 الرحمن بن هاشم وعبد العزيز بن صهيب والطبراني عن ميمون بن سيار وابن جرير عن كثير
 ابن سليم وابن مردويه عن أبي هاشم وعلي بن زيد وعمامة وابن سعد وعبد بن منصور
 والبخاري عن أبي عمير عن الحسن بن الحسن بن أحمد عن أنس عن المصطفى بلا واسطة (وأبي بن
 كعب) رواه عنه ابن مردويه من طريق عبيد بن عمير ومن طريق مجاهد عن ابن
 عباس وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند بلفظ حديث أنس عن أبي ذر عن جابر قال قال
 الحافظ في أطراف المسند انه وقع فيه تحريف وكان في الاصل عن أبي ذر سقط من النسخة
 لفظة ذر فظن انه ابن كعب فأدرج في مسند أبي بن كعب غلطاً قال الشافعي به الدارقطني
 في العلل على ان الوهم فيه من أبي حمزة أنس بن عباس (وجابر بن عبد الله) عند الشيخين
 ورواه الطبراني وابن مردويه بلفظ آخر بسند صحيح (وبريدة) بضم الموحدة وفتح الراء
 وسكون التحتية ابن المصعب بن مسلم بن مضر ورواه الترمذي والحاكم وصححه (ومرة
 ابن جندب) عند ابن مردويه (وابن عباس) عبد الله ورواه أحمد والشيخان وأبو يعلى
 وأبو نعيم وابن مردويه والنسائي والبخاري بطرق كلها مختصرة (وابن عمر) رواه
 أبو داود والبيهقي (وابن مسعود) رواه مسلم وابن عرفة وأحمد وابن ماجه والبخاري
 وأبو يعلى والطبراني والبيهقي بطرق عندهم عنه (وابن عمرو) بفتح العين ابن العاصي
 عند ابن سعد وابن عساكر (وحذيفة بن اليمان) عند ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي
 وصححه (وشاذ بن أوس) عند البخاري والطبراني والبيهقي وصححه (وصهيب) بن سنان
 عند الطبراني وابن مردويه (وعلي بن أبي طالب) عند أحمد وابن مردويه (وعمر بن
 الخطاب) رواه أحمد وابن مردويه (ومالك بن صعصعة) رواه أحمد والشيخان وابن
 جرير والبيهقي وغيرهم (وأبي امامة) عند ابن مردويه في تفسيره (وأبي أيوب)
 الانصاري رواه الشيخان في أثناء حديث أبي ذر (وأبي حبة) بموحدة على الصحيح
 الانصاري الاوسي البدرى رواه ابن مردويه قال في الاصابة وقع ذكره في الصحيح من رواية
 الزهري عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبي حبة البدرى عتب حديث الزهري عن
 أنس عن أبي ذر في الاسراء وروى عنه أيضا عمار بن عمار وحديثه عنه في مسند ابن أبي شيبة
 وأحمد وصححه الحاكم وشرح بإسماعه منه وعلي هذا هو غير الذي ذكر ابن أبي حاتم انه
 استشهد بأحمد قال أبو حاتم اسمه عامر بن عبد عمرو بن عسير بن ثابت وقال أبو عمرو يقال
 بالوحدة وبالنون وبالياء والصواب بالوحدة وقبل اسمه عامر وقبل مالك وبالنون ذكر

ابن عتبة وابن أبي خيثمة وأتذكر الواقدي أن يكون في البدرين من يكنى بأباجة بالمرحمة
وقد سئلته غير واحد بأباجة بن عزيمة بن عمرو الخزرجي البصري وقرق بينهما غير واحد
ومقر به ابن عبيد البر فقال هذا خزرجي وذلك ناسبي وهذا لم يشهد بدرا وذلك شهد بها
(وأبي ذر) رواء الشيخان (وأبي سعيد الخدري) رواء ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي
من طريق هارون العبدى وهو متكلم فيه وقد روى البيهقي عن أبي الأزهري قال حدثت
زيد بن أبي حكيم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله رجل
من أمك يقال له سفيان لا بأس به فقال صلى الله عليه وسلم لا بأس به حدثنا عن أبي هارون
عن أبي سعيد عنك أمك ليلة أمرى بك فأتيت في السماء فحدثته بالحديث فقال نعم فقلت
إن أنا ما من أمتك يحدثون عنك في الأسراء بجائب فقال ذلك حديث القصاص (وأبي
سفيان بن حرب) عند أبي نعيم في الدلائل (وأبي هريرة) رواء معاذ بن جبل وابن أبي حاتم
والبيهقي والحاكم وصححه ومختصر الشيخان وأحمد وابن ماجه وابن مردويه وابن سعد
والطبراني وسعيد بن منصور وبطريق عنه (وعائشة) عند الحاكم وصححه والبيهقي وابن
مردويه (وأسماء بنت أبي بكر) رواء ابن مردويه (وأُم هانئ) عند الطبراني (وأُم سلمة)
عند الطبراني وأبي يعلى وابن عساكر وابن أبي عمير (وغيرهم) فأخرج ابن عساكر عن سهل
ابن سعد والبراء والبغوي وابن قانع عن عبد الله بن أسعد بن زرارة والطبراني عن أبي الجراء
وابن مردويه والطبراني عن أبي ليلى الأنصاري وسعيد بن منصور عن عبيد الرحمن بن
قرط وذكره ابن دحية عن أبي بكر الصديق وعبد الرحمن بن عابس وأبي سلمة وعياض
وذكره أبو حمزة النسي عن العباس بن عبد المطلب وعثمان بن عذان
وأبي الدرداء وأبي سلى راعى النبي صلى الله عليه وسلم وأُم كلثوم بنت المصطلق وبلال بن
حسام وبلال بن سعد وابن الزبير وابن أبي أوفى وأسامة بن زيد قال الشامي ولم أقف على
حديثه فهو لا خمسة وأربعون مصابة روى القصة (رضي الله تعالى عنهم أجمعين وفي تفسير
الحافظ ابن كثير من ذلك ما يكتفى ويشئ وبالجمله حديث الأسراء أجمع عليه المسالون
وأعرض عنه الزنادقة المحدثون) لاستحالة في زعمهم الكاذب (يريدون لطفوا)
منصوب بأن مقدرة واللام مزيدة (نور الله) شرعه وبراهينه (بأقوالهم) بأقوالهم فيه
(واقفه من) مظهر (نوره ولو كره الكافرون) ذلك وقد ساق البرهان النعماني غالب
ألفاظ المصابة الذين روى القصة والمصنف اقتصر على حديث البخاري في باب المعراج
وتكلم بعده بما غالبه من فتح الباري فقال (وقد روى البخاري) بسنده وهو حديثنا
حديثنا بن خالد حدثنا همام (عن قتادة) بن دعامة وليس هذا من التعليق في شيء (عن أنس
ابن مالك) وكذا رواء مسلم والنسائي وأخرج البخاري في بدء الخلق من وجه آخر عن
قتادة حديثنا أنس فقال ما يخفى من تدليس قتادة بتصريره بالحديث (عن مالك
ابن صعصعة) بن وهب بن عدي بن مالك الأنصاري من بني النجار ماله في البخاري ولا
في غيره سوى هذا الحديث ولا يعرف من روى عنه إلا أنس بن مالك قاله في الفتح وذكر
في الأصابة الخلاف في أنه من بني عدي بن النجار وبه جزم ابن سعد وأومئ بن مازن بن

يباض
بالاصل

النصارى وبه يوزن البغوى وقال سكن المدينة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثين
 وذكر الطيب في المبهقات انه الذى قال له النبي صلى الله عليه وسلم اكل تمر خير هكذا (ان
 نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثه عن ليلة أسرى به) فيها صفة الليلة هكذا رواه الكوفي
 والنسقى ورواه الاكثر عن ليلة الاسراء وبين ما حدثه به بقوله (ينما) أى فقال المصطفى
 ينما وثبت في بعض نسخ البخارى قال ينما بالميم (أنا ثابتم في الحطيم ورجعنا قال في البحر)
 بكسر فسكون والثلث من قتادة كما يأتى والمراد بالحطيم البحر (مضطجعا) نصب على
 الحال (إذا تاني آت) هو جبريل (فقد) بالقاف والذال الثقيلة (قال) قتادة
 (معته) أى انما يقول القائل قتادة والمقول عنه أنس ولا حد قال قتادة ورجعنا معتنا نسا
 يقول قاله الحافظ فلم يصب من قال الظاهر أن ضمير قال للمالك بن صعصعة (فتش ما بين هذه
 الى هذه قال) قتادة (فقلت للبارود) بفتح الباء فالتف فراء مضعومة فواو فذال مهملة
 قال الحافظ لم أر من نسب من الرواة ولعله ابن أبي سبرة البصري صاحب أنس فقد أخرج له
 أبو داود من روايته عن أنس حديثا غير هذا انتهى ويزن المصنف بما ترجاه (وهو الى
 جنبي ما يعنى) أنس (به) أى بقوله فتش ما بين هذه الى هذه (قال) يعنى (من
 نفرة شعره) بضم المثناة وسكون المجهة الموضع المنخفض بين الترقوتين (الى شعرته) بكسر
 المجهة أى شعر العانة ووقع السؤال هل كان شق صدره الشريف بآلة أم لا ولم يجيب عنه
 أحمد ولم أر من تعرض له بعد التبصير وظاهر قوله فتش انه كان بآلة ويدل له قول المالك
 في حديث أبي ذر خط بطنه فخاطمه وفي لفظ عتبة بن عبد سمع فخاصه وفي حديث أنس كانوا
 يرون أثر الخيط في صدره صلى الله عليه وسلم ذكره الشافى وزعم بعض ان الشق في المرات
 كلها لم يكن بآلة ولم يسلم منه دم ولم يجسد ذلك ألما كما صرح به في بعض الروايات لانه من
 خرق العادات وظهور المعجزات (فاستخرج قلبي ثم أتيت) بضم الهمزة (بطست)
 بفتح الطاء وبكسر هاء وسكون السين المهملة وبمشاة وقد تحذف وهو الاكثر وثابتها لفة
 طي وأخطأ من أنكرها قاله الحافظ (من ذهب) قبل تحريم استعماله (مملوءة) بالجر
 على الصفة والتأنيث على لفظ الطست لانها مؤنثة (إيمانا) نصب على التمييز لثا حقيقة
 وتجبس المعاني جائز كقنيل الموت كبشا ووزن الاعمال وغير ذلك من أحوال القيب
 أو مجازا من باب القنيل اذ غنيل المعاني قد وقع كثيرا كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط
 وفائدة كشف المعنوى بالحسى ثم هذا لفظ البخارى في المراجيع وله في بدء التلق بطست على
 حكمة وإيمانا بالتذكير باعتبار الاناء والمستقى والجوى ملائمة بفتح الميم وسكون اللام
 وهمزة وفون ولتكشف في ملائمة بفتح الميم وسكون اللام وفتح الهمزة مؤنث على لفظ الطست
 فزاد في هذه الرواية حكمة قال ابن أبي جرة فيه ان الحكمة ليس بعد الايمان أجل منها ولذا
 قرنت معه ويؤيده قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وأوضح ما قيل
 فيها انها موضع الشيء في محله أو الفهم في كتاب الله وعلى الثاني قد توجد الحكمة دون
 الايمان وقد لا توجد وعلى الاول قد يتلازمان لان الايمان يدل على الحكمة (فغسل)
 بضم الغين أى غسل جبريل قلبي وفي مسلم والبخارى في الصلاة بما زعم لانه أفضل المياه

ويقتوى القلب (ثم حتى) بضم المهملة وكسر المجهمة ايمانا وحكمة (ثم أعبد) موضعه من الصد والمقدس والبخاري في الصلاة ثم ياء بطست من ذهب على حكمة وايمانا فأفرغه في صدرى ثم أطبقه (ثم آتيت) بضم الهمزة (بداية دون البخل وفوق الجار أبيض) ذكر باعتبار مسكونه مركوبا أو قطرا للفظ البراق وحكمة كونه بهذه الصفة الإشارة إلى أن الركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف أولاظهار المجهزة بوقوع الاسراع الشديد بداية لا توصف بذلك عادة (فقال له البخاري وهو البراق) استفهام حذف أداته (يا أبا حمزة) بجملة وزاى مسكونة أنس (قال) أنس (نعم) هو البراق بضم الموحدة وتخفيف الراء ضبطه الحافظ وغيره وكثيرا ما يحذف المتذوقون فيقرءونه بكسر الباء (بضع خطوه) يفتح المجهمة المرة الواحدة ويضعها الضمة (عند أقصى طرفه) بسكون الراء وبالفتح أى نظره أى يضع رجله عند منتهى ما يرى بصره قاله الحافظ والتعبير بالخطو مجاز لانه مصدر وهو لا يتصف بالوضع (فحملت عليه) بضم الحاء مبنيا للمفعول (فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا) ظاهره انه أسقز على البراق حتى عرج الى السماء وليس بمراد بل هذا اختصار من الراوى ويأتى بسطه للمصنف وقال النعماني ما المانع من انه صلى الله عليه وسلم في المعراج فوق ظهر البراق بظاهر هذا الحديث انتهى والمانع من ذلك ربطه بيت المقدس كما يأتى بيانه (فاستفتح) أى طلب فتح باب السماء بقرع أو صوت والاشبه الاول لان صوته معروف قاله الحافظ وسرح به في رواية مسلم عن ثابت عن أنس بلفظ فقرع الباب وفي حديث أبي ذر قال جبريل لما ذن السماء افتح فجميع بينهما بأنه فعل القرع والصوت معا والتعليل بعرفته صوته لا يشهد مع كون السماء شفاقة وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي في ذكر الانبياء الى باب من أبواب السماء الدنيا يقال له باب الحفظة وعليه ملك يقال له اسماعيل تحت يده اثنا عشر ألف ملك وفي حديث جعفر بن محمد عند البيهقي أيضا يسكن الهواء لم يصعد الى السماء قط ولم يهبط الى الارض قط الا يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي في الدلائل وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنسه مائة ألف (قبل من هذا) الذي يقرع الباب (قال جبريل قال ومن معك قال محمد) وهذا يشعرونهم أحسوا معه رفيق اتمأ بمشاهدة لان السماء شفاقة واما بآمر معنوى كزيادة أنوار ونحوها تشعر بجدد أثر محسن معه السؤال بهذه الصيغة والا كان السؤال بلفظ أمعك أحد (قبل وقد أرسل اليه) للعروج الى السماء على الاظهر لقوله اليه لان أصل بعته قد اشتد في الملكوت الاعلى كما يأتى في المتن (قال نعم قيل مرحبا به) أى لقي رجبا بضم الراء وفتحها وسكون الحاء ويختصها وسعة وكفى بذلك عن الانشراح (فتم) لفظ البخاري في المعراج وله في بدء الخلق ولتم (الجيء جاء) قال ابن مالك فيه شاهد على الاستغناء بالصلاة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل هو الجيء والى مخصوص بعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنم وفاعله اذ هو في هذا وشبهه موصول أو موصوف بجاء والتقدير نعم الجيء الذي جاء أو نعم الجيء جيء وجاء وكونه موصولا

أجود لأنه مخبر عنه والمخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة انتهى فلا حذف فيه ولا تقديم خلافاً لقول المظهرى المخصوص بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء قديم الجي مجيئه (ففتح) الباب (فلما خلعت) بفتح اللام أي وصلت (فلما فيها آدم) وفي حديث أنس عن أبي ذر عند البخارى في الصلاة فإذا رجع فاعده عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة إذا نظر قبل يمينه فمك وأذا نظر قبل شماله بكى فقلت لجبريل من هذا (قال هذا أبوك) ووقع ذكر النسب هنا في بعض النسخ والبصواب إسقاطه إذ ليس في حديث أنس عن مالك بن مسعدة الذى هو في سياق لقظه وإنما هو في حديث أنس عن أبي ذر كما في البخارى (فسلم عليه) لأن المار يسلم على القاعد وإن كان المار أفضل (فسلمت عليه فرد علي السلام ثم قال مرحباً بالابن الصالح) فيه إشارة إلى اقتضائه بآية النبي صلى الله عليه وسلم والصالح القائم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد فلذا كانت كلمة جامعة لمعاني الخير وتوارد الانبياء على وصفه بها وكررها كل منهم عند كل صفة (ثم صعدني إلى السماء الثانية فاستفتح) جبريل بابها (فقبل من هذا قال جبريل قال ومن معك قال محمد قبل وقد أرسل إليه قال نعم قبل مرحباً به قتم الجي مجي) أو الذى (جاء ففتح) الخازن الباب (فلما خلعت إذا يحيى) بن زكريا (وعيسى) بن مريم زاد في حديث أبي سعيد عند ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقى شبيه أحدهما بصاحبه ثياجهما وشعرهما ومعهما قمر من قومهما وإذا عيسى جعده مربوع الخلق إلى الجنة واليباض سبط الرأس كأنهما خرج من ديماس أي حمام شبيه بعروة بن مسعود الثقفى (وهما ابنا الخالة) لأن أم يحيى إيشاع بنت فاقود أخت حنة بعمة له ونون شديدة بنت فاقود أم مريم وذلك أن عمران بن ماثان تزوج حنة وتزوج زكريا إيشاع فولدت إيشاع يحيى فولدت حنة مريم فتكون إيشاع خالة مريم وحنة خالة يحيى فهما ابنا خالة بهذا الاعتبار وليس عمران هذا أباموسى اذ بينهما فيما قبل ألف وثمانمائة سنة قال ابن السكيت يقال ابنا خالة ولا يقال ابنا عم ولا يقال ابنا عم ولا ابنا خال قال الحافظ والسبب فيه أن ابني الخالة أم كل منهما خالة الآخر لما بخلاف ابني العم (قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت عليهما فردا) على السلام (ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح) ثم صعدني إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريل الباب (قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد أرسل إليه قال نعم قبل مرحباً به قتم الجي مجي ففتح فلما خلعت إذا يوسف قال) لي جبريل (هذا يوسف فسلم عليه) وأهل حكمة أمره بالسلام على كل من ورد عليه ولم يكتف بالامر الأول مع حصول العلم بطلب السلام على كل من مر عليه منهم الإشارة إلى استحقاق كل منهم للتعظيم وإن من مر على جماعة مترتين يطلب منه السلام على كل منهم بخصوصه (فسلمت عليه فرد ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح) زاد في مسلم في رواية ثابت عن أنس فإذا هو قد أعطى شطراً لحسن أي الذى أوتيه نبينا صلى الله عليه وسلم كما قال ابن المنير أو المراد غير المصطفى بالمرّة ويأتى بسطه للمصنف (ثم صعدني حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك

قال محمد بن قيس وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فتم الجي (جاء فلما خلعت
 فاذا ادريس) زاد في حديث أبي سعيد عند ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي قد رفعه الله
 مكانا عليا واستشكل بأنه رأى هارون وموسى وإبراهيم في مكان أرفع منه وأجيب بأن
 وجهه ما ذكر كعب الاخبار أن ادريس خمس من بين جميع الانبياء برفعه حيا ورفع الله الملك
 الموكل بالشمس وكان صديقا له وكان ادريس يسأله ان يريه الجنة فأذن له الله في ذلك فلما كان
 في السماء الرابعة وآدم ملك الموت فحبب وقال امرت ان أقبض روح ادريس في السماء
 الرابعة فقبضه هناك فرفعه حيا الى ذلك المقام خاص به دون الانبياء قاله السهيلي وتعبه
 الحافظ في كتاب الانبياء فقال فيه نظر لان عيسى أيضا رفع وهو حي على الصحيح
 وكون ادريس رفع وهو حي لم يثبت من طريق مرفوعة قوية وروى الطبري ان كعبا
 قال لابن عباس ان ادريس سأل صديقا له من الملائكة فحمله بين جناحيه ثم صعد به
 فلما كان في السماء الرابعة تلقاه ملك الموت فقال له اريد ان تعلمني كم بقي من أجل
 ادريس قال واين ادريس قال هو حي قال ان هذا الذي يجيب امرت ان أقبض روحه
 في السماء الرابعة فقلت كيف ذلك وهو في الارض فتبعض روحه فذلك قوله تعالى ورفعناه
 مكانا عليا وهذا من الاسرار البليات والله أعلم بمعته انتهى وإلغوا باب من السهيلي انه قيد
 خصوصية ادريس برفعه حيا الى السماء الرابعة فلا يرد عيسى لانه رفع حيا الى السماء
 الثانية وذكر ابن قتيبة ان ادريس رفع وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة (قال هذا ادريس
 فسلم عليه فسالت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح) قيل فيه رد على
 القسامة في قولهم ادريس جسد نوح والافعال والابن الصالح كما قال آدم ولا رد فيه لانه
 خاطبه بالاخوة تأذبا وتلطفا وان كان أبوا المؤمنين اخوة وكان وجه الخطاب بذلك لرفعه
 مكانا عليا (ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قال
 ومن معك قال محمد بن قيس وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فتم الجي (جاء فلما خلعت فاذا
 هارون) زاد في حديث أبي سعيد عند ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي
 ونصف لحيته بيضاء ونصف لحيته سوداء تكاد تضرب الى سرته من طولها وفي حديث أبي
 هريرة عند ابن جرير والبيهقي وغيرهما وحوله قوم من بني اسرائيل وهو يقص عليهم
 (قال هذا هارون فسلم عليه فسالت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح
 ثم صعد بي حتى أتى السماء السادسة فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال
 محمد بن قيس وقد ارسل اليه قال نعم) هكذا ثبت في البخاري في باب المعراج هنا وفي السابعة
 قال نعم أيضا وسقط في الموضعين في بدء الخلق وهو الذي وقف عليه السارح فقبحا وقال
 لم يذكر البخاري قال نعم لاني السادسة ولا في السابعة (قيل مرحبا به فتم الجي (جاء فلما
 خلعت فاذا موسى) بن عمران وجعل آدم طوال كانه من رجال شجرة كما في البخاري
 عن أبي هريرة ومسلم عن ابن عباس وفي حديث أبي سعيد كثير الشعر لو كان عليه قبضان
 لتفر شعره ونهما (قال هذا موسى فسلم عليه فسالت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح
 والنبى الصالح فلما تجاوزت) جيم وزاي وحذف الضمير المنصوب (بكى) موسى

(فقبيل ما يكيك قال أبى لان غلاما) صغير السن بالنسبة اليه وقد انعم الله عليه
 بما لم ينعم به عليه مع طول عمره (بعث من بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر من يدخلها
 من امتي) وليس بهكثرة حسدا معاذ الله فانه منزوع عن أسناد المؤمنين في ذلك العالم
 فكيف بمن اصطفاه الله بل لا وجه تأني في المتن (ثم صعدني الى السماء السابعة فاستفتح
 جبريل قبيل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قال
 من حبابه فتم الجي جاء فلما خلصت فاذا ابراهيم قال) جبريل (هذا ابراهيم فسلم عليه
 قال فسلمت عليه فرد السلام فقال) بالقاء وحدها روايتان في البخاري (مرحبا
 بالابن الصالح والنجي الصالح) زاد في حديث أبي أيوب عند ابن أبي حاتم وابن حبان وابن
 مردويه وأحمد وقال مرأتك فليكثرنا من غراس الجنة فان تربتها طيبة وأرضها واسعة
 فقال له وما غراس الجنة قال لاسول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وأخرج الترمذي وقال
 حسن والطبراني عن ابن مسعود رفعه ان ابراهيم قال اقرأ أمتك مني السلام وأخبرهم ان
 الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر قال
 النووي وقد من الله الكريم بفعل لنا سندا متصلا بخليده ابراهيم وفي الصحيحين من حديث
 أبي هريرة وهو رأى المصطفى أشبه ولد ابراهيم به ويأتي في المتن توجيه رؤيته له ولأولاد الانبياء
 في السموات والهم واخبرهم في بيت المقدس مع ان أجسادهم في قبورهم (ثم رفعت) كذا
 لا كتر بضم الراء وسكون العين وضم التاء من رفعت بضم التاء وبهذه حرف الجز وهو
 (الى سدره المنتهى) وللشمس في رفعت بفتح العين وسكون التاء أي من أجلى وسدره
 المنتهى بالرفع نائب فاعل رفعت وكذا في بدء الخلق ويجمع بين الروايتين بأن المراد انه رفع
 اليها أي ارتقى به وظهرت له والرفع الى الشيء يطلق على التقريب منه وقد قيل في قوله وفرش
 مرفوعة أي تقرب اليهم (فاذا نبتها) بفتح النون وكسر الواو وحدة وبسكونها أيضا قال ابن
 دحية والاول هو الذي ثبت في الرواية أي التحريك المعروف وهو غر السدر (مثل قلال)
 قال الخطابي بالكسر جمع قلة بالضم هي البسرا يريد أن غرها في الكبر مثل القلال وكانت
 معروفة عند الخطابين فلذا وقع التثنية بها قال وهي التي وقع تحديق الماء الكثير بها في قوله
 اذا بلغ الماء قلتين (هجر) بفتح الهاء والهمزة لا تنصرف للتأنيث والعلمية ويجوز انصرف
 (واذا ورقها مثل آذان الفيلة) بكسر القاء وفتح التثنية بعدها لام جمع قبل وفي بدء الخلق
 مثل آذان النبول وهو جمع قبل أيضا قال كله في فتح الباري وقول الزركشي الفيلة بفتح
 القاء والياء فهو قاله في المصايح (قال) جبريل (هذه سدره المنتهى) ووجه تسميتها
 بذلك بينه صلى الله عليه وسلم بقوله واليه انتهي ما يخرج من الارض فيقبض منها واليه
 ينتهي ما يسط من فوقها فيقبض منها رواه مسلم من حديث ابن مسعود قال الخاقط
 وأورد النووي بصيغة التريض فقال وحكي عن ابن مسعود انها سميت بذلك الخ فاشعر
 بضعفه عنده ولا سيما ولم يصريح برفعه وهو صحيح مرفوع انتهى ويأتي بعض هذا في المتن
 (واذا أربعة أنهار) تخرج من أصلها (نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذا
 يا جبريل قال أما الباطنان فنهران في الجنة) ويجريان في أصل سدره المنتهى ثم يسيران

حدث شاء الله ثم ينزلان الى الارض ثم يسيران فيها وقال مقاتل الباطنان السلسيل
والكوثر ~~كذا~~ في شرح المصنف ويأتي في المتن أبسط منه (وأما الظاهران فالنيل)
نهر مصر (والقرات) بالقومية خذا ووصلا ووقفا لا بالهاء ثم سريغداد قال الحافظ
هذا في القرات المشهورة وجاء في قراءة شاذة انها هاء تأنيث وشبهها أبو المقفر بن الليث
بالتابوت والتابوه (ثم رفع الى البيت المعمور) زاد الكشيحي (يدخله كل يوم سبعون ألف
ملك) وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة اذا خرجوا لم يعودوا آحرما عليهم كذا وقع
مضموما الى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن معصعة وهو مدرج من رواية قتادة عن
الحسن عن أبي هريرة لأن البخاري عقب الحديث في بدء الخلق بقوله وقال همام عن قتادة
عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في البيت المعمور قال الحافظ ثمة يريد
ان هماما فصل في سياقه قصة البيت المعمور من قصة الاسراء فروى أصل الحديث عن
قتادة عن أنس وقصة البيت عن الحسن البصري وأما سعيد وهو ابن أبي عروبة وهشام
وهو الدستوائي فأدريا قصة البيت المعمور في حديث أنس والصواب رواية همام
وهي موصولة هنا عن هدية عنه وهوهم من زعم أنها معلقة فقد روى الحسن بن سفيان
الحديث بطوله عن هدية الى قوله فرفع الى البيت المعمور فقال قال قتادة شذت الحسن
عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك
ولا يعودون فيه وعرف بذلك مراد البخاري بقوله في البيت المعمور وأخرج الطبري من
طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
البيت المعمور مسجد في السماء بهذا الكعبة لو خرجت نزل عليها يدخله كل يوم سبعون ألف
ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا وهذا ما قبله يشعر بأن قتادة ~~كان~~ يدرج قصة البيت
المعمور في حديث أنس وتارة يفصلها وحسن يفصلها تارة يذكرونها وتارة يهضمها
اتمى (ثم أتيت باناء من خمر وانا من لبن وانا من عسل فأخذت اللبن) فشربت منه
(فقال جبريل هي الفطرة التي أتت عليها وأمتك) وفي حديث أبي هريرة عند البخاري
في الاثرية ولو أخذت الخمر غوت أمتك وفي حديث أنس عند البيهقي ولو شربت الماء
غرقت وغرقت أمتك وفي مسلم من حديث ثابت عن أنس ان اتيانه بالآنية كان بيت
المقدس قبل المعراج واقضه ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل
باناء من خمر وانا من لبن فأخذت اللبن فقال جبريل أخذت الفطرة ثم عرج بي الى السماء
وجمع الحافظ بحمل ثم على غير بابها من الترتيب وانما هي بمعنى الواو هنا أو بوقوع عرض
الآنية مرتين مرة عند فراغه من الصلاة بيت المقدس وسببه ما وقع له من العطش ففي
حديث شذاد فصلت من المسجد حيث شاء الله وأخذني من العطش أشد ما أخذني
فأتيت باناء من أحد هما لبن والآخر عسل فعدلت بينهما ثم هداني الله فأخذت اللبن
فقال شيخ بين يدي يعني جبريل اخذ صاحبك الفطرة ومرة عند وصوله الى سدة المنتهى
ورؤية الانهار الاربعة وأما الاختلاف في عدد الآنية وما فيها فيحمل على أن بعض
لرواة ذكر ما لم يذكر الا تخرجوها اربعة أشياء من الانهار الاربعة التي رآها

تخرج من أصل سدره المنتهى وهي الماء واللبن والعسل وانهر كما في حديث أبي هريرة
عند الطبري "فلهذا عرض عليه من كل نهر انا وجاء عن كعب ان نهر العسل نهر النيل
ونهر اللين نهر جحيمان ونهر الخمر نهر الفرات ونهر الماء نهر سيجان وفي حديث أبي هريرة
عند ابن عثيمين ذكر ابراهيم ثم اطلقنا فاذا نحن بثلاثة آتية مغطاة فقال لي جبريل
يا محمد ألا تشرب مما سقاك ربك فتناولت أجدها فاذا هو عسل فشربت منه قليلا
ثم تناولت الاخر فاذا هو لبن فشربت منه حتى رويت فقال ألا تشرب من الثالث قلت
قد رويت قال وقتل الله وفي رواية الزاران الثالث مكان نهر الكن وقع عنده ان
ذلك كان بيت المقدس وان الاول كان ماء ولم يذكر العسل ويأتي مزيد ذلك في كلام
المصنف (ثم فرغت) بالبناء للمفعول (على الصلاة) بالافراد وفي رواية الصلوات
بالجمع (خمسين صلاة كل يوم) أي وليلة وللنساء عن أنس واتيحت سدره المنتهى
فغشيتني ضيابة ففررت ساجدا فقيل لي اني يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك
وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وامتنك قال صلى الله عليه وسلم (فرجعت) وفي
حديث أنس عند ابن أبي حاتم فزع على ابراهيم فلم يقل شيئا (فررت على موسى) زاد
في حديث أبي سعيد ونعم الصاحب كان لكم (فقال بما) ولا يذرم (أمرت) بضم
الهمزة مبنى للمفعول وفي حديث أنس عند النساء وغيره ما فرض ربك عليك وعلى
أمتك (قال أمرت بخمسين صلاة كل يوم) ولمسلم عن ثابت عن أنس قال فرض على
وعلى أمتي خمسين صلاة كل يوم وليلة (قال) موسى (ان امتك لا تستطيع) ان
تصلي (خمسين صلاة كل يوم) وليلة (واني والله قد جربت) وفي رواية خبرت
(الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة) مثل المزاولة يعني مارسهم ولقيت
الشدة فيما اردت منهم وفي رواية النساء "فانه فرض على بني اسرائيل صلاتان فقاموا
بهما وفي الحديث من رواية شريك عن أنس وبلوت بن اسرائيل وعالجتهم أشد المعالجة
على أدنى من هذا فضعفوا وتركوه وامتنك أضعف أجسادا وأبدانا وأبصارا واسماعا
فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل يستشير فإشار اليه جبريل أن نعم ان شئت
(فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك فرجعت فوضع عني عشر افرجعت الى موسى
فقال مثله) ان امتك لا تستطيع الى آخره (فرجعت فوضع عني عشرة) من الاربعة
(فرجعت الى موسى) فأخبرته (فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة) من الثلاثين
(فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فأمرت بعشر صلوات) بالاضافة وفي رواية
يتنوين عشر (كل يوم) وليلة (فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فأمرت بخميس
صلوات) كل يوم كما في انظر الحديث أي وليلة (فرجعت الى موسى فقال بم) بلا ألف رواية
أبي ذر وغيره بما بألف بعد الميم (أمرت قلت أمرت بخميس صلوات كل يوم قال ان امتك
لا تستطيع خمس صلوات كل يوم واني قد جربت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل أشد
المعالجة فارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك) وفي رواية تسله والاصل فاسأله لانه
أمر من السؤال فنقلت حركة الهمزة الى السين فحذفت تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل

لحذفت (قال) صلى الله عليه وسلم لموسى (سألت ربى حتى استحييت ولا سكنى)
رواية أبي ذر عن الكشيحي وغيره ولكن (أرضى وأسلم) قال الحافظ فيه حذف وتقدير
الكلام سألت ربى حتى استحييت فلا أرجع فأنى ان رجعت صرت غير راض ولا مسلم
ولكنى أرضى وأسلم (فلما جاؤن نادانى مناداً مضيت فريقتى وخلفت عن عبادى)
قال الحافظ هذا من أقوى ما استدلل به على أنه تعالى كلم نبيه محمد ليلة الاسراء بلا واسطة
وفى رواية القسائى عن أنس نفخ نفخس بخصمسين فقم بها أنت وأنتك فعرفت أنها عزيمة من
الله فرجعت الى موسى فتسال أرجع فلم أرجع وفى الصحيح من طريق شريك عن أنس قتال
اهبط باسم الله قال المصنف أى قال جبريل لاموسى وان كان ظاهراً السياق (وفى رواية له)
أى البخارى وكذا مسلم كلاهما من حديث أنس عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال فرج سقف بيتى وأنا بمكة ففزع جبريل (فخرج) بفخات أى شق (صدرى)
وفى رواية عن صدرى بزيادة عن جبريل التأكيد أوفرج مضمين معنى كتف والمرااد بالصدر
القلب أى كشف عن قلبى ما منع الوصول اليه وذلك بشق الصدر (ثم غسل بماء زمزم)
قال ابن أبي جرة انما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في زمزم من كون أصل ما تم آمن الجنة ثم
استقر في الارض فأريد بذلك بقائه بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الارض وقال السهيلي
لما كانت زمزم حفرة جبريل روح القدس لا تم اسماعيل بحضرة ناسب ان يغسل بها عند
دخوله حفرة القدس لما جاته (ثم جاء بطست من ذهب بمثل حكمة وإيماناً فأفرغه
في صدرى ثم أطبقه) أى الصدر والشريف وفى رواية مسلم فاستخرج قلبى فغسل بماء زمزم
ثم أعيد مكانه ثم حشى إيماناً وحكمة (وفى رواية شريك) بن أبي عمر عن أنس عند الشيخين
(فحشى به صدره ولغاده) (وهى) أى هذه اللقطة (بلام مفتوحة وغين مجمة أى عروق
حلقه وفى النهاية) لابن الأثير (جمع لغدودة وهى لغة مشرفة عند اللهاة والشك فى قوله
وربما قال فى الخبر) كائن (من قتادة كما بينه) الامام (أحمد) فى روايته هذا الحديث (عن
عفان) بتشديد القاء ابن مسلم بن عبد الله الباهلى البصرى ثقة ثبت روى له الجميع مات
فى سنة تسع عشرة ومائتين (ولفظه بينما أنا فى الخطيم وربما قال قتادة فى الخبر) أى
انه كان يحدث به تارة فيقول فى الخطيم وتارة يقول فى الخبر لشكه فى خصوص اللفظ الذى
سمعه من أنس وان كان المعنى واحداً كما قال (والمراد بالخطيم هنا الخبر) زاد الحافظ وأبعد
من قال المراد به ما بين الركن والمقام أو بين زمزم والخبر وهو وان كان مختلفاً فى الخطيم هل
هو الخرام لالكن المراد هنا البقعة الذى وقع ذلك فيها ومعلوم انها لم تعد دلالة القصة
متحدة لا اتحاد مخرجها (ووقع عند البخارى فى أول بدء الخلق) أولية نسبة اذهو فى باب
ذكر الملائكة بعد خمسة أبواب من كتاب بدء الخلق من طريق قتادة عن أنس عن مالك بن
معصعة أيضاً (بلفظ ينسا) باسقاط ما المذكورة فى باب المعراج (أنا عند البيت وهو
أعم) من قوله فى الخطيم وربما قال فى الخبر أى انه محتمل لهما ولحل آخر من المسجد بقرب
البيت (وفى رواية الزهري عن أنس عن أبي ذر) عند البخارى ومسلم (فرج) بضم القاء
وكسر الراء أى فتح (سقف بيتى وأنا بمكة) جملة حالية اسمية (وفى رواية الواقدي

بأسا يسده انه أسرى به من شعب أبي طالب بكسر الشين المجهة (وفي حديث ثام هاني) فاخته أو هند أو عاتكة شقيقة علي لها أساديت في الكتب الستة وغيرها (عند الطبراني انه بات في بيتها قالت فقدته من الليل) فسأله لما رجع ذهب إلى أي محل في الوقت الذي فقدته فيه (فقال ان جبريل أتاني) فذكر الحديث (والجمع بين هذه الاقوال) أي الروايات (كما في فتح الباري انه بات في بيت أم هاني وبيتها عند شعب أبي طالب) أيها (فخرج سقف يتيه وأضاف البيت اليه) في رواية أبي ذر (لانه كان يسكنه فنزل منزلة الملك) والاضافة تكون بأدنى ملازمة ولان البيت يفسب لساكنه (فنزل منه الملك) جبريل (فأخرجه من البيت إلى المسجد الحرام) فكان به مضطجعا وبه أثر النعاس) فلذا قال يثما انا نام في الحطيم مضطجعا (ثم أخرجه الملك) فأخرجه من المسجد (إلى باب المسجد فأركبه البراق قال) في القمح (وقد وقع في مرسل الحسن البصري) عند ابن اسحاق ان جبريل أتاه فأخرجه إلى المسجد فأركبه البراق وهو يؤيد هذا الجمع) تأييد اقويا (فان قيل لم فرج سقف يتيه عليه الصلاة والسلام ونزل منه الملك ولم لم يدخل من الباب مع قوله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها أجيب) كما قال ابن دحية (بان الحكمة في ذلك ان الملك انصب) أي نزل من السماء (انصباية واحدة على جهة الاستقامة ولم يعرج على شيء سواه) أي من غير تعرج عن الجهة التي نزل منها إلى غيرها (فكان نزوله على السقف مباغتة في المفاجأة وتنبهها على ان الطلب وقع على غير ميعاد كرامة له عليه الصلاة والسلام) كما أنه سمع قوله يثما انا نام اذ حجبته له فجاءه يشعري بأنه لا موعدا بينهما وكذا قوله فرج سقف يتيه اذ لو كان بينهما موعدا لا تنظر بحجبه فيه ولا نام من الباب على عادة الجاهل لمن يتطهر وفيه إشارة إلى طلب الاستقامة في الأمور وإلى المبادرة إليها وأخذها من أقرب الطرق) وهذا بخلاف موسى عليه الصلاة والسلام فكانت كرامته بالمناجاة لله سبحانه وتعالى (عن ميعاد واستعداد) بالصوم قال تعالى ووعدنا موسى ثلاثين ليلة قال الجلال أي نكلمه عنداته هائما بأن يصومها وهي ذو القعدة فلما تمت أذكر خلاف نفسه فاستألفه فأمره الله تعالى بعشرة أخرى ليكلمه بخلاف نفسه كما قال تعالى وأتممناها بعشر أي من ذي الحجة (بخلاف نبينا عليه الصلاة والسلام فانه حمل عنه ألم الانتظار) الواقع لموسى مدة الصوم حتى كلفه به (كما حمل عنه ألم الاعتذار) الذي اعتذره موسى انه اغما استألفه لانكار رائيحة فقه (ويؤخذ من هذا ان مقام نبينا صلى الله عليه وسلم بالنسبة إلى مقام موسى عليه الصلاة والسلام مقام المراد) حيث طلب للمناجاة بلا سؤال (بالنسبة إلى مقام المرید) بقوله رب أرني أظن اليك (ويحتمل أن يكون توطئة وتهيئة السكونه فرج عن صدره فأراه الملك بأفراجه عن السقف ثم التمام السقف على الفور ككيفية) أي صفة (ما يصنع به وقرب له الامر في نفسه بالمشال المشاهد في يتيه لطفا في حقه عليه السلام وتثبيتا لبصره) وفي القمح قبل الحكمة في نزوله عليه من السقف الإشارة إلى المباغتة في مفاجاته بذلك والتنبيه على ان المراد منه ان يعرج به إلى جهة العلو (والله أعلم بحقيقة السر) في ذلك (وقوله مضطجعا زاد) البخاري (في بدء الخلق بين

النائم والمبطلان) أي ان نومه قريب من اليقظة (وهو محمول على ابتداء الحال ثم لما
خرج به إلى باب المسجد فأركبه البراق استمر في يقظته) التي لا يخالطها نوم وفي نسخة لما
أخرج به بزيادة الباء في المقبول والاحمل أن ترجمه فهو مبني للفاعل (وأما ما وقع في رواية
شريك عنده) أي البخاري (أيضا) في كتاب التوحيد في آخر الحديث (فلم استيقظت)
لفظ الحديث في الصحيح واستيقظ وهو بالمسجد الحرام (فان قلنا بالتعديد) لمعارج
(فلا اشكال) لانه معراج آخر في النوم (والاحمل على ان المراد استيقظت أفقت يعني انه
أفاق عما كان فيه من شغل البالي بمشاهدة الملكوت) باطن الملك (ورجع إلى العالم
الديني) فالمراد الافاقة البشرية التي يكون البشر عليها عادة من الغسرة الملكية التي كان
عليها وقال ابن أبي جرة لو قال صلى الله عليه وسلم انه كان يقظا نا لا خبر بالحق لان نومه
ويقظته سواء وعينه أيضا لم يكن النوم تمكن منها لكن تحترى الصدق في الاخبار بالواقع
فيؤخذ منه انه لا يعدل عن حقيقة اللفظ الا لضرورة (وقوله اذا أتاني ات هو جبريل
عليه السلام) ووقع في بدء الخلق وذكر بين الرجلين وهو مختصر أو فحتمه رواية
مسلم بلفظ اذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأنت فأنطلق بي والمراد بالرجلين
جزء وجعفر كان صلى الله عليه وسلم نائما نائما قال ابن أبي جرة وفيه توضيح وحسن خاتمه
اذ أنه في الفضل حيث هو ومع ذلك كان ينسج مع الناس ويتعد معهم ولم يجعل لنفسه
منية عليهم وفيه جواز نوم جماعة في موضع واحد لكن بشرط أن يكون لكل واحد منهم
ما يستريح به جسده (وفي رواية شريك) عن أنس في العميين (انه جاءه) بكسر الهمزة
وللشميمي اذ بدل انه والاولى والعموي والمستقلى انه يفتح الهمزة وجاءه بلا ضمير
(ثلاثة نفر) قال الحافظ لم أفهم على أسمائهم صريحاً لكن في رواية الطبري فأتاه جبريل
وميكائيل انتهى وكذا رواه ابن جرير وأبو يعلى ويقال ان الثالت اسرافيل (قبل أن
يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال أواه) جبريل (ايهم هو) لانه كان نائما بين
جزء وجعفر كما علم (قال أوسطهم) أي الثلاثة الذين جاؤوه وهو ميكائيل (هو خيرهم
قال آخرهم) الثالت ولا يذرك عن الكشميهني أحدهم بالذال أي أحد الثلاثة (خذوا
خيرهم وكانت تلك الليلة أي كانت تلك القصة الواقعة تلك الليلة ما ذكرها) بالضمير
المستتر في كانت المحذوف وكذا خبر كان وهذا شرح من المصنف لقوله وكانت تلك الليلة
(فلم يرههم حتى أتوه ليلة أخرى) هي ثالثة على ما يفيد رواية ابن مردويه عن أنس بلفظ
حتى أتوه ليلة أخرى فقال الاول هو هو فقال الاوسط نعم وقال الآخر خذوا سيد القوم
فرجعوا عنه حتى اذا كانت الليلة الثالثة رأهم فقال الاول هو فقال الاوسط نعم وقال
الآخر خذوا سيد القوم الاوسط بين الرجلين فاحتملوه حتى جاؤا به زحزح فاستلقوه على
ظهره وكان محيى الملائكة له (فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا يتنام قلبه وكذلك الانبياء تنام
أعينهم ولا تنام قلوبهم) الثابت في الروايات انه كان يقظة فان قلنا بالتعدد فلا اشكال
والاحمل على انه كان في طرفي البقية نائما وليس في ذلك ما يدل على كونه نائما في كله
(فلم يكاهوه) صلى الله عليه وسلم (حتى احتملوه) فوضعوه عند برزهم فتولاه منهم

جبريل كما في نفس حديث شريك (وقد أنكر الخطابي قوله قبل أن يوحى اليه ولذلك قال القاضي عياض والنووي) وابن حزم وعبد الحق (وعبارة التوري وقع في رواية شريك يعني هذه أو هام) أزيد من عشرة فصلها الملقظ وأجاب عن بعضها (أنكرها العلماء أسداها) مبتدأ خبره (قوله قبل أن يوحى اليه وهو غلط) من شريك (لم يوافق عليه وأجمع العلماء على أن فرض الصلاة كان لیسلة الاسراء فكيف يكون) الاسراء (قبيل الوحي انتهى) كلام النووي (فقد سرح هؤلاء) الخطابي ومن بعده (بأن شريك كفر بذلك لكن قال الحافظ ابن حجر في دعوى التفرد نظر فقد وافقه كثير بن خنيس بالمجتهدة وتون مصفرا عن أنس كما أخرجه سعيد بن يحيى بن سعيد) بن أبيان بن سعيد بن العاصي (الاسوي) أبو عثمان البغدادي ثقة روى له الشيخان وغيرهما ورعا خطأ مات سنة تسع وأربعين ومائتين (في كتاب المغازي له من طريقه قال) الحافظ مجيبا عن اشكال قوله قبل أن يوحى اليه (ولم يقع التعيين بين المجيئين) أي زمن (فيحصل على أن المجيء الثاني كان بعد الوحي وحيث وقع الاسراء والمعراج) فقوله قبل أن يوحى اليه ظرف للمجيء الأول لالهما الذي هو منشأ التخليط (وإذا كان بين المجيئين مدة فلا فرق بين أن تكون تلك المدة ليلة واحدة أو ليالي) كثيرة (أو عدد سنين وبهذا) التقرير (يرفع الاشكال عن رواية شريك ويحصل به الوفاق) على (أن الاسراء كان في البعثة بعد البعثة وقبل الهجرة) وفي ليلة فرضت الصلاة (وسقط تشنيع الخطابي وغيره بأن شريك كان خالف الإجماع في دعواه أن المعراج كان قبل البعثة) وقال الحافظ أبو الفضل بن طاهر تعليلا للحديث يتفرد شريك ودعوى ابن حزم أن الآفة منه شيء لم يسبق اليه فان شريك قبله أئمة الجرح والتعديل وثقوه ورووا عنه وأدخلوا حديثه في تصانيفهم واحتجوا به قال وحديثه هذا رواه عنه سليمان بن بلال وهو ثقة وعلى تقدير تفرد به بقوله قبل أن يوحى اليه فلا يتقضى طرح حديثه فوهم الثقة في موضع من الحديث لا يسقط جميع الحديث ولا سيما إذا كان الوهم لا يستلزم ارتكاب محذور ولو ترك حديث من وهم في تاريخ لترك حديث جماعة من أئمة المسلمين انتهى (وأقوى ما يستدل به على أن المعراج كان بعد البعثة قوله في هذا الحديث نفسه أن جبريل قال لبواب السماء اذ قال أبعث) اليه لم يقع في لفظ الحديث اليه ~~لكن~~ جعلها عليه المصنف كغيره فقال اليه للاستواء وصعود السموات وليس الاستفهام عن أصل البعثة والرسالة لأنه لا يخفى عليه إلى هذه المدة ولا شهارة أمر النبوة في الملكوت الأعلى (قال نعم فانه ظاهر في أن المعراج كان بعد البعثة) ولفظه ثم عرج به إلى السماء الدنيا فضرب بابا من أبوابها فناداه أهل السماء من هذا فقال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قال وقد بعث قال نعم (ووقع في رواية ميمون ابن سباه) بكسر السين المهملة وخفة التحتية البصري أبي جبر التاجي صدوق عابد يخطي روى له البخاري والنسائي (عند الطبراني فأتاه جبريل وميكائيل فقالا) المطالبون (أعظم) أي الثلاثة حزة وجعفر والمصطفى (وكانت قریش تنام حول الكعبة فقال) الملك الآخر الذي لم يسم (أمر ناسيدهم ثم ذهبوا ثم جاءوه وهم ثلاثة نفر) كما جاءوا أولا

وكون هذا يقتضي ان الجناحين جاؤا أولا اثنان فقط ليس بمراد لان الثالث لم يسم كما مر
(وفي رواية مسلم) من طريق سعيد عن قتادة عن أنس (معتمداً ثلاثاً يقول أحد الثلاثة بين
الرجلين فأتى فأنطلق بي والمراد بالرجلين حمزة بن عبد المطلب وجعفر بن أبي طالب وكان
النبي صلى الله عليه وسلم نائماً بينهما) من عنده فواضعه وأجيب أيضاً بأن المراد قبل أن
يوصي إليه في شأن الصلاة ومنهم من اجراء على ظاهره ملتزماً ان الاسراء كان مرتين قبل
النبوة وبعد ما حكم في المصاييح (وقوله فقد بالقاف والدال الثقيلة وفي رواية فسق)
وأخرى فرج والمعنى واحد (من ثغرة) فخره (بضم المثناة وسكون العين المجهمة بعدها
راء الموضع المنخفض الذي بين الترقوتين) تنبيه ترقوة بزة فتلو بفخ القاء وضم اللام وهي
العظم الذي بين ثغرة الصخر والعاتق من الجناحين والجمع التراقي قال بعضهم ولا تكون الترقوة
لشيء من الحيوان الا للانسان خاصة (الشمرة) كسر الشين المجهمة أي شعر العانة
الشريفة) أي الشعر النابت عليها من إضافة اسم الحال للمحل قال الازهرى وجعاعة
العانة منبت الشعر فوق قبل المرأة وذكر للرجل والشعر النابت عليها يقال له الاسب
يكسر الهمزة وسكون الميم وموحدة وقال الجوهري هي شعر الركب بالتحريك أي فتح
الراء والكاف منبت العانة للمرأة خاصة عند التحليل وللرجل ايضاً عند الفراء وقال ابن
السكيت وابن الاعرابي استعان واستخذ حذعائه وعلى هذا فالعانة الشعر النابت وذكر
الكرمانى انه وقع في رواية الى ثنته بضم المثناة وتشديد النون أي ما بين السرة والعانة
(وفي رواية مسلم الى أسفل البطن وفي رواية البخاري) في بدء الخلق (الى مراق) بفتح الميم
وخفة الراء فالف فقفاف ثقيلة وأصله مراق يقافين فأدغمت الاولى في الثانية أي ما أسفل
من بطنه ورق من جلده (وفي رواية شريك) عن أنس (فسق جبريل ما بين ثغره الى بطنه)
حتى فرغ من صدره وجوفه (بفتح اللام وتشديد الموحدة وهو موضع القلادة من الصدر)
وفيه نحر الابل (وقد أنكر القاضي عياض في الشفاء) وسبقه الى الانكار ابن حزم
(وقوع شق صدره الشريف ليلة الاسراء وقال انما كان وهو صبي وقبل الوحي) يعني
في بني سعد بن بكر وهو عند من وضعته حليلة وادعى ابن حزم وعياض ان ذلك من تحليط
شريك قال الحافظ العراقي وليس كذلك فقد ثبت في الصحيحين من غير طريق شريك وقال
في المفهم لا يلتفت لانكاره لان روايته ثقات مشاهير (ولا انكار في ذلك كما قاله الحافظ
أبو الفضل) احمد بن حنبل (العسقلاني رحمه الله) في الفتح (فقد تواترت الروايات به)
فقد ثبت في الصحيحين من حديث مالك بن معصعة وفي مسلم وغيره عن أنس في روايته عن
النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة وفي الصحيحين من رواية أنس عن أبي ذر وله طرق
أخرى (ونبت شق الصدر ايضاً عند البعثة كما أخرجه أبو نعيم في الدلائل) والطياشي
والخارث بن أبي اسامة والبيهقي في الدلائل من حديث عائشة وقدمته في المقصد الاول
في المبعث النبوي (ولكل منها) أي المرات الثلاث المذكورة في بني سعد ثم عند المبعث
ثم ليلة الاسراء (حكمة فالاول) الذي وقع وهو عند حليلة (وقع فيه من الزيادة كما عند
مسلم من حديث أنس) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان

فأخذه وصبره فشق عن قلبه واستخرج القلب ثم شقه (فاستخرج منه حقة فقال هذا حظ الشيطان) أي الموضع الذي يتوصل منه إلى وسوسة الناس ولا ينافيه قوله منك لجواز تقدير مضاف أي من مثلك من بني آدم وبقية خير مسلم ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لا تمه فأعاده مكانه وجعل الغلمان يسعون إلى آتته يعني طستره فقالوا ان عهدا قد قتل لجأوا وهو منتقم اللون قال أنس فلو كنت أرى أثر الحقيط في صدره (وكان هذا في زمن الطفولية فنشأ على أكمل الأحوال من العصمة من الشيطان) وغيره وطلعت هذه الحلقة لأنها من جملة الأجزاء الإنسانية تخلق تكمله للخلق الإنساني ونزعها كرامة وباقية أبلغ من خلقه بدونها حاله التقى السبكي وقال غيره لو خلق سليمان منها لم يطلع إلا دميون على حقيقته فأظهره الله على يد جبريل ليصدقوا كمال باطنه كما برز لهم مكمل الظاهر (وأهل هذا الشق كان سببا في اسلام قرينه) أي صاحبه الموكل به من الجن (المروى عند البرار من حديث ابن عباس) رفعه فضلت على الأتباء بفصلتين كان شيطاني كافر أفا عاقب الله عليه فأسلم حال ونسبت الأخرى (ويحتمل أن يكون) قوله هذا حظ الشيطان منك (الإشارة إلى حظ الشيطان المبين) أي خلاف القرن (كأعفريت الذي أراد أن يقطع عليه صلاته وأمكنه الله منه) وقدمت لفظ الحديث قريبا في الخصائص وإن لفظ أعفريت ظاهر في أن المراد غير إبليس كما قال الحافظ (وأما شق الصدر عند البعث فزيادة الكرامة وليتاني ما يوحى إليه بقلب قوي على أكمل الأحوال من التطهير) وكذلك كان (وأما شقه عند إرادة الخروج إلى السماء فلا يهوى للترقى إلى الملا الأعلى والنبوت في المقام الأسنى والتقوى لاستجلاء) بالجيم (الأسماء الحسنى) يعني رؤية الله سبحانه بدليل قوله (ولهذا لما يتفق لموسى عليه السلام مثل هذا التهيؤ لم تتفق له الرؤية) مع كونه سألها (وكيف ثبت الرجل لما لا يثبت له الجبل) المذكور في قوله لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكًا والحافظ قال حكمة ذلك ليتأهب للمناجاة (ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لتقع المباعدة في الأسباب بحصول المرة الثالثة كما تقر في شرعه عليه السلام) كذا أبدى هذا الاحتمال بحال الحافظ مع أنه قال في المقصد الأول روى أبو نعيم الشق أيضا وهو ابن عشر قال وروى خامسة ولا تثبت وحكمته أن العشر قريب من سن التكليف فشق قلبه وقدس حتى لا يتلبس بشيء مما يعاب على الرجال إلا أن يكون جعل مرقى الصبا بمنزلة المرة الواحدة قال النعماني وقدس لداخل الحرم الغسل لما ظنك بدخل الحضرة المقدسة فلما كان الحرم من عالم الملك وهو ظاهر الكائنات أُنِيط الغسل له بظاهر البدن في عالم المعاملات ولما كانت الحضرة الشريفة من عالم الملكوت وهو باطن الكائنات أُنِيط لها الغسل بباطن البدن في الحقيقة وقد عرج به لتعرض عليه الصلوات وليصل بجلائك السموات ومن شأن الصلاة الطهور فقدس ظاهرا وباطنا قال وقد رأيت في بعض المعارج أن جبريل وضأ بعد غسل قلبه قلت ليصير مطهرا متطهرا انتهى (ثم إن جميع ما ورد) وبينه بقوله (مرشق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة) كاختراق السموات (مما يجب التسليم له) أي تسليمه

فاللام زائدة للتقوية (دون التعرض لصرفه عن حقيقته لصالحية القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك) لأن القدرة انما تعلق بالممكن دون المستحيل هكذا قاله القرطبي في المنهاج والطبي والتوريشي والحافظ في الفتح والسيوطي وغيرهم ويؤيده الحديث الصحيح انهم كانوا يرون أثر الخيط في صدره قال السيوطي وما وقع من بعض جهلة العصر من أسكار ذلك وحمله على الأمر المعنوي والزام قائله القول بقلب الحقائق فهو جهل مسراح وضلأ قبيح نشأ من خذلان الله تعالى لهم وعكوفهم على العلوم الفلسفية وبعدهم عن دقائق السنة عافا فاما الله من ذلك انتهى (قال العارف ابن أبي حمزة) يجيب وراه (فيه دليل على أن قدرة الله تعالى لا يعجزها يمكن) أي لا يمنعها من التعلق به بل يجوز تعلقها بأسائر المكثات لا بالمستحيلات فلا تعلق بها أصلا ولذا قيد بممكن فلا يفهم منه انها تعجز عن التعلق بالمستحيل لانها لا تعلق به أصلا فلا يلتفت الى مثل هذا الإيهام (ولا توقف) أي لا تختلف عن إيجابها إرادة (لعدم) وجود (شيء) يؤثر فيما تعلق به (ولا لوجوده) أي شيء يمنع تأثيرها فيما تعلق به (وليست مربوطة بالعادة) أي ليس تأثيرها قاسرا على ما جرت به العادة بل عام في جميع المكثات (الاحيائية) أي ربط التأثير بالعادة (القدرة) ونسبة المشيئة الى القدرة تسمع اذا المشيئة انما تنسب للقادر لا لشيء من صفاته فهو واقعا على حذف مضاف أي ذو القدرة أو مصدر بمعنى القادر (لأنه على ما يهده ويعرف ان البشر) ينتهين ذكرا أو أنثى واحدا أو جمعا وقد ينثي ويجمع إشارا كما في القاموس وفي المصباح ان العرب شوه ولم يجمعوه ومن التثنية أنؤمن لبشرين (مهما شق بطنه كله وانخرج القلب مات ولم يعيش) وكذا أسائر الحيوان واقتصر على البشر ليكون المصطفى منهم لا لأخراج غيره (وهذا النبي صلى الله عليه وسلم قد شق بطنه المكرمه) انه باعتبار الجارحة والا فالبطن خلاف الظهر مذكر (حتى أخرج القلب وغسل) وهو حي (وقد شق بطنه كذلك) كهذا الشق الواقع في المعراج (أيضا وهو صغير وشق قلبه وأخرج منه زغرة الشيطان) أي محل نزغته أي وسوسته الحائلة على خلاف ما أمر به كاعتداء غضب وفكر (ومعلوم ان القلب مهما وصل له الجرح مات صاحبه وهذا النبي صلى الله عليه وسلم شق بطنه في هاتين المراتين) وأخرج قلبه وشق (ولم يتألم بذلك ولم يمت لما أراد الله تعالى أن لا يؤثر ما) أي شيئا أو الذي (أجرى به العادة أن يؤثر بها موت صاحبها فابطل تلك العادة) جواب لما ودخل الفاء فيه قليل قاله شيخنا والظاهر ان اللام في لما تعليلية لعدم موته فالفاء للتقرير على التعليل (وقد روى ابراهيم عليه الصلاة والسلام في النار فلم تحرقه وكانت عليه بردا وسلاما) أي ان شق الصدر الشريف وان كان خارا فالعادة لا بعده فيه لانه تمكن وقد وقع مثله للخليل حيث فعل به ما هو مهلك عادة ولم يؤثر فيه شيء فذكره للتقرير بانه انتهى كلام ابن أبي حمزة (وقد حصل من شق صدره الكريم اكرامه عليه السلام بتحقيق ما أوتى من الصبر) يجعله صفة فاعية به وكان ذلك تحقيقا له لبروزة الى الوجود الخارجي (فهو من جنس ما أكرم به اسماعيل الذبيح) على أحد القولين الشهيرين والثاني اصحاق وليت شعري أي اقتضاء فيمن حكى

هذين القولين في الذبيح ان ابراهيم ليس له غيرهما من الاولاد مع ان اولاده ثلاثة عشر كلهم
ذكور كما في تاريخ ابن كثير وخمس منهم اثاث على ما في الروض (بتحقيق صبره على مقدمات
الذبيح شدة وكفاؤنلا) القاء (للبين واهراء بالمدينة) السكين (الى المنصر) يعني انه لما تله
البين بأن القاء على جنبه انقلب على وجهه أو أنه فعل ذلك بإشارته لتلا يري فيه تغييرا
فبرقه فلا يذبحه (فقال سجدني ان شاء الله من الصابرين) على الذبيح أو على قضاء الله
وترتيب ما ذكر على ما قبله يقتضي ان قوله ذلك بعده وسوق الآية صريح في انه قال ذلك جوابا
لتولأيه يا بني اني أرى في المنام اني أذبحك فانظر ماذا ترى الا أن تجعل القاء في المصنف
بمعنى الواو ولفظ ابن المنير متبوع المترلف وقد قال سجدني بالواو (ووفى بما وعد الله
نعالي) بقوله سجدني الآية (فاكرمه الله بالتناء على صبره الى الابد ولا مربية) بكسر الميم
أى لاشن (ان الذي حصل من صبر نبينا على الله عليه وسلم أشد وأجل لان تلك الاحوال
الواقعة لاسماعيل من الشدة والكف والتل (مقدمات) للذبيح (وهذه) الواقعة
للمصطفى (نتيجة) ما يفعل بمن أريد ذبحه أو نحوه من الاثر الذي قصد ترتيبه على الفعل
(وتلك معاريف) أى مقدمات لاحقا تاتى وتسميتها معاريف تجوز اذ هي لغة التورية
فشيء المقدمات بالمعاريف واستعار له اسم لما سبق في علم الله ان حقيقة ما أمر به أبوه من
الذبيح لا يقع (وهذه حقيقة والمنصر مقتل) أى يصدق عليه وليس مفهومهما واحدا
اد المنصر موضع المنصر من الخلق ويكون مصدرا أيضا (وما أصابه) أى المنصر (من اسماعيل)
طاهره انه أمر السكين على منصره مع ان القاء وقع قبل مرور السكين اليه فتقوله
(الاصورة القتل لافعله) أى الصورة التي تحصل عند ارادة القتل (وشق صدر نبينا
صلى الله عليه وسلم واستخراج قلبه ثم شقه ثم كذا) أى نزع العلة منه وغسله ونحو ذلك
(مقاتل عديدة) جمع مقتل (وقعت كلها ولكن انخرقت العادة ببقاء الحياة فهذا الابتلاء
أعظم من ابتلاء الذبيح عما ذكر) وفي المصباح المقتل الموضع الذي اذا أصيب لا يكاد صاحبه
يسلم والواقع للمصطفى أسباب تدنى الى القتل ففعل المقاتل في المصنف جمع مقتل بمعنى
القتل وأطلقه على سببه مجازا (فان قلت انما يتحقق الصبر ان لو كانت هناك مشقة ففعل
العادة لما انخرقت في ابقاء الحياة) أى لم تؤثر ازالته بل استمرت بعد ما يوجب ازالته عادة
وفي نسخ في بقاء وهي أظهر لان البقاء استمرار الحياة وهو أثر البقاء (انخرقت) أيضا
(في دفع المشاق وحمل الآلام) فلا تتم المفاضلة المذكورة بينه وبين الذبيح (أجيب) أى
أجاب ابن المنير (بأنه ورد في حديث شق صدره) في بنى سعد وهو صغير (فاقبل وهو منتقع
اللون) بنون ففوقية ففاف مقتوحة أى متغير (أو عمتقع) بالميم بدل النون روايتان
قاله ابن المنير قال السكينة أى انتقع مبنيا اذا تغير من حزن أو فزع قال وكذا انتقع
بالموحدة وانتقع بالميم أجود قاله الجوهرى أى مبنيا للمضبول صرح به الجحد وغيره
وفي المصباح ما يفيد بناءه للقاء (وهو يدل على ان الصبر على مشقة المعالجة المذكورة
محقق) فتم المفاضلة (انتهى) ما أجيب به (قال القاضي عياض وأصل انتقع صاركون
النتع والنتع الغبار وهو شبه بلون الاموات وهذا يدل على غاية المشقة) اذ لا يصيركون

الأموات لا بعد مشقة شديدة (وأما قول ابن الجوزي فشقه وما شق عليه) أي ما آلمه ذلك الشق (فيحصل على أنه صبر صبر من لم يشق عليه) ويجعل أيضا على أنه ما شق عليه المشقة البقية تحصل مثلها عادة من ذلك الفعل فلا ينافي حصول مشقة دون المعتاد فنزلها منزلة العدم (انتهى) كلام ابن المنير وفي الشامي اختلف هل وقع له مع ذلك مشقة أم لا فقال الحافظ من غير مشقة وبه جزم ابن الجوزي فقال فشقه وما شق عليه وقال ابن دحية بمشقة عظيمة ولهذا اتفق لونه أي صار كلون النقع قلت رواية اتفق لونه حكاية لما وقع في المرة الأولى وهو صغير في بني سعد وأما ما وقع بعد هاهنا فلم يقل أنه تأثر بذلك انتهى (وكذلك الابتلاء أيضا من حيث الشق فإن ذلك وقع لنبينا صلى الله عليه وسلم بعد) بلفظ التصغير (ماظم) شهرين أو ثلاثة وكان قطامه بعد عامين (وأيا كان منقردا عن أمته) في بني سعد وأمه بمكة (ويقيم من آية) لونه وهو جل على الصحيح (واختلاف من بين الأبطال) الذين كان معهم في البرية (وفعل به ما فعل من الأحوال تسهلا لما يلقاه في المال وتعظيما لما يناله على الصبر من الثواب والثناء) من الكبير المتعال (ولهذا الماشي وجهه الشريف) في أحد (وجرح وكسرت ربا عسته) بفتح الراء والموحدة وخفة التمنية (قال اللهم اغفر لقومي) مقفرة تصرف عنهم عذاب الاستئصال (فأنهم لا يعلمون) رفيع قدرى عندك فاعتذر عنهم بالجهل الحكيم وإن كان بعد الآيات البينات ليس بعذر ولم يقل يجهلون تحسينا للعبارة ليحذيرهم بزماء لطفه إلى الإيمان ويدخلهم بعظيم عفوه حرم الأمان (زاده الله شرفا وفضلا) صلى الله عليه وسلم (وقوله ثم أتيت بطست من ذهب انما أتي بالطست لانه أشهر) أي أظهر (آلات الغسل عرفا) من حيث ان استعماله للغسل أكثر من استعمال غيره (فان قلت ان استعمال الذهب حرام في شرعه عليه السلام) ينصه على حرمة (فكيف استعمال الطست الذهب هنا) قلت (أجاب العارف ابن أبي جرة بان تحريم الذهب) أي عليه (انما هو لاجل الاستمتاع به في هذه الدار الدنيا) وأما الآخرة فهو للمؤمنين خالصا لقوله عليه السلام هو لهم في الدنيا (الفانية) وهو لنا في الآخرة) الباقية وما هنا كان الغالب انه من أحوال الآخرة (قال) ابن أبي جرة (ثم ان الاستمتاع به هذه الطست لم يحصل منه عليه الصلاة والسلام) حتى يجيء السؤال (وانما كان غيره هو السائق) أي السائل (له) حتى أحضره له يقال ساق الصداق إلى امرأته حمله اليها (والمتناول لما كان فيه حتى وضعه في انقلب الميبارك فوفان) صدر على إعلان هذا ظاهره ولم يذكره الجوهري ولا المجد ولا غيره وما وانما قالوا في مصدر ساق سواقا وسباقا فينظر سند المصنف (الطست من هناك وكونه كان من ذهب دال على ترفيع المقام) أي اعلايته (فان في التعارض بدليل ما قررنا انتهى) جواب ابن أبي جرة وهو مشتق على جوابين أبدهما مسلم وهو الاول (و) الثاني (تعقبه الحافظ ابن حجر بأنه لا يمكن أن يقال ان المستعمل له ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة لانه اذا كان قد حرم عليه استعماله لئلا أن يستعمله غيره في أمر يتعلق بيده المكرم) لانه حين عما يخالف شرعه حتى قبل النبوة (ويمكن أن يقال) في الجواب (ان تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا

وما وقع تلك اللبس لكأن الغالب أنه من أحوال الغيب) ما غاب عن مشاهدة الناس (فيلحق بأحوال الآخرة) وهذا مستفاد من الجواب الأول لابن أبي بكرة فأشار إلى توافقهما عليه والحفاظ لم ينقل كلامه انما قال (ولعل ذلك كان قبل ان يحرم الذهب في هذه الشريعة) ولا يكتفى ان يقال الخ ما ذكر المصنف فقوله ولعل جواب مستقل فهي ثلاثة وقال أعني الحفاظ في أول كلامه خص الذهب لكونه أعلى الاواني الحسنه واصنافها ولأن فيه خواص ليست لغيره ووصل هذا بقوله (ويظهر) لها (ههنا مناسبات) للناظر في المقام لا من خصوص ما قدمه (منها أنه من أواني الجنة) كما قال تعالى يطاف عليهم بهما من ذهب (ومنهما أنه لا تأكله النار) وكذلك القرآن لا تأكله النار ولا قلبا وعاء ولا بدنا عمل به يوم القيامة ففيه مناسبة له (ولا التراب) لا يأكله ولا يغيره وكذلك القرآن لا يستطيع تغييره كذا في الروض (ومنهما أنه لا يلحقه الصدأ) بفتح المهملة من هموز (ومنهما أنه أثقل الجواهر فتناسب قلبه عليه الصلاة والسلام لأنه من أواني أحوال الجنة) أي من الاواني التي تستعمل في الاحوال التي تقع في الجنة وتحتاج الى اناء وعبارة الحفاظ ومنها أنه أثقل الجواهر فتناسب ثقل الوحي ولا تأكله النار ولا التراب كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله حرم على الارض ان تأكل أجساد الانبياء ولا يلحقه الصدأ بخلاف غيره كما قال ان القلوب لتصدأ (وانه أثقل من كل قلب عدل به وفيه مناسبة اخرى وهو ثقل الوحي فيه انتهى) كلام الحفاظ (فأتى قوله ولعل ذلك قبل ان يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة) يشعر أنه لم يطلع فيه على شيء وانما ترجاه من نفسه ويتأف به أنه (قد بزم هو في أول الصلاة من كتابه فتح الباري بأن تحريم الذهب انما وقع بالمدينة) حيث قال أبعد من استدلال به أي حديث المعراج على جواز تحلية المصنف وغيره بالذهب لأن المستعمل له الملائكة فيحتاج الى ثبوت كونهم مكلفين بما كلفناه به ووراء ذلك ان ذلك كان على أصل الاباحة لأن تحريم الذهب انما وقع بالمدينة كما سيأتي واضحاً في اللباس انتهى (وقال السهيلي و) تليذه (ابن دحية ان نظراً الى لفظ الذهب تناسب من جهة اذهابه الرجس) الاثم والسوء عنه (ولكونه وقع عند الذهاب الى ربه وان نظراً الى معناه فلو ضاعته ونقاهته وصفاته) ولثقله وروبوته والوحي ثقيل قال الله تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلاً ومن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ولأنه أعز الاشياء في الدنيا والقرآن هو الكتاب العزيز انتهى كلام السهيلي بهذا الذي زده زاد ابن دحية ولأنه رأس الايمان وقيمة المتلفات فهو اذا أصل الدنيا والايمان أصل الدين فوق التنبيه على أن أصل الدنيا آلة لأصل الدين وخدام له ووسيلة اليه وأنه اذا قضيت الحاجة منه عدل عنه قال بعض ومن المناسبات خلق سرور القلب عند رؤيته كما قال تعالى في البقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين ويكون جعل الذهب آية الايمان من جنس قوله الدنيا مطية الآخرة (والمراد بقوله ملي حكمة وايمانا ان الطست جعل فيها شيء يحصل به كمال الايمان والحكمة فسمى حكمة وايمانا مجازاً) وأورد السهيلي كيف يكون الايمان والحكمة في طست من ذهب والايمان عرض من الاعراض لا يوصف بها الا محلها والذي تقوم به

ولا يجوز فيها الاتقال لانه صفة الاجسام لا الاعراض وأجاب بأنه انما عبر عما في الطست
بسمها كما عبر عن اللبن الذي شربه وأعطى فضله عمر بالعلم فكان تأويل ما افرغ في قلبه ايمانا
وحكمة ولعل الذي كان في الطست ثلجا وبردا كما في الحديث الاول فعبر في المرة الثانية
بما يؤول اليه وعبر عنه في الاولى بصورته التي رآها لانه كان طفلا فلما رأى الثلج
في طست الذهب اعتقده ثلجا حتى عرف تأويله بعد وفي المرة الاخرى كان نبيسا فلما رأى
طست الذهب ملوءا ثلجا علم التأويل لحينه أي لوقته واعتقده في ذلك المقام حكمة وايمانا
فكان لفظه في الحديثين عني حسب اعتقاده في المقامين انتهى (و) هذا (الذي يعقل
أن يكون حذيفة ونجدة المعاني جاز كما جاء أن سورة البقرة تبي يوم القيامة كأنها ظله)
كما قال صلى الله عليه وسلم اقروا الزهراوين البقرة وآل عمران فانهما يأتیان يوم القيامة
كأنهما غمامتان أو غيايتان أو كأنهما فرقان من طير صواف الحديث رواه مسلم وأبو
لتنويع وتقسيم القارئين فالاول لمن قرأهما بلا فهم معناهما والثاني لمن قرأهما مع
فهمه والثالث لمن فهم المعاني المستنبذة وارشاد الطالب وبيان حقائقها وكشف
ما فيها فالاول عام في كل أحد والثاني يختص بمنشئ الملوك والثالث أرفع كما كان
لسليمان وغمامتان بالميم وضيايتان بضم السين كل شيء أظلم الانسان فوق رأسه كالسحابة وغيرها
كما في النهاية قال البيضاوي ولعله أراد ما يكون له صفاء وضوء اذ القيامة ضوء شعاع الشمس
(والموت) وهو عرض بمنشئ (في سورة كبر) كما قال صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت
كأنه كبش أبلح حتى يوقف على السور بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة يا أهل النار
هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيضج ويذبح فلولا ان الله قضى لأهل الجنة الحياة
والبقاء لما قوا قرحا ولولا ان الله قضى لأهل النار الحياة فيها لما قوا قرحا وفي رواية فيضج
وهم يتظرون فلولا ان أعدامات فرحات أهل الجنة ولولا ان أعدامات حزنات أهل
النار رواه ما الترمذي عن أبي سعيد والقول ان الموت جسم لا يصح قال الحافظ من
الانخبار الواهية في صفة البراق ما ذكره الماوردي عن مقاتل وأورده القرطبي في التذكرة
ومن قبله الثعلبي من طريق السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال الموت والحياة جسمان
فالموت ليس يجدر به شيء الامات والحياة فرس بقاء انتهى وهي التي كان جبريل والانبياء
يركبونها لا تمر بشيء ولا يجدر به شيء الاحيى (وكذلك وزن الاعمال وغير ذلك) من
احوال الغيب (وقال البيضاوي) في شرح المصاييح (لعل ذلك من باب التمثيل اذ تمثيل
المعاني قد وقع كثيرا كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط) بضم العين أي جانبه وهذا
تظليل لاق الجنة والنار ليستا من المعاني التي تنتقل في الذهن ولا صور لها خارجية فلا يصح
جعلهما مثالين للمعاني لكنه قصد تقريب تعقل تصور المعاني بتصوير الجنة والنار فانهما
مع عظمهما صوراه في عرض الحائط فكما وقع خرق العادة بذلك كذلك لا بعد
في تصوير المعاني بصور محسوسة خرقا للعادة (وقائده كشف المعنوي) اظهاره وتصويره
(بالمحسوس) أي تصويره بصورته للتقريب (وقال العارفي ابن أبي جرة فيه دليل على ان
الايمان والحكمة جواهر محسوسات لا معاني لانه عليه السلام قال عن الطست انه أقي به

معلوم احكامه وايماننا ولا يقع الخطاب الاعلى ما يفهم ويعرف) للمخاطبين فالمتبادر منه انها
 جواهر (والمعاني ليس لها اجسام حتى عملا) الطست (وانما عملا الاناء بالاجسام
 والجواهر) لا بالاعراض (وهذا نص من الشارع عليه الصلاة والسلام بضد ما ذهب اليه
 المتكلمون في قولهم ان الايمان والحكمة اعراض والجمع بين الحديث) المذكور والادال
 على انها جواهر قائمة بانفسها (وما ذهبوا اليه) من انها اعراض تقوم بغيرها لا بانفسها
 (هو ان حقيقة اعيان المخلوقات التي ليس للعواصم فيها ادراك ولا) ثبت (من) جهة
 (النبوة اخبار عن حقيقة) فلم يخبر بها احد من الانبياء (غير حقيقة وانما هو غلبة ظن لان
 للعقل بالاجماع من اهل العقل المؤيدون بالتوفيق حدا يقف عنده ولا يتسلط فيما عدا ذلك
 ولا يقدر ان يصل اليه فهذا وما اشبهه منها لانهم تكلموا على ما ظهر لهم من الاعراض
 الصادرة عن هذه الجواهر التي ذكرها الشارع عليه السلام في الحديث ولم يكن للعقل
 قدرة ان يصل الى هذه الحقيقة التي اخبر بها عليه السلام فيكون الجمع بينهما ان يقال ما قاله
 المتكلمون - حق لانه الصادر عن الجواهر وهو الذي يدرك بالعقل والحقيقة ما ذكره عليه
 الصلاة والسلام في الحديث) المقيد انها جواهر محسوسات لانه شاهد بها والمتكلمون
 لم يشاهدوها فوققوا على ما أدركته عقولهم (ولهذا نظر كثيرة) واقعة (بين المتكلمين
 و) ناشئة عن (آثار النبوة) بأن تكلم بها الانبياء أو أخذت مما جاء عنهم (ويقع الجمع بينهما
 على الاسلوب الذي قررناه وما اشبهه) فيحصل كل من الكلامين المتخالفين على وجه
 لا يخرج عن قواعد الشرع (ثم مثل) ابن أبي بكرة للنظار (بمعنى الموت في هيئة) أي
 صورة (كبش أملح ثم) مثل (بالاذكار والتلاوة ثم قال لان ما ظهر منها هنا) في دار الدنيا
 (معان وتوجد يوم القيامة جواهر محسوسات لانها توزن ولا يوزن في الميزان الاجواهر)
 لاستحالة وزن المعاني (قال وفي ذلك دليل لاهل الصوفة) واحدة الصوف أي القطعة
 منه وهم السادة الصوفية سمو بذلك لبسهم الصوف أو لصفاء قلوبهم أو لغير ذلك مما هو
 معلوم (وأصحاب المعاملات) وهي عند الطائفة توجبه النفس الانسانية الى باطنها الذي
 هو الروح الروحاني والسر الرباني واستعدادها من مائز يل به الحجب عنها فيحصل لها
 قبول المراد في ازالة كل حجاب ومنازل هذه المعاملات عشر الرعاية والمراقبة والحرمة
 والاخلاص والتهديب والاستقامة والتوكل والتفويض والنقة والتسليم سميت هذه
 المنازل بالمعاملات لان العبد لا تصلح له المعاملة للحق حتى يتحقق به هذه المقامات كما
 في اللطائف وقول شيخنا هم الذين يعاملون الله تعالى بالتمادي في الطاعات واجتناب
 المنهيات سمي ذلك معاملة اخذ من قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال
 البيضاء اقرضه مثل لتقديم العمل الذي يطلب ثوابه أي اقرضنا حسنا مقرونا
 بالاخلاص وطيب النفس أو مقرضا حلالا طيبا وقيل القرض الحسن المجاهدة والاتفاق
 في سبيل الله صحيح في نفسه لكنه غير ما يعنيه الصوفية وان رجع الى بعض ما قالوا
 (والتحقيق القائلين بأنهم يرون قلوبهم وقلوب اخوانهم وايمانهم وايمان اخوانهم
 بأعين بصائرهم) جمع بصيرة وهي قوة للقلب المتور بنور القدس يرى بها حقائق الاشياء

وبواطنها بمشابة البصر للمعين يرى به صور الاشياء وظاهرها فانه ابن الكمال (جواهر
محسوسات فمنهم من يعاين ايمانه مثل المصباح) أى السراج أى الفتيلة الموقودة
(ومنهم من يعاينه مثل الشعلة) واحدة الشعير يفتح الميم وتسكن تخفيفا وقيل الفسخ
لغة العرب والسكون لغة المولدين (ومنهم من يعاينه مثل المشعل) كقعد القنديل
كما فى القاموس والمراد هنا معناه العرفى وهو الشعلة العظيمة والاساوى المصباح
ونافى قوله (وهو اقواها) أى أكثر من ضوء المصباح والشعلة (ويقولون بأنه
لا يكون المحقق محققا حتى يعاين قلبه بعين بصيرته) قلبه قلبه عين كما ان للجسد عينا
(كما يعاين كفه بعين بصره فيعرف الزيادة من النقصان) وسينتد يكون محققا
(فان قلت ما الحكمة فى شق صدره الشريف ثم ملته) بكسر الميم وسكون اللام
من عطف الاسم على الاسم هكذا فى نسخة صحيحة وهي ظاهرة وفى نسخة ثم لى ويضفى تأويله
بالمصدر ليحصل التناسب بين المتعاطفين (ايمانا وحكمة ولم لم يوجد الله تعالى ذلك)
الذكور من الايمان والحكمة (فيه) أى القلب (من غير أن يفعل به ما فعل) من الشق
قلت (أجاب العارف ابن أبي جرة بأنه عليه السلام لما أعطى كثرة الايمان) أى خصاله
وشعبه أو الاسباب المحصلة لكمالها فلا يرد أن الايمان هو التصديق وهو شئ واحد لا تعدد
فيه ولا تنكسر وانما التكرير فى متعلقاته من صلاة وصوم وشح وهما (وقوى) بضم
القاف أولى من فتحها لاحتياجه لتقدير قوى (التصديق) منه بذلك لكل ما ورد عليه
من قبل الله (اذ ذلك) ليس هذا من الاضافة الى المفرد بل الى الجملة الاسمية أو الفعلية
والتقدير اذ ذلك كذلك او اذ كان كذلك (اعطى برؤية شق البطن والقلب عدم الخوف
فى جميع العادات الجارية بالهلالا فصلت له عليه السلام قوة الايمان من ثلاثة أوجه
بقوة التصديق) أى الخاصة بزيادة الايمان والحكمة (وبالمشاهدة) لشق الصدر
وغسل القلب (وعدم الخوف) المترتب على عدم حصول اذى له بعد فعل ما يلائمه
عادة (من العادات) أى مما تجرى به العادات (المهلكات) جمع عادة وتجمع أيضا على
عاد وعوائد وجعل المشاهدة وعدم الخوف من قوة الايمان بناء على انه يزيد وينقص
فلا يرد أنهم ما خارجان عن التصديق الذى هو معنى الايمان (فكامل له عليه الصلاة
والسلام بذلك ما اريد منه من قوة الايمان بالله عز وجل وعدم الخوف مما سواه ولا جل
ما اعطيه مما اشرنا اليه كان عليه السلام فى العالمين أنجبهم وأنبههم وأعلامهم حالا
ومقالا) أى قولاه صدر قال كقولا ومقالة (فنى) أى فرقة حاله وشأنه فى العالم
(العالى) بضم العيز وكسر هاء مع سكون اللام المكان المرتفع من نسبة الكل
وهو المكان العالى من حيث هو الى جزئيه وهو ما وصل اليه تلك الليلة فانه جزئى من
جزيات مطلق المكان (كأن) كما اخبر عليه السلام ان جبريل لما وصل الى مقامه
أى جبريل المشار اليه بقوله وما مننا الا له مقام معلوم وهو سدرة المنتهى التى لم يتجاوزها
أحد الانبياء صلى الله عليه وسلم قاله النووي (قال هانت وربك هذا مقامى) بفتح
الميم أى موضحى (لأنعداء فزج به فى التورزجة ولم يتوان ولم يلتفت) أى التى

نفسه بلا قوة لما عنده من الثبات وقوة القلب (فكان هناك في الحضرة كما أخبر عنه ربه عز وجل بقوله ما زاغ البصر) ما مال بصره صلى الله عليه وسلم عما رآه (وما طغى) ما تجاوزته بل أثبتته اثباتاً صحيحاً متيقناً أو ما عدل من رؤية العجايب التي امر برؤيتها وماجاوزها وما أحسن اختصار الحافظ لهذا كله بقوله في الفتح قال ابن أبي جيرة الحكمة في شق بطنه مع القدرة على ان يمتلئ قلبه ايماناً و ~~حكمة~~ بغير شق الزيادة في قوة اليقين لانه اعطى بشق بطنه وعدم تاثره بذلك ما امن معه من جميع المخاوف العادية فلذا كان أشجع الناس وأعلاهم حالاً ومقالاتاً ولذلك وصف بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى (وأما حاله عليه السلام في هذا العالم فكان اذا حى الوطيس) التوراي اشتد الحرب كما نسر به حديث الآن حى الوطيس قالوا لى اسقاط قوله (في الحرب) اللهم الا ان يجرد عن معناه بأن يقال المعنى اذا اشتد الامر (~~رخص~~ بقلته) أى ضربها التعسّد (في ضمير العدو) أى صدورهم فلا يهاب أحدا منهم ولا يمنعهم من ذلك كثرتهم ولا شدتهم في الحرب (وهم شاككون) أى داخلون (في سلاحهم) دروعاً وغيرها فهي محيطة بكل بدنهم وفيه مساحمة اذ لا يتأقن أن تكون الاسلحة لهم غير الدروع ظروفاً فالظرفية اعتبارية فيه كما في جذوع النخل بالغ في جعل السلاح ظرفاً لهم كأنهم لشدة تمكّنهم منها واستيلائهم عليها مفلّون فيها (ويقول أنا النبي لا كذب) لأن صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكانه قال أنا النبي والنبي لا يكذب فليست بكاذب (أنا ابن عبد المطلب) فركوبه البغلة مزيد ثبات لانها ليست من مراكب الحرب بل الامن فالجرب عنده كالمسلم وكذا اشتهار نفسه بمبالغة في الشجاعة وعدم المبالاة بالعدو وترسب طه هذا في حنين (ثم ان في العناية) أى الاهتمام (بتطهير قلبه المقدم) وافراغ الايمان والحكمة فيه اشارة الى مذهب أهل السنة في ان محل العقل ونحوه من اسباب الادراكات كالنظر والفكر انما هو القلب لا الدماغ خلافاً للامعةزلة والفلاسفة) وبعض أهل السنة كالحنفية وعبد الملك بن الماسحون من المالكية لكن مذهب اكثرين ظاهر على اثبات القوى الباطنية ولم يقولوا بها فوصفها بأن لها محسلاً تسمع والمراد أنه جعل للقلب حالة يدرك بها الامور والمعقولة وفي قوله من اسباب الادراك الاشعار بأن المدرك هو العقل وما عداه طريق لا دراكه وفي العقل تعاريف نقل المجد منها بهلة وقد نقل كلامه المصنف في الفصل الثاني من المقصد الثالث (وأما الحكمة في غسل قلبه المقدس عليه الصلاة والسلام) كما روي رواية البخاري ففزع صدرى ثم غسله بماء زمزم (فقبل لأن ماء زمزم يقوى القلب ويسكن الروح) بالفتح الفزع (قال الحافظ الزين العراقي ولذلك غسل قلبه عليه السلام ليلة الاسراء ليقوى على رؤية الملكوت) باطن الملك وقال ابن أبي جيرة انما لم يغسل بماء الجنة لما اجتمع في زمزم من كون أصل ما فيها من الجنة ثم استقر في الارض فأر يد بذلك بقا بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الارض وتحال السهيل لما كانت زمزم حفرة جبريل روح القدس لأم اسماعيل جد النبي صلى الله عليه وسلم فاسب ان يغسل عند دخوله حضرة القدس لما جاته وقال غيره لما كان ماء زمزم

أصل حياة أبيه اسماعيل وقدرى عليها ونما قلبه عليه ووجدته وصار هو صاحبه وصاحب
البلدة المباركة ناسب أن يكون ولده الصادق المصدق كذلك ولما فيه من الإشارة إلى
اختصاصه بذلك بعد وفاته فإنه قد صار الولاية إليه في الفتح فجعل السقاية للعباس وولده
وحجابه البيت لعثمان بن شيبه وعقبة إلى يوم القيامة (واستدل شيخ الإسلام السراج
البلقيني بغسل قلبه الشريف به) بماء زمزم (على أنه أفضل من ماء الكوثر قال لأنه
لم يغسل قلبه المكرم إلا بأفضل المياه) وتوقف السيوطي فيه بأن كونه لا يغسل إلا بأفضل
المياه مسلم ولكن بأفضل مياه الدنيا إذا الكوثر من متعلقات دار البقاء فلا يستعمل في دار
القاء ولا يشكل بكون الطست الذي غسل منه صدره صلى الله عليه وسلم من الجنة لأن
استعمال هذا ليس فيه ذهاب عجز بخلاف ذلك وأجاب في الإيعاب بأنه إذا سلم أنه لا يغسل
إلا بأفضل المياه لزمه تسليم قول البلقيني وتخصيصه بأفضل مياه الدنيا لما ذكره لا دليل
عليه وكون ماء الكوثر من الجنة لا يقتضي عدم الغسل به لأن المناسب لما له صلى الله عليه
وسلم أن يستعمل له الأفضل مطلقاً لا بالنسبة لدار الدنيا إذا الأصل في الأفضل على الإطلاق
أن لا يستعمل له إلا الأفضل كذلك والفرق بينه وبين الطست بما ذكره لا تأثير له لأن ذلك
الوقت وقت اظهار كرامته وشرق العادة له والاعتراف بالذهب فلما جاز علمنا أن
القدم به شرق العادة لزيد اظهار الكرامة وهذا مقتضى لاستعمال ماء الكوثر لو كان
أفضل فلما نزل إلى ماء زمزم اقتضى ذلك بقريته المقام أنه أفضل منه قال وبهذا يرد على
من نازع البلقيني أيضاً يعني السيوطي بخبر لقاب قوس أحدكم في الجنة خير من الدنيا
وما فيها وأجاب عن الغسل به دون ما فيها بأنه قد ألفه ونشأ عليه بكثرة اسماعيل أذ هو أول
ماء تبع بمكة لأجله ووجه رده أن الخبر مخصوص والافضة لا تقتضي ما ذكره سيما في مقام
اظهار شرفه ونازعه أيضاً بأن حكمة الغسل به قول الزين العراقي أنه يقوى به على رؤية
الملكوت لأن من خواصه أنه يقوى القلب ويسكن الروح فإذا ثبت هذا لم يكن في الغسل به
دلالة على أفضليته لأن سلب هذا المعنى عن ماء الكوثر لا يقتضي أن ماء زمزم أفضل منه
لأن سبب اتفائه عنه أنه من مياه الجنة وهي لا روع فيها حتى يحتاج لسلبه فسلبه عنه لعدم
الحمل القابل للعجز الفاعل وبأن الكوثر مما من الله به على نبيه وأنزل فيه القرآن وزمزم من
عطاء اسماعيل ولم ينزل فيها ما نزل من القرآن فيه ومن خصوصياته أن من شرب منه
شربة لا ينظم بعدها أبداً وغير ذلك انتهى ووجه رده أن ما ذكره من الحكمة لم يثبت على أنه
يكتفي في قوة قلبه وتسكين روعه ما وقع له من تكرر شق الصدر والمنى عن بلوغه في قوة القلب
وسكون الروح إلى الغاية القصوى فلا يحتاج لشيء آخر وعلى التسنن فكونه غسل به لأجل
ذلك لا يقتضي أنه غسل به لذلك بل يحتمل أنه لذلك ولاظهار شرفه فالأمر أن يحتمل أنهما
مقصودان فما الدليل على قصره على أحدهما وكون الكوثر مما من الله به على نبينا بخلاف
زمزم لا يكون صريحاً في الأفضلية وما ذكره من الخصوصية ورد في زمزم أعظم منه
وهو أن من شرب منها للامس من العطش يوم القيامة أعطيه كما يصريح به الحديث الصحيح
خلاف ما نازع فيه ماء زمزم لما شرب له وقول ابن الرفعة والماء النابع من بين أصابعه

صلى الله عليه وسلم اشرف المياه لا يرد على البلقيني لان قوله الا بأفضل المياه أى الموجودة
 اذ ذاك والتابع لم يكن موجودا اذ ذاك ولا يرد على ابن الرقعة الحديث الصحيح غير ما على
 وجه الارض ماء زمزم لان مانع من أصابعه لم يكن موجودا عند قوله ذلك انتهى (والله
 يوحى قول العارف ابن أبي جرة في كتابه بهجة النفوس) اسم شرحه على الاحاديث التي اتفقها
 من البخاري (واما قوله عليه السلام فغسل صدرى فالظاهر أن المراد به القلب كما في الرواية
 الاخرى) في البخاري عن مالك بن صعصعة فغسل قلبي وفي رواية مسلم فاستخرج قلبي فغسل
 بما زمزم (وقد يحتمل ان يحمل كل رواية على ظاهرها ويقع) أى يحصل (الجمع) بينهما (بان
 يقال اخبر عليه السلام مرة بغسل صدره الشريف ولم يتعرض لذكر قلبه وأخبر مرة اخرى
 بغسل قلبه ولم يتعرض لذكر صدره فيكون الغسل قد حصل فيهما) مرة لقلبه بعد ان راجه
 ومرة لصدره بعد شقه (معامبالغة في تنظيف المحل المقدس ولا شك ان المحل الشريف كان
 ظاهرا مظهر او قابلا لجميع ما يلحق اليه من الخير) ومنه الايمان والحكمة (وقد غسل اولا
 وهو عليه السلام طهرا واثرا من قلبه نزعة الشيطان وانما كان ذلك اعظاما وتأهبا
 لما يلحق هناك) لا لازالة أمر مستقد وفيه لكمال خلقه والعلاقة التي اخرجت منه لم يكن
 للشيطان عليها ولم يخرج سبيل وانما قصد باخراجها المبالغة في اظهار تعظيمه وتكبيره من
 بين افراد أنواعه (وقد جرت الحكمة بذلك في غير موضع) وفي نسخة بزيادة ما للتأكيد (مثل
 الوضوء للصلاة لمن كان متظففا) ولو تظافرة حسية بان غسل يديه وبالغ في تنظيفه ولم يأت
 بأفعال الوضوء على الوجه المعتبر فيه شرعا (لان الوضوء) الشرعي (في شقه انما هو
 اعظام وتأهب للوقوف بين يدي الله تعالى ومناجاته) لان المصلي يساجد ربه والقصد
 بالوضوء اعظامه اذ ليس ثم دنس محسوس يزيله الوضوء ولا ينافي هذا قول الفقهاء ان
 الحدث أمر اعتباري يقوم بالاعضاء يمنع صحة الصلاة حيث لا مخرج بلوازا منهم
 أرادوا بالاعتباري معنى اراده الشارع منافي لكمال التعظيم مع خلق الاعضاء من الدنس
 الحسي (فكذلك غسل جوفه الشريف هنا) ليس لعدم القابل بل للاعظام والتأهب
 للمناجاة (وقد قال الله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب) أى فان
 تعظيمها منه من افعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعائد الى من وذكر
 القلوب لانها منشأ التقوى والفجور والا مرة بهما قاله البيضاوى (فكان الغسل له عليه
 السلام من تعظيم شعائر الله واشارة لاقتته بالفعل) من الملك معه بتعظيم شعائر الله (كانص
 عليه بالقول) في الآية المذكورة (واما قوله ثم اتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار
 أيضا) ذكر باعتبار أنه مركوب أو تطرا للفظ البراق (يضع خطوه عند أقصى طرفه)
 براه ساكنة وفاء أى نظره (فحملت عليه فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا وفي رواية
 عنده) أى البخاري في الصلاة (ثم اخذ بيدي فعرج بي السماء فظاهرها انه استمر على
 البراق حتى عرج الى السماء) وهذا الظاهر ليس بمراد لما ثبت انه ربط البراق ببيت
 المقدس وركب السماء على المعراج كما يأتي بيانه ومشي على ظاهرها ابن أبي جرة في قوله
 والقدرة كانت صالحة لان يصعد بنفسه من غير براق لكن ركوب البراق كان

زيادة في تشريفه لانه لو صعد بنفسه كان في صورة ماش والراكب أعز من الماشي (قال
 العارف ابن أبي جرة) عتب هذا (أفاد ذلك انهم كانوا يمشون في الهواء وقد جرت العادة
 بأن البشر لا يمشي في الهواء سيما وكانوا يكافون على دابة من ذوات الاربع) يعني البراق (لكن
 لما انشأت القدرة ذلك كان) أي شاء ذو القدرة فضيه مضاف أو مصدر بمعنى اسم الفاعل
 أي القادر وأنت الفعل نظر اللفظ فلا يرد أن القدرة صفة لا تنسب لها المشيئة وانما تنسب لله
 تعالى (فكما بسط تعالى لهم الارض يمشون عليها كذلك يمشيهم في الهواء كل ذلك بيد قدرته
 لا ترتبط قدرته تعالى بعبادة جارية) أي لا يتوقف تأثيرها على موافقة عادة بل تؤثر في كل
 ممكن أرادنا تأثيرها فيه وان شئت العادة (وقد استدل عليه السلام حين اخبر عن الاشقياء)
 الكفار (الذين يمشون على وجوههم يوم القيامة كيف يمشون فقال عليه السلام) ان
 (الذي أمشاهم في الدنيا على أقدامهم) في رواية على أرجلهم (قادر على ان يمشيهم
 يوم القيامة على وجوههم) والحديث في الصحيحين عن أنس (أنه) كلام ابن أبي جرة
 (وقد استدل بعضهم بهذا الحديث على ان المعراج كان في ليلة غيبر ليلة الاسراء الى بيت
 المقدس ليكون الاسراء اليه لم يذكر هنا) اذ ظاهر قوله فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء
 الدنيا انه استقر ما نراه اليها ثم الى حيث شاء الله ولم ينزل بيت المقدس (وأما المعراج ففي
 غير هذه الرواية من الاخبار) ما يدل على (انه لم يكن على البراق بل رقى في المعراج وهو السلم
 كما وقع التصريح به في حديث عند ابن اسحاق والبيهقي في الدلائل) النبوية من حديث
 أبي سعيد (كما سيأتي ان شاء الله تعالى) قريبا (ويمكن ان يقال) في الجمع (ما) الذي
 (وقع هنا اختصار من الراوي) فيرد ما هنا الى تلك الرواية كان يقال قوله حتى أتى السماء
 الدنيا كناية عما وصل به جبريل ولم ينظر لتفاصيل ما دون ذلك (والا تبيان بسم المتفنية
 التراخي لا يتأني وقوع الاسراء بين الامرين المذكورين وهما الانطلاق) المذكور في قوله
 فانطلق بي جبريل (والعروج) المذكور بقوله حتى أتى السماء وفي نسخة الاطباق بكسر
 الهمزة فطما ساكنة فوحدة ثم فاق أي اطباق صدره كما كان وفيه تعسف (وحاصله) أي
 هذا الجمع (ان بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر) وقال النعماني ما المانع من انه صلى الله
 عليه وسلم رقى المعراج فوق ظهر البراق اظاها الحديث انتهى والمانع موجود وهو أحاديث
 ربطه البراق بالملقة كما يأتي (وثابت البناني) بضم الموحدة وبالنون (قد حفظ الحديث
 في روايته عند مسلم) عن أنس (انه أتى الى بيت المقدس من فصيلى به ثم عرج الى السماء كما
 سيأتي ان شاء الله تعالى) ومن قواعد الحديث تقسيم رواية من حفظ القصة وفصلها
 فيرد اليه رواية من أجل أو نقص فيها (وقد قيل الحكمة في الاسراء به راكبا مع القدرة
 على طي الارض له اشارة الى ان ذلك وقع تأنيضا بالعادة) حيث اسرى به راكبا مع امكان
 ايصاله لركوب بل لو أراد حضوره بغير شيء كان (في مقام خرق العادة) حيث قطع تلك
 المسافات الكثيرة ذهابا وايابا في أقل زمن (لان العادة جرت ان الملك اذا استدعى) أي طلب
 (من يختص به يبعث اليه بركوب) أي شريف (يحملة عليه في وفادته اليه) فعامله
 بذلك تأنيسا وتعظيما (وفي كلام بعض أهل الاشارات) أي محقق الصوفية (لما كان صلى

الله عليه وسلم ثمرة شجرة الكون) يعنون بالشجرة في اصطلاحهم الانسان الكامل المشار اليه في آية النور وهو الشجرة المباركة الزيتونة التي لاشرقية ولاغربية لا عند الهامين طرفي الافراط والتقريط في الاقوال والاحوال (ودرة صدفة الوجود وسر معنى كلمة كن) السر يعني به حصة كل موجود من الحق بالتوجه الايجادي المنبه عليه بقوله تعالى انما امرنا بشئ اذا اردنا ان نقول له كن فيكون فقولهم لا يجب الحق الا الحق ولا يطلب الحق الا الحق ولا يعلم الحق الا الحق انما أشاروا بذلك الى السر المصاحب من الحق للخلق على الوجه الذي عرفت فانه هو الطالب للحق والمحجب له والعالم به كذا في الاعلام بإشارات أهل الإلهام (ولم يكن بد) فراق ومخالاة (من عرض هذه الثمرة بين يدي مقررها ورفعها الى حضرة قدسه والطراف) الدوران (بها على ندمان حضرة أرسل اليه) جبريل (اعز خدام الملك) بكسر اللام سبحانه (عليه فلما ورد عليه قادما واقفا على قراشه نائما فقال) بلسان الحال (قم يا نائم فقد هبت لك الغمام) جمع غنمة (فقال) بلسان حاله (يا جبريل الى أين فقال يا محمد ارفع الين من بين انما أنا رسول للقدم) أي لذي القدم وهو الحق تعالى (ارسات اليك لا كون من جملة الخدم يا محمد أنت مراد الارادة) المراد عبارة عن المجذوب عن ارادته مع تهويل الامور له بخافوا رسوم كلها والمقامات من غير مكابدة وهزاهز وهذا مراد شيخ الاسلام أبي اسحاق ابي الانصارى بقوله المراد هو المختطف من وادي التفرق الى ربوة الجمع وهذا هو الانسان الذي اجتباه الحق واستخلصه (الكل) أي كل المخلوقات (مراد لاجلك) كما قال تعالى لا آدم لولا محمد ما خلقتك رواه الحاكم مرفوعا وروى أبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس أوحى الله الى عيسى آمن بمحمد وقرأت أنك أن يؤمنوا به فلو لا محمد ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار وذكرا ابن سبع وغيره عن علي أن الله قال لنبيه من أجلك اسطح البطحاء وأموج الموج وارفع السماء واجعل الثواب والعقاب (وأنت مراد لاجله أنت صفوة كاس المحبة أنت درة هذه الصدفة أنت شمس المعارف) هي في اصطلاح القوم عبارة عن اساطة العبد بعينه وادراك ماله وعليه كما قال الامام الجنيدي ان تعرف مالك وماله (أنت بدو اللطائف) جمع لطيفة وهي كل إشارة دقيقة المعنى تلوح في الفهم لاتسعيها العبارة (مامهدت المدارا لا لاجلك حاجي ذلك الحى الا لوصلك مازوق كاس المحبة الا لشربك) فسر شيخ الاسلام الهروي في منازل السائرين المحبة بانها تعلق القلب بين الهمة والانس في البذل والمنع أي بذل النفس للصوب ومنع القلب من التعرض الى ماسواه وانما يكون ذلك باقرار المحب لمحبه به بالتوجه اليه والاعراض عما عداه وذلك عند ما ينسى أو صاف نفسه في ذكر محاسن حبه فتذهب ملاحظته التثوي به والى هذا المعنى أشار القائل بقوله شاهدته وذهلت عن غيري * في عليه قذا المثنى مفرد

وانما كانت المحبة حالة بين الهمة والانس كما أشار اليه الشيخ لان المحب لما كان أشد الراغبين طلبا نصارت الهمة من جملة أوصافه اذا المراد بالهمة شدة طلب القلب للحق طلبا خالصا عن رغبة في ثواب أو رهبة من عقاب ولما كان الطلب بالهمة قد يعرى عن الانس

ومن شرط المحب كونه مستأنسا بمحاسن محبوبه مستغفرا ووجب أن يكون المحب موصوفا
بالأنس فلذا اكتفت المحبة بالهمة والانس (فقال عليه السلام) بلسان الحال (يا جبريل
فالكريم يدعوني اليه فما الذي يفعل قال ليغفر لي ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أي يستتر
الذنب عنك فلا تلابسه (قال يا جبريل هذا لي فما العيالي) أمي (وأطلقني) أصحابي
والى (قال وسوف يعطيك ربك قرضي) فقلل صلى الله عليه وسلم اذن لأرسي وواحد
من أمي في النار روى البيهقي عن ابن عباس في هذه الآية قال رضاء ان يدخل أمته كلهم
الجنة وفي مسلم عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم تلا قول الله عن ابراهيم في تعني فانه من
وعن عيسى ان تعذيبهم فانهم عبادك ثم رفع يديه فقال اللهم أمي وبكي فقال الله يا جبريل
اذهب الى محمد فقل له انما سرضيك في أمتك ولا تسروا (قال الآن طاب قلبي) لذو ذك
(ها أنا ذاهب الى وبي ثم قال جبريل يا محمد انما سجي بي اليك الاله لا كون خادم دولتك
وحاجب حاشيتك) جانبك قال المصباح حاشية الثوب جانبها وأجمع الخواشي وحاشية
النسب كأنه مأخوذ منه وهو الذي يكون على جانبه كالم وابنه (وحامل حاشيتك) بغين
وشين مجتمعتين اسم لشيء نفيس يحمل امام الاله كبر ويحشى به بين يديهم عرفا والغشا
في الأصل الغطاء وتناومني (وروي بالركوب اليك لاظهار كرامتك لان من عادة الملوك
اذا استأروا حبيبا) طلبوا زيارته (أو استدعوا قريبا أو أرادوا ظهور كرامته واحترامه
أرسلوا أخص خدامهم وأعز قوامهم لنقل أقدامهم) أي الذين أرسل اليهم وجمعه جملا
على ان المراد بالحبيب النفس الصادق بالواحد والمتعدد (فقال على رسم عادة الملوك)
تأنيسا بالعادة (وأداب السلوك) وهو في اصطلاح الطائفة عبارة عن الترفي
في مقامات القرب الى حضرات الرب فعلا وسالا وذلك بأن يتخذ باطن الانسان وظاهره فيما
هو بصدده مما يكلفه من فنون المجاهدات وما يقاسيه من مشاق المكابدات بحيث لا يجد
في نفسه حرجا من ذلك (ومن اعتقد انه يصل اليه بالخطا) بالضم جمع خطوة ما بين القدمين
(فقد وقع في الخطا) بالفتح خلاف الصواب (ومن ظن انه محبوب بالغطاء) بغين
مجمعة (فقد حرم العطاء انتهى والحكمة في كون البراق) الذي أعد له وتعلق عليه تعالى
بأنه سيرى به عليه (دابة دون البغل وفوق الخمار أبيض) أوفيه حذف أي الحكمة
في المجي له بالبراق الموصوف بما ذكر فلا يرد أنه ليس المراد بيان حكمة خلق البراق على هذه
الصورة فحق العبارة الحكمة في المجي له بالبراق دون فرس مثلا (ولم يكن على شكل
الفرس) التي هي أشرف الدواب المركوبة (أشارة) خبر الحكمة (الى أن الركوب كان
في سلم وأمن لا في حرب وخوف) فان الحرب هي التي يعتدلها بنحو الفرس وصورة البراق
لم يعهد عليه قتال البتة (أولاظهار المعجزة) أي المبالغة في اظهارها (بوتوع
الاسراع الشديد بداية لا توصف بذلك في العادة) لكن البياض لا دخل له في الحكمتين
فلعل ذكره لبيان الواقع أولاظهار السرور لان البياض يختار عادة لاطهاره (وذكره بقوله
أبيض باعتبار كونه مركوبا أو عطا) لغويا أي ميلا يقال عطفت على كذا ملت له (على لفظ
البراق) وعلى بمعنى الى ولفظ الفتح أو بالنظر ولفظ البراق (واختلف في) اشتقاق

(تسميته بذلك) لقوله الآتي ويحتمل أن لا يكون مشتقا (ف قيل) مشتق (من البرق) المعان أي سمي بذلك المعان بدنه لصفاء بياضه (وقال القاضي عياض لكونه ذا لونين يقال شدة برقاءه إذا كان في خلال صوفها الأبيض طاقات سود) قال الحافظ ولا يناسبه وصفه في الحديث بأنه أبيض لأن البرقاء من الغنم معدودة في البيض انتهى ولكن اعترض بأن هذا الوصف لم يثبت للبراق وما يأتي أن صدره ياقوتة حمراء ضعيف (وقيل) مشتق (من البرق) ما يلع من السحاب (لأنه وصف بسرعة السير) فاشبه البرق في سيره (ويحتمل أن لا يكون مشتقا) فلا يلاحظ في تسميته أخذه من مادة أصلا وانما هو اسم له (وصفه بأنه يضع خطوه عند أقصى طرفه) يسكون الراعي بالقاء أي نظره (أي يضع رجله) بيان للمراد بخطوه فليس المراد نفس المصدر (عند منتهى ما يرى بصره) فالطرف بمعنى البصر فقوله عند أقصى طرفه أي في المكان الذي هو غاية منتهى ما يصل إليه بصره (وقال ابن المنير يقطع ما انتهى إليه بصره في خطوة واحدة قال نعملي هذا يكون قطع من الأرض إلى السماء في خطوة واحدة لأن بصر الذي في الأرض يقع على السماء فيبلغ أعلى السموات في سبع خطوات) اخبار عما وصف به في حالة عروجه لأنه يرى كل سما وهو في ما دونها انتهى كلام ابن المنير وهو مبني على أنه عرج به على البراق أخذ بظاهر الحديث والصحيح خلافه (وفي حديث ابن مسعود عن أبي يعلى والبخاري كما أفاده في الفتح ما لفظه إذا أتى) بمعنى أقبل (على جبل ارتفعت رجلاه وأذا هبط ارتفعت يداه) فلامشقة على راكبه في صعود ولا هبوط (وفي رواية لابن سعد) محمد (عن الواقدي) محمد بن عمرو بن واقد (بأسا يده له جناحان قال الحافظ ابن حجر ولم أرها الغريم) وهو عجيب مع قول الشامي قوله له جناحان في تخذيته يحفز به ما رواه ابن اسحاق وابن جرير وابن المنذر عن الحسن البصري مرسلًا ورواه ابن سعد من طريق الواقدي وابن عساكر من حديث جماعة من الصحابة ويحفز بفتح التحتية وسكون المهملة وكسر الفاء فزاي يحث به ما رجليه على سرعة السير قال ابن الأثير الحفز الحث والاعمال ولعل من ركوبه سما في تخذيته لثقل مؤخر الدابة أولان ذلك جار على هذا الأمر في شرق العادة أو لانهما لو كانا في جنبيه على العادة لكانتا تحت فخذي الراكب أو فوقهما ويحصل له مشقة بضمهما ونشرهما خصوصًا مع السرعة العظيمة انتهى (وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس في صفة البراق لها خند كخند انسان وعرف) بضم المهملة واسكان الراء وقد تضم وبالفاء (كعرف القوس) وهو شعره الثابت في محذب رقبته (وقوانم كالابل) أي كقوائمها (واطلاف) بجمجمة جمع ظلف بالكسر للبقرة والشاة بمنزلة القدم لنا (وذنب كالبقرة) عائدهما أي لها اطلاف كالبقرة وذنب كالبقرة (وكان صدره ياقوتة حمراء) تشبيهه بليخ أي صكيا قوية لأن ذاته ياقوتة بالفعل هذا ابن قري كان بالفعل فان قرئ بالتشديد والهمز فهو تشبيه حقيق لكن ظاهر السياق الأول (وفي رواية أبي سعد) هكذا في نسخة صحيحة بإداء الكسبية واسكان العين واسمه عبد الرحمن ابن الحسن الأصم فاني النيسابوري الحافظ المشهور الثقة المتوفى سنة سبع وثلاثمائة وقد وصفه الذهبي في تاريخه بالحافظ وأغفل من طبقات الحفاظ والسهيلي يكنيه أباسعيد

بالياء ورده مغلطاً يانه انما هو سعد يسكون العين ويقع في نسخ ابن سعد وهي خطأ لقوله
 (في شرف المصطفى) اذ هذا الكتاب انما هو لابي سعد عبد الرحمن لا لابن سعد محمد والذي
 في الفتح وغيره ابي سعد (فكان الذي أمسك بركا به جبريل وبرزمام) بكسر الزاي مقود
 (البراق ميكائيل) ولا ينافي ذلك ان جبريل كان راكباً معه كما يأتي لانه أمسك ركابه
 حتى ركب فر كبه امامه ثم يعارضه رواية وجبريل عن عيینه وميكائيل عن يساره رواه
 سعيد بن منصور والطبراني وابن مردويه فانه ظاهر في عدم الركوب الا ان يكون ذلك
 اخباراً عن مبدء أسيره ثم ركب جبريل قدمه رفقاً به والعلم لله (وفي رواية معمر عن قتادة
 عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بالبراق ليلة أسرى به مسرباً ملجماً) حالان
 من البراق (فاستصعب عليه) أي عسر وامتنع (فقال له جبريل ما جئت على هذا)
 يعني أي شيء اغترابك بهذا أي ما منعك من الاتقياده مع انه أعظم من يستحق غاية التعظيم
 لانه (ما ركبك خلق) أي مخلوق (اكرم على الله منه) بل هو اكرم من ركبك على مفاد
 التي عرقا وان صدق لغة بالمساواة (قال فارفض) قال وجري (عرقاً) منصوب على التميز
 من الضاعل ولهذا اورد مخمفاً والمعنى يخل من الاستصعاب وعرق من يخل العتاب قاله
 في الآيات الباهرة (أخرج الترمذي وقال حسن قريب وصححه ابن حبان) من حديث
 أنس وأخرج أبو داود والطبراني والبيهقي وصححه من حديث شاذان بن أسود (وذكر ابن
 اسحاق) حيث قال حدثت (عن قتادة انه لما شمس) بفتح المجهمة والميم فسبى مهملة أي
 منع ظهوره من ركوبه بامتناعه (وضع جبريل عليه السلام يده على معرفته) بفتح فسكون
 ففتح موضع ثبات العرف أي الشعر الثابت على عنقه (وقال اما تستحي وذكركم) ففتح
 فقال اما تستحي يا براق مما تمنع فوالله ما ركبك عبد الله قبل محمد اكرم عليه منه فاستحيا
 حتى ارفض عرقاً ثم قرأ حتى ركبته (لكنه مرسل لانه لم يذكر انسا) انما قال قتادة حدثت
 عن رسول الله قال لما دنوت منه لاركبه شمس فدكره (وفي رواية وثيقة) بثلاثة وتحتية وميم
 (عند ابن اسحاق نعت) الدابة كذا في النسخ وهو تصيف فالذي في الفتح وغيره
 فارقت (حق لمقت بالارض فاستعيرت عليها وفي رواية للنسائي وابن مردويه) بفتح
 الميم ويكسر كما مر (من طريق يزيد) بتحتية فزاي (ابن أبي مالك) عبد الرحمن الهمداني
 بالسكون المستحق القاضي صدوق رجاوهم مات سنة ثلاثين ومائة أو بعد هاروي له أبو داود
 والنسائي وابن ماجه (عن أنس نحوه موصولاً وزاد وكانت تحضر الانبياء قبله ونحوه
 في حديث أبي سعيد الخدري عند ابن اسحاق) محمد صاحب السيرة (وفيه دلالة على ان
 البراق كان معداً لركوب الانبياء من قبل ذلك كابين دحية واقل قول جبريل فما
 ركبك اكرم على الله منه أي ما ركبك أحد قط فكيف يركبك اكرم منه) فيكون من ثنى
 الموصوف فيثنى ذلك الوصف باتفاته وهي طريقة معلومة خرخوا عليها قوله تعالى
 لا يسألون الناس الحماق أي لا سؤال فلا الحاف ولم يرد اثبات السؤال وثنى الحاف بدليل
 يحسم الجاهل أغنياء من التعفف اذا التعفف لا يجامع المسألة وقوله تعالى فما تنفعهم
 شفاعة الشافعين أي لا شافع فلا شفاعة بغير عمد ترونها أي لا عمد فلا روية (فيكون مثل قول

امرئ القيس (في لاجب) بمسألة وموحدة طريق واضح (لا يتسدى لناره) أي عمله
 (يفهم ان له منار الا يتسدى له وليس المراد الا انه لا مناره البتة) فالمراد في المساو من
 أصله لا اثبات مناراتني عنه الاعتداء (فتأمله) لان شرط الضرر يرجع على هذا اذا وجد
 ما يدل عليه وليس كذلك هنا كيف (وقد جزم السهيلي بأن البراق انما استصعب عليه
 لبعده ركوب الانبياء قبله) فصرح بأنه ليس خاصا به وهو من الحفاظ الكبار وهو مثبت
 فيقدم على نفي تليذه ابن دحية وان وافقه ما (قال النووي) قال صاحب مختصر العين
 الزبيدي (وتبعه صاحب التحرير كان الانبياء يركبون البراق قال) النووي متعقباهما
 (وهذا يحتاج الى نقل صحيح انتهى وتقدم النقل بذلك) قريبا (قال في الفتح) يؤيده ظاهر
 قوله فربطته (أي شدته) بالحلقة التي تربط بكسر الباء وضمها لغة (بها الانبياء انتهى
 فلم تأمل فانه ليس فيه فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء) بالضمير (وانما قال تربط بها
 الانبياء وسكت عن ذكر المربوط ما هو فيستعمل كما قال ابن المنبر ان يكون غير البراق)
 ويصير تقديره تربط بها الانبياء ودوابهم وذلك لا يستلزم كون البراق مركوبا لهم وهذا
 لا يرد على الحفاظ لانه لم يقل يؤيده قوله انما قال ظاهر قوله ولا شك ان ظاهره ربط البراق
 لانه المحدث عنه وانما هذا الاحتمال فيبعد وأبعد منه قوله (ويحتمل ان يربط ارتباط
 الانبياء أنفسهم بتلك الحلقة أي تمسكهم بها ويكون من جنس العروة الوثقى) وهو متمسك
 الحق من التفسير الصحيح والراي القويم كما في البيضاوي انتهى كلام ابن المنبر ثم استدرك
 المصنف تعقبه على الحفاظ بأن الروايات يفسر بعضها بعضها فتعين ان المراد تربط به البراق
 لا الدواب ولا أنفسهم فقال (لكن وقع التصريح بذلك في حديث أبي سعيد عند البيهقي
 ولفظه فأوثقت) أي ربطت (دايمي بالحلقة التي كانت الانبياء تربطها فيه وقد وقع عند
 ابن اسحاق) في المبتدأ (من رواية وثيقة في ذكر الاسراء أيضا فاستصعب البراق وكانت
 الانبياء تركبها قبلي وكانت بعيدة العهد بركوبهم لم تكن ركبت في الفترة) التي بينه وبين
 عيسى وهي ستمائة سنة على الصحيح (وفي مغازي ابن عائذ من طريق الزهري عن سعيد
 ابن المسيب قال البراق هي الدابة التي كان يزور ابراهيم عليها اسماعيل) وفي أوائل
 الروض السهيلي ان ابراهيم حل هاجر على البراق لما سار الى مكة بها وبولدها وفي كتاب مكة
 للقاضي والازرق أن ابراهيم كان يمشي على البراق فهذه آثار يشد بعضها بعضها وجاءت
 آثار أخرى تشهد لذلك لم أر الاطالة يارادها قاله الحفاظ (وعلى ذلك) كله (فلا يكون
 ركوب البراق من خصائصه صلى الله عليه وسلم) قال النعماني ولعل الناس في ركوب غيره
 لم يستحضر هذه الاحاديث والآثار لانه اقتصر على الحديثين ولم أر نصا ينفي ركوب غيره
 من الانبياء عليه ومعارضه النص بتأويل قول جابر يل فيه تطويل ورد ما يدل على ان غير
 الانبياء ركبه في أوائل روض السهيلي ان ابراهيم حل هاجر على البراق لما سار الى
 مكة بها وبولدها وفيه أيضا عن الطبري أوحى الله الى أرميا ان اذهب الى بخت نصر فأعلمه
 اني قد ساطته على العرب فاجل معذرا على البراق كي لا تصيبه النعمة فاني مستخرج من صلبه
 نبيا كريما أختتم به الرسل فحمله معه على البراق الى أرض الشام انتهى (نعم قيل ركوبه

مسرياً لم يلجأ لم يروا غيره من الانبياء عليهم السلام) فيحمل القول بأن ركوبه من خصائصه
 على ركوبه مسرياً لم يلجأ الا مطلقاً فلا ينافي ان غيره مركبه لايهذه الصفة (فان قلت ما وجه
 استصعاب البراق عليه أجيب) أي أجاب ابن المنير (بأنه) أي وجهه (تعبه) (اعلام
 أنه لم يذلل قبل ذلك ان قلنا انه لم يركبه أحد قبله أو بعد العهد به ان قلنا انه ركب قبله)
 وهما قولان أرجحهما الثاني كما علم (ويحتمل أن يكون استصعابه تيهام) بكسر الفوقية
 وسكون التحتية تكبها (وذهوا) عطف تفسير في القاموس الرخو التيه والفتور (بركوبه
 صلى الله عليه وسلم وأراد جبريل) بقوله (أجمعت تستصعب استنطاقه بلسان الخصال انه
 لم يقصد المعوية وانما تاه وهو المكان الرسول عليه السلام منه) أي لو وجوده عنده
 وارا دته ركوبه (واهذا قال فارغص عرفا فكانه أجاب بلسان الخصال متبريا من الاستصعاب
 وعرق من نجل العتاب) أي عتاب جبريل له (ومثل هذا رجفة الجبل) تحركه (به حتى
 قال) كما في الصحيح عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم معداً أحداً وأبو بكر وعمر وعثمان
 قريبهم فقال (أثبت أحد فائماً عليك نبي وصديق) أبو بكر (وشهيدان) عمر
 وعثمان (فانها هزة الطرب) الفرح (لا هزة الغضب) فلذا قرأ الجبل وسكن (وكذا
 البراق لما قال له جبريل اسكن فماركبك أحد اكرم على الله منه أفرقاً مستقر) مسكن
 (وشمل من ظاهر الاستصعاب وتوجه الخطاب) اليه بالعتاب (فغرق حتى غرق) أي
 غمه العرق فتشبه عمومته بالغرق في الماء (ووقع في حديث حذيفة) بن اليمان (عند الامام
 احمد قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق فلم يزل على ظهره هو وجبريل حتى انتهيا
 الى بيت المقدس وهذا لم يسنده حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل انه قلله عن
 اجتهد) ولم تبلغه الا حديث التي فيها نزوله في أما كن قبل بيت المقدس (ويحتمل أن
 يكون قوله هو وجبريل متعلقاً بما رفقته في السير لا في الركوب) الى بيت المقدس دون
 نزول قبله فلا يخالفه أحاديث نزوله قبله في أما كن (وقال ابن دحية معناه وجبريل قائد
 أو سائق أو دليل قال وانما جبريل من انك لان قصة المعراج كانت كرامة للنبي صلى الله عليه
 وسلم فلا مدخل لغيره فيها) وتبعه ابن المنير وغيره والتعليل لا يتنهض فان من جملة كرامته
 اكرام صاحبه (وقد تعقب الحافظ ابن حجر) فقال يرد (التاويل المذكور بيان في صحيح ابن
 حبان من حديث ابن مسعود ان جبريل حمله على البراق رديضاً له) أي ساعلاً خلفه
 (وفي رواية الحارث) بن أبي اسامة (في مسنده) عن ابن مسعود (أتى بالبراق فركبه
 خلف جبريل) وكأنه لسرعة السير وكونه لا يلاوكون غداً به غير مألوقة فحذف عليه لئلا
 يتزعج فلم يجعله امامه (فساربه ما هذا صريح في ركوبه معه والله أعلم انتهى) ومعلوم
 تقديم صريح المنقول على مقتضى العقول (وقد وقع في غير هذه الرواية بيان ما رآه ليلة
 الاسراء) قبل اتيانه بيت المقدس فلا يحسن ابقاء قول حذيفة استقرأ على ظهر البراق
 حتى انتهيا الى بيت المقدس على ظاهره وكذا قوله في حديث مالك بن معصعة ثم أتيت بدابة
 فحملت عليها فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا لا يليق بقاؤه على ظاهره لانه يحمل
 فيقضي عليه الفصل من الاحاديث المذكورة فيها ما رآه في ذهابه وايابه وفي السموات

ولما كانت ما صبغة عموم تفيد استيعاب جميع ما رآه أي بطوره (في ذلك) لا فائدة أنه لم يستوعب ذلك (ما وقع في حديث شق اد بن أوس عند البزار والطبراني في صحيحيه البيهقي في الدلائل أنه أول ما) أي شيء رأيت له (أمرى به من بارض ذات بعلجة) (في أول المرتبات أو سماء أول باعتبار قطع المبطافسة سريعاً فلا يقال بين مكة وتربطاً فطو يلة فلا يصدق الخبر على المبتدأ وهو أول فعل هذا فالتحريك قوله من أبلغ بتفسيره واسمها ضمير الشأن ويجوز نصب أول على أنه ظرف متعلق بمرحها مصدرية واسم ان ضمير النبي صلى الله عليه وسلم أي أنه من أول اسرائه بأرض والاولى نسبة أي أنه عند المرور أول اسرائه مع تأخره لقصر مسيره فيه وقر شيوخنا ان هذا أحسن (فقال له جبريل انزل فصل) فنزل (فصل) ثم ركب (فقال له أتدري أين صليت) فقلت أقبلت أعلم هكذا في حديث شق اد نفسه قبل قوله (صليت يثرب) صليت بياضه هكذا جمع بينهما في حديث شق اد فيثرب لأنها إنما كانت مشهورة بهذا الاسم فقصد اخباره بالمحل وطنية للإشارة إلى نها تسمى به بعد حلوله فيها وفي حديث أنس عند التمامي أتدري أين صليت صليت بطنية واليه المأجور بفتح الجيم فخيريل تبرع بأخباره بذلك بعد سؤاله هل يدري المحل الذي صلى فيه أولاً فاصدا ادخال السرور عليه ولم يسأله النبي صلى الله عليه وسلم عنه على الظاهر المتبادر (ثم من بارض بيضاء فقال انزل فصل فصل) ثم ركب (فقال له جبريل) أتدري أين صليت قال لا قال (صليت عدين) عند شجرة موسى كما في خبر شق اد ومدين بفتح الميم والقصبة واسكان الميم لهما بينهما بلد بالشام تلقاء غزة سميت باسم بانيهما مدين بن ابراهيم ويحتمل أن المراد بشجرة موسى الشجرة التي كلمه الله عندها لما خرج من عند شعب بعد انقضاء الاجل فاصدا صرقتو دي منها ان ياموسى انى أنا الله رب العالمين أو المراد بالشجرة التي آوى بعد سقى الغنم للمرأتين المذكورة في قوله فسقى لهما ثم تولى إلى الطل فانه كان ظل سيرة قاله ابن عطية عن ابن عباس وعلى هذا في اطلاق مدين على بقعتها تجوز لأنها بالطور وليس هو مدين لكنه اقر به منه معاً بذلك وفي حديث شق اد تلو قوله عند شجرة موسى ثم ركب فانطلق البراق بهوى به ثم قال له انزل فصل فصل ثم ركب فقال أتدري أين صليت قال لا قال صليت بطور مينا حيث كلم الله موسى فصرح بأنه صلى في الموضعين عند الشجرة وعند الجبل وكلمه الله عندهما معاً لكن بين التكليمين لموسى مدة طوي يلة فالتكليم لأول الذي بنى فيه كان عمره أربعين سنة كما في ابن عطية والثاني كان بعد غرق فرعون واستقرار الامر لموسى بعد الامر بالصوم وانقضاء مدة الوعد المذكورة في قوله تعالى ووعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر (ثم تربيت لهم) بلام مفتوحة فلهذا ساكنة قرية من الشام تلقاء بيت المقدس والمصنف اختصر الحديث والا فلفظ حديث شق اد عند من عزاه لهم عقب قوله حيث كلم الله موسى ثم بلغ أرضاً بدت له قصور (فقال له جبريل انزل فصل فصل) ثم ركب وانطلق البراق بهوى به (فقال) له جبريل أتدري أين صليت قال لا قال (صليت بيت لحم) (حيث ولد عيسى) بن مريم وفي حديث أنس عند البيهقي في الدلائل (لما جاء جبريل بالبراق إليه صلى الله عليه وسلم) استصعب عليه

(فكانها) بسبب ذلك (أصرت أذنيها) أي جئت بينهما فهو فرع على محدود وأصل
 الصرايح والشدة كافي النهاية (فقال لها جبريل) أي أنكى عن هذا وأزكيه
 واتقادي له (يا أيراق فواقه ما ركبك مثله) بكسر الكاف ليناسب أصرت وإن جاز
 فتحها (فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يعجز على جنب الطريق) ناحيتها سقط
 من البيهقي عن أنس فقالت يا محمد أنظرنى أسألك فلم يلتفت إليها (فقال ما هذا يا جبريل
 قال سر يا محمد) أمره بالسيرة خشية أن يسجع سؤالها رقة عليها السها لما جعل الله في قلبه
 من الرأفة والرحمة (فسار ما شاء الله أن يسير فاذا هو يشيخ يدعو متعنيا) من شدة الكبر
 (متعنيا) مصر وقام بأعدا (عن الطريوق يقول لم يا محمد فقال له جبريل سر) يا محمد
 لتأيرق له لسنه فيقبل عليه (و) في حديث أنس المذكور (أنه من جماعة) في مسير
 ذلك واقتله ويمنها ويسير أذلقه خلق من خلق الله تعالى (فساروا عليه فقالوا السلام
 عليك يا أول) من اسمائه صلى الله عليه وسلم لانه أول الانبياء خلقا وأول من قال بى يوم
 الستبر بكم والاول هو دا فهو أول من تنشق عنه الارض وأول من يدخل الجنة وأول
 شافع وأول مشفع (السلام عليك يا آخر) لانه آخر الانبياء بعثا (السلام عليك يا حاضر)
 لانه يحشر الناس على قدميه أى يقدمهم وهم خلفه أو يسبقهم فيحشر قبلهم والثلاثة من
 أسمائه كما مر في مقصدها (فقال) له (جبريل اردد عليهم السلام فردا الحديث) استبد
 منه ثم لقبه الثانية فقال له مثل ذلك ولقيه الثالثة فقال له مثل ذلك (وفي آخره فقال له جبريل
 أما العجوز التي رأيت جاتب الطريق فلم يبق من الدنيا الا ما بقى من عمر تلك العجوز والذي
 دعاك ابليس) أراد أن تميل اليه كافي نفس الحديث (والعجوز الدنيا) أى انها
 صورت له بصورة عجوز إشارة الى قرب انقضائها والافهى تفيض الآخرة لا صورة لها يرى
 فيها (أما) بالتخفيف (لو أجبتها لاختارت أمك الدنيا على الآخرة) تجعلها نصب
 أعينهم وعبادتها دون الله فلا يردان كثيرا من أمته بل أكثرهم يتغنون الدنيا ويتهالكون
 عليها لانهم وان فعلوا ذلك لكن لا غراض قامت عندهم مع اعتقاد كمال قدرة الله
 ووسدانته فلا يصدق عليهم اتباعهم للدنيا (وأما الذين سلوا عليك فابراهيم وموسى
 وعيسى عليهم السلام) سلوا عليه ثلاثا زيادة في المحبة (قال الحافظ عماد الدين بن كثير
 فى ألقظه) أى هذا الحديث (تذكارة وغرابية) لمخالفته لما فى حديث أبي سعيدان جبريل
 أجابه بقوله لو أجبتها لما تمكنت يا امرأة حاسرة عن ذراعيها عليهم من كل زينة خاتنها الله
 وأما من تمثله بالعجوز فأجابه بأنه لم يبق من الدنيا الخ ومن جهة تفرد به ذكر لقائه لهؤلاء
 الثلاثة فى ذهابه الى بيت المقدس قبل دخوله (وفى رواية) عند أبي يعلى الموصلى عن أنس
 بلفظ (أنه صلى الله عليه وسلم مر بموسى عليه السلام وهو يصلى فى قبره قال أنس) راويه
 (ذكر كلمة فقال أنه شهد أنك رسول الله) بيان لكلمة ويحتمل ان الكلمة غيرها وقوله أشهد
 الخ ناشئ عنها والحديث فى مسلم والتساوى وغيرهما عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال مررت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الاجر وهو قائم يصلى فى قبره وفى حديث
 ابن مسعود عند الحسن بن عرفة والطبرانى وأبى نعيم وغيرهم رجل طوال سبط آدم كأنه

من رجال شنوءة وهو يقول برفع موته اكرمه وفضله قد فعلنا اليه فسلطنا عليه فمودة السلام
وقال من هذا معك يا جبريل قال هذا احمد قال مرحبا بالنبي الاني العربي الذي
بلغ رسالة ربه ونصح لأمته ودعاه بالبركة وقال سل لا تمك اليسر ثم ابعده عنا فقلت من هذا
يا جبريل قال هذا موسى بن عمران قلت ومن يعاتب قال يعاتب ربه قلت ارفع صورته على
ربه قال ان الله قد عرف له حذته فذكر الحديث وفيه انه لقي ابراهيم في طريقه ثم دخل
الاقصى وصلى بالانبياء قال النعماني وفيه غرابة (ولا مانع ان الانبياء عليهم السلام يصلون
في قبورهم) الصلاة الشرعية التي كانوا يصلونها في الحياة الدنيا لانهم الى الآن في الدنيا
وهي دار تعبد وقيل المراد الصلاة اللغوية أي يدعون الله ويذكرونه ويتذنون عليه وجرم
القرطبي بالاول لانه ظاهر الحديث (ولانهم احياء عند ربهم يرزقون) حياة حقيقية
والصلاة تستدعي جسدا حيا سواء قلنا انها الشرعية أو اللغوية ولا يلزم من كونها حقيقية
ان تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب ونحوهما
من صفات الاجسام التي نشاهد لها لان ذلك عادي لاعقلي وهذه الملازمة احياء
ولا يحتاجون الى ذلك (فهم يعبدون بما يجدون من دواعي أنفسهم) فعبدهم بذلك لذة
أي لذة (لا بما) أي شيء (يلزمون به) لانه لا تكليف بعد الموت (كما يلهم أهل الجنة الذكر)
ويجدون اللذة القوية ولا تكليف في الجنة (وسبأ في الاشارة) القليلة (الى ذلك في حجة
الوداع ان شاء الله تعالى) وسبق في الخصائص بأبسط عما في الموضعين (وفي حديث أبي
هريرة عند الطبراني والبخاري والبيهقي وابن جرير وأبي يعلى) انه عليه السلام مر على
قوم يزرعون ويحصدون بكسر الصاد وفتحها (في يوم كلما حصدوا عاد كما كان
فقال بليريل ما هذا قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنه الى سبع مائة
ضعف وما أنفقوا من شيء فهو يخلفه) اخبار عن حالهم ولم يقصد القرآن فلا يرد أن التلاوة
وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه (وهو خير الرازقين) والمراد أن ما يقنعهمون به من فواكه
وغيرها اذا نفد في ذلك الوقت جى لهم بغيره على التوالي وبذلك يتبدلون عن غيرهم من أهل
الجنة أو أنه اخبار بأن ما أنفق المجاهدون يعوضون به في الدنيا سريعا ولا يؤخر ثوابهم
للاخرة (ثم أتى على قوم ترشح) أي تشدخ كافي التقريب وفي المصباح تكسر (رؤسهم)
بالضمر كلما رخصت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم) بضم أوله وفتح الفاء وشد الفوقية أي
لا يحفف عنهم (من ذلك) الرشح (شيء) أو هو يفتح الباء وضم الفوقية مخففا أي لا يرتفع
عنهم ذلك ولا يسهل (فقال ما هذا يا جبريل قال هؤلاء الذين تناقل رؤسهم عن الصلاة
المكتوبة) بالتساهل فيها اما بتركها أصلا أو بأخراجها عن وقتها كالأوبعضا (ثم أتى
على قوم على اقبالهم رقاع) جمع قبيل كاعناق وعنق وهو من كل شيء خلاف دبره قيل
هي قبلا لا صاحبها يقابل به غيره (وعلى ادبارهم رقاع يسرعون كما تسرح الانعام)
الذي في رواية البزار والبيهقي وغيرهما كما تسرح الابل والغنم (يا كلون الضربيع)
الشوك اليابس أو نبات أحرمتين الریح يرمي به البحر (والزقوم) ثم شجر ككره
الطم قيل لا يعرف في شجر الدنيا وانما هي في النار يكره أهل النار على أكلها كما قال تعالى

انها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلعتها كانه رؤس الشياطين وفي القاموس الزقوم كتنود
 لزبد بالتمر وشجرة بجهنم ونبات بالبادية له زهر باسمي - الشكل وطعام أهل النار وأخرج
 ابن جرير عن قتادة قال قال أبو جهل زعم صاحبكم هذا ان في النار شجرة والنار تأكل
 الشجر وانا والله ما تعلم الزقوم الا التمر والزبد فأنزل الله حين يحبوا أن يكون في النار شجرة
 انها شجرة تخرج في أصل الجحيم الآية (ورضف جهنم) بفتح الراء وسكون الصاد المجهمة
 بعدها فاء الجارة المحمالة واحدها رضة بسكون الصاد وتفتح (قال ماهولا يا جبريل قال
 هؤلاء الذين لا يؤدّون زكاة أموالهم وما ظلمهم الله) شيئا (وما الله بظلام) أي يذى
 ظلم (للعبيد) فيعذبهم بلا ذنب (ثم أتى على قوم من أيديهم لم تفتح) مستو
 (في قدر ولم تفتح) بالهمز وزان حل كل شئ شأنه أن يعالج بطبخ أو شئ لم يطبخ فيقال لم تفتح
 والابدال والادغام عاتى (في قدر خبيث) بالرفع نعت لم (فجعلوا يا كاون من القى
 الحديث ويدعون التضييع فقال ماهولا يا جبريل قال جبريل هذا الرجل من أمتك تكون
 عنده المرأة الحلال الطيب فيأتى امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى يصبح) ولعله قد بدأتمه
 لأن اغمرهم عذابا أعظم من هذا أولان الغرض اعلامه بما أعد لمرتكبى ذلك لينكفوا عنه
 (والمرأة تقوم من عند زوجها حسلا لا طيبا فتأتى رجلا خبيثا فتبيت عنده حتى تصبح)
 ولعل التقييد بذلك لانه الاغلب والمراد الزنا وان لم يكن يأتى حتى الصباح ويؤيده
 ان الحافظ اختصر الحديث بقوله قال ماهولا الزناة (ثم أتى على رجل قد جمع حزمة)
 يضم فسكون ما حرم من أى شئ وفي فسخ الباري حزمة حطب (عظيمة لا يستطيع حملها
 وهو يزيد عليها) أي يضم اليها غيرها (قال ماهولا يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك
 تكون عنده) أي في جهته (أمانات الناس لا يقدر على ادايتها) أي الخروج من
 عهدتها قد دخل فيه ما تحت يده كودبعة وما وكل على يده وما تحت يده من مال يميم وتقوم
 وما فوض اليه كإمامة وخطابة وغيرها من المناصب الشرعية مما لا يوصف بكونه تحت
 يده حسا (وهو يريد أن يحمل) أي يزيد (عليها) ما يحتاج الى حمله معها مع عدم قدرته
 على حمل الاولى (ثم أتى على قوم ترض) تقطع (السننهم وثقاهم) جمع شفة مخففة
 (بمقاريض) جمع مقراض بكسر الميم (من حديد كالمقراض عادت كما كانت لا يقتربونهم
 من ذلك شئ قال ماهولا يا جبريل قال هؤلاء خطباء الفتنة) أي الذين يقولون ما لا يفعلون
 فيفتنون الناس بذلك لعدم مطابقة قولهم لفعلهم وأسقط من الرواية خطباء أمتك
 يقولون ما لا يفعلون والمراد بالخطباء كل من تصدى لتعليم العامة ما طلب منهم ونهيهما عما
 نهوا عنه قد دخل العالم والواعظ وغيرهما (قال ثم أتى على جحر) يضم الجحيم وسكون
 الموحلة ثقب مستدير (صغير يخرج منه نور عظيم) بمثلثة ذكر البقر (فجعل النور
 يريد أن يرجع من حيث خرج فلا يستطيع فقال ماهولا يا جبريل قال هذا الرجل يتكلم
 بالكلمة العظيمة) من مخط الله (ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها) لعدم امكانه
 (ثم أتى على واد فوجد فيه ريحا طيبة باردة وريح المسك وسمع صوتا فقال ماهولا يا جبريل
 قال هذا صوت الجنة تقول) بلسان القال على الظاهر المتبادر فلا مانع من أن يخلق لها

ادرالونطق (رب آتني) بالمد (بما وعدتني) بزيادة الباء في المفعول كقوله تعالى
 ولا تلقوا بأيديكم لان آتني يعدي بنفسه كقوله واتاه الله الملك (فقد كثرت غري) بالضم
 جمع غرفة وهي العلية (واستبرق) فحين الديساج وفي البيضاء في تخني الحرير (وسبري)
 عطف عام على خاص (وسندي) رقيق الديساج (وعبقرى) قيل هو الديساج
 أو البسط الموشيه أو الطنافس الثخان وأصله فيما قيل ان عبقرى قرية يسكنها بلقي فيما يزعمون
 فكلماراً واشتقاقا غريباً مما يصعب علمه ويدق أو شيئاً عظيماً في نفسه نسبوه اليها فقالوا
 عبقرى وفي القاموس العبقرى الكامل في كل شيء والسيد الذي ليس فوقه شيء وعليه
 فالمراد هنا وكثرت نفائس الكاملة من ثياب وغيرها ويكون من ذكر العام بعد ان خاص
 (واولوى) بهم مرتين وبجدة هما وبآيات الاولى دون الثانية (ومرجاني) قال
 الازهرى وغيره هو صغار الاولو وقال الطرسوسي هو عروق حجر تطلع من البحر كصايح
 الكف قال وهكذا شاهدناه بمغارب الارض (ونضتي وذهبي واكوابي) جمع كوب
 اناء لا عروة ولا خرطوم (وصحافي) جمع صحيفة اناء كالقصعة (وأباريق) جمع ابريق
 اناء له عروة وخرطوم (ومراكبي) ما يركب (وعلى وماني ولبنى ونخري) بالانهار
 الاربعة (فأتني بما وعدتني) قال لك كل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة ومن آمن بي
 وبرسلي وعمل صالحا) الطاعات (ولم يشركني شيئاً) بأن لا يراني أحداً يعبدني في
 وحناء على هذا ليغار قوله (ولم يتخذ من دوني اندادا) شركاء يخصهم بالعبادة (ومن
 خشيتني) خافني مع الاجلال (فهو امن ومن سألني أعطيته ومن أفرضني) بانفاقه
 في سبيلي لا جلي (جازيته) جزاء مضاعفاً كما قال من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً
 فيضاعفه له وله أجر كريم (ومن توكل على كفته اني أنا الله لا اله الا أنا لا أخلف
 الميعاد) الوعد بالبعث والجزاء (وقد) للتحقيق (أفليح) فاز (المؤمنون وتبارك الله
 أحسن الخالقين) أي المقدرين بزنة اسم الفاعل وميزاً أحسن محذوف العلم به أي مخلقا
 (قالت) الجنة (قد رضيت ثم أتني على واد فسمع صوتاً منكراً) ينكره سامعاً لعدم
 سماع نظيره في الاصوات المعتادة لشناعته وقبحه (ووجد ريحاً مستنة) بضم الميم وكسر
 التاء اسم فاعل من أتني كذا ويجوز كسر الميم للاتباع وضم التاء اتباعاً للميم فإيل
 كما في المصباح (فقال ما هذا يا جبريل قال هذا صوت جهنم تقول) بلسان القفال
 (رب آتني بما وعدتني فقد كثرت سلاسلي) جمع سلسلة (وأغلالي) قيودي (وسعيري)
 ماري وسعرتها وأسعرتها أو قدتها (وحيمي) ماء النار غاية الحرارة (وغساق) بخفة
 السنين وتثقلها أي ما يسيل ويخرج من شدة حرارتها وفي البيضاء وفي غيره الغسق
 ما يغسق أي يسيل من صديد أهل النار قائم بذوقه (وعذابي وقد بعد قعري واشتد
 حرّي) فأتني بما وعدتني قال لك كل مشرك ومشركة وكافر وكافرة) عطف عام على خاص
 لان المشرك اذا جمع مع الكافر أريد به من جعل لله شريكاً كعباد الاوثان والكافر يشعر
 ذلك وغيره (وكل جبار) كافر (لا يؤمن بيوم الحساب) يوم القيامة (قالت)
 قد رضيت قال فسار حتى أتيت بيت المقدس) وفي نسخة حتى أتيت أي فسار بي حتى أتيت

(وفي روايه أبي سعيد) الخلدوي سعد بن مالك ابن سنان (عند البيهقي) وابن جرير وابن
 أبي حاتم وابن مردويه (دعاني داع عن يميني) يا محمد (انظري) نظرا قبالي على وجهه
 الى (اسألك فلم أجبه ثم دعاني آخر عن يساري) يا محمد انظري أسألك كما في الرواية
 واختصرها بقوله (كذلك فلم أجبه وفيه) أي حديث أبي سعيد المذكور ويضمها هو
 يسير (إذا امرأة حاسرة) كاشفة (عن ذراعها) اسم فاعل من حسر إذا كشفت (وعليها)
 من كل زينة خلقتها الله تعالى فقالت يا محمد انظري أسألك فلم ألتفت اليها وفيه) أي
 الحديث المذكور (ان جبريل قال له أما الداعي الاول) الذي عن يمينه (فهو دأى
 اليهود ولوأجبهته لتهودت أمتك) لعل حكمة ذلك لو وقع ان الله جعل آياته سببا للذات
 في سابق علمه وكذا يقال في قوله (وأما الثاني فدأى النصارى ولوأجبهته لتنصرت أمتك
 وأما المرأة فالدنيا) أما انك لو أجبهتها لاختارت أمتك الدنيا على الآخرة هكذا في حديث
 أبي سعيد المذكور وروته ورت له أيضا بصورة يجوز اشارة الى قلة ما بقي منها كما مر (وفي)
 أي الحديث المذكور (انه صعد الى السماء الدنيا ورأى فيها آدم) وأنه بعد اجتماعه
 بآدم مضي هنية و (رأى أخوته) جمع خوان بكسر الميم ونهها الذي يؤكل عليه
 وقال النليل هو المائدة (عليها لم طيب ليس عليها أحد) يا كل منها (وأخرى عليها
 لم تن عليها ناس يا كلون) منها (قال يا جبريل ما هذا قال جبريل هؤلاء الذين يتركون
 الحلال ويأكلون الحرام) وفي لفظ عند البيهقي أيضا وغيره فإذا هو بأقوام على مائدة
 عليها لم شوى كاحسن ما روى من اللهم وإذا حوله جيف فجعلوا يتساولون على البليغ
 يا كلون منها ويدعون اللهم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الزناة يحلون ما حرم الله
 عليهم وتركوا ما أحل الله لهم (وفي) أي حديث أبي سعيد المذكور (انه مترقوم
 بطونهم أمثال البيوت كلما نهض أحدهم خر) سقط من قيام (وان جبريل قال له)
 جوابا لقوله يا جبريل من هؤلاء قال (هم أكلة الربا) أي الذين يتساولون من الاموال
 ما أخذوه على وجه الربا وهو خاص بالمطعمات والنقود اذا أخذت بالعقد المسمى بعقد
 الربا بأن اشتمل أحد العوضين فيه على زيادة أو تخفيض في البدلين أو أحدهما ونخرج بذلك
 المأخوذ بعقد فاسدة كفقدرؤية أو شرط فاسد مع انتفاء الربا عنها فلا يكون انفا على ذلك
 الوصف وان أثم ولم يلك ما أخذ وقد أفاد المصنف انه اختصر الحديث وهو كذلك واقتضاه
 في هذه الجلة ثم مضي هنية فإذا هو بقوم بطونهم أمثال البيوت فيها الخبيات ترى من خارج
 بطونهم كلما نهض أحدهم خرق يقول اللهم لا تقم الساعة وهم على سابلة آل فرعون فتجىء
 السابلة فتطوهم فسمعهم يضحون الى الله تعالى فقال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء من
 أمتك الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس
 والسابلة أبناء السبيل المختلفة وجعلوا بطونهم يرق آل فرعون يتررون عليهم غدقا وعشبالا
 آل فرعون هم أشد الناس عذابا بطونهم فضلا عن غيرهم من الكفار وهم لا يستطيعون
 القيام ومعنى ذلك ان الله وقف امرهم بين أن يفتها وفيكون جزاءهم وبين أن يعودوا
 ويصروا فيدخلهم النار واستشكل بأن هذه الحالة ان كانت عبارة عن حالهم في الآخرة

قال فرعون قد دخلوا أشد العذاب وانما يعرضون على النار غدوا وعشيا في البرزخ وان كانت هذه الحال التي رأيتهم عليها فأى بطون لهم وقد صاروا عظاما ورقا تافقا ومن قوا كل عرقوا وأجيب بأنه انما رأيتهم في البرزخ لانه حدثت عماراى وهذه الحال هي حال ارواحهم بعد الموت وفيه تصحيح لمن قال الارواح اجساد لطيفة قابلة للتعليم والعذاب فخلق الله تعالى في تلك الارواح من الالم ما يجده من اتفخ بطنه حتى وطئ بالاقدام ولا يستطيع معه قيام ولا دليل فيه على انهم أشد عذابا من آل فرعون بل فيه دليل على أن آل فرعون وغيرهم من الكفار الذين لا يأكلون الربا يطونهم ماداموا في البرزخ الى أن يقوموا يوم القيامة كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ثم نادى منادى الله ادخلوا آل فرعون أشد العذاب ذكره السهيلي (وأنه مرتب يقوم مشاقرهم) بفتح الميم وخفة المحجمة فألف ففاء مكسورة فراء أى شفاهم (كلا بل) لفظ الرواية كشفا لابل وعبر عن شفاهم بذلك مجازا اذ يقال شفة الانسان ومشفر البعير وجفل القوس (يلتقمون جرا فيخرج من أسافلهم) وفي رواية يجعل في أفواههم حصى من جهنم ثم يخرج من أسافلهم فسمعهم ينجون الى الله تعالى (وان جبريل قال له) جوابا لقوله يا جبريل من هؤلاء قال (هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما) انما يأكلون في بطونهم نارا وسيلون سعيرا كما في بقية جواب جبريل (وأنه مرتب نساء يعلقن بشديهن) بضم المثناة ويقال بكسرها وكسر المهملة جمع ثدى يذ كرويوث فيقال هو الندى وهي الثدى وهو معروف (وانهن الزواني) يجوز أن رأى ارواحهن وقد خلق فيهما من الالام ما يجده من هذه حاله وأن يكون مثلته حالهن في الآخرة قاله السهيلي ولفظ الحديث ثم مضى هنيهة فاذا هو نساء معلقات بشديهن ونساء منكسات بأرجلهن فسمعهن ينجين الى الله فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اللاتي يرتين ويقتلن أولادهن (وأنه مرتب يقوم يقطع من جنوبهم اللحم فيطعمون وانهم الغمازون) كذا في نسخ بغين محجمة أى المشيرون باعينهم أو حوايجهم لمعايب الناس أو لما فيه ضررهم لكن لفظ الرواية الهمازون بالهاء بدل الغين وهم الذين يغتابون الناس بلام واجهة (اللامازون) العيايون كما في الشامى أى الذين يكسرون من أعراض الناس قال البيضاوى اللمز الكسر كالمهمز شاعا في كسر أعراض الناس والطعن فيهم ولفظ الحديث ثم مضى هنيهة فاذا هو بأقوام يقطع من جنوبهم اللحم فيلقمون فيقال له كل كما كنت تأكل لحم أخيك فقال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الهمازون من أمثلك اللمازون (وفي حديث أبي هريرة عند البزار والحاكم) والبيهقي (انه صلى الله عليه وسلم صلى بيت المقدس) قبل صعوده كما هو سياق الحديث عند الثلاثة ولفظه ثم سار الى بيت المقدس فنزل فربط فرسه الى صخرة بيت المقدس ثم دخل فصلى مع الملائكة ويأتى انه صلى بالانبياء أيضا (وانه أتى هناك بأرواح الانبياء فأثنوا على الله وفيه) أى الحديث (قول ابراهيم) لما اتى نبينا على ربه بعد ثناء الانبياء (لقد فضلكم محمد) أى زاد عليكم وتميز بما اتى به على ربه قال ذلك ابراهيم اظهرا الشرف المصطفى وفضله وليس ضمير فيه عائدا لما اثنوا به كما توهم لان ثناءهم انما كان على الله والمصنف اختصر الحديث هنا وسند كره تأما عن

قريب (وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم عن أنس) عند الطبراني والبيهقي (ثم بحث له آدم) أي امر بالمحى إليه (فمن دونه) من الأنبياء كما في نفس حديث أنس (فأتمهم تلك الليلة) أي صلى بهم اماما (وفي حديث أم هانئ عند أبي رهمي ونشر) أي سبق (لهم من) جملة (الأنبياء) وجعلوا حولي عبر عن ذلك بالنشر إشارة إلى كثرتهم وتفرقتهم (منهم إبراهيم وموسى وعيسى) أو المعنى أخرجوا من قبورهم عبر عنه بالنشر تشبيهاً ليهنهم من قبورهم وسعيهم إلى المحشر وحضورهم فيه ويحتمل أن المراد بجميع الأنبياء ما أخذ من نشر أراي غمته نشر من باب قتل إذا بشها ولا ينافيه لفظ وهط من الأنبياء بطوازان من البيان وجماعهم رهطاً نظر القلتهم بالنسبة لغيرهم من الناس هذا وإن كان بعيداً لكن الحامل عليه الجمع بينه وبين قوله في الحديث قبله آدم فمن دونه من الأنبياء (وفي رواية أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف اسمه عبد الله وقيل اسمعيل عن أبي هريرة رفعه (ثم حانت الصلاة) أي دخل وقتها ويأتي للمصنف الخلاف في أنها الصبح أو العشاء ويأتي تصحيحها وأن الاظهر أنها من النفل المطلق أو من القرض الذي كان قبل الخس فالمراد بجائز الصلاة دخل الوقت المأمور بالصلاة فيه (فأتمهم) صليت بهم اماما (أخرجهم مسلم) وفي حديث أبي امامة عند الطبراني في الاوسط ثم أقيمت الصلاة أي تهيأوا وقاموا إليها لا الإقامة المشروعة الآن لانها انما شرعت بالمدينة (فتدأموها) أي منع كل نفسه الامامة بعد أن طلب منه أن يكون اماما وطلب من غيره التقدم عليه (حتى قدموا محمد صلى الله عليه وسلم) لا ينافيه حديث ابن مسعود الا في فقمنا صفة وفاته فظهر من يؤمنافاً أخذ جبريل بيدي فقدم في فصليت بهم المفيد لظهوره انهم لم يتدافعوا ولم يقتلوه لان اظهروا من يؤمن لا ينافي تدافعهم أي قول به منهم لبعض يقدم أنت مثلاً ولما قدمه جبريل رضوا به فنسب هنا تقديمهم لرضاهم به وسرورهم (وفي رواية ثابت البناني عن أنس) رفعه (عند مسلم) قال آتيت بالبراق فوصفته قال مركبته حتى آتيت بيت المقدس (فربطته يعني البراق) تفسير من المصنف لاسقاطه أول الحديث كما ترى (بالحلقه وهي باسكان اللام على الاشهر) وقد تفتح لامها وتكسر أوليس في الكلام حلقه بفتح اللام الاجمع حلقى أولغة ضعيفة حكاه القاسموس (التي تربط به الأنبياء) البراق كما رواه البيهقي لا دواهم كما توهمه بعض وقد تقدم قال النووي قوله به كذا في الاصول (بتذكير الضمير عادة) أي ارجاعاً للضمير مذكراً جلاً (على معنى الحلقه وهو) أي المعنى (الشيء) والافكان الظاهر أن يقول بها الآن الحلقه مرشحة تأنيذاً للنظير وقال غيره روى بالتأنيذ والتذكير في مسلم والشفاء (والمراد حلقه باب مسجد بيت المقدس قاله صاحب التحرير) أي بابيه المسمود المعروف وان كان للمسجد أبواب متعددة وعند البيهقي والطبراني والبخاري من حديث شذاد ودخل المدينة من بابها اليمني ودخل المسجد من باب يعيل فيه الشمس والقمر وروى الواسطي في فضائل بيت المقدس عن الوليد بن مسلم قال حدثني بعض أشياخنا أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى عن يمين المسجد وعن يساره نورين ساطعين فقال يا جبريل ما هذان النوران قال أما الذي عن يمينك فإنه محراب أخيك داود وأما الذي عن يسارك فعلى قبر أختك مريم (قال عليه السلام) في رواية مسلم عن ثابت

قوله هذين الركعتين هكذا
في الاصول ولعله هاتين كما
لا يخفى اهـ معصمه

عن أنس (ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين) غير الصلاة التي صلاها بالانبياء
كما صرح به في حديث ابن مسعود ألا ترى ومن ثم قيل يحتمل انها تحية المسجد وانها
غيرها (ثم خرجت) بعد صلاته بالانبياء الواقعة بعد هذين الركعتين كما صرح به
حديث أبي هريرة ثم حانت الصلاة فأعمتهم رواء مسلم وعند ابن اسحق عن أبي سعيد
فصلى بهم أي الانبياء ثم أتى بآباء فيه لبن الخ فعرض الاواني انما كان بعد صلاته بالانبياء
ففي هذا السياق اختصار فليس المراد أنه خرج من المسجد بعد صلاة الركعتين بل بعد صلاته
بالانبياء (فجاءني جبريل عليه السلام بآباء من نحر وانا من لبن) فلم يقع في رواية مسلم
هذه وانا من غسل خلاف ما يوجد في نسخ سقيمة من المصنف وانا من غسل بعد قوله من
نحر نعم هو ثابت في غير ما رواية فليس النزاع في أنه أتى بآباء فيه غسل انما هو في العز ولمسلم
ماليس فيه في روايته من طريق ثابت عن انس من فو عابلا واسطة (فاخترت) وفي رواية
فأخذت (البن فقال جبريل اخترت) وفي رواية أخذت (الفطرة) بكسر الفاء قال
ابن دحية تطلق الفطرة على الاسلام كغير كل مولود يولد على الفطرة وتطلق على أصل
الخلق كقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها واطر السموات والارض أي مبدئ
خلقهما وقول جبريل اخترت الفطرة (أي اخترت الذي عليه) أي بسببه (بنيت
الخلق) وبين بناء ما عليه بقوله (وبه بنيت اللحم ونشز) برأى منقوطة أي ارتفع (العظم)
وعلاظ (واخترته لآله الحلال الدائم) هو (في دين الاسلام) فاستتر الضمير الضاعل
وحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أي الدائم حله كعيشة راضية (بخلاف النحر
فحرام فيما يستقر عليه الامر) وقد روى أبو يعلى والبخاري عن حديث أبي هريرة أتى بآنية
ثلاثة مغطاة أو أوهها فأتى بآباء منها فيه ماء فشرب منه قليلا وفي لفظ فلم يشرب منه
شيئا ثم دفع اليه انا آخريه لبن فشرب منه حتى روى منه ثم دفع اليه انا آخريه نحر
فقيل له اشرب قال لا أريده قد رويت فقال جبريل أما انها ستحرم على أمتك قال ابن
دحية أيضا وقد تكون الإشارة بتقديم اللب إلى انه شعار العلم في التعبير كما ورد أنه صلى الله
عليه وسلم قال رأيت كأنني أتيت بقدر من لبن فشربت حتى أرى الري يخرج من أظفاري
ثم ناولت فضلى عمر بن الخطاب قالوا يا رسول الله ما أولته قال العلم والاسراء وان كان يقظة
الا انه ربما وقعت في البقظة إشارة إلى حكم الفأل فيعبر كما يعبر في المنام ولذا كان صلى الله
عليه وسلم يحب الفأل الحسن فكان له لما لمي قلبه أيمانا وحكمة أردف ذلك بالعلم مطلقا
ويجعل الله تعالى شرب ذلك اللبن سببا في ترادف العلوم واشحان القلب النبوي بأنوارها
(وقال النووي المراد بالنظرة هنا في قول جبريل أخذت الفطرة الاسلام والاستقامة) وبه
فسرت الآية أي جملة الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه لآذى بهم اليها وفسرت أيضا
بخلقته التي خلقهم عليها وهي قبولهم للعق وتمكثهم من ادراكه وبالعهد المأخوذ من آدم
وذريته (قال ومعناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام و) علامة (الاستقامة)
بالجتر ففيه حذف مضاف اذ شرب اللبن ليس هوها (قال وجعل اللبن علامة لكونه
سهلا طبيا) لذيدا (طاهرا) لا يشوبه شيء من الفرس والدم من لون أو طم أو ريح وهو

بينهما (سأثالثا رين) سهل المرور في حلقهم لا يضر به (سليم العاقبة) في الحال والمآل وهذا كله تعليل يجعله علامة الاسلام والاستقامة (وأما الخمر فأنتم الخبيثات) كما ورد في دفع رذوة عند القضاء بلغة الخمر أنتم الخبيثات أي أصلها التي تنشأ عنه لملها الشارب على مجاوزة الحدود (وجالبة لأنواع الشر في الحال والمآل انتهى) وقد قال صلى الله عليه وسلم الخمر أنتم القواحش وأكبر الكبائر من شربها ترك الصلاة ووقع على أمته وخلته وعمته رواء الطبراني (وقال القرطبي) شارح مسلم في المفهوم (يحتمل أن يكون سبب تسمية اللبن فطرة لكونه أول شيء يدخل جوف المولود ويشق أهله والسر) أي السبب (في ميل النبي صلى الله عليه وسلم إليه دون غيره لكونه أول قاله أولا) ولكونه لا ينشأ عن جنس مفسدة انتهى كلام القرطبي عازدته وسقاية السر ما يكتفون به وخلاف الاعلان فاطلاقه على السبب مجاز مرسل من تسمية البارزق باسم الكلى (وإذا كانت الخمر مباحة لأنها انحسرت بالدينونة والاسراء كان يمكنه) وجواب إذا الشرطية قوله (وما وجه تسميته عليه السلام لاحد المباحين) باختياره الأرب منه (وما وجه عد ذلك صوابا وعد الآخر خطأ وهما سواء في الإباحة) وقرع على ذلك بجواب شرط هو وإذا أردت بيان الوجه (فيحتمل أن يكون توقفاها تورعا) المفي تناوله من الغائلة المتوقعة وإن كان مباحا ولا خلاف أن مثل هذا الورع يثاب عليه قاله ابن المنير (وتعريفنا بأنها مستحرم) ولعل سبب التعريف أنه أوحى إليه بذلك ولو بالالهام فتركها تبسها على أن حلها لا يستمر (وأنه لما وافق الصواب في صلح الله تعالى قال له جبريل أصبت الفطرة أو أصبت أصاب الله بك كما روي) الاثر في الصحيح والثاني في غيره قال ابن المنير فدل قول جبريل ذلك على أن اختيار الخمر خطأ عصم منه صلى الله عليه وسلم وأن المسئلة اجتهادية لأن الخمر لم تكن حرمت قال وفيه دليل على المذهب المشهور لك والشافعي وغيرهما أن المسائل الاجتهادية لله فيها حكم معين من أصابه فقد أصاب الحق ومن أخطأ فقد أخطأ الحق خلافا لا قول بأن حكم الله على كل مجتهد ما غلب على ظنه انتهى وفيه افادة وجه كون اختيار الخمر خطأ وهو أن حكم الله فيها تحريمها بعد أبدا وإن كانت مباحة حينئذ لا مورد خفيت علينا ثم الخمر المحضرة يحتمل أنها من خير الدنيا وأنهم من خير الجنة التي لا يصدعون عنها ولا يتزفون فإذا قلنا من خير الدنيا فوجه تجنبها ما تقدم (وان قلنا أنها) أي الخمر المحضرة له كانت (من خير الجنة فيكون سبب تجنبها صورتها ومضاهاتها) مشابهتها (الخمر المحترمة أي في علم الله تعالى وذلك أبلغ في الورع) فإن قلت فيلزم اجتنابها في الجنة تورعا من صورتها قلت لا يلزم لأن الجنة ليست دار تكليف قاله ابن المنير (ويستفاد منه أن من اتخذ من ماء الرمان أو غيره) شيئا يستعمله على الصفة المعتادة بين شربة الخمر (ولو ماء قراحا) صرفا (وضاهى به الخمر في الصورة وهيأة في الهيئات التي يعاطاها أهل السماوات) لفظ ابن المنير أهل الشهوات (من الاجتماعات فقد أتى منكرا وإن كان لا يحق عليه) قال أعني ابن المنير وقد نص العلماء على هذا فينبغي أن يؤخذ من حديث الاسراء كما بيناه (قاله ابن المنير) في المقتضى فيما نلصه المصنف منه فأحسن والافهوه ردا في عبارة طويلة استطردها فيها قوائد نفيسة على عادته وأورد قبل ذلك احضار الخمر

واللبن هل أريد أياحتهم معا أو أحدهما لا بعينه وعلى كل فتشكل لانه ان كان المراد
اياحتهم معا كالأحضررت طعمامين لاضيف وأبحتهم لانه في اختياره لا أحدهما
وتصويب جبريل له وان كان في أحدهما لا بعينه بحيث يكون الاخر محتوجا لزم التضييق
بمنوع ومباح وذلك لا يتصور قال والذي يرفع الاشكال أن المراد تفويض الأمر
في تحريم ما يحرم وتحليل ما يحل الى اجتهاده صلى الله عليه وسلم بعد اد نظره المعصوم
فلما نظر فيه ما آذاه اجتهاده الى تحريم الخمر وتحليل اللبن فوافق الصواب في حكم الله تعالى
فقال له جبريل اصبت وفيه اجتهاده فيمالم يوح اليه فيه وهي مسئلة خلاف وهذا
الحديث يحقق الجواز مع اتفاق المسلمين على أن اجتهاده معصوم من الخطأ بخلاف غيره
من العلماء (وينظر فيما يعمل به كثير من فقهاء اليمن بمكة المشرفة وجدة) بضم الجيم
ساحل البحر بمكة (وغيرهما من ماء قشر البن) ثم صاروا بعد ذلك يعملونه من البن
أيضا (ويسمونه بالقهوة وهو اسم من) أشهر (أسماء الخمر) هل يحرم تناوله لتسميته
بالخمر فكأنهم شبهوه بها وجوابه لا حرمة لانه لا يشرب على الهيئة التي يشرب عليها الخمر
ومجرد تسميته قهوة لا يقتضي أن يعطى حكمها (وفي حديث ابن عباس عند أحمد
فلما أتى المسجد الأقصى قام يصلي فلما انصرف) من صلاته بالانبياء (بنى بقدر حين
في أحدهما لبن وفي الاخر عسل فأخذ اللبن) وهذا موافق لرواية مسلم أن أتيانه بالآنية
كان بيت المقدس قبل المعراج ومثل فظه قريبا (وفي رواية البزار) من حديث
أبي هريرة انه بنى له (ثلاث أواني وأن الثالث كان خرا وأن ذلك وقع بيت المقدس وأن
الاول كان ماء ولم يذ كرا العسل) وأخرجه ابن عائد من هذا الوجه في حديث المعراج بعد
ذكر ابراهيم قال ثم انطلقنا فإذا نحن بثلاثة آنية مغطاة فقال لي جبريل يا محمد ألا تشرب
عما سقاه ربك فتناولت احداها فاذا هو عسل فشربت منه قليلا ثم تناولت الاخر فاذا
هو لبن فشربت منه حتى رويت فقال ألا تشرب من الثالث قلت قد رويت قال وفعلك الله
(وفي حديث شاذان بن أوس) عند البزار والطبراني والبيهقي (فصلت) في جانب
(من المسجد حيث شاء الله وأخذني من العطر أشد ما أخذني فأتيت باناءين أحدهما
لبن والاخر عسل) فعذلت بينهما هكذا في الحديث قبل قوله (ثم هداني الله فأخذت اللبن
فقال شيخ بين يدي) اسقط من الرواية متكى على منبره (يعني بجبريل أخذ صاحبك
القطرة) وانه ماهدى كافي بقية حديث شاذان وفي حديث أبي هريرة عند الشيخين أتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به بإيلياء باناء فيه خمر وانا فيه لبن فنظر اليهما
فأخذ اللبن فقال له جبريل الحمد لله الذي هدانا لهذا الفطرة لو أخذت الخمر غوت امتك
وفي حديث أنس عند البيهقي فعرض عليه الماء والخمر واللبن فأخذ اللبن فقال له جبريل
اصبت الفطرة لو شربت الماء لغرقت وغرقت امتك ولو شربت الخمر لغويت وغويت امتك
قال الحافظ ويجمع بين هذا الاختلاف في عدد الآنية وما فيها بحمله على أن بعض الرواة
ذكر ما لم يذكروه الاخر ومجموعها أربعة آنية فيها أربعة أشياء من الانهار الأربعة التي
رآها تخرج من أصل سدرة المنتهى فلعله عرض عليه من كل نهر انا انتهى وسيأتى هذا

في كلام المصنف وأما الاختلاف في أن عرض الاواني في بيت المقدس أو بعد سدة المنتهى
والبيت المعمور فالجرح بينهما ما ذكره بقوله (وقد كان اتيانه بالاواني مرتين مرة عند رآغه
من الصلاة) بيت المقدس وسببه ما وقع له من العطش قاله الحافظ (ومرة عند وصوله الى
سدة المنتهى ورؤية الانهار الاربعة) التي رآها تخرج من أصل سدة المنتهى وفي هذا
اعمال الجميع الروايات احدثها كلها وهو أولى من جمع الحافظ أيضا بحمل ثم في رواية مالك
ابن معصعة انه أتى بالاواني بعد سدة المنتهى ورفع البيت المعمور له على غير بابها من
الترتيب وانما هي بمعنى الواو هنا (ومن صرح) على طريق التبرج (بأنه كان مرتين الحافظ
عماد الدين بن كثير) لا يلزم كما يوهمه المصنف فعبارة الشامي قال السهيلي وابن دحية
وابن المنير وابن كثير والحافظ له قدم مرتين أي بجماعين الروايات (وعلى هذا فيكون
تكرار جبريل) عليه السلام (للتصوير حيث اختار اللب تأكيد التحذير مما سواه) أي
اللب وذلك السوى هو النسخ خاصة (وقد انكر حذيفة) بن اليمان رضي الله عنهما (ربط
البراق بالملقة فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال يحدثون انه ربطه) أي البراق
(أخاف أن يفتر منه) كذا في النسخ الصحيحة بسمة الانكار ومثلهما في الفتح والنعمان
والشامي والخطيب فمافي نسخ خاف بحذف هاء من قلم المصنف أو نساخه (و) الحلال انه
(قد سخر له عالم الغيب والشهادة) فكيف يحاف أن يفتر منه وتجوز أن خاف بلاهسة
حكاية عن كلام المحدث عنهم وأنه رد عليهم بقوله وقد ممنوع اذ جميع الذين حدثوا بأنه ربطه
لم يقل أحد منهم انه خاف أن يفتر منه والجواب عما وجه به انكار ربطه أنه لم يفعل ذلك خوفا
قال النووي في ربط البراق الاخذ بالاحتياط في الامور وتعاطي الاسباب وان ذلك
لا يقدح في التوكل اذا كان الاعتماد على الله وقال السهيلي فيه من الفقه التنبيه على الاخذ
بالمزم مع صحة التوكل وان الايمان بالقدر لا يمنع الحزم من توقي المهالك كما روى عن وهب
ابن منبه (وكذا انكر حذيفة أيضا) في هذا الحديث (صلاته عليه السلام بيت المقدس)
واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق
(وتعقبه البيهقي وابن كثير بأن المثبت مقدم على النافي يعني من أثبت ربط البراق والصلاة
في بيت المقدس) وهم جهول بالصحابة (معه زيادة علم على من نفي ذلك فهو أولى بالقبول)
من النافي لانه لم يصحبه دليل نفيه قال الحافظ والجواب عنه منع التلازم في الصلاة ان كان
أراد بقوله كتب عليكم الفرض وان أراد التشريع فنلتزمه وقد شرع النبي صلى الله عليه
وسلم الصلاة فيه فقرنه بالمسجد الحرام ومسجده في شد الرحل وذكر فضيلة الصلاة فيه في غير
ما حديث (ووقع في رواية يريدة عند الزار لما كان ليلة أسرى بي فأتى جبريل الصخرة) بالماء
في جواب لما هو قليل أجازة ابن مالك ورد ابن هشام (التي بيت المقدس) التي كانت
قبلة قال البرقي في غريب الموطأ هي من غرائب الدنيا فان جميع المياه تخرج من تحتها
وهي صخرة صماء في وسط المسجد الأقصى كجبل بين السماء والارض معلقة لا يمسه الا الله
وفي أعلاها موضع قدم النبي صلى الله عليه وسلم حين ركب البراق ليلة الاسراء فالت من
تلك الجهة من هيئته وفي الجهة الاخرى أثر أصابع الملائكة التي أمسكتها اذ مات وكان

بعضها أبعد من الأرض من بعض ونحتها غار عليه باب يفتح لمن يدخله للصلاة والدعاء (فوضع
أصبعه فيها فخرقها فتدبها البراق ونحوه للترمذي) وابن حبان والحاكم وصححه عن بريدة
قال قال صلى الله عليه وسلم لما انتهينا إلى بيت المقدس ليلة أسرى بي قال جبريل بأصبعه
نخرق بها الحجر وشدة البراق والمراد بالحجر صخرة بيت المقدس كما في رواية البراء فلذا اختار
سياقه لصراحته والجمع بين هذا وبين قوله في حديث أنس عند مسلم فربطته بالحلقة التي كانت
تربط بها الأنبياء ما قاله بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم ربطه أولاً بالحلقة تأدياً وتساعاً للأنبياء
فأخذ جبريل وحمله من الحلقة ونخرق الحجر وشدة بها كأنه يقول أنت لست بمن يكون
مركوبه بالباب بل أنت أعلى وأعلى فلا يكون منك كوكب إلا في داخل المحل وهذا أمر مشاهد
في العادة بين الكبراء وأما جواب الطيبي بأن المراد بالحلقة الموضع الذي كان فيه الحلقة
وقد استنخرقه جبريل فردة النجم بأن الحلقة وموضعها بالباب والذي نخرقه جبريل
بأصبعه أنما هو والحجرة وهي داخل المسجد بعيدة عن الباب انتهى (وفي حديث أبي سعيد
عند البيهقي حتى أتيت بيت المقدس فأوقفت دابتي بالحلقة التي كانت الأنبياء تربطها فيه
فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منار كعتين) غير الصلاة التي صلاها
بالأنبياء كما هو صريحه قال بعضهم يحتمل أنما تحية المسجد ويحتمل غير ذلك أي ككونهم ما
من صلاة الليل أو القصد بهما شغل البقعة قال ابن دحية وفيه دليل على أن الصلاة لم تزل
معهودة قبل أن تفرض ومعهودة مثني مثني قال النعماني وقد قرئت الصلاة قبل الهجرة
ركعتين (وفي رواية ابن مسعود) عند الحسن بن عرفة وأبي نعيم (نحوه وزاد) ابن مسعود
من النبي صلى الله عليه وسلم (ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين قائم وراكع) أي
خاشع كخشوع الراكع فلا يرد أن الركوع من خصائص الأمة وما صلاه المصطفى قبل
الاسراء لا ركوع فيه وكذا ظهر عقب الاسراء وأول صلاة بركوع العصر بعدها (وسأجد ثم
أذن) كذا في النسخ وفيها سقط فليس هذا من رواية ابن مسعود وإنما هو عن أنس فني فتح
الباري بعد قوله وسأجد ثم أقيمت الصلاة فأممهم وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند
ابن أبي حاتم فلم ألبث إلا سيرا حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن (مؤذن) أي أعلم بطلب الصلاة
(فأقيمت الصلاة) أي تهيئوا لها وشرعوا فيها فلا يرد أن الأذان والاقامة أنما شرعا
بالمدينة والاسراء كان بمكة (فقمنا صفاً فانتظر من يؤمنا) وفي نسخة تنتظروني يعني
نتنظر كقوله تعالى ما ينتظرون إلا صيحة واحدة أي ما ينتظرون (فأخذ بيدي جبريل
فقدمني فصليت بهم) أماً (وفي حديث ابن مسعود أيضاً عند مسلم وحانت الصلاة) دخل
وقت طلبهم بها (فأممهم) صليت بهم أماً (وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلما أتني صلى الله
عليه وسلم) المسجد (الاقصى قام يصلي) بعد انتظارهم من يؤمهم وتقدم جبريل للمصطفى
(فإذا النبيون أجمعون يصلون معه) كما في الحديث قبله فليس المراد ظاهراً أنه قام يصلي
وحده فاقترنوا به لأن الأحاديث يفسر بعضها بعضاً فان قيل كيف يصلي الأنبياء وهم
أموات في الدار الآخرة وليست دار عمل أجاب عباس بن تميم السبكي بأنهم كالشهداء
بل أفضل والشهداء أحياء عند ربهم يزقون فلا يستبعد أن يجعوا ويصلوا وأن يتقربوا

الى الله بما استطاعوا لانهم وان ما توافقهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى اذا فئت
مقدتها وتعقبها الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل وحاصله أن البرزخ ينسحب عليه
حكم الدنيا في استكثارهم من الاعمال وزيادة الاجور وبأن المنقطع في الآخرة
انما هو التكليف وقد تحصل الاعمال من غير تكليف على سبيل التلذذ بها والخضوع لله
واذا صح عن أهل الجنة انهم يسبحون ويدعون ويقرؤون القرآن كما في الحديث انهم
يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس وهو معنى قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم وانظر الى
مجدوده صلى الله عليه وسلم وقت الشفاعة أليس ذلك عبادة وعملا وعلى كلا الجوابين لا يمنع
محصول هذه الاعمال في مدة البرزخ وقد صح عن ثابت البناني التابعي أنه قال اللهم
ان كنت اعطيت أحدا أن يصلي في قبره فأعطني ذلك فري بعد موته يصلي في قبره وتكفي
رؤيته صلى الله عليه وسلم موسى قائما يصلي في قبره ولان جميع الانبياء لم يقبضوا حتى خيروا
في البقاء في الدنيا وبين الآخرة ولا شك أنهم لو بقوا في الدنيا لازدادوا من الاعمال الصالحة
ثم انتقلوا الى الجنة فلم يعلموا أن انتقالهم الى الله أكمل لما اختاروه ولو كان انتقالهم
من هذه الدارين فوق عليهم زيادة فيما يقرب الى الله لما اختاروه انتهى (وعن أبي سعيد)
الخدري (ثم سار حتى أتى بيت المقدس فربط فرسه) أي البراق سمى فرسا تجوزا
لقرب صورته منها لان الفارس يطلق على مقابل الماشي سواء ركب فرسا أو بغلا أو حمارا
وتجوز أن جبريل ركب معه فرسا لا يصح الحديث أنه ركب معه على البراق وقد جاء تسمية
البراق فرسا في رواية أخرى أنه أتى بفرس فحمل عليه وضمن ربطا معنى ضم فعداه بالي
في قوله (الى حفرة) أو الى جمع الباء أو عند كقوله أشهى الى من الرقيق السلسل
والمراد بالحفرة هنا الحلقة التي بالباب لا التي بداخل المسجد بدليل قوله (ثم دخل فملى
مع الملائكة) اما ما بهم على التبادر فضعف صلى النبي صلى الله عليه وسلم بعد صلاته ركعتين
هو وجبريل كما روي وترجى ضمير صلى لجبريل وان المعنى صلى مع الملائكة لما وجدهم
يصاون بعيد جدابيل يمنعهم ما رواه الواسطي عن كعب قاذن جبريل ونزلت الملائكة من
السماء وحشر الله المرسلين فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالملائكة والمرسلين
(فلما قضيت الصلاة) بالبناء للمفعول أي تمت وفرغوا منها (قالوا يا جبريل من هذا
معك) خبر بعد خبر أو حال (قال هذا محمد رسول الله خاتم النبيين) والرسول (قالوا
وقد أرسل اليه) أي طلب الحضور لا أرسل اليه بالوحي أم لا لقوله لهم رسول الله (قال
نعم قالوا حياء الله) أي ابقاه وسلمه وملكه ما أعظمه وأكرمه (من أخ) فن متعلق
بمحذوف أو مدينة للضمير أو زائدة وجعلوه أخا لهم لان المراد اخوة الايمان (ومن
خليفة) لله تعالى لعمارة الارض وسياستها وتكميل النفوس البشرية وتنفيذ الاوامر
الالهية لاحتياجه تعالى بل لقصور الخلق عن التلق بلا واسطة (فتم الاخ ونم الخليفة
ثم لقوا) أي المصطفى والملائكة بيت المقدس بعد انقضاء الصلاة (أرواح
الانبياء) متشكلة بصور أجسادهم (فأثنوا) أي الانبياء (على ربهم) وتجوز أن المنى
الملائكة لما قامهم الانبياء كما يقول من رأى صالحا الحمد لله الذي من على بركاتك بمنحه

قوله (فقال ابراهيم عليه السلام الحمد لله الذي اتخذني خليلا) صفياء خالص المحبة له (وأعطاني ملكا عظيما) قال ابن دحية لا يعهد لابراهيم ملك عرقى فاما أن يراد بالملك الاضافة اليه نفسه لقهره عظما الملوك وناهيك بخروده وقد قهره الله خلقه ويجزه عنه وغاية الملك العظيم قهر الملك العظيم فالقاهر أعظم من المقهور قطعا أو يراد الاضافة الى بنيه وذريته فحمولك يوسف وهلم جرا اكملك داود وسليمان والكل من ولد ابراهيم وفي التنزيل وآتيناهم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما والاشارة هنا الى ذريته واما أن يراد ملك النفس في مظنة الاضطراب مثل ملكة لنفسه وقد سأله جبريل الك حاجة قال أما اليك فلا (وجعاني أمة) اما ما جاء مع اتصال الخبر وقضائل لا تكاد توجد الا مفرقة في اشخاص كثيرة والجامع لذلك أمة لقيامه مقام الجماعة كأنه اجتمع فيه ما تفرق في غيره كقوله وليس لله يستنكر * أن يجمع العالم في واحد

(فاتى) مطيعا (يؤتم) يقتدى (بي وأتة ذنى من النار وجعلها على بردا) ذهبت حرارتها فلم تحرق غير وثاقه وبقيت أضائتها (وسلاما) سلم من الموت ببردها (ثم ان موسى عليه السلام أتني على ربه فقال الحمد لله الذي كلني تكليما) بلا واسطة (واصفاني) اختارني على أهل زمانى قال تعالى يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي (وأنزل على التوراة) فيها هدى ونور وسماها الله تعالى الفرقان لفرقها بين الحق والباطل والحلال والحرام وبصائر للناس وهدى ورحمة (وجعل هلاك فرعون) على يدي (ونجاة بني اسرائيل على يدي) يتنازع هلاك ونجاة (وجعل من أمتي قوما يهدون) الناس (بالحق وبه يعدلون) يحكمون (ثم ان داود أتني على ربه فقال الحمد لله الذي جعل لي ملكا عظيما) في بني اسرائيل ولم يجتمعوا على نبي قبله (وعلى الزبور) كتاب الله المنزل عليه (وألان لي الحديد) فكان في يدي كالعجين (وسخر لي الجبال يسبحن معي) بالعشي وقت صلاة العشاء والاشراق وقت صلاة الضحى وهوان تشرق الشمس ويتناهي ضوءها وفي التنزيل يا جبال أوبي معي أي سبحي معي قاله مجاهد رواه القرياني وعن الفخالة هو التسبيح بلغة الحبشة قال ابن كثير وفيه نظر فالتأريب لغة الترجيع وقال وهب نوحى معي وذلك اما بخلق صوت مثل صوته فيها أو بجعلها آباء على التسبيح اذا تأمل فيها وقبل سيرى معي حيث سار والتضعيف للتكثير (والطير) قال تعالى وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير تسبح معي لا مره به اذا وجد فترة لينشط للتسبيح (وآتاني الحكمة) النبوة والاصابة في الامور (وفصل الخطاب) البيان الشافي في كل قصد وفي البيضاء وفي فصل الخصام بتمييز الحق عن الباطل أو الكلام المختص الذي ينبه المخاطب على المقصود من غير التباس يراعى فيه مطلق الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاضمار والاعظاير والحذف والتكرار ونحوها (ثم ان سليمان عليه السلام أتني على ربه فقال الحمد لله الذي سخر لي الرياح) ذلها الطاعى اجابة لدعوى تجرى بأمره رخاء لينية من الرخاوة لا تززع أولا تخالف ارادته كالأمور المنقاد حيث أصاب أي أراد (وسخر لي الشياطين يعملون) لي (ما شئت من محاريب) ابنية مرتفعة يصعد اليها بدرج كالقصور سميت بها لانها يذب عنها

قوله على نبي قبله الاولى على ملك قبله ا من هاشم

ويحارب عليها (وتماثيل) جمع تماثيل وهو كل شيء مثله بشيء أي صوراً من شجاش ورجاج
ورسام ولم يكن اتخاذ الصور حراماً في شريعته واسقط المصنف من حديث أبي سعيد ورجلان
كالجوابي وقد وردت راسيات وكذا هو ثابت في حديث أبي هريرة عن عبد الله بن مسعود وهو
موافق للقرآن فكانت سقط من قلم المصنف سهواً والجوابي بجميع جارية وهي حوض كبير
يجمع على الخفنة ألف رجل يأكلون منها وقد وردت راسيات ثابتات لها قوائم لا تحرك من
أما كتبها اتخذ من الجبال باليمن يصعد إليها بالسلالم (وعلى منطق الطير) أي فهم أصواته
(وآتاني من كل شيء) يؤتاه الانبياء والملوك فضلاً مينا ظاهراً (وسخر لي جنود الشياطين)
أي أعوانهم الشياطين فهو من إضافة الأعم إلى الاختص أو إضافة يمانية (والانس
والجن) ظاهره أنهم غير الشياطين وهو كذلك باعتبار الإيمان فمن كفر من الجن يقال له
شيطان كما في حياة الحيوان وغيرها (والطير) أسقط من الحديث وفصلني على
كثير من عبادة المؤمنين قبل قوله (وآتاني ملكاً لا ينبغي) لا يكون (لاحد من بعدي) أي
سواي ولو في حياتي كقوله تعالى فمن يهديه من بعد الله أي سواء (ويجعل لي ملكاً طيباً
ليس عليّ فيه حساب) ولا عقاب كما في الرواية أي لعصته من الطمطم المؤذي إلى ذلك فهو
وان اتسع ملكه بحيث يجري العادة في مثله بترتب الحساب والعقاب لم يحصل فيه شيء
يقتضيهما كما يقع للملوك لا سيما الجبابرة (ثم إن عيسى عليه السلام أتني على ربه فقال
الحمد لله الذي جعلني كلمته) أي مكوناً لها وهي قوله تعالى كن من غير واسطة أب ولا نطفة
(وجعلني مثل آدم) كشأنه في خلقه من غير أب وهو من تشبيه الغريب بالأغرب ليكون
أقطع للنقص وأوقع في النفس (خلقته) أي آدم أي قاله (من تراب ثم قال له كن) ينرا
(فيكون) أي فكان وكذلك عيسى قال له كن من غير أب فكان وبالجملة مفسرة للتمثيل
مبينة لما به الشبه (وعلى الكتاب) الخطأ أو جنس الكتب الإلهية (والحكمة) أي
العلوم وتهذيب الاخلاق (والتوراة) النازلة قبله على موسى (والانجيل) المنزل على
عيسى (وجعلني أخلق) أمّور (من الطين) كهيئة الطير مثل صورته والكاف
اسم مفعول (فأنسخ فيه) الضمير للكاف أو للطير وهو كذا بالتذكير في آل
عمران وبالأنثى في المائدة عائداً للهيئة وهو تفسر على عادة العرب في التفتن في الكلام
(فيكون طيراً بأذن الله) أي بإرادته (وجعلني أبرئ) أشقى (الأكه) الذي ولد أعمى
(والأبرص) ونصلاً لأنهم ساءوا الأعياء وكان بعثه في زمن الطب فأبرأ في يوم خمسين ألفاً
بالدعاء بشرط الإيمان (وأحيى الموتى بأذن الله) بإرادته فأحيى عاذراً صديقاله وابن الجوزي
وابنة العائز فعاشوا وولد لهم وسام بن نوح ومات في الحال (ورفعني) إليه من الدنيا بلا
موت (وطهرني) بعدني من الذين كفروا (وأعزاني وأمنى من الشيطان الرجيم) المطرود
(فلم يكن للشيطان علينا سبيل) قال صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد إلا اسمه الشيطان
حين يولد فيستهل صارخاً لا مريم وابنها رواه الشيخان (قال وان محمد صلى الله عليه وسلم
أتني على ربه فقال كلكم) ياهؤلاء الذين أشركوا (أتني على ربه وأنا أتني على ربي فأقول الحمد
لله الذي أرسلني رحمة للعالمين) المسلمين لسهل عبادتهم في الدارين في معاشهم ومعادهم

والكافرين بأمنهم من الخسب والمسح والاستتصال (وكافة للناس) بيان لعموم رسالته فهو اما صفة مصدر أي ارسالة كافة أي عامة كفتحهم عن الخروج منها فهو مفعول مطلق لا رسلتي أو اسم فاعل حال من الياء أي حال كوني كافا للناس فالثناء للمبالغة وكونه حالاً من الناس مقدماً على صاحبها الجبرود قول ضعيف (بشيراً) أي مبشراً بالخير لمن آمن واتي (ونذيراً) منذراً محذراً من كفر وعصى وهو حال مترادفة أو متداخلة بعد أولاً على ما أنتم به عليه ثم ثني بماله من المنافع والقوائد وبعبارة كافة أي بامعاني الانذار والابلاغ من الكف بمعنى الجمع ومنه كتب التوب وهو جمعه بالحياطة والهاء للمبالغة كعلامته ونحوها وقيل معناه ما نعاوراد عا عن الكفر وسائر المعاصي من الكف بمعنى المنع والهاء للمبالغة أيضاً ونصب كافة على الوجهين حال من المفعول في أرسلي (وأُنزل على الفرقان) من أسماء القرآن لانه فرق بين الحق والباطل وهذا عام لغة وعلية ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان ثم خص عرفاً بالقرآن فصار علمه بالغلبة وأمله تبارك الذي نزل الفرقان على عبده وهو مصدر بمعنى الفارق أو المفرق آياته أو إزاله (فيه بيان كل شيء) بكسر التاء البيان الشافي كما قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء أي يحتاج اليه من الامور المهمة الشرعية تفصيلاً في بعض واجمالاً في بعض وأحاله على الرسول عليه السلام في أمره باتباعه بقوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وعلى الاجماع بقوله ويتبع غير سبيل المؤمنين وهو شامل للقياس والاجتهاد كما في الكشف وغيره (وجعل أمتي خيراً أمة أخرجت للناس) كما قال في الكتاب العزيز كنتم خيراً أمة أخرجت للناس تأمرون بالآية (وجعل أمتي أمة وسطاً) أي خياراً عدولاً جامعين بين العمل والعلم وسائر الصفات التي بين التفريط والافراط (وجعل أمتي هم الاولون) في دخول الجنة (والآخرون) في الوجود وهم ضمير مبتدأ مفيد للمصر لا ضمير فصل لانه لو كان كذلك لقيل الاولين (وشرح لي صدرى) وسعه بالعلم والايان والحكمة واليقين بحيث لا أحرز على أمر من أمور الدنيا أو شقه وملاؤه بالانوار كما مر (ووضع عني وزرى) طهر قلبي من حظ الشيطان وعصيتي فلا أرتكب ذنباً ولذا قال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فرى بينهم حال عدم وقوعهما أو خفف أعباء النبوة والتبليغ بافاضة منته على والجلتان في غاية التناسب (ورفع لي ذكركي) جعلني مذكوراً في الملا الأعلى وجعل اسمي طراز الجنان ومقرونا باسمه تعالى على كل لسان وعلى المنابر في كل اقامة وأذان قال حسنان

وضمّ الاله اسم النبي الى اسمه * اذا قال في الخس المؤذن أشهد

(وجعلني فاتحاً) لا بواب الايمان والهداية الى الصراط المستقيم وبيان اسباب التوفيق وما استخلق من العلم أو هو من الفتح بمعنى الحكم فجعله كما في خلقه ففتح ما اتعلق بين الخصمين باحيائه الحق وايضاحه واماتته الباطل وادحاضه أو فاتحاً بالشفاعاة يوم القيامة (وخاتماً) للتبيين أي اخرهم بعنا (فقال ابراهيم بهذا) أي بمجموع ما ذكره بكل واحدة منها لا بالاولى فقط كما زعم (فضلكم محمد) أي زاد فضله عليكم وقد تم المأمول

لجبر وقال هذا ابراهيم خطا بالانبياء اذا علة لفضله لما سمع ثناءه (ثم ذكر) في هذا الحديث
 (انه عرج به الى السماء الدنيا) القرية اليان من بين السبع سموات (ومن سماء الى سماء
 ذكره القاضي عياض في الشفاء مختصرا) بمعنى انه لم يذ كر ثناء الانبياء بل قال فأتوا على
 ربهم وذكروا كل واحد منهم وهم ابراهيم وموسى وعيسى وداود وسليمان ثم ذكر كلام
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال كلكم فذكره بلفظ المصنف هنا (من حديث أبي هريرة عن غير
 عزو) فخرج وقد أخرجه أبو يعلى والبخاري وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي
 كلهم من حديث أبي هريرة فمأبوه من قول المصنف (ورواه) أي الحديث الذي ذكره
 أولا بقوله وعن أبي سعيد ثم سار حتى أتى بيت المقدس الى هنا لا قوله ثم عرج به الى السماء
 كما زعمه من لم يقف على شيء (البيهقي من حديث أبي سعيد) الخدرى (وهذا النظم)
 من أن البيهقي لم يروه عن أبي هريرة وأن عياضاً وهم في نسبه له ليس بمراد وروى أحمد
 وابن ماجه وصححه الحاكم عن ابن مسعود مر فوعا لقيت ليلة أسرى في ابراهيم وموسى
 وعيسى فتذاكروا أمر الساعة فردوا أمرهم الى ابراهيم فقال لا علم لي بها فردوا الأمر الى
 موسى فقال لا علم لي بها فردوا الأمر الى عيسى فقال أما وحيثها فلا يعلم بها أحد الا الله
 وفيما عهد الى ربى ان الدجال خارج ومضى فتبين ان ذاب كايذوب الرصاص فيها كة
 الله اذ ارآنى حتى ان الجبر والشجر ايقول يا مسلم ان تحق كافر فتعال فاقتله فيها كة هم الله
 ثم ترجع الناس الى بلادهم وأوطانهم فعند ذلك يخرج بأجوج ومأجوج وهم من كل
 حدب ينسلون فيمأون بلادهم لا يطؤون على شيء الا أهلكوه ولا يمرن على ماء الا شربوه
 ثم ترجع الناس الى فيشكونهم فأدعوا الله عليهم فيها كهم وعينهم حتى تجوى الارض من
 تنريحهم فينزل الله المطر فيجترف أجسادهم حتى يقتذفهم في البحر ثم تنسف الجبال وتغمر
 الارض مدا لديم ففما عهد الى ربى ان ذلك اذا كان كذلك فان الساعة كالخامل المم
 لا يدرى أهلها متى تفجروهم بولادتها ليلا أو نهارا وتجوى بالبحر أى تنن وقوله فيها كة الله
 اذ ارآنى أى على يدي يقتل له بعد هروبه لا بمجرد رؤيته وقوله حتى ان الشجر غاية ما قدرنى
 حديث أبي امامة عند ابن ماجه وصححه ابن خزيمة والحاكم مر فوعا فاذا انصرف أى من
 الصلاة خلف المهدي قال عيسى افتموا الباب فيفتقون ووراء الدجال معه سبعون ألف
 يهودى كلهم ذو سيف مخلى وساج فاذا نظر اليه الدجال ذاب كايذوب الملح في الماء وينطلق
 داربا ويقول عيسى ان لى فيك ضربة ان تسبقنى فيدركه عند باب الشرق فيقتله فيهزم الله
 اليهود فلا يبقى شيء مما خلق الله عز وجل تتواقي به دابة الا الغرقة فانها من شجرهم لا تنطق
 الا قال يا عبد الله المسلم هذا يهودى قتعال قتله (وفي رواية ابن أبي حاتم في تفسيره عن
 انس ما بلغ بيت المقدس قبله) أى فسار حتى بلغ (المكان الذى يقال له باب محمد)
 الآن بعد دخوله صلى الله عليه وسلم منه ويحتمل انه كان معروفا عندهم قبل المعراج
 بهذا الاسم من الانبياء والكتب القديمة (أتى الى الجبر) جواب لما (الذى به) وهو
 الصخرة المعروفة (فغمز جبريل بأصبعه فتقبه ثم ربطها) أى الدابة وهو البراق وفي نسخة
 ثم صعدا أى مرّا بعد ربط البراق والافلا عنى الصعود هنا وأكثرا النسخ باستطاعتها وهي

ظاهرة (فلما استويا في سرحة) يعني مهجلة وراهماء أي قنار (المسجد) أي ساحته
 التي في وسطه وفي نسخة سرحة المسجد يصاد مهجلة وهي ظاهرة أي ساحته وفي نسخة
 هرحة المسجد أي ساحته التي لا بناء فيها ونقل الشامي هذا الحديث بعينه بالقط في ضفة
 المسجد أي عندها (قال جبريل يا محمد هل سألت ربك أن يريك الخور العين) بكسر
 العين جمع عينا حسنة العينين واسعتهما والخور النساء البيض اللواتي بأعينهن حور
 وهو شدة بياضها وسواد سوادها وقيل الخور أسوداء المقلة كلها كهيون الظباء
 قالوا ولا حور في آلانسان وإنما قيل ذلك في النساء على التشبيه (قال نعم قال فأنطلق إلى
 أولئك النسوة) فأنهت من الخور العين (فسلم عليهن قال) صلى الله عليه وسلم فأنطلقت
 (فسلمت عليهن فرددن علي السلام فقلت لمن اتقن فقلن خيرات) أخلافا (حسان)
 وجوها جمع حسناء وقيل خيرات جمع خيرة بفتح فسكون وهي الجوراء (نساء قوم أبرار قوا
 فلم يدرنوا) بفتح الياء والراء أو بضم الياء وكسر الراء أي لم يصبرن ورن وهو الوسخ (وأقاموا
 فلم يظعنوا) يرتحلوا من محل لا ترقتصيبهم مشقة الظعن (وخلدوا فلم يورثوا قال
 ثم انصرفت) من عند الخور (فلم ألبث إلا سيرا حتى اجتمع فاس كثير ثم أذن مؤذن وأقيمت
 الصلاة) تقدم المراد بهما (قال فقمنا صفا فانتقل من يؤمنا فأخذ جبريل عليه السلام
 يدي فتقدم في صليتهم بهم فلما انصرفت) من الصلاة (قال لي جبريل أتدري من صلى
 خلفك قلت لا قال صلى خلفك كل نبي بعثه الله) ته إلى أي أوحى إليه بشرع فشمع الاتي
 والمرسلين لقوله في الحديث السابق فإذا المنصورون يصلون معه ثم ظاهر سياق هذا
 الحديث يخالف قوله في الرواية السابقة ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين قائم وراكع
 وساجد ثم أقيمت الصلاة فأمامهم (قال القاضي عياض يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم
 صلى بالأنبياء في بيت المقدس) قبل العروج قال الشامي وهو الذي تطاقت به الروايات
 واستظهره المساقط (ثم صعد منهم إلى السماء من ذكر أنه عليه السلام رآه في السموات)
 آدم فحمي وعيسى فيوسف قادريس فهرون غوسى قاراهيم (ويحتمل أن يكون صلى
 بهم بعد أن هبط من السماء فهبطوا أيضا) للصلاة معه قال الشامي وحججه ابن كثير وقوله
 (والاظهر أن صلاتهم في بيت المقدس قبل العروج انتهى) ظاهره أنه من كلام عياض
 وليس كذلك انما هو للمعافظ ذكره في فتح الباري بعد كلام عياض ~~وصد~~ إذ عزاه له فليذه
 التعماني ثم الشامي ثم الغيطي (وقال ابن كثير صلى بهم في بيت المقدس قبل العروج وبعده
 فان في الحديث ما يدل على ذلك ولا مانع منه انتهى) وهذا منابذ لنقله عن ابن كثير نفسه من
 قوله الظاهر أنه بعد رجوعه إلى آخر ما يأتي بعد أسطر وقد نسب التعماني ما هنا لنفسه
 وتبعه الشامي فزاده (وقد اختلف في هذه الصلاة) هل هي الشرعية المعروفة أو اللغوية
 وصوب الأول لأن النص يحمل على حقيقة الشرعية قبل اللغوية ما لم يتعذر حمله على
 الشرعية ولم يتعذر هنا فوجب حمله على الشرعية وعلى هذا اختلف (هل هي فرض) ويدل
 عليه كما قال التعماني حديث أنس عند ابن أبي حاتم المتقدم قريبا للمصنف (أو نقل وإذا قلنا
 انها فرض فأى صلاة هي قال بعضهم الاقرب انها الصبح ويحتمل أن تكون العشاء

والنماز على قول من قال انه صلى الله عليه وسلم صلى بهم قبل عروجه الى السماء
وفي النعماني انما يتأني على أن الاسراء من أول الليل لا يمكن قال بعض رواة حديث
الاسراء انه بعد صلاة العشاء وأما على قول من قال صلى بهم بعد العروج فتكون المصباح
والاحتمالان كما قال الشافعي ليس بشئ سواء قلنا صلى بهم قبل العروج أو بعده لان أول
صلاة صلاها النبي صلى الله عليه وسلم من الخمس مطلقا الظهر بمكة باتفاق ومن حمل
الأولية على مكة فعليه الدليل قال والذي يظهر أنها كانت من التفصيل المطلق أو كانت من
الصلاة المفروضة عليه قبل ليلة الاسراء وفي فتاوى النووي ما يؤيد الثاني (قال ابن كثير
ومن الناس من يزعم أنه أقسم في السماء والذي تظاهرت به الروايات انه بيت المقدس)
فهو الواجب القبول (والظاهر أنه بعد رجوعه اليهم لانه لما مرت بهم في منازلهم) من
السماوات (جعل يسأل جبريل عنهم واحد بعد واحد وهو يخبرهم بهم) فلما آهم قبل
العروج ما حسن السؤال ولا الجواب ولكن هذا عتلى يدفعه قوله ثم دخلت المسجد
فعرفت النبيين ما بين قانتهم ورا كع وساجد والسؤال عنهم بعد ذلك في السماوات لا يستلزم
انه لم يرفعهم قبل بل هو اذا استلطف الصفة وقد نقل الحافظ أن رويته الذين صلاوا بيت المقدس
تحتل الارواح خاصة والارواح بأجسادها وأما في الصلاة فمعرفة على الارواح الا عيسى
لما ثبت انه رفع مجده وقد قيل في ادريس أيضا ذلك ويأتى ذلك للمصنف (ثم قال) ابن كثير
(وهذا هو الاثر لانه أولا كان مطاوعا الى الجناب العاوي ليفرض الله عليه وعلى أمته
ما يشاء ثم لما فرغ مما أريد به اجتمع هو واخوانه من النبيين) وهذا أيضا عتلى لا يتهم
حجة في المدة على لانه قدم على هذا الامر العظيم الذي ليس في طوق بشر ان يلسه بالانتقال
من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وما رآه في سيره من الآيات ثم دخوله الأقصى وصلاته
ركعتين فناسب أن يجتمع باخوانه ليزيدا يلسه بالاجتماع بمنسبه (ثم أظهر شرفه عليهم
بتقدمه في الامامة) ثم ثناء من اتى منهم على ربه وزيادة ثناء عليهم وقول ابراهيم بهذا
فضلكم محمد فيتلقى المعراج بقلب قري فلا يكون عنده وحشة في العالم العاوي (وفي رواية
ابن ابي عمير) عن أبي سعيد (انه عليه السلام قال لما فرغت مما كان في بيت المقدس) من
صلاته الركعتين وصلاته بالانبياء وثناهم على الله (أق بالمعراج) الذي تعرج عليه
أرواح بني آدم كما في الرواية الأخيرة (ولم أرق شيئا أحسن منه وهو الذي يحذ اليه الميت
عينه اذا احتضر) ولو كان الميت أعنى كما في شرح الصدور فالميت يكشف له اذا احتضر
عن المعراج فراء فيمتد عينه اليه فاذا قبضت روحه سعدت فيه الى حيث شاء الله
(فأمدني صاحب جبريل فيه حتى انتهى الى باب من أبواب السماء) أي الدنيا كما مر
في الحديث (وفي رواية كعب) عند الواسطي في فضائل بيت المقدس (فوضعت له مرقاة
من فضة ومارقاة من ذهب) وهو المعراج (حتى عرج هو وجبريل) عليها والمارقاة
موضع الرقي ويجوز فتح الميم على انه موضع الارتقاء وكسر هاء تشبيها باسم الآلة كالمطهرة
وأذكره أبو عبيد وقال لم نقله العرب (وفي رواية لابن سعد في كتاب) شرف المصطفى انه أتى
بالمعراج من جنة الفردوس) قال صلى الله عليه وسلم والفردوس أعلى الجنة ووسطها

وفوقه عرش الرحمن ومنها تغير أنهار الجنة فإذا سألت الله لاسأله الفردوس ورواه ابن
 ماجه وصححه الحاكم (وأنه منسوب للؤلؤ) أي جمع عليه بحيث همه يجعل يشبهه من بعض
 (ومن عينه ملائكة ومن يساره ملائكة وفي رواية أبي سعيد عند البيهقي ثم أتيت بالمعراج
 الذي تعرج عليه أرواح بن آدم فلم تر الخلائق أحسن من المعراج أما رأيت الميت
 استفهام تصديه تقرير المبالغة في حسنه (حين يشق بصره) أي تنفتح عيناه عند الاحتفال
 انفتاحا لا يرتد عمارا قال المحدث شق بصر الميت نظرا إلى شيء لا يرتد إليه طريقه ولا تقل
 شق الميت بصره فأفاد أنه لا يؤم وفسره الفقهاء يشخص بصره ولعله إشارة إلى أنه صار
 كالشخص الذي لا يتحرك من شدة نظره للمعراج الذي تعرج روجه عليه وترى بصرية
 حال كونه (طائعا) أي رافعا بصره إلى السماء (فان ذلك) أي سببه (عجبه بالمعراج
 وقد تقدم في حديث البخاري السابق) عن مالك بن معصعة (فانطلق جبريل حتى أتى
 السماء الدنيا فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل أو قد أرسل إليه
 قال ثم ولم يقل جبريل عليه السلام أنا حيث قال له من هذا الغمامي نفسه فتقال جبريل
 واقصر عليه لأنه ليس في الملائكة من تسمى بهذا الاسم غيره (لأن لفظ أنا فيه أشعار
 بالعظمة) التي لا تخلو عن نوع تكبر ككأنه يقول أنا لا احتاج إلى ذكر اسمي لسمو مقامي
 قاله ابن الجوزي قال بعضهم وعادة العارفين المتقين أن يذكروا أسماءهم بدل قوله أنا
 إلا في نحو أقرار بحق فالضهير أولى (وفي الكلام السائر) البخاري بين الناس (أول من
 قال أنا إبليس فتقى) وقال فرعون أنا ربكم الأعلى فتعس (وأبضا فقوله أنا مهمة لاقتدار
 الضهير إلى العود فهي غير كافية في البيان) والضهير إذا عاد وتعين مضمره كان أعرف المعارف
 والمستأذن محبوب عن المستأذن عليه غير متعين عنده فكان له إحالة على جهالة كافي ابن
 المنير وغيره (وعلى هذا فينبغي للمستأذن إذا قيل له من أنت أن لا يقول أنا بل يقول
 قلان) ويصف نفسه بما يميزه عن غيره فلا يكفي أن يقول محمد مثلا إلا إذا كان معروفا
 للمخاطب بذلك الاسم وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم على الذي استأذن عليه فقال من
 هذا فقال أنا فقال صلى الله عليه وسلم أنا أنا أنكارا عليه قاله ابن المنير وغيره وقال بعض
 المحققين ذهبت طائفة من العلماء وفرقة من الصوفية إلى كراهة اخبار الرجل عن نفسه
 بأنا كما يظهر الحديث حتى قالوا كلمة أنا لم تزل مشرقة على أصحابها وزادوا أن إبليس
 أنما لعن بقولها وليس كما قالوا بل انتهى عنه لما حبه من النظر إلى نفسه بالخسرية ولا تتكرر
 أصابة الصوفية في دقائق علومهم وإشاراتهم في التبري من الدعاوى الوجودية لكن الذي
 أشاروا إليه بهذا راجع إلى معان تتعلق بأحوالهم دون ما فيه من التعلق بالقول كيف
 وقد ناقض أقوالهم نصوص كثيرة وهم أشد الناس فرارا من مخالفتها كقوله تعالى أنا ما
 بشر منكم أنا أول المسلمين وما أنا من المتكلمين وقوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم
 والحاصل كما قال بعض الأفاضل أن ذلك يتفاوت بتفاوت الأحوال والمقامات فالمرتد
 في الأحوال المتحول في الفناء والتلاوين يتأني حاله أن يقول أنا ومن دق إلى مقام البقاء
 بالله وتضاعف إلى درجات التمكين فلا يضره (وفي رواية البخاري) في الصلاة وغيرها (ومسلم)

في الايمان من حديث أنس عن أبي ذر (فخرج) بجبريل الى السماء الدنيا بدل قوله
في رواية ابن مسعود فانطلق وهو (بفتح العين) والقاء والراء بمعنى سعد (وفي حديث أبي
سعيد عند البيهقي) وابن اسحق (حق انتهى الى باب من أبواب السماء يقال له باب
الحفظة وعليه ملك يقال له اسمعيل) وهو صاحب سماء الدنيا كما في رواية البيهقي عن أبي
سعيد وفي حديث جعفر بن محمد عند البيهقي معضلا أيضا يسكن الهواء لم يصعد الى السماء
قط ولم يهبط الى الارض قط الا يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن علم ذلك
بأخباره عليه السلام به قبل موته لأن هذا لا مدخل فيه للرأي (تحت يده اثنا عشر ألف
ملك) ينقادون لأمره ونهيه كالجنود زاد في رواية ابن اسحق مع كل ملك اثنا عشر ألف ملك
وروى ابن جرير والبيهقي في الدلائل من حديث أبي سعيد وبين يديه سبعون ألف ملك مع
كل ملك يئونه مائة ألف وفي رواية للبخاري تحت يده سبعون ألف ملك تحت يده كل ملك سبعون
ألف ملك ولعل المراد التكثير فلا يخالف مائة ألف ولعل الاثنى عشر ألف رؤساء السبعين
ألفا وكذا الاثناعشر ألفا الذين مع كل ملك رؤساء على باقي المائة ألف فلا خلف والله أعلم
(وفي رواية شريك) بن عبد الله المدني عن أنس (عند البخاري أيضا ثم خرج) بجبريل
(به) بالنبي صلى الله عليه وسلم (الى سماء الدنيا فضرب بابا من أبوابها فتشاهد أهل سماء
الدنيا) أي بنسبهم الصادق بالحفظة للباب (من هذا) الذي يدق الباب وفي حديث
أبي ذر فلما جئت الى السماء قال جبريل لخازن السماء الدنيا افتح قال من هذا (قال جبريل
قالوا ومن معك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم قالوا مرحبا وأهلا فيستبشر به أهل
السماء) سقطت اغواء من رواية الاصيل وزاد الدنيا (لا يعلم أهل السماء بما يريد الله به
في الارض حتى يعلمهم أي على لسان من شاء بكبريل) عليه السلام (ووقع في هذه الرواية)
أي رواية شريك عن أنس (أيضا أنه رأى في سماء الدنيا النيل والفرات عنصرهما)
بضم المهملة بينهما فون ساكنة أصلهما الذي تميز به عن نهري الجنة فينزلان الى سماء
الدنيا ثم ينزلان الى الارض بدل مما قبله ولفظ رواية شريك فاذا هو في السماء الدنيا بنهرين
يطردان فقال ما هذان النهران يا جبريل قال هذا النيل والفرات عنصرهما (وظاهرها)
أي هذه الرواية (يخالف حديث مالك بن مسعود أن فيه بعد ذلك كرسرة المنتهى وإذا
في أصلها أربعة أنهار) نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت ما هذان يا جبريل قال أما
الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات (ويجمع) بينهما (بأن أصل
نبيهما من تحت سدرة المنتهى ومقرهما في السماء الدنيا ومنها ينزلان الى الارض) وجمع ابن
دحية بأنه رأى هذين عند سدرة المنتهى مع نهري الجنة وراهما في السماء الدنيا دون نهري
الجنة وأراد بالعنصر عنصر انتشارهما السماء الدنيا وكان الحافظ لم يرتضه لقوله كذا قال
ابن دحية انتهى وتبعه المصنف فيما يأتي وجمع غيره بأن منيهما من السدرة وإذا نزلوا الى
الارض يسلكان أولا على الجنة فيدخلانها ثم ينزلان الى الارض بعد ذلك ويأتي مزيد
لذلك ان شاء الله قريبا (ووقع في هذه الرواية أيضا ثم مضى به في السماء الدنيا فاذا هو بنهر
ينزل عليه قصر من لؤلؤ ويزرجد وأنه) فسر جبريل بقوله هذا (الكوثر) ولفظه

عقب زبرجده فضر به يده فاذا هو مسك قال ما هذا يا جبريل قال هذا الكونثر الذي خيالك
ربك (وهو مما استشكل من رواية شريك فان الكونثر في الجنة والجنة فوق السماء السابعة
ويحتمل) الجمع برودة رواية شريك الى هذا وهو (أن يكون) هنالك حذف (تقديره ثم مضى
في السماء الدنيا الى السابعة فاذا هو بنهر) كذا ذكره الحافظ واستبعده فليس له القطب
الطيفري في الخصائص بأن بين الاولى والسابعة خمس سموات كل منها له صفة غير صفة
الآخرى ولها أبواب وخدام غير الآخرى فاطلاق المسير اليها بعيد وذكرها بعد السادسة مما
يبعد أيضا كمن قد يقال من غير استبعاد ان أصل الكونثر في الجنة وجعل الله تعالى منه فرعا
في السماء الدنيا يجعل لثبته رؤيته استبشارا لانها أول المراتب العلوية بعد السفلية ويؤيد هذا
قول جبريل خيالك ربك انتهى (ثم ان قوله في الحديث استفتح دلالة) صريحة (على انه
صادف أبواب السماء مغلقة) وأصرح منه قوله في حديث أبي ذر قال جبريل لخازن
السماء الدنيا افتح وكذا نضر به الباب (والحكمة) كما قال ابن المنير (في ذلك والله أعلم التنويه
بقدره) أي اظهاره ورفع (عليه السلام وتحقيق أن السموات لم تفتح أبوابها الا من أجله
ولو وجدها مفتوحة لم يتمز (أي لم يعلم) انها فتحت لاجله) ولا بد بل كان يحتمل أنها مفتوحة
دائما وأنها فتحت لغيره فصادف مجيئه بعده (فلما فتحت له تحقق عليه السلام أن المحل
مصون وأن فتحه كرامة ونجيب) تعظيم وقال ابن دحية وانما لم تفتح قبل مجيئه
وان كان أبلغ في الاكرام لانه لو رآها مفتوحة لطن أنها لا تزال كذلك ففعل ذلك ليعلم أن ذلك
فعل من أجله ولان الله تعالى أراد أن يطلع على كونه معروفا عند أهل السموات (وأما
قوله في الحديث أرسل اليه) بهزمة واحدة ولا يذرا أرسل به موزن الاولى للاستفهام
والثانية للتعدي وهي مضمومة والله سبحانه وتعالى (أو أرسل بواو مفتوحة بين الهزتين
(وفي رواية) لشريك عن أنس) وقد بعث اليه فيحتمل أن يكون استفهام عن الارسال اليه
للعروج الى السماء) والاسراء (وهو الاظهار لقوله اليه) اذ لو كان المراد أصل البعثة لم يحتاج
لقوله اليه (لان أصل بعثه قد اشتهر في الملكوت الاعلى) فلا يخفى عليهم الى هذه المدة
قال الحافظ بعد ما استظهر هذا تعالى ابن المنير وغيره ويحتمل أن يكون نفي عليه أصل
ارساله لاستغاله بعبادته قال ويؤيده رواية شريك وقد بعث اليه انتهى وقد يقال لا تأييد
فيها لان المراد البعث الخاص للاسراء وصعود السموات لاعن أصل البعثة (وقيل سالوا
تحييهم من نعمة الله تعالى عليه بذلك أو استبشارا به وقد علموا أن بشر الا يترقى هذا الترقى
الا باذن من الله تعالى) اذ لا قدرته على ذلك حتى ياذن (وان جبريل لا يصعد بمن لم يرسل
اليه) فليس سؤالا حقيقيا (وقيل ان الله تعالى أراد اطلاعه عليه على أنه معروف عند
الملا الاعلى لانهم قالوا وقد بعث اليه) بحذف همزة الاستفهام لاعلم بها (أو أرسل اليه)
بحذفها واثباتها روايتان كما علم (فدل على أنهم كانوا يعرفون أن ذلك سيوقع له) على
الله عليه وسلم (والا لكانوا يقولون ومن محمد من لا يذلل أجاوبوا بقوله لهم مرحبا به ولتم
الحجى وجاء وكلامهم بهذه الصيغة أدل دليل على ما ذكرناه من معرفتهم بحلالته وتحقيق
رسالته ولان هذا أحسن ما يكون من حسن الخطاب والترجيع) المبالة في اظهار قدرته

قوله الطيفري في بعض
النسخ الطيفري وليجز
هـ

قوله لاعن أصل الخ هكذا
في النسخ ولعل الاولى اسقاط
عن من المعطوف أورد كرها
في المعطوف عليه تأمل هـ
مصححهم

وشرفه بين الملائكة بناء (على المعروف من عادة العرب) فيمن شاطبوه بذلك وهذا ذكره
 ابن أبي بكرة وذكر ابن المنير أن موقع قول الخازن وقد بعث إليه استنطاق جبريل بالسبب
 الموجب للآذن والفتح لأن مجرد قوله معي محمد لا يوجب الآذن إلا بواسطة البعث من الله
 تعالى ويلزم منه الآذن في إزالة الموانع وفتح أبواب السماء فلم يتوقف الخازن على أن يوحى
 إليه بالفتح لأنه لم يزل عنده من البعث الآذن (وأما قوله من معك فيشعر بأنهم أحسوا به عليه
 الصلاة والسلام) لفظ الحافظ بأنهم أحسوا معه برفيق (والالكان السؤال بلغة أمك
 أحد وهذا الاحساس إما بمشاهدة لكون السماء شفافة) لا تحجب ما وراءها (وأما الأمر
 معنوي كزيادة أنوار ونحوها قاله الحافظ ابن حجر) في فتح الباري (ولعله أخذ من كلام
 العارف ابن أبي بكرة حيث قال في بيته) أي كآية بيضة النفوس وتجليها بمعرفة مالها
 وعليها وهو اسم شريحه على الاسديت التي اتقنها من البخاري (النافي أن يكون سؤالهم له)
 لجبريل (لماراً واحداً قبلهم عليه) على جبريل (من زيادة الأنوار وغيرها) بيان لما رأوا
 (من المساثر الحسان زيادة على ما يعهدونه منه قال وهذا هو الاظهر) من احتمال أن ذلك
 لأن السماء شفافة (كانهم قالوا من الشخص الذي من أجله هذه الزيادة التي معك
 فأخبرهم بما أرادوا وهو تعيين الشخص باسمه حتى عرفوه انتهى) يؤيده أنه (قد قال
 بعض العلماء في قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى أنه صلى الله عليه وسلم رأى صورة
 ذاته المباركة في الملكوت فإذا هو عروس المملكة) لشدة أنواره (وأما قولهم له مرحبا به)
 أي أصاب مرحبا وسعة كفى بذلك عن الانتمراح وأخذ منه ابن المنير جواز رد السلام بغير
 لفظه وتعقب بأن مرحبا به ليس رداً لأنه كان قبل فتح الباب والسياق يرشد إليه وقد نبه
 على ذلك ابن أبي بكرة (ولزم الجبي مجيء فيتمل أن يكونوا قالوا لما عاينوه من بركاته عليه
 السلام التي سبقته للسماء بمشيرة بقدمه) وفيه دلالة على أن للباحشية إذا فهموا من
 سيدهم عزما أكرام وافداً أن يشروه بذلك وإن لم يأذن لهم فيه ولا يكون اقتفاء سر لأن
 الخازن أعلم النبي صلى الله عليه وسلم حال استدعائه أنه استدعاه أكرام وأعظام فحجل
 بالشمري والفراصة الصادقة عند أهلها وفي محلها تحصل العلم كما يحصله الوحي قاله ابن المنير
 (وفيه تقديم وتأخير والتقدير جاءهم الجبي مجيئه) كذا قاله بعض الشراح وخبره ابن
 مالك في التوضيح على وجه لا تقديم فيه ولا تأخير فقال في هذا الكلام شاهد على الاستغناء
 باله عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب ثم لأنها تحتاج إلى فاعل هو الجبي وإلى
 محصور معناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنم وفاعلها فهو في هذا الكلام وشبهه موصول
 أو موصوف مجيء والتقدير ثم الجبي الذي جاء أو ثم الجبي مجيء وكونه موصولا بأجود
 لأنه مخبر عنه والمخبر عنه إذا كان معرفة أولى من كونه نكرة نقله في الفتح وقدمته في شرح
 الحديث (وأما ما يقل الخازن من حيا بك بصيغة الخطاب بل قال به بصيغة الغيبة لأنه حيا
 قبل أن يفتح الباب وقبل أن يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم خطاب) ولهذا قال الملك
 لجبريل ومن معك مخاطبه بصيغة الخطاب لأن جبريل مخاطب الملك فارتفع حكم الغيبة
 بالمخاطب من الجانبين قاله ابن المنير (ويحتمل أن يكون حيا بصيغة الغيبة تعظيماً له لأن هاـ

الغيبية ربما كانت أنعم من كاف الخطاب (لما قيل من اجل ان الخطاب على مخاطبه لانه لم ينزل نفسه أهلا للخطابه بل لاله عليه وهذا الاستحسان ذكرهما ابن المنير) وأما قوله في الحديث (ليس يعني به حديث مالك بن معصعة الذي قدمه لانه ليس فيه ذكر التسم كافي البخاري ومسلم وانما يعني به حديث أنس عن أبي ذر عند البخاري أول كتاب الصلاة ولفظه فلما فتح علونا السماء الدنيا (فاذا) بالقاء والاصيلي وابن عساكر بدونها (رجل قاعد عن يمينه اسودة) أشخاص جمع سواد كازمنة جمع زمان (وعن يساره اسودة اذا نظر قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال) ذلك الرجل القاعد (مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح) وفي رواية شريك فقال مرحبا وأهلا يا بني نعم الابن أنت والصالح القائم بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد فهي صفة جامعة لمعاني الخير فوصفه بها ~~مكرر~~ تراعى النبوة والبنوة اشارة الى أنه جمع بين صلاح الانبياء وصلاح الانبياء كانه قال مرحبا بالنبي التام في نبوته والابن البار في نبوته وفيه اقتضار بآبائه للنبي صلى الله عليه وسلم وجمع الصلاح لجلال الخير اقتصر الانبياء على وصفه بالصالح وتواردوا على ذلك وأكثرها كل منهم عند كل صفة ولم يقولوا بالنبي الصادق أو الامين قال بعضهم وصلاح الانبياء غير صلاح الامم فصلاح الانبياء صلاح كامل لانهم يزول بهم كل فساد فلهذا صلاح خاص لا يتناول عموم الصالحين لان كثيرا من الانبياء تنقح أن يلحق بالصالحين ولا يثنى الاعلى أن يلحق بالادنى فهذا يحقق أن صلاح الانبياء غير صلاح الامم ومن دونهم الامم فالامم فكل واحد يستحق اسم الصلاح على قدر ما زال به أو منه من الفساد (قلت بليريل من هذا قال هذا آدم) ظاهره انه سأل عنه بعد أن قال له آدم مرحبا ورواية مالك بن معصعة بعكس ذلك وهي المعتمدة فتعمل هذه عليها اذ ليس في هذه اداة ترتيب كذا في فتح الباري وتبعه الشامي أي لانه لم يقل دنا فقلت بليريل بالقاء انما قال قلت فيعمل على أن القول وقع قبل قول آدم مرحبا والمراد بالعكس المخافة فلفظ رواية ابن معصعة فلما خلصت فاذا فيها آدم فقال هذا أبوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح (وهذه الاسودة التي عن يمينه وشماله تسم بنيه) أرواحهم (فأهل الجنة منهم أهل الجنة والاسودة التي عن شماله أهل النار فاذا نظر قبل يمينه ضحك) سرورا (واذا نظر قبل شماله بكى) حزنا (فالا اسودة بوزن أزمنة مفرد سواد) بوزن زمان (هي الاشخاص) من ~~ككل~~ شئ وتطلق بمعان أخر (والتسم بالنون والسين المفتوحين جمع نسمة) برنة تصب وقصة (وهي الروح) بيان للمراد بها هنا والافني المصباح التسم والنسمة نفس الريح ثم سميت بها النفس بالسكون قال الحافظ وحكي ابن التبريز انه رواه شميم بكسر الشين المعجمة وفتح الباء آخر الحروف بعد هاء ميم وهو تصحيف وظاهره أن أرواح بني آدم من أهل الجنة والنار في السماء وهو مشكل (وقد قال القاضي عياض جاء ان أرواح الكفار في حيين) مكان يعذبون فيه أسفل سافلين كما في ابن المنير وفي المصنف في حيين الارض السابعة وفي القاموس حيين وضع فيه كتاب الفجار وواد في جهنم (وأن أرواح المؤمنين متعة في الجنة) روى الطبراني والبيهقي بسند حسن

عن أتم مبشر وكعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن نسمة المؤمن تسرح في الجنة حيث شاءت ونسمة الكافر في جهنم وستل صلى الله عليه وسلم عن أرواح المؤمنين فقال في طير تضر تسرح في الجنة حيث شاءت قالوا وأرواح الكفار قال محبوسة في جهنم رواه الطبراني (يعني فكيف تكون مجمعة في سما الدنيا) مع أن أرواح الكفار في جهنم الأرض السابعة (وأجاب) عياض (بأنه يحتمل أنها تعرض على آدم أوقاتا توافق) صادف (عرضها سرور النبي صلى الله عليه وسلم ويدل على أن كونهم في النار في أوقات دون أوقات قوله) تعالى (النار يعرضون عليها) يحرقون بها (غدا وعشيا) صبا حار مساء (واعترض بأن أرواح الكفار لا تفتح لهم أبواب السماء كما هو نص القرآن) في قوله تعالى ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء (والجواب عنه ما أبداه هو احتمال أن الجنة كانت في جهة يمين آدم والنار كانت في جهة شماله وكان يكشف له عنهما) وحين مر المصطفى صلى الله عليه وسلم على آدم كشف له عن ذلك فرأى ما رآه آدم وإلى هنا جواب عياض كما في الفتح زاد المصنف (ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء أن تفتح لها أبواب السماء ولا تلجها) فلا اعتراض على عياض وإن كان الحافظ في الفتح انما ذكر هذا عقب احتمال أن المراد من خرجت من أجسادها حين خروجها لانهما مستقرة ولا يلزم إلى آخر ما هنا ويأتي كلامه (وفي حديث أبي هريرة عند البزار) وأبي يعلى وابن جرير والبيهقي (فاذا عن يمينه) أي آدم (باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة اذا نظر عن يمينه استبشر واذا نظر عن شماله حزن وهذا الوسخ كان المصير إليه أولى من جميع ما تقدم) لعدم احتياجه لتأويل لأن المستفاد منه رؤية البابين حين مروره على آدم وهو لا يستلزم أن عنده شيئا من النسم التي رآها عند آدم بل هو رآها من وراء الابواب (ولكن سنده ضعيف قاله الحافظ ابن حجر) في كتاب الصلاة ببعض تصرف من المصنف وفيه أيضا قبل ذكر هذا الحديث الضعيف ويحتمل أن النسم المرتبة هي التي لم تدخل الاجساد بعد وهي مخلوقة قبل الاجساد ومستقرها عن يمين آدم وشماله وقد أعلم بما يصيرون إليه فلذلك كان يستبشر اذا نظر إلى من على يمينه ويحزن اذا نظر إلى من على يساره بخلاف التي في الاجساد فليست مرادة قطعها وبخلاف التي انتقلت من الاجساد إلى مستقرها فليست مرادة أيضا فيما يظهر وبهذا يندفع الايراد ويعرف أن قوله نسم بنيه عام مخصوص أو أريد به الخصوص انتهى وهو مبني على أن الأرواح كلها خلقت قبل الاجساد كما جزم به ثم اذا اراد الله احياء شخص أرسل الروح التي سبق في علمه أنها معدة لذلك الجسد وقال في الفتح هنا في باب المعراج وظهوره الآن احتمال آخر وهو أن يكون المراد من خرجت من الاجساد حين خروجها لانهما مستقرة ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء أن تفتح لها أبواب السماء ولا تلجها وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه فاذا أنا بآدم تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين ويظهر منه ومن حديث أبي هريرة عدم اللزوم المذكور وهذا أولى مما جمع به

القرطبي في المفهم أن ذلك في حالة مخصوصة انتهى وهو مخصوص للأرواح بالخارجة من
الاجساد حين الموت لا مطلقا فهو أيضا عام مخصوص أو أريد به الخصوص وأجاب بعضهم
عن الاشكال بحمل الاسودة التي عن شماله على العصاة من الموحدين لا على الجاهدين
وعنده يبكاء آدم رحمة لهم ولا يرحم الكفار وتعبه ابن المنير بأن المؤمنين برّهم وقابوهم
طبعهم وعاصيهم من أهل اليمن وقد فسر الله أصحاب الشمال بالكفار فقال وأصحاب
الشمال ما أصحاب الشمال في عموم وحيم ونسل من محمود الآيات وهذا النما هو لكافر
لا حظ له في الايمان ولا حجة في بكاء آدم لانه ليس فيه استغفار لهم ولا خلاف أن من مات
أبوه كافرا وهو مسلم لا يحرم عليه البكاء عليه لاسيما الطبيعي والرقعة الطبيعية وقال ابن
دحية فان قيل كيف يكون نسم السعداء كلهم في السماء وقد كان حين الاسراء جماعة من
العصاة في الارض وهم من السعداء فالجواب أن آدم انما رآهم في مواضعهم ومقارنهم
في الارض ولكنه يراهم من الجانب الايمن فالتقيد للنظر لا للمتطور انتهى وتبعه ابن المنير
وهو واضح وقال السهيلي فان قيل كيف رأى عن يمينه أرواح أصحاب اليمن ولم يكن
اذا لم منهم الا نفر قليل ولعله لم يكن مات تلك الليلة منهم أحد وظاهر الحديث يقتضي انهم
جماعة فالجواب أن الاسراء ان كان مناماً فآو إليه أن ذلك سيكون وان كان بقطعة فعماء أن
أرواح المؤمنين رآها هنالك لأن الله يتوفى الخلق في منامهم فصعد بالأرواح الى هنالك
فرآها ثم عسدت الى اجسادها انتهى وهو مبني على تخصيص الأرواح بالخارجة من
الاجساد بالموت ولو بالتوم (وأما قوله في الحديث) أي حديث مالك بن معصعة (ثم
صعدني حتى أتى السماء الثانية) كذا في رواية أبي ذر الجعفي ولغيره ثم صعدني الى السماء
وهي التي قدمها المصنف (فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل
وقد أرسل اليه قال نعم) أرسل اليه (فقبل من حيايه فتم الجي عياء ففتح) انما ان الباب
فلما خلصت اذا يحيى وعيسى وهما ابنا الخالة قال هذا يحيى وعيسى فلم عليهم ما فسلت
عليهما فردا) على السلام (ثم قال مرحبا بالاخ الصالح وأنبى الصالح الى قوله ثم صعدني
الى السماء السابعة فاستفتح فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل
وقد بعث اليه قال نعم قال مرحبا به فتم الجي عياء فلما خلصت) بفتح اللام وصلت (فاذا
ابراهيم قال هذا أبوك ابراهيم فلم عليه قال فسلت عليه فردا السلام وقال مرحبا بالنبي
الصالح والابن الصالح) وقصد المصنف زيادة البيان لطول العهد بسوق لفظ الحديث والا
فلا وجز لو قال وأما ما ذكره في الحديث من أما سكن الانبياء في السموات (فهذه
الرواية موافقة لرواية ثابت) البناني (عن أنس عند مسلم) وفيه (ان في السماء الاولى
آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون
وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم) فهذا بيان للموافقة محكي بالمعنى (وخالف
ذلك ابن شهاب الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر كافي اول الصلاة من الجعفي
أيضا) وقد خرج مسلم حديثه أيضا في الايمان وذكر (انه لم يثبت) من الاثبات أبو ذر
(كيف منازلهم) أي لم يعين أبو ذر لكل نبي سماء والمراد منازل الجميع فلا يشافي أنه

قال آدم في السماء الدنيا (وقال فيه و إبراهيم في السماء السادسة) ولفظ البخاري
قال أنس فذكر أني أبو ذر أنه وجد في السموات آدم وإدريس وموسى وعيسى وإبراهيم ولم
يثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا وإبراهيم في السماء السادسة
(وفي رواية شريك عن أنس) في الصحيحين ثم عرج به إلى السابعة فقالوا له مثل ذلك كل
سماء فيها أنبياء قدماء هم وعيت منهم (إن إدريس في الثانية وهرون في الرابعة وآخر
في الخامسة لم أحفظ اسمه وإبراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله
تعالى) أي بسبب أن فضل كلام الله أياه وفيه دلالة على أن شريكاً ضبط كون موسى
في السابعة فيتعين أحد الجوع الآية (وسياقه يدل على أنه لم يضبط منازلهم) أي
جميعهم والافق قد صرح بقوله وعيت أنه ضبط أربعة (أيضا كما صرح به الزهري) محمد
ابن مسلم بن شهاب في حديث أبي ذر (ورواية من ضبط أولي) أحق بتقدمها على من لم يضبط
(لأسباب) مع ما حصل فيها من القوة (من) أجل (اتفاق) ولفظ الفتح مع اتفاق
فلا يحتاج لهذا التعسف (قتادة) بن دعامة عند الشيخين (وثابت) البناني عند مسلم
(وقد وافقه ما يزيد بن أبي مالك) هو ابن عبد الرحمن نسب إلى جده الحمداني بالسكون
الدمشقي القاضي مدوني رحمه الله مات سنة ثلاثين ومائة أو بعد هاولة أكثر من سبعين
سنة روى له أبو داود والسنن وابن ماجه (عن أنس إلا أنه خالف في إدريس وهرون
فقال هرون في الرابعة) فوافق شريك في ذلك (وإدريس في الخامسة) بخالف
قتادة وثابت في أنه في الرابعة وشريك في الثانية (ووافقهم أبو سعيد الخدري)
عند ابن مردويه وكان الأولي وافقهما بتثنية الغمير عائد على قتادة وثابت وجمعه قد يوهم
موافقة أبي ذر وشريك وليس بمراد فان رواية أبي سعيد انما وافقت رواية قتادة وثابت
(إلا أن في روايته يوسف في الثانية وعيسى ويحيى في الثالثة) وجمع باحتمال الاتصال
لا التعداد لانه خلاف الصحيح (والمشهور في الروايات) كلها غير رواية أبي ذر وشريك
(أن الذي في السابعة هو إبراهيم) قال الحافظ وهو الأرجح (واكد) قوى ذلك
في حديث مالك بن معصعة بأنه كان مسنداً ظهره إلى البيت المعمور قال الحافظ وهو
في السابعة بلا خلاف وما جاء عن علي أنه في السادسة عند شجرة طوبى فإن ثبت حمل على
البيت الذي في السادسة بجانبه شجرة طوبى لانه جاء عنه أن في سما سما يتأيد
الكعبة وكل منها معمور بالملائكة وكذا القول فيما جاء عن الربيع بن أنس وغيره أن البيت
المعمور في السماء الدنيا فانه محمول على أول بيت يحاذي الكعبة من بيوت السموات (فمع
التعداد) أي مع القول بتعدد المعراج (فلا إشكال) بين الثابت المشهور في الروايات
أنه في السابعة وبين رواية أبي ذر وشريك أنه في السادسة لحل كل على مرة (ومع
الاتحاد) الذي هو الصحيح وقول الجمهور (فقد جمع بأن موسى كان حالة العروج
في السادسة وإبراهيم في السابعة على ظاهر حديث مالك بن معصعة وعند الهبوط كان
موسى في السابعة) بأن يكون معاً أو بعده لأجل المراجعة في أمر الصلاة
(لأنه لم يذكر في القصة أن إبراهيم كلمه في شيء مما يتعلق بما فرض على امتنه من الصلاة)

لكن لا يلزم من عدم الكلام أن يكون في السادسة حين الرجوع الذي هو تمام الجمع بين
 الروايتين إذ تركه وإن كان في السابعة لأن التحليل شأنه التسليم لتحليله (كما كلف موسى عليه
 السلام) وجزاء عنا خيرا (والسما السابعة هي أول شيء انتهى إليه حالة الهبوط) مما هو
 أعلى منها (فناسب أن يكون موسى به لأنه هو الذي خاطبه في ذلك) أي أمر الصلاة
 (كما ثبت في جميع الروايات) لأن شأن الكلام التكلم ولا بأس بهذا الجمع لكن قد علمت أن
 تمامه بوجوده إبراهيم حين رجع في السادسة وأن تعليقه بعدم تكلمه في الصلاة لا ينهض
 بل قد يتخذ من فيه قوله في حديث أنس عند ابن أبي ساتم ثم انجالت عنه الصحابة وأخذ بيده
 فأصر فسر يعا فأتى على إبراهيم فلم يقل شيئا فظاهر هذا أنه مر على إبراهيم قبل موسى
 (ويحتمل) في الجمع أيضا (أن يكون لقي موسى في السادسة فاصعد معه إلى السابعة
 تفضيلا له على غيره من أجل كلام الله تعالى وظهرت فائدة ذلك في كلامه مع نبينا فيما يتعلق
 بأمر أمته في الصلاة) وهو قريب من الاحتمال قبله ولم يعزج في هذا أيضا على رواية
 وإبراهيم في السادسة (قوله في فتح الباري وقال إن التوروى أشار إلى شيء من ذلك) وجمع
 الكرمان في كتاب الصلاة بأنه رأى إبراهيم في السادسة ثم ارتقى إبراهيم إلى السابعة ليراه
 في مكانين تعظيما له وتبعه شيخ الإسلام زكريا وهو عندى أولى من الاحتمالين (وفي رواية
 شريك عن أنس في قصة موسى) تلوقه بتفضيل كلام الله فقال موسى رب (لم أظن) فيما
 مضى (أحد ارفع علي) لاني الماضي ولا في المستقبل ولفظ الصريح لم أظن أن يرفع علي
 أحد قال المصنف بضم التحتية وفتح الفاء ولا في ذر عن الجوى والمستمل أن ترفع علي أحد
 بالنصب وفتح الفوقية (قال ابن بطال فهم موسى عليه الصلاة والسلام من اختصاصه بكلام
 الله تعالى له في الدنيا دون غيره من البشر لقوله تعالى) تعليل لقسم اختصاصه (اني
 اصطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي أن المراد بالناس هنا البشر كلهم) من في زمنه
 ومن تقدمه ومن تأخره (وأنه استحق بذلك أن لا يرفع عليه أحد فلما فضل الله تعالى محمدا
 عليه الصلاة والسلام بما أعطاه من المقام المحمود وغيره ارتفع على موسى وغيره بذلك)
 فكان المراد بالناس ناس زمانه لا جميع البشر (وفي حديث أبي سعيد) عند البيهقي
 وغيره (قال موسى تزعم بنو اسرائيل أني أكرم الخلق على الله وهذا أكرم على الله مني)
 وأخرج البزار والبيهقي وغيرهما من حديث أبي هريرة قال موسى تزعم بنو اسرائيل أني
 أكرم بن آدم على الله وهذا رجل من بني آدم خلقت في دنيا وأنا في أخرى فلو أنه بنفسه لم أبال
 ولكن مع كل نبي أمته (زاد) سعيد بن يحيى بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاصي بن
 أمية (الأموي) بفتح الهمزة على غير قياس وضمها على القياس وهو الأشهر عندهم كما
 في المصباح نسبة بلذاته الأعلى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وجزم الجوهري بالفتح
 ثم قال وربما ضموا (في روايته) حديث المعراج في مغازيه (ولو كان هذا وحده لكان
 على ما كان معه أمته وهم أفضل الأمم عند الله) ومعلوم أن هذا من الغبطة لا الحسد
 معاذ الله (وفي حديث مالك بن صعصعة ولما جاوزته بنى موسى يكي قنودي) لفظ
 الحديث كما مر فلما تجاوزت يكي قبل له ما ييكيك وكذا هو لفظ البخاري في المعراج وبدء

الخلق وكذا القظم سلم وغيره (مايكينك قال) قال ابن أبي بكرة الظاهري أن قاتل ذلك له
 الباري تبارك وتعالى يدل على هذا قوله في الجواب (رب هذا غلام بعثته من بعدي يدخل
 من أمته الجنة أكثر مما يدخل من امتي) وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن
 أبيه أنه مر بموسى عليه السلام يرفع صوته فيقول أكرمته وفضلته فقال جبريل هذا موسى
 قلت من يعاتب قال يعاتب ربه قلت ويرفع صوته على ربه قال إن الله قد عرف له حذنه قال
 العلماء (ولم يكن يكاه موسى حسدا معاذ الله) مفعول مطلق حذف عامله أي أعوذ أي
 أعصم بالله معاذ من يؤهم أن يكاه حسدا (فإن الحسد في ذلك العالم منزع من آحاد
 المؤمنين فكيف بين اصطفاء الله تعالى بل كان أسفا على ما قاته من الأبرار الذي يترتب عليه
 رفع الدرجات له بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة المقتضية لتقصيص أجورهم المستلزمة
 لتقصيص أجره لأن لكل شيء مثل أجر كل من تبعه) من غير أن ينقص من أجورهم شيء
 (ولهذا كان من اتبعه في العدد دون من اتبع نبينا صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم
 بالنسبة لهذه الأمة وقال العارف ابن أبي بكرة قد جعل الله تعالى في قلوب أنبيائه عليهم
 الصلاة والسلام الرأفة والرحمة لا تمسهم وركبهم) أي ركب بنيتهم في أصل خلقتهم بحبولة
 (على ذلك) حتى كانهم خلقوا من الرأفة والرحمة (وقد يكي نبينا فقبل له مايكينك)
 روى الشيخان عن أسامة أرسلت بنت النبي صلى الله عليه وسلم أن ابني قد احتسرا فاشهدنا
 فأرسل يقرئنا السلام ويقول إن الله ما أخذوله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فلتصبر
 ولتحتسب فأرسلت إليه تقسم عليه ليا يتنها فقام ومعه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وأبي
 ابن كعب وزيد بن ثابت ورجال قد دفع إليه الصبي فأقعده في حجره ونفضه فقهقه فقامت
 عنده فقال سعد يا رسول الله ما هذا (قال هذا رحمة) جعلها الله في قلوب عبادهم
 (وأنما يرحم الله من عباده الرجا) روى بالنصب مفعول يرحم على أن ما في أنما كافة
 أو أداة حصر وبالرفع خبر أن على أنها موصولة بمعنى الذين والرجاء جمع رحيم من صيغ
 المباعدة فقتضاء أن رحمة الله تختص بالمتصف بالرحمة الكاملة بخلاف من فيه رحمة تالكن
 قضية خبر أبي داود الراحمون يرحمهم الله شموله له ورجح وإنما بولغ في الأول لأن ذكر
 الجلالة دال على العظمة فناسب فيه التعظيم والمبالغة وقال شيخنا لعل مراد السيد
 أنه يرحم كثير الرحمة رحمة تامة بحيث تمنع من قامت به من العذاب فلا يرد أنه يرحم
 الكافر بخفيف العذاب عنه ويتأخيره في سعة عيش وحمية وغيرهما إلى وقت قبض
 روحه وقد يخفف عنه عذاب غير الكافر (والأنبياء عليهم الصلاة والسلام قد أخذوا من
 رحمة الله أو فر نصيب فكانت الرحمة في قلوبهم لعباد الله أكثر من غيرهم فلا يجعل
 ما كان بموسى عليه الصلاة والسلام من الرحمة واللفظ يكي إذ ذاك الرحمة منه لأمته لأن هذا
 وقت افضال وكرم وجود فرجا) حصول ما يتمناه من الثواب لأمته فقال (اعلم أن
 يكون) والرجاء يستعمل بمعنى التمني والخوف لأن الراجي يخاف أن لا يدرك ما يرجاه
 (وقت القبول والافضال) أي الزيادة من النعم والخير على العباد (فيرحم الله أمته
 ببركة هذه الساعة) لأن الله أوقاتا يتجلى فيها بالرحمة على العباد فلا يرق فيها سائلا ولا يمنع

راجيا (فان قال قائل كيف يكون هذا) الواقع من موسى (وأتمته لا تخلو من قسمين) جملة
 حالية مقررة للاشكال (قسم مات على الايمان وقسم مات على الكفر فالذي مات على
 الايمان لا يخلو من دخول الجنة) وان كثرة عصيانه في الدنيا (والذي مات على الكفر
 لا يدخل الجنة أبدا) ان الله لا ينظر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (فبكتاوه
 لاجل ما ذكر لا يسوغ لان الحسنة فيهم قد تروى) عطف تفسير (قيل) في الجواب
 (ان الله تعالى قدر قدره على قسمين فقد رقدرا وقد ران ينقذ على كل الاحوال) فلا بد
 من وقوعه (وقدر قدرا وقد ران لا ينقذ) أي أن لا يوجد سارا جارا (و) لكن (يكون
 رفعه بسبب دعاء أو صدقة أو غير ذلك) مما علق عليه في الازل وحصل ذلك المعلق عليه
 (فلاجل ما ركب في موسى عليه الدلالة والسلام من اللطف والرحمة بالامة طمع) في ذلك
 وقال (لعل أن يكون ما اتفق لامتته من القدر الذي قدره الله تعالى وقدر ارتشاعه بسبب
 الدعاء والتضرع اليه وهذا وقت يرجي فيه التعطف والاحسان من الله تعالى لانه وقت
 أسرى فيه بالحبيب الكريم ليلخلع عليه خلع) بكسر ففتح جمع خلع بزنة مدورة وسدور
 (القرب والفضل العميم قطع الكلم لعل أن يلحق لامتته نصيبا من هذا الخير العظيم وقد
 قال نبينا صلى الله عليه وسلم) (ان الله تفتحات فتعرضوا) أي تصدوا أو من التعرض
 وهو الميل الى الشيء من أحد جوانبه (لنفحات الله) أي اساكوا بطرقها حتى تصير
 عادة وطبيعة وسجية وتعاطوا أسبابها وهو فعل الاوامر وتجنب المناهي وجاء أن تهب
 من رباح رحمة نفحة بسعدكم أو المعنى تعرضوا لها بطلبكم منه قال الصوفية تعرض
 للنفحات لترقب لورودها بدوام اليقظة والانتباه من سنة الغفلة حتى اذا مرت نزلت بفناء
 القلوب قال بعضهم ومقصود الحديث أن لله فيوضا ومواهب تبدو لوامعها من أبواب
 خزائن الكرم واليمن في بعض الاوقات فتنب فورتها ومقدما لها كالانموذج لما وراءها
 من مدد الرحمة فمن تعرض لها مع الظهارة والباطنة بجمع همة وحضور قلب
 حصل له منها في دفعة واحدة ما يزيد على النعم الدارة في الازمنة الطويلة على طول الاعمار
 فان خزائن الثواب بمقدار على طسريق الجزاء وخزائن المنى النفحة منها تفوق فما يعطى على
 الجزاء له مقدار ووقت معلوم ووقت النفحة مبهم في الازمنة والساعات ليدوم على الطلب
 بالسؤال كما في ليلة القدر وساعة الجمعة فقصدا أن يكونوا متعرضين له في كل الاوقات قياما
 وقعودا وعلى جنوبهم وفي وقت التصرف في أشغال الدنيا فانه اذا دام أو شك أن يوافق
 الوقت الذي ينفع فيه فيسعد بسعادة الابد فقال صلى الله عليه وسلم اطلبوا الخير دهركم كله
 وتعرضوا للنفحات رحمة الله فان لله تفتحات تصيب من يشاء من عباده الحديث أخرجه
 البيهقي من حديث أنس وأبي هريرة (وهذه نفحة من النفحات) عطية من العطايات
 قال المصباح النفحة العطية وقيل مبدأ شيء قليل من كثير وفي الصحاح نفح الطيب
 فاح ونفحت الريح هبت (فتعرض لها موسى فكان أمرا قد قدره والاسباب لا تؤثر
 الا بما سبقت القدرة بأنها فيه تؤثر) من تعليقه على سبب وقوعه (وما كان قضاء نافذا
 لا تؤثر فيه ولا ترد الاسباب) لانه (حتم قد لزم) ودشال ذلك دعاء النبي صلى الله عليه وسلم

لاشتمه أن لا يظهر عليهم عدو من غيرهم وأن لا يحل لهم بالسنتين فاعطيه ما وأن لا يجعل بأسمهم
 بينهم خنعة فاستجيب له في الاثنتين دون الثالثة وقبل له هذا الأمر قدرته أي أنفذته فكانت
 الاثنتان من القدر الذي قدره الله وقدر أن لا يتفذه بسبب الدعاء والاثالثة من القدر الذي
 قدره وقدر أنفاذه على كل الاحوال لا يرده رادة (وفي) حكمة (بكائه) أي موسى (عليه
 الصلاة والسلام وجه آخر وهو البشارة لنبينا صلى الله عليه وسلم وادخال السرور عليه)
 بكثرة أمته المستلزمة لكثرة أجرة (وذلك قول موسى عليه الصلاة والسلام الذي هو أكثر
 الانبياء أتباعا) الذين يدخلون الجنة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أكثر عما يدخلها من
 أمته (فبكائه) حين جاوز المصطفى وقبل أن يبعده عنه لاجل أن يسمعه هذه البشارة
 اذ لو لم يكن لذلك لترك البكاء حتى يبعده عنه فلا يسمعه ولم يبك حين كان معه بل رحب به وأثنى
 عليه ودعا له بخير ثلاثين وثلاثين مرة (وأيضا قول موسى عليه الصلاة والسلام لا تغملا ما ولم يقل
 غير ذلك من الصيغ) كرجلا أو نبيا (فاشارة الى صغر سنه) أي المصطفى (بالنسبة اليه)
 الى موسى (وفي القساموس الغلام الطائر) أي النابت (الشارب والكهل ضد) فيجاء به
 انه استعمله بمعنى الكهل لاستعماله فيه وفي الكهل (وقال الخطابي العرب تسمى
 الرجل المستجمع السقي) أي البالغ مبلغ الرجال بأن يبلغ أشده واستوت طيبته (غلاما
 مادامت فيه بقية من القوة في الكهولة) اشارة الى مدحه بقوة الشاب مع انه كهل وقال
 ابن أبي جرة العرب انما يطلقون على المرء غلاما اذا كان سيدا فيهم فلاجل ما في هذا
 اللفظ من الاختصاص على غيره من الفاظ الافضلية ذكره موسى دون غيره تعظيما للنبي
 صلى الله عليه وسلم (قال في فتح الباري ويظهر لي أن موسى عليه السلام اشار الى ما أتم الله به
 على نبينا عليه السلام من استمرار القوة في الكهولة الى أن دخل في سن الشيخوخة ولم يدخل
 على بدنه هرم ولا اعتراه في قوته نقص) وهذا غير كلام الخطابي لانه قال بقية من القوة
 وهذا صريح ببقاء قوته كلها (حتى ان الناس في قدومه المدينة لما رأوه مردقا بأب بكر)
 على راحلته وان كان له راحلة اكراماله أو على راحلة أخرى قال تعالى بألف من الملائكة
 مردقين أي يتلو بعضهم بعضا قاله الداودي ورجح ابن التين الاول وقال لا يصح الثاني لانه
 يلزم منه أن يمشي أبو بكر بين يديه صلى الله عليه وسلم وردة الحافظ بأنه انما يلزم ذلك لو جاء
 انبهر بالعكس فأما واقظه وهو مردف أبا بكر فلا وفي البخاري من وجبه آخر عن أنس
 فكان في أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر يردفه (اطلقوا عليه اسم
 الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ) قال أنس أقبل صلى الله عليه وسلم الى المدينة وهو مردف
 أبا بكر وأبو بكر شيخ يعرف والنبي صلى الله عليه وسلم شاب لا يعرف الحديث في البخاري
 (مع كونه عليه السلام في العمر أسن من أبي بكر) بأزيد من عامين لانه استكمل بمدة
 خلاقه عمر المصطفى (والله أعلم انتهى وقد ذكرت ذلك) أي حديث أنس المذكور
 (في الهجرة من المقصد الاول) قال الحافظ وقد وقع من موسى في هذه القصة من مراعاة
 جانب النبي صلى الله عليه وسلم انه أمسك عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي صلى الله عليه وسلم
 وأدب معه وحسن عشرة فلما فارقه بكى وقال ما قال انتهى (وقد وقع في حديث أبي هريرة

عند الطبري) محمد بن جرير (في ذكر ابراهيم فاذا هو برجل اشعث) أي أبيض الرأس يخالط
سواده (جالس عند باب الجنة على كرسى) وفي حديث أبي سعيد فاذا ابراهيم خليل الرحمن
مستند الظهر الى البيت المعمور كاحسن الرجال (وفي رواية مسلم من حديث ثابت البناني)
(عن أنس ثم عرج) بالبناء للفاعل ونهير (بنا) للمصطفى وجبريل ويجوز نساؤه للمفعول
(الى السماء السابعة فاذا ابراهيم مستند ظهره الى البيت المعمور) قال أبو عبيدة معنى
المعمور الكثير الغاشية ويقال له الضراح بنهم المحبة واهمالها غلظ بين كما في ربيع الابرار
سعى به لانه ضرح عن الارض أي بعد قال الحافظ فيه جواز الاستناد الى القبلة بالظهر
وبغيره لان البيت المعمور كالكنيسة في انه قبلة من كل جهة وقد أسند ابراهيم ظهره
اليه انتهى وقال التلمساني قيل فيه دلالة على أن الافضل في غير الصلاة اسناد الظهر للقبلة
وقيل الافضل استقبالها ولعل ابراهيم أسند ظهره ليتوجه للمصطفى ويخاطبه انتهى وقد
يقال انما دل على الجواز لا على أنه أفضل كيف وفي الحديث أشرف المجالس ما استقبل به
القبلة رواه الطبراني (واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك) للعبادة (ثم لا يعودون
اليه) لان حجه مرة كفرض الحج عايناً أو لا شغال غير دخوله هذا ما في مسلم وزاد ابن
الحق من حديث أبي سعيد الى يوم القيامة هكذا ينه في المصحف فأؤوه حجه فوله (الى يوم
القيامة) من أنه في رواية مسلم خطأ نشأ عن سقط ثم وجدت في نسخ صحيحة عدمها
ووقعت هذه الزيادة عند البخاري في بدء التعلق مضمومة الى رواية قتادة عن أنس عن
مالك بن صعصعة بلفظ اذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم وهي مدرجة من رواية قتادة
عن الحسن عن أبي هريرة كما ينه في الفتح واليه أشار البخاري وقد قدمته وآخر روى
بالرفع بتقدير ذلك آخر والنصب على الظرف قال عياض والرفع أجود قال الحافظ واستدل
به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لانه لا يعرف من جميع العوالم من يتجده من جنسه
في كل يوم سبعون ألفاً غير ما ثبت من الملائكة في هذا الخبر انتهى ويأتي مزيد لهذا في المصنف
وستل على عنه فقال بيت في السماء السابعة بحيال البيت حرمة كرامة هذا في الارض
يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه أخرجه ابن راهويه وحكمه الرفع اذ
لا يقال رأياً (وفيه) أي حديث ثابت المذكور عن أنس ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فذكر
مثل الاول ففتح لنا (فاذا أنا يوسف واذا هو قد أعطى شطرا لحسن) أي نصفه والناس
كلهم بعده شركاء في النصف الآخر هذا ظاهر يبادي الرأي لكن الحقيقة والمراد منه أنه
أوتي شطرا لحسن الذي أوتي المصطفى بجلته قاله ابن المنير وقال بعض شراح المصابيح المراد
بالشطرا البعض لان الشطر كما يراد به نصف الشيء قد يراد به بعضه مطلقا قال الطبري وقد
يراد به الجهة أيضا فقول وجهك شطر المسجد الحرام أي جهة من الحسن ومسحة منه
كما يقال على وجهه مسحة ملك ومسحة جمال أي أثر ظاهر ولا يقال ذلك الا في المدح
(وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند الطبري) محمد بن جرير (فاذا أنا
برجل) يعني يوسف (أحسن ما خلق الله قد فضل) زاد (الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر)
أربعة عشر وهو أعلى ما يكون البدر (على سائر الكواكب وهذا ظاهره أن يوسف

عليه السلام كان أحسن من جميع الناس لكن هذا الظاهر ليس بمراد أذلا نزاع أن
المصطفى أحسن منه وقد (روى الترمذي من حديث أنس ما بعث الله نبيًا إلا حسن الوجه
حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهًا وأحسنهم صوتًا) فصرح بأنه أحسن من يوسف
وغيره (فعلى هذا يحمل حديث المعراج) المذکور من رواية أبي سعيد وأبي هريرة (على أن
المراد غير النبي صلى الله عليه وسلم) فلا تعارض بين حديث أنس المذکور (ويؤيده
قول من قال) من أهل الأصول (أن المتكلم لا يدخل في عموم كلامه وحمل ابن المنير
حديث الباب) المروى في مسلم (على أن المراد أن يوسف أعطى شطر الحسن الذي أوتي به
نبينا) أي أوتي بجلته كما عبر به ابن المنير فأنزلنا النبي صلى الله عليه وسلم قد بلغ الغاية
ويوسف عليه السلام بلغ نصفها قال ويحقق هذا حديث ما بعث الله نبيًا قد كره أو المراد به
البعض أو البهجة كما مر عن الطيبي وغيره (وأما قوله في الحديث عن ادريس ثم قال مر بها
بالنبي الصالح والآخر الصالح) فسماء بالأخ مع أنه جده الأعلى لأنه ادريس بن يارد بن
مهلائيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم فكان قياسه أن يقول بالابن كما قال إبراهيم
وآدم (فيحمل على أخوة النبوة والاسلام لأنها تجمع الوالد والولد) فلا اشكال في مخاطبه له
بالأخوة لأنه كما هو والده نسبا أخوه في النبوة والاسلام وعدل للأخوة تليظًا وتأدبًا (وقال
ابن المنير وفي طريق شاذة مر بها بالابن الصالح) هكذا ذكره في الفوائد من معراجيه وقال
قبل ذلك في أوائله أكثر الطرق على أنه خاطبه بالأخ وقال لي ابن أبي الفذل صحت لي طريق
أنه خاطبه بالابن الصالح انتهى وكأنه بين مراده أو لا قال شاذ ما خالف فيه الثقة غيره (وهذه
هي القياس) وإن قال بعضهم في صحتها نظر (لأنه جده الأعلى) أذهو سبط شيت كما علم وجد
أبي نوح بن ملك بفتح اللام واسكان الميم وكاف ابن متوشلخ بفتح الميم وشذ الفوقية منمومة
وسكون الواو وفتح الميم واللام آخره مججمة ابن خنوخ وهو ادريس سمى به أكثره درسه
للصحف على أنه عربي مشتق من الدراسة وقيل سرياني (وقيل إن ادريس الذي لقيه ليس
هو الجسد المشهور ولكنه الياس) بن ياسين سبط هرون أنجي موسى بعث بعده ويسمى
ادريس أيضا لأنه قرئ ادريس وادراس مكان الياس وفي البخاري يذكرون عن ابن مسعود
وابن عباس أن ادريس هو الياس واختا وهذا القول ابن العربي وتليذه السهيلي لحديث
المعراج حيث سماه أخا (فإن كان كذلك ارتفع الاشكال) وإن كان هو الجدة الأعلى فيحمل
على أخوة النبوة والاسلام لأنها تجمع الوالد والولد وانما خص إبراهيم ونوح وادم
بالأبوة لعرف خاص كما يشتهر الإنسان بأحد أجداده دون من سواه من الأعمام والأدنين
كاشتهار محمد بن ادريس بالشافعي نسبة إلى أحد أجداده شافع وهكذا أسماء
القبائل كلها يشتهر واحد من طبقة الأجداد فينسب إليه الأولاد دون من فوقه وتحتة
هذا بقية كلام ابن المنير (فإن قلت لم كان هؤلاء الأنبياء) الثمانية المذكورون في حديث
مالك بن معمر مع آدم فيحي وعيسى فيوسف قادر بن هرون فوسى قابرهم (عليهم الصلاة
والسلام في السموات دون غيرهم من الأنبياء) لعل المراد أنه انما وجد هؤلاء دون
غيرهم في السموات والافكونه مر على هؤلاء لا يلزم منه أن لا يكون فيها غيرهم ولم يأت نصر

ينبغي كون غيرهم فيها (وما وجه اختصاص كل واحد منهم بمجاهة نفسه ولم كان في السماء الثانية بخصوصها اثنان) يحيى وعيسى (أجيب عن الاقتصار على هؤلاء دون غيرهم من الانبياء بأنهم أمروا بملاقاته تبييناً صلى الله عليه وسلم فتم من أدركه من أول وهلة ومنهم من تأخر فلقته ومنهم من فاته) على عرف الناس اذا تعلقوا الغائب مبتدئين للقاء فلا بد غالباً أن يسبق بعضهم بعضاً ويصادف بعضهم اللقاء ولا يصادف بعضهم والى هذا أشار ابن بطال قال السهيلي "قلم يصنع شيئاً انتهى لكن هذا الجواب لا يطابق سؤال المصنف الا بتقدير مضاف أى لم كان انتظار هؤلاء لملاقاته النبي في السموات فحذف المضاف لفهمه من الجواب وفي فتح الباري اختلف في حكمة اختصاص كل منهم بالسماوات التي التقامها فقبل ليظهر تفاضلهم في الدرجات وقبل لمناسبة تتعلق بالحكمة في الاقتصار على هؤلاء دون غيرهم من الانبياء فقبل أمروا بملاقاته فتم من أدركه من أول وهلة ومنهم من تأخر فلق ومنهم من فاته وهذا زيفه السهيلي "فأصاب انتهى فلو أتى المصنف بهذا كان أفيد بما ذكره وأسلم من الايراد (وقيل) الحكمة في الاقتصار على المذكورين (إشارة الى ما سبق له صلى الله عليه وسلم مع قومه من تقرير ما وقع لكل منهم) ووجه الإشارة أن رؤيته لصورهم كالأقالق تفسر رؤية كل واحد بما يشبه ما وقع له فهو تنبيه على الحالات الخاصة بهم وتمثيل بما سيقع للمصطفى مما اتفق لهم مما قصه الله عنهم في كتابه والنبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الأقالق الحسن ويستدل به على حسن العاقبة وبالفرد من ذلك والقال في البقعة تطير الرؤيا في المنام وأهل التعبير يقولون من رأى نبياً من الانبياء بعينه في المنام فإن رؤياه تؤذن بما يشبهه من حال ذلك النبي من شدة أورثاء أو غير ذلك من الامور التي أخبر بها عن الانبياء في القرآن والحديث أشار الى هذا ابن المنبر وغيره (فأما آدم عليه السلام فوقع التنبيه بما وقع له من الخروج من الجنة) التي كان فيها في امن الله وجواره (الى الارض بما سيقع لثبينا صلى الله عليه وسلم من الهجرة) من مكة وهي حرم الله وأمنه وقطانها جيران الله لان فيها بيته (الى المدينة والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكراهة فراق ما ألفه من الوطن ثم كان عاقبة كل منهما أن يرجع الى وطنه الذي خرج منه) فآدم رجع الى السماء بعد أن أهبط منها والمصطفى رجع الى مكة لما فتحها وصارت في يده وهذا معنى كلام السهيلي "وزاد تليذه ابن دحية وتبعه ابن المنبر أن فيه تنبيهاً على انه يقوم مقامه في مبدأ الهجرة لان مقام آدم التهيئة والنشأة وعمارة الدنيا بأولاده وكذا كان مقام المصطفى أول سنة من الهجرة مقام تنشئة الاسلام وتربية أهله واتخاذ الانصار لعمارة الارض كلها بهذا الدين الذي أظهره الله على الدين كله وزوى الارض لتبنيه حتى أرام مشارقها ومغاربها وقال صلى الله عليه وسلم "وليبلقن ملك أمتي ما زوى لي منها" واتفق ذلك في زمن هشام بن عبد الملك جبي اليه خراج الارض شرقاً وغرباً وكان اذا نشأت محاربة يقول أمطري حيث شئت فسيصل الى خراجك (وعيسى ويحيى على ما وقع له أول الهجرة) وهي ثاني حال له والاولى بمكة (من عداوة اليهود وتماديهم) بالدال أى استمرارهم وفي نسخ تماليم باللام أى تعاونهم واجتماعهم (على

البقى عليه وارادتهم وصول السوء اليه) وهذا اللفظ الفتح فالتلاوة نلصه من السهلي وهو
 محتاج لبيان ولفظ السهلي واضح وهو ثم رأى في الثانية عيسى ويحيى وهما المختاران
 باليهود أما عيسى فكذبه اليهود وآذوه وهو ابنته فرفعه الله وأما يحيى فقتلوه ورسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثانية من الامتحان وكانت محنته
 فيها باليهود آذوه وظاهر واعليه وهو ايا القاء العصرة عليه ليقتلوه فنجاه الله كما نجي عيسى
 ثم سموه في الشاة فلم تزل تلك الأكلة تعاوده حتى قطعت أيمره وقال ابن دحية كانت حالة
 عيسى ومقامه معاملة بني اسرائيل والصبر على معاملة اليهود وحيلهم ومكرهم وطلب
 عيسى الانتصار عليهم بقوله من انصاري الى الله أي مع الله قال الخواريزمي نحن انصار الله
 فهذه كانت حالة نبينا صلى الله عليه وسلم في السنة الثانية من الهجرة فقبها طلب الانتصار
 للخروج الى بدر العظمى فأجابوه ونصروه فلقاه عيسى في السماء الثانية تنبيهه صلى الله
 عليه وسلم في مثل حاله ومقامه في السنة الثانية من الهجرة (ويوسف على ما وقع له مع اخوته
 على ما وقع لنبينا صلى الله عليه وسلم من قريش) أقاربه (من نصيهم المطرب له وارادتهم
 اهلاكه وكانت العاقبة له وقد أشار عليه السلام الى ذلك يوم الفتح بقوله لقريش) بعد
 انطبة يا معشر قريش ما ترون أني فاعل فيكم قالوا خير أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت
 فقال (أقول كما قال) أخ (يوسف لا تريب) عتب (عليكم اليوم) خصه بالذكور لانه مظنة
 التريب فقيره أولى (يفقر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا فأنتم الطلقاء) بضم المهملة
 وفتح اللام وقاف جمع طليق قال المصنف في فتح مكة أي الذين أطلقوا فلم يسترقوا ولم يؤسروا
 والطليق الاسير اذا أطلق فتفسيره هنا بقوله (أي العتقاء) جمع عتيق بمعنى معتوق فيه
 تجوز لان حقيقة العتيق من أزيل عنه الرق وهو لا لم يسترقوا لكن لما كان المصطفى
 ممكنا منه ورفع عنهم شيمهم بمن أزيل عنه الرق وأطلق عليهم اسمه ثم هذا الذي ذكره
 المصنف الى قوله اليوم يفقر هو ما ذكر في الفتح انه نلصه من السهلي وأما لفظه في الروض
 فهو وأما لقائه ليوسف في الثالثة فيؤذن بحاله الثالثة تشبه حال يوسف وذلك انه ظفر
 بأخوته بعد اخراجهم من بين ظهرانيهم فصنع عنهم وقال لا تريب عليكم الآية وكذا نبينا
 أسرى يوم بدر جلة من أقاربه الذين أخرجوه فيهم عمه العباس وابن عمه عقيل فخرجهم من أطلق
 ومنهم من فدى ثم ظهر عليهم عام الفتح فقال أقول كما قال أخى يوسف لا تريب عليكم انتهى
 وقال ابن دحية مناسبة لقائه ليوسف في الثالثة أن الثالثة من الهجرة اتفقت فيها غزوة
 أحد وكانت على المسلمين لم يمايوا بنازلة قبلها ولا بعدها مثلها فانها كانت وقعة أسف وحرز
 وأهل التعبير يقولون من رأى أحدا اسمه يوسف آذن ذلك من حيث الاشتقاق ومن حيث
 قصة يوسف بأسف يناله قال ابن دحية فان كان يوسف النبي فالعاقبة جيدة والآخرة
 خير من الأولى ومما اتفق في أحد من المناسبة شيوع قتل المصطفى فتناسب ما حصل
 للمسلمين من الأسف على فقد نبيهم ما حصل لعقوب من الأسف على يوسف لاعتقاده انه فقد
 الى أن وجد ريمحه بعد تطاول الامد ومن المناسبة أيضا بين القصتين أن يوسف
 كبد وألقى في ثيابة الحب حتى انقذه الله على يد من شاء قال ابن اسحق وأكبت الحجارة على

قوله على ما وقع له هكذا
 في نسخ الشارح وفي نسخة
 من المتن بما وقع له بالباء ولعلها
 أظورت تأمل اه صححه

قوله بمعنى معتوق هكذا
 في النسخ وهو ما به معتوق لانه
 من أعتقه فتنبه اه صححه

جبهته صلى الله عليه وسلم من قرين حتى سقط جنبه في حفرة كان أبو عامر الفاسق حفرها
مكيدة للمسلمين فأخذ على يده صلى الله عليه وسلم واحتضنه طيلة حتى قام (وبادريس
على رفيع منزلة عند الله تعالى) لفظ الروض ثم لقائه لادريس في الرابعة وهو المكان
الذي سماه الله مكانا عليا وهو أول من خط بالقلم فكان ذلك مؤذنا بحالة رابعة وهو علوشانه
صلى الله عليه وسلم حتى أخاف الملوك وكتب اليهم يدعوهم إلى طاعته حتى قال أبو سفيان
وهو عند ملك الروم حين جاءه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ورأى ما رأى من خوف هرقل
لقد أمر أمر ابن أبي كبشة حتى أصبح يخافه ملك بني الأصفر وكتب عنه بالقلم إلى جميع
ملوك الأرض فثم من اتبعه على دينه كالنجاشي وملك عمان ومنهم من هادته وأهدى إليه
وأخفاه كهرقل والمقوقس ومنهم من نعصى عليه فأظفروا الله به فهذا مقام علي وخط بالقلم
كثروا أوتي ادريس انتهى ولا يفهم من قوله بحالة رابعة وقوع الكتابة إلى الملوك في رابعة
الهجرة كما ظن ابن المنير فقال فلعل ذلك صادف السنة الرابعة مطابقا للقائه ادريس
في السماء الرابعة انتهى فانه سهو عجيب فان كتابته للملوك كانت أول السنة السابعة كما تقدم
في المسكنات قال ابن المنير واختلف هل رفع ادريس بعد الوفاة أو رفع حيا كعيسى وفي
المكان العلي هل هو السماء الرابعة أو الجنة فان كان هو الجنة فقد شاركه المصطفى بلقائه فيها
وزاد عليه في الارتفاع إلى أعلى الجنان وأرفع الدرجات انتهى ملخصا (وبهرون اذ رجع
قومه إلى محبته بعد أن آذوه) ولفظ الروض ولقاؤه في الخامسة لهرون المحب في قومه
يؤذن بحب قرين وجميع العرب له بعد بغضهم فيه وقال تليذ ابن دحية ما قال هرون
من بني إسرائيل من الأذى ثم الانتصار عليهم والابقاع بهم وقصر التوبة فيهم على القتل
دون غيره من العقوبات المخططة عنه وذلك أن هرون عندما تركه موسى في بني إسرائيل
وذهب للمناجاة تفرقوا على هرون وتجزوا عليه وداروا حول قسله ونقضوا العهد
وأخلفوا الموعدوا استصغروا جانبه كما حكى الله تعالى ذلك عنهم وكانت الجناية العظمى
الصادرة منهم عبادة العجل فلم يقبل الله منهم التوبة إلا بالقتل فقتل في ساعة واحدة سبعون
ألفا كان نظير ذلك في حقته صلى الله عليه وسلم ما لقيه في خامسة الهجرة من يهود قريظة
والنضير وقتيئاق فانهم نقضوا العهد وحزبوا الأحزاب وجعلوها وحشدا وحشروا
وأظهروا عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله وذهب اليهم قبل الواقعة بمن يسير
يستعينهم في دية قتلين فأظهروا إكرامه وأجلسوه تحت جدار ثم نواعدوا أن يلقوا عليه
رحى فنزل جبريل فأخبرهم ~~بهم~~ الذي هو إيه فحينئذ عزم على حريمهم وقتلهم وفعل
الله تعالى ذلك وقتل قريظة بحكيمهم سعد بن معاذ فقتلوا شر قتله وحق المكر السيئ
بأهلهم وقطعوا استضعاف اليهود لهرون استضعافهم للمسلمين في غزوة الخندق (وبموسى
على ما وقع له من معاملة قومه وقد أشار إلى ذلك عليه الصلاة والسلام بقوله) لما أثر
ناسا ليؤلفهم في قسمة غنائم حنين فقال رجل والله أن هذه قسمة ما عدل فيها وما أريد بها
وجه الله فتغير وجهه ثم قال فمن يعدل أن لم يعدل الله ورسوله ثم قال (لقد أودى موسى
بأكثر من هذا فصبر) رواه الشيخان ولفظ السهيل ولقاؤه في السادسة لموسى يؤذن

قوله وبهرون اذ رجع الخ
الذي في نسخة المتن وبهرون
على أن قومه رجعوا إلى
محبته الخ ولعل ذلك هو
الأنسب بسابقه ولا حقه
قد برأه مصححه

بجملته تشبه ساله موسى حين أمر بفز والشام فظهر على الجبارة الذين كانوا فيها وأدخل بني
 اسرائيل البلد الذي خرجوا منه بعد اهلاله عدوهم وكذلك عزاه على الله عليه وسلم يقول
 من أرض الشام وظهر على صاحب دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد أن أتى به
 اسيرا وافتتح مكة ودخل أصحابه البلد الذي خرجوا منه وقال ابن دحية يؤذن لقائه
 في السادسة بمخالطة قومه فان موسى ابتلى بمخالطة بني اسرائيل والصبر على اذاهم وما عايناه
 المصطفى في السنة السادسة لم يعالج قبله ولا بعده مثله ففهمنا افتتاح خير وفد له وبجميع حصون
 اليهود وكتب الله عليهم الجلاء ونزيرهم بسوط البلاء وعالج صلى الله عليه وسلم في هذه السنة
 كما عالج موسى من قومه أراد أن يقسم الشريعة في الارض المقدسة وحل قومه على ذلك
 فتقاعدوا عنه وقالوا ان فيها فوما يجاريين واننا لن ندخلها حتى يخرجوا منها وفي الآخر
 صلبوا بالقنوط اننا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فغضب الله عليهم وحال بينهم وبينها وأوقعهم
 في التيه وكذلك أراد صلى الله عليه وسلم في السادسة أن يدخل عن معه مكة يقيم بها شريعة
 الله وسنة ابراهيم فعدوه فلم يدخلها في هذا العام فكان لقائه لموسى فيها على التماسي به
 وجعل الاثر في السنة القسيلة (و) وقع التنبيه (ب) ابراهيم في استناده الى البيت المعمور
 بما ختم الله له صلى الله عليه وسلم في آخره من اقامة نسل الحج وتعظيم البيت الحرام
 ولفظ الروض ثم لقائه في السابعة لابراهيم ~~كمتين~~ احدهما أن البيت المعمور
 بجبال الكعبة واليه تنج الملائكة كما أن ابراهيم هو الذي بنى الكعبة وأذن في الناس
 بالحج اليها والثانية أن آسرا حواله صلى الله عليه وسلم حجه الى البيت الحرام وحج معه ذلك
 العام نحو من تسعين ألفا ورؤية ابراهيم عند أهل التأويل تؤذن بالحج لانه ادعى اليه
 والرافع لقواعد الكعبة المحجوجة وقال ابن دحية مناسبة لقبه لابراهيم في السابعة أنه صلى
 الله عليه وسلم اعتمر عمرة القضاء في السنة السابعة من الهجرة ودخل مكة هو وأصحابه ملين
 معقرين محبباً للسنة ابراهيم ومقيم المرحمة الذي كانت الجاهلية أماتت ذكره وبدلت أمره
 ورؤيته لابراهيم مستنداً ظهره الى البيت المعمور وإشارة الى أنه يطوف بالكعبة في السابعة
 وهي أول دخله دخل مكة بعد الهجرة والكعبة في الارض قبالة البيت المعمور قال وفي قوله
 فاذا هو يدخله كل يوم سبعةون ألفا لا يرجعون اليه الى آخر الدهر إشارة الى انه اذا دخل
 البيت الحرام لا يرجع اليه لانه لم يدخله بعد الهجرة الا عام الفتح ثم لم يدخله في حجة الوداع
 واعلم أن ما ذكره المصنف تبع فيه الحفاظ وقال في آخرها هذه مناسبات لطيفة أبداهها
 السهيلي فأوردتها منقحة ملخصة وقد زاد ابن المنير في ذلك أشياء أخررت عنها اذا كثرها
 في المفاضلة بين الانبياء والاشارة في هذا المقام عندي أولى من تطويل العبارة انتهى
 وقال ابن دحية لا بأس بما ذكره هذا الامام يعني شيخه السهيلي لكن يحتاج الى تنبيهات
 منها اجراء ذلك كالتعريف فانه يؤهم أن الاسراء كان مناما والصحيح انه يقظة والذي يرفع
 الاشكال أن القائل في اليقظة تطير الاحلام فيكون تعبير القائل ببيان ما يدل عليه يقظة
 كتعبير الاحلام بما تدل عليه مناما فعلى هذا يصح كلامه وقد كان صلى الله عليه وسلم لم يحب
 القائل الحسن ويستدل به على حسن العقوبة وبالضد من ذلك ومنها انه لم يذكر للمستوى

ولما بعده تطيرا اما لتعذرا استنباط المناسبة أولا لقطع الفسكرة دون ذلك انتهى
اولا في الاولى ترك ذلك كما أفصح به السهيلي ~~تفسيره~~ كرا المناسبة اذ قال وكان الحزم
ترك التسكف لتأويل ما لم يرد فيه نص عن السلف ولكن عارض هذا ما يجب من التفكير
في حكم الله وتدبر آياته قال ولولا مسامرة الناس الى انكار ما جاهدوه وغلظ الطباع عن فهم
كثير من الحكمة لا بدينا من سر هذا السؤال أكثر مما كشفنا (وأجاب العارف ابن أبي جرة
عن وجه اختصاص كل واحد منهم بسماء) الذي هو ثاني أسئلة المصنف وفيه جواب
الثالث وهو لم كان في الثانية بخصوصها اثنان (بأن الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا
لانه أول الانبياء وأول الآباء) فناسب مقام الأولية (وهو الاصل) فكان الأول في الاولى
(ولاجل تأنيس البتوة بالابوة) في مبدأ العالم العلوي (وأما عيسى فانما كان في السماء
الثانية لانه أقرب الانبياء) من حيث الزمن (الى النبي صلى الله عليه وسلم) لانه
(لا تمت شريعة عيسى عليه السلام الا بشريعة سيدنا محمد ولانه ينزل في آخر الزمان
لا مة محمد صلى الله عليه وسلم على شريعته ويحكم بها) ووجه جعل هذا حكمة ~~مكونة~~
في الثانية أن عيسى لما شبه المصطفى في ثاني أحواله وهي حكمه بشريعته وكونه واحدا
من أئمة ناسب أن يكون في السماء الثانية وأول أحوال عيسى ~~مكونة~~ رسله الى بني
اسرائيل (ولهذا) المذكور من الحكم الثلاث (قال عليه السلام) في الصحيحين
وغيرهما (أنا أولى الناس) أي أخصهم (بعيسى) ابن مريم وأقربهم اليه لانه بشر
يأته يأتي من بعده فالاولوية هنا من جهة قرب العهد كما انه أولى الناس بآبراهيم لانه أبوه
ودعا به وأشبهه الناس به خلقا وملة وبين وجهه الاولوية بقوله في بقية الحديث ليس بيني
وبينه نبي كانه قال لانه ليس الخ وضعف هذا الحديث ما ورد أن جرجيس وخالد بن سنان
~~كانا~~ تابيين بعد عيسى لأن في اسنادهما مقالا وهذا صحيح بلا شك الا أن يجاب بأنهما بعثا
بتقرير شريعة عيسى لا شريعة مستقلة ذكره الحافظ وغيره (فكان في الثانية لاجل
هذا المعنى) وفي فتح الصفا لانه خلق ثان كخلاق آدم أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم
(وانما كان يحيى عليه السلام معه هذا لانه ابن خالته وهما كالشئ الواحد فلاجل التزام
أحدهما بالآخر كانهما كالمعا) أدق من هذا قول ابن المنبر السر في ذلك أن عيسى
لم يلقه بعد موته لرفعه حيا صيانه له وذخيرة الى وقت عودته الى الارض قائما بشرع
المصطفى غير مجدد شرعافه وفي حكم الاحياء ومقامه في السماء ليس على معنى ~~السمكة~~
الدائمة بخلاف غيره من الانبياء ويحيى هو المقيم في السماء اسوة غيره من الانبياء واختص
مقامه عند عيسى لانهم ما بينا الخالة وكانا لدين ~~وكانا~~ أنت أم يحيى تقول لأم عيسى
وهما حاملتان اني أجدماني بطي يسجد لما في بطنك أي سجدت تحية فكان بينهما اتحاد
منذ كانا فلما عرض لعيسى الصعود الى السماء جعل عند يحيى (وانما كان يوسف عليه
السلام في السماء الثالثة لأن على حسنه تدخل أمة النبي صلى الله عليه وسلم الجنة) وهي
ثالث دورها الدنيا فالبرزخ فالجنة فناسب كونه في الثالثة (فأرى له هناك لكي يكون ذلك
بشارة له عاياه السلام فيسر بذلك) وفي فتح الصفا يوسف في الثالثة باعتبار أن جعله على

فرائض الارض كان مرتبة ثالثة له لانه بعد ثرويه من السجين وذلك بعد رفعه من الجلب
 (وانما كان ادريس عليه السلام في السماء الرابعة لانه هناك توفي ولم تنكس له تربة في الارض
 على ما ذكر) عن كعب الاحبار ان الملك الموكل بالشمس كان صديقا لادريس فسأله أن يريه
 الجنة فأذن الله له في ذلك فرفعه فلما كان في السماء الرابعة رآه ملك الموت فحجب وقال أمرت
 أن أقبض روحه في السماء الرابعة فقبضه قال السهيلي ولكن رفعه بها الى ذلك المقام
 خاصا به قال تعالى ورفعناه مكانا عليا فلا ينافي رؤيته ابراهيم وموسى في مكان أعلى منه
 ومز عن الحافظ أن هذا من الاسرائيليات والله أعلم بصحته وأن رفعه وهو حي لم يثبت
 من طريق مرفوعة قوية وقال ابن المنبر اختلف في ادريس هل رفع الى السماء بعد موته
 كغيره من الانبياء أو انما رفع حيا وهو الى الآن حي كعيسى وجاء في القصص ان ادريس
 أحبه الملائكة ~~كثيرة~~ عبادته فسأل ملك الموت أن يذيقه الموت ليهون عليه فأذاقه
 ثم سأل أن يورده النار ليرد ادرية فأوردها ثم أخرج فسأل أن يدخل الجنة ليزيد
 رغبة فأدخلها فقبل له اخرج قال لا يارب اني ذقت الموت ووردت النار ودخلت الجنة
 وقد وعدت من دخلها على ذلك أن لا يخرج منها أبدا فأوحى الله الى الخازن أن دعه فبأذني
 فعل ما فعل فبقي في الجنة في السماء الرابعة على هذا الوجه انتهى فتأمل (وانما كان
 هرون عليه السلام في السماء الخامسة لانه ملازم لموسى عليه السلام لاجل انه أخوه)
 ووزيره (وخليفته في قومه) لما ذهب الى المناجاة (فكان هناك لاجل هذا المعنى وانما
 لم يكن مع موسى في السماء السادسة لان لموسى منزلة وحرمة وهي كونه كليما واختص
 بأشياء لم تكن لهرون فلاجل هذا المعنى لم يكن معه) تكرار لزيادة البيان (وانما كان
 موسى في السماء السادسة لاجل ما اختص به من القصائل ولانه الكليم وهو أكثر الانبياء
 أنبا عابدين صلى الله عليه وسلم) فكان في الاشعار بالقرب (وانما كان ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام في السماء السابعة لانه الخليل والاب) الاخير للمصطفى (فتناسب أن يجدد
 للنبي عليه السلام ببقاء أنس لتوجهه به بعد الى عالم آخر وهو اختراق الجلب) كما أنسر
 بأبيه آدم في أول عالم السموات ثم في وسطها بأبيه ادريس لان الرابعة من السبع وسط
 معتدل (وأبضا لانه الخليل ولا أحد أفضل من الخليل الا الحبيب والحبيب ما هو قد علا
 ذلك المقام فكان الخليل فوق الكل لاجل خلقه وفضله وارتفع الحبيب فوق الكل لاجل
 ما اختص به مما زاد به عليهم) وما أحسن اختصار الحافظ لهذا بقوله وأيضا خلة الخليل
 تقتضي أن تكون أرفع المنازل ومنزلة الحبيب أرفع من منزلته فلذلك ارتفع عن منزلة
 ابراهيم الى قاب قوسين أو أدنى (قال الله تعالى تلك) مبتدأ (الرسول) صفة والخبر
 (فضلنا به منهم على بعض) بخصيصه بمنزلة ليست لغيره (منهم من كلم الله) كرمي
 (ورفع بعضهم) أي محمدا (درجات) على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة به وتفضيل
 أمته على سائر الامم والمجرات المتتمة ~~بأثره~~ والخصائص العديدة (مفصل لهم الكمال
 والدرجة الرفيعة وهي درجة الرسالة والنبوة ورفعوا به منهم فوق بعض بمقتضى الحكمة)
 الالهية (ترفعوا للمرفوع دون تنقيص بالمزول) وفي نسخة للمزول بلام بدل الموحدة

قوله لم يكن معه في بعض نسخ
 المتن زيادة (في السادسة)

له

هكذا يباين بآصاله

أي النازل من غيره في الفضل (انتهى فليتنامل) وقد اختلف
 في صفة (رؤية تبييناً صلى الله عليه وسلم لهؤلاء الانبياء عليهم السلام) في السموات ولهم
 ولغيرهم في بيت المقدس مع أن أجسادهم مستقرة في قبورهم بالأرض (فعمله بعضهم
 على رؤية أرواحهم) بتشكك بصور أجسادهم (الأعراس لما ثبت أنه رفع بجسده)
 سواء قلنا رفع حياً عند الأكثرين أو بعد أن توفي على ظاهره في متوفيك لا اتفاق على رفعه
 بجسده (وقد قيل في ادريس أيضاً ذلك) أي رفع بجسده حياته مات أم لا على قولين
 تقدما (وأما الذين صالوا معه في بيت المقدس فيجتمعون الأرواح خاصة) دون الأجساد
 ويؤيده حديث أبي هريرة عند الحارث بن عيسى والبيهقي " فلقى أرواح الانبياء وفيه دليل على
 تشكك الأرواح بصور أجسادها في عالم الله (ويحتمل الأجساد بأرواحها) بأن يكون
 أسرى بأجسادهم من قبورهم إلا وفاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الدالة تشير بفاته
 وتكراماً ويؤيده حديث أنس عند البيهقي " وبعث له آدم من دونه من الانبياء فأتمهم وعند
 البراء والطيالسي " ففكر في الانبياء من سمي الله تعالى ومن لم يسم ففصلت بهم قال الحافظ
 واختاره بعض شيوخنا واحتج بما في مسلم من رفعه رأيت موسى ليلة أسرى بي قائماً على
 في قبره فدل على أنه أسرى به لما ترى به قلت وليس ذلك بل لازم بل يجوز أن لروحه اتصالاً
 بجسده في الأرض ولذلك تمسك من الصلاة فيها وروحه مستقرة في السماء (وقيل)
 أي قال ابن أبي جرة رؤية لهؤلاء الانبياء (يحتمل) وجوهاً أحدها أنه يحتمل (أن يكون
 عليه السلام عاين كل واحد منهم في قبره في الأرض على الصورة التي أخبر بها من الموضع
 الذي ذكر أنه عاينه فيه فيكون الله عز وجل قد أعطاه من القوة في البصر والبصيرة ما أدرك
 به ذلك) لـ كن قد يعبده فاذا فيها آدم الخ لا سيما قوله فاذا أنا بإبراهيم مستنداً ظهره
 إلى البيت المعمور فإن الأصل الحقيقة وكون المعنى فاذا في وجودي في السماء عاينت آدم
 في قبره ثم يقال مثله في البقية مجاز بعيد جداً بلا داعية وكيف يقال عاينت وأنا في السماء
 السابعة إبراهيم في قبره وهو مستند ظهره إلى البيت المعمور (ويشهد له رؤيته عليه الصلاة
 والسلام الجنة والنار في عرض الحائط) بضم العين واسكان الراء جانيبه وناحيته (وهو
 محتمل لأن يكون عليه الصلاة والسلام رآهما من ذلك الموضع) حقيقة بأن كشف له عنهما
 وأزيلت الحجب التي بينه وبينهما قال ابن أبي جرة كما يقال رأيت الهلال من منزلي من الطاق
 والمراد من موضع الطاق (أو مثل له صورتهما في عرض الحائط والقدرة صالحة لكل ما)
 لكن هذان الاحتمالان ظاهران في هذا الحديث وإجراء مثلهما في حديث المعراج لا يظهر
 لبعده (وقيل) أي قال ابن أبي جرة أيضاً (يحتمل) أن يكون صلى الله عليه وسلم
 عاين أرواحهم هناك في صورهم (أن يكون الله سبحانه وتعالى لما أراد بإسراء تبييناً رفعتهم
 من قبورهم لتلك المواضع كراماً لنبية عليه السلام وتعظيماً له حتى يحصل له من قبلهم)
 بكسر ففتح جهتهم (ما أنشأنا إليه من الأنس والبشارة وغير ذلك مما لم تشر إليه ولا نعلمه
 نحن) وهذا الاحتمال هو عين قوله أولاً ويحتمل الأجساد بأرواحها غاية أنه مبسوط
 عنه فهو كالشرح له وبقي احتمال رابع وبه جزم أبو الوفاء بن عقيل أن أرواحهم مستقرة

قوله لما أراد بإسراء الخ
 هكذا في النسخ ولعل أصله
 لما أراد إسراء الخ وقوله
 رفعتهم الخ جواب لما تناهت
 اه صحيح

في الاماكن التي رآهم المصطفى فيها متشكلة بصورا جسادهم لكنه انما يظهر في الذين
 رآهم في السموات لا في بيت المقدس (وكل هذه الوجوه محتملة) بضم الميم الاولى وفتح الثانية
 أي قرية وأما بكسر الثانية فالواقعة نفسها كما صرح به بعضهم (ولا ترجح لاحدهما
 على الآخر) من حيث الاحتمال في حد ذاته (اذا القدرة صالحة لكل ذلك) أما بالنسبة
 لما شهد له من خارج فبرح (انتهى) يعني كلام ابن أبي جرة وان لم ينصح به وأوله ما قد علمته
 وما قبله أتى به المصنف من فتح الباري وفيه رد على ما أطلال به ابن القيم في كتاب الروح من
 ترجيح أن رؤيته انما هي لأرواحهم فقط اذا اجساد في الارض قطعاً انما تبعث يوم القيامة
 ولو بعثت قبل ذلك لكانت انشقت عنهم الارض قبلها وكانت تذوق الموت عند نفي الصور
 وهذه موتة ثالثة وهذا باطل قطعاً وبأنها لو بعثت الاجساد لم تعد الى القبور بل كانت
 في الجنة مع أنها محرمة على الانبياء حتى يدخلها نبينا وهو أول من يستفتح باب الجنة
 ولا تذوق الارض من أحد قبله الى آخر ما أطلال به مما لا حاجة فيه وجوابه كما أملا في شيخنا
 انه انما يتم ما قاله لو كانت أرواحهم مفارقة لاجسادهم في قبورهم وليس كذلك بل هم
 أحياء في قبورهم بحياة حقيقية يأكلون ويشربون ويتقنون فيها وخرجهم من قبورهم
 ومحييهم لها أمير الخروج المقتضى للبعث بل هو كخروج الانسان من منزله لمناجاة يقضيها
 ويعود اليه فلا يعتد بذلك مفارقه والذي يعتد به مفارقه هو الذي بحيث لا يعود اليه بل
 يقوم للقيامة وبهذا سقط كلامه (وأما قوله في الحديث ثم رفعت) رواه الاكثر بضم
 الراء وسكون العين وضم التاء ضمير المتكلم بعد حرف الجر وهو (الى سدرة المنتهى)
 وللتشبيهة رفعت بفتح العين وسكون التاء أي السدرة الى أي من أجل وكذا في بدء الخلق
 ويجمع بين الروايتين بأنه رفع اليها أي ارتقى به وظهرت له والرفع الى الشيء يطلق على التقريب
 منه وقد قيل في قوله وفرش من فوعة أي تقرب لهم (فاذا نبهها) بفتح النون وكسر
 الموحدة وبسكونها أيضا قال ابن دحية والاول هو الذي ثبت في الرواية أي التحريك وهو
 ثم السدر (مثل قلل) قال الخطابي بالكسر جمع قلة بالضم هي البحر اريد أن غرها
 في الكبر مثل القلال وكانت معروفة عند الخطاطين (هجر) بفتح الهاء والجيم بلدة لا تنصرف
 للتأنيث والعلية ويجوز الصرف كما في الفتح وقدمته قال النعماني وأما أثرها فهل هو كالماء
 المأكول وانه يزول ويعقبه غيره وهل الزائل يؤكل أو يسقط لم أر من ذكر هذا ولا يمنع
 أن يكون كذلك وانه تأكله الطيور التي تسرح في الجنة والروح على قول من يقول انهم
 صنف على صورة الانسان لهم أي وأرجل ورؤوس وانهم يأكلون الطعام وليسوا من
 الملائكة قال ابن عباس ما ينزل من السماء ملك الاومعه واحد من الروح وقال أبو صالح
 وليسوا بناس ولا بالملائكة وعن بعضهم ان الملائكة لا يرونهم وليس بينه وبين قول ابن
 عباس هذا تناف فانه لا يلزم من نزولهم معهم رؤيتهم لهم انتهى (واذا ورقها مثل آذان
 الفيلة) بكسر القاء وفتحها غلط زاعجه وفتح التحتية جمع فيل وفي بدء الخلق الفيول جمع
 فيل أيضا والتشبيه في الشكل فقط لا في الكبر ولا في الحسن فلا تنافي رواية تكاد الورقة
 تغطي هذه الامة (قال) جبريل (هذه سدرة المنتهى) ولعل سبب اخباره انه

صلى الله عليه وسلم كان عالما بوجودها قبل الرؤية فكانه قال هذه سدرة المنتهى التي علمت
 بوجودها قال الرازي وضافتها الى المنتهى من اضافة الشيء الى مكانه كقولك اشجار بلدة
 كذا فالمنتهى حيثئذ موضع لا يتعداه ملك أو روح من الارواح أو من اضافة المحل الى
 الحال فيه ككتاب الفقه فالقدير سدره عند هاهنا انتهى العلوم أو من اضافة الملك الى
 ملكه كشجرة زيد فالمنتهى اليه محذوف تقديره سدره المنتهى اليه قال تعالى وأن الى ربك
 المنتهى فالمنتهى اليه هو الله تعالى وضافتها اليه كاضافة البيت للتشريف والتعظيم
 (واذا اربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران) قال ابن أبي بكرة يحتمل الحقيقة فهذه
 الانهار تنبع من أصل الشجرة نفسها فتكون الشجرة طعمها نقي وأصلها ينبع منه الماء
 والقدرة لا تجز عن هذا ويحتمل أنه من تسمية الشيء بما قاربه فتكون الانهار تنبع قريبا من
 أصل الشجرة انتهى (فقلت وما هذا يا جبريل قال أما الباطنان فنهران في الجنة)
 قال ابن أبي بكرة فيه أن الباطن أجل من الظاهر لأن الباطن جعل في دار البقاء والظاهر
 جعل في دار الفناء ومن ثم كان الاعتماد على ما في الباطن كما قال صلى الله عليه وسلم إن الله
 لا ينظر الى صوركم ولاكن ينظر الى قلوبكم (وأما الظاهران فالنيل) نهر مصر (والفرات)
 بالقوقية في حال الوصل والوقف نهر الكوفة (وفي رواية عند البخاري أيضا) في بدء الخلق
 (فاذا في أصلها أي سدره المنتهى اربعة أنهار) فيفسر قوله في المعراج واذا اربعة أنهار
 أي في أصلها اذا الحديث واحد (وعند مسلم يخرج من أصلها) فقوله في أصلها معناه
 يخرج منه (وعنده) أي مسلم (أيضا من حديث أبي هريرة اربعة أنهار من الجنة النيل
 والفرات وسيمان) من السيج وهو جري الماء على وجه الارض وهو نهر العواسم بقرب
 مصيصة وهو غير سيجون نهر بالهند أو بالسند (وجيمان) نهر أذنة وجيجون نهر بلخ وينتهي
 الى خوارزم وزعم أنهم ما هما وهم فقد حكى النووي الاتفاق على أنهم ما غيرهما لكن نازعه
 السيوطي في دعوى الاتفاق (فيحتمل أن تكون سدره المنتهى مغروسة في الجنة والانهار
 تخرج من أصلها فيصح أنها من الجنة) بهذا الاعتبار فلا يعارض حديث المعراج (ووقع
 في رواية شريك كما عند البخاري في) كتاب (التوحيد) من صحيحه (انه رأى في سماء الدنيا
 نهرين يطردان) بالتشديد يجريان (فقال له جبريل) جوابا لقوله ما هذان النهران يا جبريل
 قال (هما النيل والفرات عنصرهما) بضم العين والصاد المهملتين أصلهما بدل من
 النيل والفرات (والجمع بينهما انه رأى هذين النهرين عند سدره المنتهى مع نهرى الجنة)
 الباطنين (ورأهما في سماء الدنيا دون نهرى الجنة وأراد بالعنصر عنصرا تتشابهما في اسماء
 الدنيا) لا أصلهما الحقيقي فانه من أصل السدره فلا تنافي بين الاحاديث (كذا قال ابن
 دحية) ~~فكانه~~ أنه تبرأ منه لعدم تعيين ما قال بل وازان يراد أصل بينهما من تحت السدره
 ومقرهما في سماء الدنيا ومنها ينزلان الى الارض كما تقدم للمصنف وهو في المعنى قريب
 من جمع ابن دحية أو عينه وقال النعماني يجوز أن عنصرهما مبتدأ يتعلق به خبر سابق
 لم يتقدم له ذكر من حيث اللفظ لكن من حيث العهد فيكون المعنى هذا النيل والفرات
 فيتم الكلام ثم يكون عنصرهما ما كنت رأيت عند سدره المنتهى يا محمد فاكتمى بهذا

العهد السابق عن اعادة الكلام انتهى وهو مع تعصفه لا يصح لان رؤيته ذلك في سماء الدنيا قبل رقيه للسدره فلا عهد هنا (وروى ابن أبي حاتم عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم بعد أن رأى إبراهيم قال ثم انطلق) جبريل (في على ظهر السماء السابعة حتى انتهى الى نهر عليه شيام الياقوت) بجاء مججمة جمع خسيم كسهم وسهام وهو مثل الخيمة وفي نسخة جام بالجسيم بلاياء أي اناه والمراد بالنس فيصدق بالاولاوي الكثيرة (والاولو والزبرجد) بفتح الزاي ودال مهملة جوهر معروف ويقال هو الزمرد (وعليه طير خضر) هو (أنم) فهو خبر مبتدأ محذوف (طير رأيت) وهو اسم تفضيل من نعم بالضم نعومة لان ملمسه يعني أن ملمس هذه الطيور التي من ملمس سائر الطيور وفي رواية أنم طير أنت راء (قال جبريل هذا الكوثر الذي أعطاك الله فاذا فيه آنية الذهب والفضة يجري على رشاخص) بفتح الراء وسكون الضاد المججمة آخره مثلها حتى صفار (من الياقوت والزمرد) بزاي فيم قراءة ثقيلة مقصومات آخره ذال مججمة ومهملة كافي القاموس وقال انه الزبرجد معرب (ماؤه أشد بياضا من اللبن قال فأخذت من آنيته فاعترفت من ذلك الماء فخربت فاذا هو أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك) بجمع الاوصاف الثلاثة المسننة (وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي واذا فيها) أي السماء السابعة (عين تجري يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والاخر يقال له نهر الرحمة) قال الحافظ فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في الحديث وكذا روى عن مقاتل قال الباطنان السلسيل والكوثر انتهى وفيه مسامحة لان ما روى عن مقاتل صريح في أن أحدهما النهرين السلسيل والاخر الكوثر وحديث أبي سعيد صريح في أن السلسيل هو الاصل ويخرج منه نهران أحدهما الكوثر فهو فرع منه لا قسم له فحق العبارة وروى عن مقاتل باسقاط لفظ كذا ويكون مقابلا لتفسيرهما بما في حديث أبي سعيد ثم قال الحافظ عقب ما نقلته عنه وأما الحديث الذي أخرجه مسلم بلفظ سيجان وجيحان والنيل والفرات من أنها والجنة فلا يغير هذا لان المراد به أن في الارض أربعة أنهار أصلها من الجنة وحيث لم يثبت لسيجان وجيحان أنها ينبعان من أصل سدره المنتهي فيتمسك بالنيل والفرات عليهما بذلك وأما الباطنان فهما غير سيجان وجيحان قال النووي في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات من الجنة وأنهما يخرجان من أصل السدره ثم يسيران حيث شاء الله ثم ينزلان الى الارض ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها وهذا لا يمنع العقل وقد شهد به ظاهر الخبر فليعقد وقول عياض الحديث يدل على أن أصل سدره المنتهي في الارض لقوله ان النيل والفرات يخرجان من أصلها وهما يخرجان من الارض فيلزم منه أن أصل السدره في الارض متعقب لان خروجهما من أصلها غير خروجهما بالتبع من الارض والحاصل أن أصلهما من الجنة ويخرجان أولا من أصلها ثم يسيران الى أن يستقرا في الارض ثم ينبعان واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكون منبعهما من الجنة وكذا سيجان وجيحان قال القرطبي لعل تزل ذكرهما في حديث الاسراء لكونهما ليسا أصلا برأسهما وانما يحتمل أن يتفرعا عن النيل والفرات قال وقيل انما أطلق على هذه الانهار

انها من الجنة تشبیهها لها بانها رابطة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة والاقول أولى
 انتهى وقال ابن المنير صورة انصبابها كانصباب المطر متفرقا ثم يجتمع في مواقعها في الارض
 الى أن ينساق كل منها الى مستقره ويجراء ويحمل أن يكون انصبابها في نواحي الارض
 الثانية المتصلة بمبادي هذه الانهار فانه لم يقف أحد على مباديها الى الآن وقال ابن أبي
 جرة وردت الاخبار أن من شرب من ماء الجنة لا يموت ولا يفنى وانه لافضل له يخرج على
 ما يعهد في الدنيا وانما خروجه وشيخ مسك على البدن فجعل فيه هذه الخاصية العظيمة ثم لما
 شاء الله نزوله الى هذه الدار نزعت منه تلك الخصوصية وبقي جوهره بجاله وكل
 الخواص مثله في هذا المعنى ان شاء الله تعالى أتى له الخاصية وان شاء الله ما مع بقاء
 جوهره ليس لذوات الخواص تأثير بل الخاصية خلقه والجوهر خلقه وانما القدرة هي
 المؤثرة في كلها انتهى (وسأني مزيد لذلك عما ذكرهنا في السكون في المقصد الاخير ان شاء
 الله تعالى وقد وقع في حديث ثابت عن أنس عند مسلم ثم ذهب بي) لم يقل عرج لانها
 في السماء السابعة (الى سدة السدة المنتهى واذا أوراقها كادان القيلة) شبه بها وان لم تكن
 بأرض الجبال لانها كثيرة بيلاد الحبش وكثيرا ما كانوا يأتونها للتجارة واليهما كانت الهجرة
 (واذا غرها كالقلال) شبهها بها المظلمة ولطف ورقها وطيب ثمرها وحسن رائحتها وان كان
 شجر الجنة انما يحاكيه ما في الدنيا صورة (فلما غشيها) طرأ عليها وغطاها (من أمر الله
 عز وجل ما غشى) أي أمر عظيم غشى فان الابهام بمنزلة يقيد به نحو الحاقة ما الحاقة
 فهو كقوله اذ يغشى السدرة ما يغشى في ارادة الابهام للتفخيم أو التحويل وان معلوما كقوله
 فغشيهم من اليم ما غشيهم في حق فرعون وقومه (تغيرت) من حالها التي كانت عليها
 وفي رواية ابن عائذ تحولات يا قوتوا وزبرجدا والظاهر أن المراد بأمر الله وحبه أو تجليه
 لرسوله فأشرق لها نور الهي زهت به وحسنت حسنا لا ينعت ونورا لا يمكن أن يقابله الا بصار
 كما قال (فما أحد من خلق الله يستطيع) يقدر (أن ينعتها من حسنها) الذي طرأ عليها
 أي بصفها بأوصاف تحصل صورتها في الذهن لقصر العبارة لسكال حسنها عن بيان ماهيتها
 وانما ثبتت لكونها من أشجار الجنة المعتادة لا شراق تلك الانوار عليها ولو كانت من أشجار
 الارض لا احترقت كما صار الجبل دكا (وقد جاء في حديث ابن مسعود عند مسلم أيضا بيان
 سبب تسميتها بسدرة المنتهى ولفظه لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال انتهى بي
 الى سدة السدة المنتهى وهي في السماء السادسة واليهما ينتهي ما يعرج من الارض فيقبض
 منها واليهما ينتهي ما يهبط من فوقها فيقبض منها) فان القرطبي وما خلفها غيب لا يعلمه
 الا الله أو من أعلمه فكأنه قيل سميت بذلك لانه اليها ينتهي الخ (وهو معنى قول ابن أبي
 جرة لان اليها تنتهي الاعمال وينزل الامر بتلقي الاحكام وعندها تقف الحفظة وغيرهم
 ولا يتعدونها فكانت منتهى لان اليها ينتهي ما يصعد من أسفل وما ينزل من العالم العلوي
 من أمر العلي) سبحانه وهذا كالشرح لحديث ابن مسعود المذكور (وقال التووي لان علم
 الملائكة ينتهي اليها) وقال كعب لانه ينتهي اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب
 (ولم يجاوزها أحد الا رسول الله صلى الله عليه وسلم) فجاءوا بها لا يعلمه الا الله قال

الحفاظ وهذا لا يغير حديث ابن مسعود ولكنه ثابت في الصحيح فهو أولى بالاعتماد وأورده
 النووي بصيغة التريض فقال وسكى عن ابن مسعود الخ فاشعر به عنده ولا سيما
 ولم يصرح بأنه رفعه وهو صحيح مرفوع انتهى وأظن القرطبي قد تيسر أقوال لم سميت
 بذلك فذكر ما في مسلم وقال أولان علم الانبياء ينتهي اليها ويعزب عما وراءها قاله ابن عباس
 أو الأعمال تنتهي اليها وتقض منها أولاتها الملائكة والانبياء اليها ووقوفهم عندها
 أولان أرواح الشهداء تنتهي اليها قاله الربيع بن أنس أو تارى اليها أرواح المؤمنين قاله
 قتادة أولانه ينتهي اليها كل من كان على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهاجه
 قاله علي بن أبي طالب والربيع بن أنس أيضا أولان علم الخلائق ينتهي اليها أولان من رفع
 اليها فقد انتهى به إلى الكرامة انتهى والظاهر أن هذه الأقوال كلها يمكن دخولها في هذا
 من أوفى جوامع الحكم إذا ما عرج من الأرض شامل للأعمال وأرواح الشهداء والمؤمنين
 ومن كان على سنته ومن رفع اليها فهذه الخمسة ظاهر شمول ما عرج من الأرض لها وباقها
 يشمله بنسب من الجواز (ولا يعارض قوله في حديث ابن مسعود هذا انتهى في السادسة ما دل
 عليه بقية الاخبار) كحديث أنس وهو قول الأكثر (انه وصل اليها في السماء السابعة)
 كما زعمه في المفهم فقال وهذا معارض لاشك فيه ويترجح حديث أنس بأنه مرفوع وحديث
 ابن مسعود موقوف (لانه يحمل على أن أصلها في السماء السادسة وأغصانها وفروعها
 في السابعة وليس في السادسة منها إلا أصل ساقها قاله في فتح الباري) ودعوى القرطبي
 أن حديث ابن مسعود موقوف لا تصح لانه مرفوع (وجاء في حديث أبي ذر عند
 البخاري في) أول (الصلاة تغشيها) علاها ولا بسها (ألوان) أنواع واطلاقها عليها
 حقيقى كما في التماموس (لا أدري ما هي) قال الكرماني هو كقوله تعالى اذ يغشى
 السدرة ما يغشى في أن الابهام للتفخيم والتحويل وان كان معلوما انتهى وفيه أنه لا إبهام
 هنا وانما هو اخبار بنى درايته ولذا قال شيخنا الحافظ الباقى الأولى محل النفي على حقيقته
 لانه صلى الله عليه وسلم من شدة الخشية لم يقدر على النظر إلى جميع ألوانها وقد قال تعالى
 ما زاغ البصر وما طغى (وفي) بقية (حديث ابن مسعود المذكور عند مسلم قال الله تعالى
 اذ يغشى السدرة ما يغشى قال فراش) بالغش جمع فراشة الطير الذي يلقي نفسه في ضوء
 السراج (من ذهب) ففسر المبهم في ما يغشى بذلك (وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس)
 تفسير المبهم بقوله (جراد من ذهب قال البيضاوى) في شرح المصابيح (وذكر الفراش
 وقع على سبيل التمثيل) أي انه يسقط عليها أشياء تشبه الفراش وخصه بالذكر لانه يتهاافت
 في السراج فتشبه ما ينزل عليها به في سرعة سقوطه (لان من شأن الشجر أن يسقط عليها
 الجراد وشبهه) كالفراش وجعلها من ذهب لصفاء لونها واضاءتها في نفسها انتهى
 كلام البيضاوى قال الحافظ (و) يجوز (جعلها من الذهب حقيقة) ويخلق فيه
 الطيران (والقدرة صالحة لذلك) فخاؤه المصنف أن جعلها حقيقة من كلام
 البيضاوى وهم نشأ عن سقط أو انتقال نظر حين نقل من فتح الباري ويحتمل أن يكون قوله
 وجعلها من الذهب من المصنف اختيارا لما جوزه الحافظ مبتدأ حذف خبره أولى أى للعلم به

قوله وصل اليها في الخ
 في نسخة من المتن وصل اليها
 بعد أن دخل في الخ اه

من قوله والقدرة طالعة فيكون عطف على معلول (وفي حديث أبي سعيد) عند
 اليهودي (وابن عباس في تفسيره الملائكة وفي حديث أبي سعيد) عند اليهودي (على كل
 ورقة منها ملك) قال بعضهم كأنهم يطويرون بقوت اليها متشوقين متبركين بها زائون بكثرت
 الناس الكعبة وفي حديث أبي هريرة عند البراء واليهودي في تفسيرها أن أولها خلقي وتحتها
 من الملائكة أمثال الغربان حين يقع على الشجر (وفي رواية ثابت عن أنس) عند مسلم
 (فلما غشيها من امر الله ما غشي تغوث) عن حالها الأول فزادت حسنا لأن الذي غشيها
 أنوار الخلاق لأن التي صلى الله عليه وسلم لما وصل إليها تجلي ربه لها كما تجلي للجبل فظهرت
 الأنوار لكن كانت أقوى من الجبل وأثبت فجعل الجبل دكا ولم تتحرك الشجرة ونحو موسى
 صعدا ولم ينزل محمد صلى الله عليه وسلم عليهما (فما أحسن خلق الله يستطيع أن ينعتها) يصفها
 ببيان ما هي عليه من حسنها وقدم المصنف هذه الرواية قريبا وصكا أنه أعادها لقوله
 (وفي رواية جسد عن أنس عند ابن مردويه ثمرة لكن قال تحولت يا قوتنا وثور ذلك)
 وفي رواية ابن عائذ تحولت يا قوتنا وبرز جدا قال الشامي ولا مناقاة بين هذه الروايات لأن
 كلامها يغشاها وقيل أيهم تعظيها كأنه قيل أذ يغشى الصدرة ما الله أعلم به من دلائل
 ملكوته وبجانب قدرته (قال ابن دحية واختبرت الصدرة دون غيرها لأن فيها ثلاثة
 أوصاف) جمع وصف وهو ذكر ما في الموصوف من آثار تقوم به والمراد هنا الصفات التي
 هي نفس الآثار (خلل مديد وطعم لذيق) لقرها (ورائحة زكية فكانت بمنزلة الإيمان الذي
 يجمع القول والعمل والنية فأنزل بمنزلة العمل) لتجاوزها (والطعم بمنزلة النية) لكونه أي
 استتاره (والرائحة بمنزلة القول) لظهوره وكذا قاله الماوردي معلا بما ذكره (وقال
 العتارف ابن أبي جرة وهذا الشجرة مغروسة في شيء أم لا يحتمل الوجهين معال لأن القدرة
 صالحة لكليهما فكما جعل الله تعالى في هذه الدار الأرض مقر الشجر كذلك يجعل الهواء
 لتلك مقرا) وجاء عن كعب الأسيار ما قد يعين هذا الاحتمال حيث قال هي في أصل
 العرش على رؤس حملة العرش واليه ينتهي علم الملائكة وما خافها غيب لا يعلمه إلا الله
 (وكما رجع صلى الله عليه وسلم يمشي في الهواء ولأن بالقدرة استقرت الأرض مع أنها على
 الماء فلا مانع من أن تكون الشجرة في الهواء) لأن قدرة الله لا يعجزها شيء (ويحتمل
 أن تكون مغروسة بأرض وأن تكون) تلك الأرض (من تراب الجنة والله قادر على
 ما يشاء) وقد استظهر ابن أبي جرة نفسه هذا الاحتمال لقوله ونهران باطنان ولا يطلق
 هذا اللفظ وما أشبهه الأعلى ما يفهم والباطن لا بد أن يكون سر يانه تحت شيء وحينئذ
 يطلق عليه اسم الباطن انتهى لكنه مبنى على الشاهد ولا يتم قياس الغائب عليه لعدم
 الجماع وقد جاء عن كعب ما قد يعين الأول كما علم قال ابن المنبر وجه مناسبة المعراج الثامن
 إلى صدرة المنتهى لما اشتملت عليه السنة الثامنة من الهجرة أنها اشتملت على فتح مكة ومكة
 هي أم القرى واليه المنتهى ومنها المبتدأ على ما ورد أن الأرض كلها دحيت من مكة فلذا
 سميت أم القرى أولان أهل القرى يرجعون إليها في الدين والدنيا حجا واعقارا وجوارا
 وكسبا وتجارا قال الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس أي يقوم

قوله في الهواء ولأن الخ
 في بعض نسخ المتن مانصه
 في الهواء كما كان يمشي
 في الأرض ولأن الخ هـ

بأبدانهم وأديانهم وقال تعالى ليشهدوا منافع لهم قيل هي الأبر والتجارات في الموسم فيين
 أم القرى وسدرة المنتهى من المناسبة ما لا يهني إذ سدرة المنتهى ينتهي اليها علم الخلائق
 ومكة ينتهي اليها أهل الآفاق شرقا وغربا وفيها يكون الاجتماع فكان بلوغه إلى سدرة
 المنتهى تنبيهها على بلوغه إلى فتح مكة أم القرى في العام الثامن وقد غشيها الجراد أو الفرائس
 الذي هو جند من جنده الله جاء اللفظان معا في الحديث كما غشى مكة في الفتح جند الله
 وحزبه وغشيها أيضا أجناس من المخلوق والوان من الاسود والاحمر كما غشى سدرة
 المنتهى ألوان لا يعلمها إلا الله ولما غشيت الألوان السدرة حسنت إلى أن لا يحسن أحد
 أن ينهتها لفرط الحسن كما أن ألوان المخلوق لما غشيت مكة يوم الفتح حسنت حسنة بالآيمان
 وبأهل القرآن حتى لا يحسن أحد أن يصف حالها حينئذ من عظام الشأن ثم كان ظهور
 الانتصار الأربعة حينئذ دليلا على أن ملك الأمة سيبلغها ويحققه أينما قوله صلى الله عليه
 وسلم زويت في الأرض مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمي ما زوى لي منها دل على أنه عليه
 الصلاة والسلام يكشف له رأى العين علامات تدل على ما سيكون في المستقبل ولم يكن ذلك
 من مآربه برعنه ولكنه علم يظهر ويتفرس فيه بنور النبوة ما سبق حتى تكون الصور في حقه
 عليه السلام دالة دلالة اللفاظ على المعاني كذلك هذه الاشارات الواقعة في حديث
 الأسراء انتهى (وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث) السابق من رواية مالك بن
 صعصعة (ثم أتيت باناء من نجر وانا من لبن وانا من عمل فأخذت اللبن فشربت منه
 فقال جبريل هي الفطرة) علامة الاسلام (التي أتت عليها) وأنتك (فيدل)
 مع رعاية ماء من أحاديث عرضها عليه بيت المقدس (على أنه عرض عليه الأئمة
 مرتين) والافه ولا يدل بذاته الأعلى مرة واحدة عند السدرة (مرة بيت المقدس)
 وسببه ما وقع له من العطش (ومرة عند وصوله إلى سدرة المنتهى ورؤية الانهار الأربعة)
 السابقة في قوله وإذا أربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران وتقدم أن بهما من
 الحفاظ بهما بينهما بالتداعا لا لأحاديث لصحة جميعها وأن الحفاظ زاد احتمال أن
 ثم هنا على غير بابها من الترتيب وانما هي بمعنى الواو (وأما الاختلاف في عدد الأئمة)
 جمع انا كوعا وزنا ومعنى في هذا الحديث قال انها ثلاثة وفي مسلم عن أنس والصحاحين عن
 أبي هريرة انا من انا من نجر وانا من لبن واليزار عن أبي هريرة والبيهقي عن أنس فعرض
 عليه الماء والنهر واللبن (وما فيها) كما رأيت (فيجعل على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره
 الآخر) لنسيان أو نقص في السماع أو نحو ذلك (ومجموعها) أي الألوان التي اشتقت
 عليها الروايات المختلفة (أربعة ألوان) ما علمت جمع انا أيضا والاولى رسم ألوان بلا
 ياء كما في أكثر النسخ وهو الأكثر ويجوز إثباتها كما في نسخة وأما النطق فبلا ياء اتفاقا وهذا
 بخلاف ما عرفت بال فالأكثر دونه بالياء كالفاضي (فيها أربعة أشياء من الانهار الأربعة
 التي رآها تخرج من أصل سدرة المنتهى ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري) محمد
 ابن جرير يبين ما في الانهار الأربعة نفسه لما ذكر (سدرة المنتهى يخرج من أصلها أربعة
 أنهار نهر من ماء غير آسن) بالمد والقصر كضارب وحذر أي متغير طعمه وريحه بخلاف

ماء الدنيا في تفسير لعارض (ونهر من لبن لم يتغير طعمه) بخلاف لبن الدنيا لخروجه من
الارض يتغير اذا امتلكت (ونهر من شراب) لذينة (للشاربين) بخلاف شراب الدنيا كريمة
عند الشرب (ونهر من عسل مصفى) بخلاف عسل الدنيا لخروجه من بطون النحل
يخالطه الشح وغيره وهذا قد يفيد بيان الحال التي هي بهذه الاواني منها كما قال (قلله
عرض عليه من كل نهر اناه) ~~اصح~~ كراماته (وجاء عن كعب) عند البيهقي وغيره
(ان نهر العسل) في الجنة (نهر النيل ونهر اللبن ونهر جحان ونهر النهر القرات ونهر الماء
نهر سيجان) فهي الآن وان كانت كلها ماء لكن اصولها التي خرجت منها وهي الجنة
مختلفة بالاربعة (ونهر النيل فضائل ولطائف افردتها بالتأليف غير واحد من الائمة ووقع
في بعض الطرق انه صلى الله عليه وسلم صلى بالانبياء في السموات) فان ثبت تكون صلواتهم
متعددة ببيت المقدس وفي السماء على قياس عرض الاواني لكن قدم المصنف عن ابن كثير
ما حاصله ان هذا لم يصح والذي تظاهرت به الروايات انه انما اتمهم ببيت المقدس (وأما قوله
عليه السلام) وكان الاولى تقديمه على قوله ثم آتيت الخ لانه (في الحديث) مقدم على
قوله (ثم رفع) بضم الراء وكسر الفاء (الى البيت المعمور فمنا انى أرى البيت
المعمور) وهو مكانه لانه جى له به (ويحتمل أن يكون المراد الرفوع) صوابه الرفع كما عبر به
الشاعى وهو ما ذكره الجوهري وأتباعه مصدر الرفع وزعم بعضهم أنه مصدر لرفع
عدل اليه ثلاثتهم انه أحد علامات الاعراب ليس بشئ اذ لا يخطري بالعاقل ذلك مع
قوله البيت المعمور ولا نعلم أحدا ذكر الرفوع مصدرا (والرؤية مع لانه قد يكون بينه
وبين البيت عوالم) بكسر الهمزة جمع عالم بقصها قياسا مطردا باتفاق (حق لا يقدر على
ادراكه فرفع اليه وأمد في بصره وبصيرته حتى رآه) زاد الشاعى على هذا وقد يحتمل أن تلك
العوالم التي كانت بينه وبينه ازيلت حتى ادركه بصره وقد يحتمل أن العالم بقى على
حاله والبيت على حاله وأمد في بصره وبصيرته حتى أدركه وعابته والقدرة سالحة للكل انتهى
ولم اعلم حقيقة المراد من هذه الاحتمالات وقد قال صلى الله عليه وسلم قد دخلت البيت
المعمور أنرجه البيهقي كما يأتي وليس هذا كقوله رفع الى بيت المقدس لان قوله هذا لما
الوجه ~~بأن~~ عنه عن أشياء لم يكن أثبتها قال فرضعه الله الى أنظر اليه وأما البيت المعمور
فقد أخبر أنه رفع اليه بعد اخباره أنه رأى ابراهيم مستندا ظهره اليه فالتبادر أنه رفع ورؤية
معها وتأيد دخوله وصلاته فيه حيث ذكر كما يأتي (وروى الطبري) محمد بن جرير (من حديث
سعيد بن أبي عروبة) مهران اليشكري مولا هبم البصري ثقة حافظ من رجال الجميع
من أثبت التماس في قتادة له تصانيف (عن قتادة) بن دعامة (قال ذكر لنا) ~~الذا~~ كره
ذلك الحسن البصري في رواية الحسن بن سفيان في مسنده عن قتادة حدثنا الحسن بن
أبي هريرة (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البيت المعمور مسجد في السماء) السابعة
كافي أكثر الروايات وجاء من وجه آخر عن أنس مرفوعا انه في السماء الرابعة وبه جزم
شيخنا في القاموس وقيل في السماء السادسة وقيل هو تحت العرش وقيل بناء آدم لما أهبط
الى الارض ثم رفع زمن الطوفان وكان هذا شبهة من قال انه الكعبة جاء ذلك عن الحسن

ومحمد بن عباد بن جعفر والاول اكثر واشهر رأي كونه غير الكعبة كذا ذكره الحافظ في بدء
 انطلق وهو ينافي قوله في الصلاة انه في السابعة بلا خلاف وما ورد عن علي - انه في السادسة
 وعن غيره انه في السماء الدنيا محمول على ما جاء عن علي - ايضا ان في كل سماء بيتا يحاذي الكعبة
 وكل منها معه ورثا ملائكة وقدمت عبارته (بجذاء الكعبة لو غزى نزل عليها) وقوله (يدخله
 سبعون ألف ملك كل يوم للعبادة اذا خرجوا منه لم يعودوا) هذه الجملة ايضا في مسلم من
 رواية ثابت عن أنس ووقعت في بدء انطلق من البخاري مدرجة في حديث مالك بن صعصعة
 كما مر وروى اسحق بن راهوية والطبري وغيرهما ان ابن الكواكبي سأل عليا عن السقف
 المرفوع قال السماء وعن البيت المعمور قال بيت في السماء السابعة بجبال البيت حرمة
 في السماء بحرمة في الارض يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه ولا ينحدرون
 عن ابن عباس نحوه وزاد وهو على مثل البيت الحرام لو سقط لستطاع عليه ومن حديث
 عائشة نحوه باسناد صالح ومن حديث عبيد الله بن عمرو نحوه باسناد ضعيف وهو عند
 القاكهي في كتاب مكة باسناد صحيح عنه لكن موقوفا عليه (وفي هذا دليل على عظيم قدرة
 الله تعالى وأنه لا يهزمها يمكن لأن هذا البيت المعمور يصل في كل يوم هذا العدد العظيم
 منذ خلق الله الخلق الى الابد ثم طائفة هذا اليوم لا ترجع اليه أبدا) الى يوم القيامة كما جاء
 في حديث أبي سعيد عن ابن اسحق (ومع) ذلك الامر الدال على عظم القدوة (انه قد
 روي) ما هو أعظم في الدلالة منه (انه ليس في السماء ولا في الارض موضع شبر الا وملك
 واضح جبهته هنالك ساجدا) روى البيهقي عن ابن مسعود قال ما في السموات سماء منها
 موضع الا وعليه جهة ملك أو قدماء وأخرج أبو الشيخ عن عائشة رفعت ما في السماء موضع
 قدم الاعلى ملكا ساجدا وقائم وروى أحمد والترمذي وابن ماجه وصححه الحاكم عن أبي
 ذر رفعه أطلت السماء وحق لها أن تثنى ما منها موضع أربعة أصابع الا وعليه ملك واضح
 جبهته وروى ابن أبي حاتم والطبراني والضياع عن حكيم بن حزام اني لاسمع اطيع السماء
 وما تلام أن تثنى ما فيها موضع قدم الاعلى ملكا ساجدا وقائم وروى ابن منده عن العلاء
 ابن سعيد عن بايع يوم الفتح مرفوعا أطلت السماء وحق لها أن تثنى ما فيها موضع قدم الا
 وعليه ملك قائم أو راكع أو ساجد ثم قرأ وانالحن الصافون وانالحن المسبحون ولم ألق
 على مثل ذلك في الارض كما ذكر المصنف ثم روى ابن أبي حاتم عن كعب قال ما من موضع
 خرم ابرة من الارض الا وملك موكل بها يرفع علم ذلك الى الله وعلى المواضع مغفر في حصره
 ذلك في السجود مع أن الاحاديث كما ترى فاعلم على انه فيه وفي الركوع والقيام هذا
 وأورد النعماني في هذا كيف ترصلي الله عليه وسلم ليلة المعراج وأجاب بأن الملك رفع
 رأسه حتى مر أو جعله على يديه كما في حديث جباب الذهب ان الملك استعمله حتى وضعه بين
 يديه وهذا على القول الصحيح ان الملائكة متخيرة قلائد الحيز أتما على انها ارواح غير متخيرة
 ولا قلائد حيزا فلا سؤال (ثم الجار ما من قطرة الا ولها ملك موكل فاذا كانت السموات
 والارض والجوارح كذا) معلومة بالملائكة (فهؤلاء الملائكة الذين يدخلون
 أين يذهبون هذا من عظيم القدرة التي لا يشبهها شيء وفي هذا دليل على أن الملائكة

أكثر المخلوقات) وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس شيء من خلق الله أكثر من الملائكة ما من شيء ثبت الا ومك موكل به رواه أبو الشيخ وقال ابن عمر ليس شيء أكثر من الملائكة رواه البزار وقال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو (لانه اذا سكن سبعون ألف ملك كل يوم يصلون في البيت المعمور على ما تقدم ثم لا يعودون اليه) الى يوم القيامة (مع أن الملائكة في السموات والارض والبحار) لزم أن تكون الملائكة أكثر من جميع المخلوقات غير الملائكة فان المخلوقات بأسرها في بعض الارض وأكثر الارض حال منها فحذف جواب الشرط لدلالة السياق عليه وفي فتح الباري واستدل به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لانه لا يعرف من جميع العوالم من يتقدم من جنسه في كل يوم سبعون ألفا غير الملائكة (وفي حديث أبي هريرة عند ابن مردويه وابن أبي حاتم) والعقبلي عن النبي صلى الله عليه وسلم في السماء السابعة بيت يقال له البيت المعمور يجبال الكعبة (أن زائدة من المصنف لاسقاطه أول الحديث المذكور ولفظه (في السماء) الرابعة كما في نفس حديث أبي هريرة هذا (نهر) بالنصب اسم ان التي زادها الرواية بالرفع لانه ليس فيها ان (يقال له الحيوان يدخله جبريل كل يوم فينغمس فيه) انغماسة كما هو الرواية (ثم يخرج فينتفض) انتفاضة كما في الرواية (فيختر) أي ينفصل (عنه سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا هم الذين يصلون فيه أي في البيت المعمور) لفظ الرواية يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور فيصلون فيفسعون (ثم لا يعودون اليه) لفظ الرواية ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا ويولى عليهم أحدهم ثم يؤمر أن يقف بهم في السماء موقفا يسبحون الله فيه الى أن تقوم الساعة (واسناده ضعيف) كما جزم به الحافظ في بدء الخلق وزاد وروى ابن المنذر نحوه بدون ذكر النهر من طريق صحيحة عن أبي هريرة لكن موقفا انتهى لكن حكمه الرابع اذا يقال رأيا فاعتضد ضعف طريقتي رفعه ولذا قال الشامي الصواب انه ليس بموضوع أي كما زعم بعضهم وروى أبو الشيخ عن البيت حديثي خالد بن سعد قال بلغني أن اسرافيل مؤذن أهل السماء فيؤذن لا تقي عشرة ساعة من النهار ولا تقي عشرة ساعة من الليل لكل ساعة تأذين يسمع تأذينه من في السموات السبع ومن في الارضين السبع الا ابلق والانس ثم يتقدم عظيم الملائكة فيصلي بهم قال وبلغنا أن ميكائيل يؤتم الملائكة بالبيت المعمور وروى الديلمي عن علي بن مرفوع مؤذن أهل السموات جبريل وامامهم ميكائيل يؤتم بهم عند البيت المعمور فيجتمع ملائكة السموات فيطوفون بالبيت المعمور ونصلي ونستغفر فيجعل الله ثوابهم واستغفارهم وتسيبهم لامة محمد صلى الله عليه وسلم فان صحا فلعلى اسرافيل وجبريل يتناوبان الاذان أو يؤذنان في آن واحد معا أو واحد بعد واحد (وذكر الامام نضر الدين الرازي عند تفسير قوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون انه روى عن عطاء ومقاتل والخمالي عن ابن عباس أنه قال ان عن عيسى العرش نهر من نور مثل السموات السبع والارضين السبع والبحار السبع) لعل المراد سيجان وجيجان والنيل والفرات وسيحون وجيحون والمخ (يدخل فيه جبريل عليه السلام كل صبح ويغتسل فيه فيزداد نورا الى نوره وجمالا الى جماله ثم ينتفض فيخلق الله تعالى من كل

قوله فيصلون هكذا في التسخ
بالتون ولعل الاوفق حذفها
الا أن ثبت انها الرواية تأمل
اه معجم

نقطة تقع من ريشه كذا كذا أنفك يدخل منهم البيت المعمر وسبعون ألفا
ثم لا يعودون اليه إلى أن تقوم الساعة) وفي هذا مخالفة لما قبله من وجهين أحدهما
في التمر الذي يدخله والثاني صريح الأول أنه لا يخرج منه غير سبعين ألفا والثاني يخرج
منه أكثر يدخل منهم البيت سبعون ألفا والجمع بينهما يجوز أن المراد بالسبعين التكميل وأن
جبريل ينغمس في البحر ومن يدخل البيت المعمر وبعضهم يخاف من القطارات الخارجة
عنه عند انقضاء من يجر السليوان وبعضهم ما يتفصل عنه حين خروجه من بحر النور
(وقد روي أن ثمة ملائكة يسبحون الله فيخلق الله بكل تسبيحة ملكا) وأخرج أبو الشيخ
عن أبي سعيد مر فوعا أن في الجنة لهم ما يدخله جبريل من دخله فيخرج فيقتضض الاخلق
الله من كل قاصرة تقطر منه ماء ~~م~~ وأخرج عن الاوزاعي قال موسى يارب من معك
في السماء قال ملائكتي قال وكم هم يارب قال اثنا عشر سبطا قال وكم عدد كل سبط قال
عدد التراب وأخرج عن كعب لا تقطر عين ملك منهم الا كانت ملكا يطير من خشية الله
(هذا ما عدا الملائكة التي للعباد) أي الذين خلقوا وأمر وابه داود على صفة خاصة
كر كوع أو وجود أو قيام قال صلى الله عليه وسلم إن لله ملائكة ترعد قرانهم من عنافته
ما منهم من ملك يقطر من عينه دموع الا وقعت ملكا قائما يسبح وملائكة سجودا منذ
خلق الله السموات والارض لم يرفعوا رؤوسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة وملائكة
ركوعا لم يرفعوا رؤوسهم ولا يرفعونها إلى يوم القيامة وصفوا فلم ينصرفوا عن مصافهم
ولا ينصرفون عنها إلى يوم القيامة فإذا كان يوم القيامة تجلي لهم ربهم عز وجل فنادوا
اليه وقالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك رواء البيهقي وأبو الشيخ وغيرهما (وما عدا
الملائكة الموكلين بالتبات) قال صلى الله عليه وسلم ليس من خلق الله أكثر من الملائكة
ما من شيء ينبت الا وملك موكل بها رواء أبو الشيخ (والارزاق) قال صلى الله عليه
وسلم إن لله ملائكة موكلين بأرزاق بني آدم قال لهم ائما عبد وجدتموه جعل الله له
واحدا فتمنوا رزقه السموات والارض وبني آدم وأئما عبد وجدتموه طلب فان تحرى
الصدق فطيبوا له ويسروا وان تعدي ذلك فغلاوا بينه وبين ما يريد ثم لا ينال فوق الدرجة
التي كتبته له رواء الحكيم الترمذي في النوادر (والحقيقة) قال تعالى وان عليكم
لحماظين كراما كاتبين فقبل على كل انسان ملكان عن اليمين وعن الشمال وقيل أربعة
اثنان ليلا واثنان نهارا وقيل بزيادة ملك خامس لا يفارقه لا ليلا ولا نهارا وعن عثمان
بارسول الله كم ملك مع العبد قال ملك عن يمينك على حسناتك وهو أمين على الذي على
الشمال فإذا عملت حسنة كتبت عشر او اذا عملت سيئة قال الذي على الشمال لا الذي على
اليمين أكتب قال لا له لا يستغفر فإذا قال ثلاثا قال نعم أراحنا الله منه فبئس القرين ما أقل
مراقبته لله تعالى وأقل استحياءه من الله يقول الله ما يأنظ من قول الاله رقيب عتيد
وملكان من بين يديك ومن خلفك يقول الله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه
من أمر الله وملك قابض على ناصيتك فإذا تواضعت لله رفعت وإذا تحجرت على الله قصصك
وملكان على شفقتك ليس يحفظان عليك الا الصلاة على النبي وملك قائم على فيك لا يدع

الحية أن تدخل في قبلك وملكان على عينيك فهو لا عشرة فيقولون لأن ملائكة الليل سوى ملائكة النهار فهو لا عشرة من ملكا على كل آدمي أخرجه ابن جرير وروى أبو داود في كتاب القدر والطبراني وغيرهما مرفوعا وكل بالؤمن ستون وثلاثمائة ملك يدفعون عنه ما لم يقدر عليه الحديث (والمالك الموكل بتصوير ابن آدم) قال صلى الله عليه وسلم إذا مر بالنفثة تتان وأربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق معها وبصرها وجلدها وشعرها وعظامها الحديث ورواه مسلم وفي رواية الطبراني أن النفثة إذا استقرت في الرحم فحصى لها أربعون يوما جاء ملك الرحم فصور عظمه ولحمه ودمه وشعره وبشره وهذا غير الملك الموكل بالجنين روى أبو الشيخ بسند جيد عن ابن عباس قال وكل بالجنين ملك إذا نامت الأم واضطجعت رفع رأسه لولا ذلك لغرق في الدم (والملائكة الذين ينزلون في الصحاب) يصرفونه حيث أمروا به كفي حديث مرفوع عند أبي الشيخ (والملائكة الذين يكتبون الناس يوم الجمعة) روى أحمد والشيخان عن أبي هريرة مرفوعا إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس على قدر منازلهم الأول فالأول فإذا جلس الإمام طووا الصحف وجاءوا يستمعون الذكر وروى أحمد وصححه الضياء عن أبي سعيد مرفوعا إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد يكتبون من جاء من الناس على قدر منازلهم فرجل قدم جزورا ورجل قدم بقرة ورجل قدم شاة ورجل قدم دجاجة ورجل قدم عصفورا ورجل قدم بيضة فإذا أذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر طووا الصحف ودخلوا المسجد يستمعون الذكر (وخرنبة الجنة) رضوان وأتباعه وكذا خرنبة النار مالك وجندة قال تعالى عليها تسعة عشر قال القرطبي المراد بهم رؤساؤهم وأما جندة الخرنبة فلا يعلم عدتهم إلا الله (والملائكة الذين يتعاقبون) روى الإمام مالك والبخاري ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون قال ابن حبان في هذا دليل واضح أن ملائكة الليل إنما تنزل والناس في صلاة العصر وحينئذ تصعد ملائكة النهار ضد قول من زعم أن ملائكة الليل تنزل بعد غروب الشمس (والذين يؤمنون على قراءة المصلى) روى مالك والبخاري وغيرهما عن أبي هريرة مرفوعا إذا قال الإمام ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وظاهر المصنف هنا أنهم غير الحفظة وبه قيل لرواية وافق قوله قول أهل السماء وقيل هم الحفظة وأنهم إذا قالوها قالها من فوقهم حتى تنتهي إلى أهل السماء قال بعض ولو قيل بأنهم الحفظة وسائر الملائكة لكان أقرب وقال الحافظ الذي يظهر أن المراد بهم من يشهد تلك الصلاة من الملائكة ممن في الأرض أو السماء الحديث وقالت الملائكة في السماء ولمسلم فوافق ذلك قول أهل السماء (والذين يقولون ربنا ولات الحمد) الحديث مالك والشيخان مرفوعا إذا قال الإمام سمع الله من حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه (والذين يدعون لنتظر

قوله أو يقوم ينظر في عطفه
على يحدث الجزم بلم ويحذف
الرواية اهـ

(الملاة) قال صلى الله عليه وسلم الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي
صلى فيه ما لم يحدث اللهم اغفر له اللهم ارحمه رواه مالك وأحمد والبخاري ومسلم زاد في رواية
لابي داود والنسائي وأحمد أو يقوم بعد قوله يحدث (والذين يلعنون من شجرت فراس
زوجها) قال صلى الله عليه وسلم إذا باتت المرأة هاجرة فراس زوجها لعنتها الملائكة
حتى تصبح رواه أحمد والشيخان قبلهم الحفظه أو من وكل منهم بذلك أو أعم ويرشد إليه
رواية في مسلم لعنتها الملائكة الذين في السماء ان كان المراد به سكانها وبسط القول
في هذه الأحاديث يخرج عن المقصود فان المراد منها الاستدلال على كثرة الملائكة مع أن
المصنف لم يستوف جريبات ذلك كالملائكة الموكلين بالشمس والرياح والمطر وقصر المصطفى
والمباقي له السلام من أمته وغير ذلك مما يحتمل مؤلفا حافلا ثم زاد في الاستدلال فقال
(وروي أن في السماء الدنيا وهي من ماء ودخان) قال تعالى ثم استوى إلى السماء وهي
دخان روى عثمان بن سعيد الدارمي عن ابن عمر قال لما أراد الله أن يخلق الأشياء إذا كان
عرشه على الماء ولا أرض ولا سماء خلق الريح فسلطها على الماء حتى اضطربت أمواجه
وأنار أركانه فأخرج من الماء دخانا وطينا وزيدا فأمر الدخان فسلطوا سماءا وخلق منه
السماء وخلق من الطين الأرض ومن الزبد الجبال وأخرج ابن المنذر وابن جرير عن ابن
مسعود وناس من الصحابة لما أراد الله أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخانا فارتفع فوق
الماء فسماء عليه فسماء سماء وهذا محمول من قال من موج مكفوف إذا موج لغة اضطراب
الماء فهو مكفوف عن الاضطراب (ملائكة خلقوا من ماء وريح عليهم ملك يتسال له الرعد
وهو ملك موكل بالسحاب والمطر) روى أحمد والترمذي وصححه والنسائي عن ابن
عباس أقبلت يهودي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من
ملائكة الله موكل بالسحاب يسدي مخراق من نار يزجر به السحاب يسوقه حيث أمر الله
قالوا فما هذا الصوت الذي نسمع قال صوته قالوا صدقت (يقولون) أي الرعد وبجده
(سبحان ذي الملك والملكوت) وفي العظيمة عن ابن عباس الرعد ملك يسوق السحاب
بالسبح كما يسوق الحادي الأبل بحداته ولا ينافي الحديث قبله في سوقه بمخراق من نار
لأنه يفعل بيده ويسبح بلسانه حال سوقه وعن جابر سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
منشا السحاب فقال إن ملائكة موكل بالسحاب يلهم القاصية ويلهم الدانية في يده مخراق
فاذا رفعت برقت وإذا زجر رعدت وإذا ضرب صعدت وعن عمرو بن يحيى مرفوعا سم
السحاب عند الله العنان والرعد ملك والبرق طرف ملك يقال له روقيل رواه ابن مردويه
(وان في السماء الثانية) وهي من حرمة يخشاها كما عند ابن راهويه وأبي الشيخ
والطبراني وغيرهم عن الربيع بن أنس (ملائكة على ألوان) أي أنواع (وصفات
شقي) متفرقين فيما أمروا به من العبادة المختلفة (رافعين أصواتهم يقولون سبحان
ذي العزة والجبروت) روى عنه ما هو افتراء (ان فيها ملكا نصف جسده) الأسفل
(من نار ونصف جسده) الأعلى (من ثلج فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يطفئ النار وهو
يقول يا من ألف بين الثلج والنار) فلم يسخ أحدهما على الآخر مع أنه ما ضدان (ألف

بين قلوب عباد الله المؤمنين وفيه جوار اطلاق الاسماء المهمة على الله في مقام الدعاء
وبه صرح بعضهم ولا يرد أن كثيرا من الناس قلوبهم مختلفة ودعاء الملائكة مستجاب لا في
مختلف القلوب بينهم اتلاف في الجملة يمنعهم من استئصال بعضهم بعضا واختلافهم انما هو
لاغراض دينوية لا من جميع الوجوه أو أن الاضافة في عباد الله للتخصيص بالكمالين الذين
استحقوا أن يضافوا اليه لكن هذا الحديث أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا
لأنه أسرى في مروءة يخلق عجيب رأيت ملكا نصف جسده عماري رأسه تلج والآخر نار يكون
ما بينهما رتق فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يذيب النار وهو قائم ينادي بصوت رفيع جدا
يقول سبحان ربي الذي كف برد هذا الثلج فلا يطفئ حر هذه النار سبحان ربي الذي كف حر
هذه النار فلا تذيب الثلج اللهم يا من ألف بين الثلج والنار ألف بين قلوب عباد الله المؤمنين
فقلت من هذا يا أخي يا جبريل قال هذا ملك من الملائكة وكله الله بأركان السموات
وأطراف الارضين وهو من أنصح الملائكة لأهل الارض من المؤمنين يدعواهم بما تسمع
فهذا قوله منذ خلق وذكر حديثا طويلا فيه عجائب وهو موضوع كما قاله ابن حبان وابن
الجوزي والحاظ في اللسان والذهبي في الميزان (وان في الثالثة وهي من حديد ملائكة
ذوي) مئة ملائكة وفي نسخة ذوا على لغة من يلزم المثني الالف وفي أخرى ذو وخبر
محذوف أي هم ذوو (أجنحة ووجوه شتى) جمع شئيت كريض ومرضى أي متفرقات
في الصور (وأصوات شتى رافعين) حال وفي نسخة رافعين بتقدير هم (أصواتهم
بالسمع يقولون سبحانك اللهم أنت الحي الذي لا تموت) بفوقية مراعاة لفظ أنت وتحتية
مراعاة لفظ الحي (وهم صفوف قيام كأنهم بنيان مرصوص) ملزوم بعضه الى بعض
ثابت (لا يعرف أحد منهم لون صاحبه من خشية الله) لأنه ما نظر واحد منهم الى وجه
صاحبه ولا ينظر اليه الى يوم القيامة كما في العظمة عن خالد بن معدان (وان في الرابعة
وهي من نحاس ملائكة يضعفون) يزيدون (على ملائكة الثالثة) ثلثهم فكثر
عند الخليل وقال الأزهرى الضعف في كلام العرب المثل ثم استعمل فيه وما زاد بلا حجة
(وكذلك كل سماء أكثر عددًا من السماء التي تليها وان ملائكة السماء الرابعة قيام وركوع
ومجود على ألوان) أنواع (شتى) متفرقات (من العبادات يعبث الله الملك منهم
الى آخر من أموره فينطلق الملك ثم ينصرف فلا يعرف) المبعوث (صاحبه الذي الى جنبه)
ليرجع اليه فصاحبه بالنصب ويجوز رفعه على معنى ان الباقي بحسبه لا يعرف هل انصرف
الذاهب أم لا (من شدة العبادة) واشتغاله بها (وهم يقولون سبحان قدوس) بضم
أولهما أي منزعه عن كل سوء وعيب والظاهر أنه خبر لقوله (ربنا الرحمن الذي لا اله الا هو
وان في السماء الخامسة وهي من فضة ملائكة يزيدون على ملائكة الاربع سموات
وهم مجود وركوع لم يرفعوا أبصارهم الى يوم القيامة فاذا كان) وجد (يوم القيامة
قالوا ربنا لم نعبدك حق عبادتك) اعتذارا واعترافا بالتقصير واطهارا لكمال عظمتهم
وانعامهم بحيث لا يقدر أحد على القيام بشكر ما يقابل نعمة من نعمه (وان في السماء
السادسة وهي من ذهب جنود الله) وجند اسم جنس مفرد ولذا وصف بقوله (الاعظم

قوله وفي نسخة ذوا على لغة
الحل لكن يلزم عليها عدم
التطابق بين النعت والمنعوت
واختلافهما بالتثنية والجمع
كما لا يخفى اهـ معجمه

الكرويون) قال السلمي ملائكة العذاب من الكرب وفي القاموس الكرويون
سادة الملائكة منهم جبريل وميكائيل واسرافيل وهم المقربون من كرب اذا قرب
وفي تذكرة الشيخ تاج الدين بن مكدوم مثل ابن دحية هل يعرف لغة أم لا فقال الكرويون
يخفف الراية سادة الملائكة وهم المقربون من كرب اذا قرب أنشد أبو علي البغدادي
كروية منهم ركوع وسجد وقال الطيبي عن بعضهم في هذه اللقطة ثلاث مبالغات
أحدها ان كرب أباح من قرب حين وضع موضع كاد تقول كربت الشمس أن تغرب كما تقول
كادت والثانية انه على وزن فعول وهو المبالغة والثالثة زيادة الياء فيه وهي تزداد
للمبالغة كاجري ذكرك في الجبانة (لا يحصى عددهم الا الله تعالى عليهم ملك) أخبر
(له سبعون ألف ملك جنده وكل ملك منهم جنوده سبعون ألف ملك وهم الذين يعينهم الله
في أموره الى أهل الديار فاعواصواتهم بالتسبيح والتلهيل) وأخرج ابن المنذر عن ابن عمر
يرفعه الملائكة عشرة أجزاء تسعة أجزاء الكرويون الذين يسبحون الليل والنهار
لا يفترقون وجزء قد وكوا بجزائه كل شيء وما في السماء موضع اهاب الا فيه ملك ساجد أو
ملك واكع (وان في السماء السابعة وهي من باقوتة حراء من الملائكة ما) أي ملائكة
(يزيدون على ما تقدم وعاليم الملك مقدم على سبع مائة ألف ملك منهم جنود مثل قطر السماء
وتراب الترى) في السكينة (والرمل والسمل وعدد الحصى والورق وعدد كل شيء خلق
في السموات والارض ويخلق الله تعالى في كل يوم ما يشاء وما يعلم جنود ربك الا هو) وروى
أبو الشيخ مرفوعا خلق الله السماء الدنيا فجعلها سقفا محفوظا وجعل فيها حرسا شديدا
وشهبا ما كنهم من الملائكة أولوا أجنحة مثنى وثلاث ورباع في صورة البقر مثل عدد النجوم
لا يفترقون من التسبيح والتلهيل والتكبير وأما السماء الثانية فساكنها عدد القطر في صورة
العقaban لا بأسامون ولا يفترقون ولا ينامون منها ينشأ السحاب حتى يخرج من تحت الخافقين
فينشر في جوف السماء معه ملائكة بصرفونه حيث أمروا به أصواتهم التسبيح ونشدهم
خويف وأما السماء الثالثة فساكنها عدد الرمل في صورة الناس يحشرون الليل والنهار
وأما السماء الرابعة فساكنها عدد أوراق الشجر صافون منكم في صورة الطور والعين
من يزدرك وساجد تبرق وجوههم سحبات ما بين السموات السبع والارض السابعة
وأما السماء الخامسة فان عددها يصف على عدد سائر الخلق على صورة البشر منهم الكرام
البررة والعلماء السفرة وأما السماء السادسة فحزب الله الغالب وجنوده الاعظم في صورة
الخيال المسومة وأما السماء السابعة ففيها الملائكة المقربون الذين يرفعون الاعمال
في بطون العصف ويحفظون الخبرات فوقها ساحة العرش الكرويون (و) روى (ان
ساحة العرش لكل منهم وجوه مثنى وأربع مثنى في جسده لا يشبه بعضها بعضا) روى عبد
الرزاق وابن المنذر وغيرهما عن وهب قال ساحة العرش أربعة لكل ملك منهم أربعة وجوه
وأربعة أجنحة جناحان على وجهه من ان يطار الى العرش فيصعق وجناحان يطير بهما
وأقدامهم في الترى لكل واحد منهم وجه نور وأسود وانسان ونسرايس لهم كلام الا أن
يقولوا سبح قدوس الله القوى ملائكة عظمت السموات والارض وزاد أبو الشيخ عن

قوله ونشدهم هكذا هو
في التسبيح ولا يلائم معناه
المقام اذ هو كما في القاموس
الشرب دون الرى أو ان
يشرب حتى يمتلئ فله عزف
عن التسبيح أو التسبيح وليحذر
إله مصححه

وهب ملك منهم في صورة انسان يشفع لبي آدم في اوراقهم وملك في صورة نسر يشفع للطير
 في اوراقها وملك في صورة ثور يشفع للبهائم في اوراقها وملك في صورة اسد يشفع للسمك
 في اوراقها فلما سجدوا للعرش وقعدوا على ركبهم من عظمة الله فلقنوا الاحول ولا قوة الا بالله
 فاستووا على ارجلهم قياما وروى عثمان بن سعيد الدارمي عن ابن عباس قال حمله
 العرش قرون اها كعوب ~~هكذا~~ كعوب القنما ما بين اخص اقدمهم الى كعبه مسيرة خمسمائة
 عام وبين ارنبته الى ترقوته مسيرة خمسمائة عام ومن ترقوته الى موضع القسوط خمسمائة عام
 (رافعة اصواتهم بالتلهيل ينظرون الى العرش لا يفكرون لو ارسل الملك منهم جناحه لطبق)
 يشد الباء غطي (الذي ابريشة من جناحه لا يعلم عددهم الا الله) روى ابن المنذر
 وأبو الشيخ والبيهقي في الشعب عن هرون بن رباب قال (حمله العرش ثمانية) رؤسهم
 عند العرش في السماء السابعة واقدامهم في الارض السفلى ولهم قرون كقرون الوعلة
 ما بين اصل قرن اقدمهم الى منتهاه مسيرة خمسمائة عام (يتجاوبون بصوت حسن رخيم)
 أي سهل (تقول أربعة منهم سبحانك اللهم وبحمدك على حكمك بعد علمك وتقول أربعة
 سبحانك اللهم وبحمدك على عذوك بعد قدرتك) وهذا ظاهر أن الثانية في الدنيا ولكن روى
 ابن جرير عن ابن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحمله اليوم أربعة ويوم القيامة
 ثمانية وروى أبو الشيخ عن وهب حمله العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة
 أي بأربعة اخر وروى ابن جرير وابن المنذر وابن أبي ساتم عن ابن عباس في قوله تعالى
 ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم
 الا الله والاصل الحقيقة لانه تمثيل لعظمته تعالى بالشاهد من احوال السلاطين
 يوم تخرجهم للقضاء العام بين الناس وحكي الفضائل في الآية قولين ثمانية أملاك
 وثمانية صفوف (وتدروى الطبراني) والبيهقي وأبو الشيخ (من حديث ابن
 عباس قال) ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه جبريل يساجده اذا نشق أفق السماء
 وأقبل جبريل يتضاءل ويدخل بعضه في بعض ويدنو من الارض فاذا ملك قد مثل بين يدي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان ربك بقرتك السلام ويخبرك بين أن تكون نبيا
 ملكا أو نبيا عبدا قال صلى الله عليه وسلم فأشار جبريل الى يده أن تواضع فعرفت انه لي
 ناصح فقات نبيا عبدا فعرج ذلك الملك الى السماء فقلت يا جبريل قد كنت أردت ان أسئلك
 عن هذا قرأت من حالك ما شغاني عن المسئلة فن هذا يا جبريل قال هذا اسرافيل خلقه
 الله يوم خلقه صافا قدميه لا يرفع طرفه ينسبه وبين الرب سبعون نورا ما منها نور يدنو
 منه الا اشرق بين يديه اللوح المحفوظ فاذا أذن الله في شئ من السماء أو في الارض ارتفع
 ذلك اللوح فضرب بجهته فينظر فيه فان كان من على أمر في به وان كان من عمل ميكائيل
 أمر به وان كان من على ملك الموت أمر به (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل
 على أي شئ أنت) أي أنت موكل على أي شئ تقوم به وتدبره (قال على الرياح والجنود
 قال وعلى أي شئ ميكائيل قال على النبات والقطر) أي انهم اراسا الموكلين بذلك (قال
 وعلى أي شئ ملك الموت قال على قبض الارواح) وفي لفظ الانفس أي وله أعوان قال

تعالى فوفقه رسلنا (الحديث) بقيته وما طننت انه هبط لا بقيام الساعة وما ذاك الذي
 رأيت مني الا خوفا من قيام الساعة (وفي استناده محمد بن عبيد الرحمن بن ابي ليلى)
 الانصاري الكوفي القاسمي أبو عبد الرحمن مات سنة ثمان وأربعمائة ومائة (وقد ضعف
 لسوء حفظه) جدا (ولم يترك) بل روى له اصحاب السنن الاربعة لانه صدوق (وروى
 الترمذي) باسناد صحيح والحاكم وصححه (من حديث أبي سعيد مرفوعا) ان لي وزيرين
 من أهل السماء ووزيرين من أهل الارض (وزيراي من أهل السماء جبريل وميكائيل)
 ووزيراي من أهل الارض أبو بكر وعمر هذا تمامه المشار له بقوله (الحديث) وأخرجه
 الحكيم الترمذي من حديث ابن عباس وأخرج البزار والطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس
 رقة ان الله أيدني بأربعة وزراء اثنين من أهل السماء جبريل وميكائيل واثنين من أهل
 الارض أبي بكر وعمر قال القرطبي وفيه دلالة ان المصطفى أفضل من جبريل وميكائيل
 والوزير من الوزراء وهو الثقل فانه يتحمل عن الملك أوزاره قال تعالى سكاية عن موسى
 واجعل لي وزيراً من أهلي وروى أبو يعلى وابن عساكر عن أبي ذر مرفوعا ان لكل نبي
 وزيرين ووزيراي وصاحباي أبو بكر وعمر (وروى النقاش ان اسرافيل أول من سجد)
 لآدم (من الملائكة) حين أمره بالسجود (وانه جوزي على ذلك بولاية اللوح المحفوظ)
 ان جعل مطاعا عليه ومتصرفا فيه بنقل ما فيه له ملائكة كما في حديث ابن عباس المتقدم
 قريبا وروى أبو الشيخ عن عائشة رفعت له اسرافيل أربعة أجنحة منها جناحان أحدهما
 بالشرق والآخر بالمغرب واللوح بين عينيه فاذا أراد الله أن يكتب الوحي ينقر بين جبهته
 وروى أبو الشيخ وابن أبي حاتم عن حمزة قال بلغني ان أول من سجد لآدم اسرافيل
 فأنايه الله أن كتب القرآن في جبهته ولا منافاة فكلاهما جوزي به (وفي كتاب العظمة
 لابي الشيخ) عبد الله (بن حبان) بنسخ المهمة والحمية الثقيلة الحانط المشهور (من ذلك)
 أي ما يدل على كثرة الملائكة جدا (العجب العجيب وعندي منه الجزء الذي وقد وقعت
 في غير رواية البخاري ها) أي في ذكر السموات (زيادات) لا يقيد كونها بعد السدرة
 ورواية الانصار لان رؤيته لابراهيم كان قبل ذلك (فيها) أي الزيادات (ما وقع في رواية
 أبي سعيد الخدري عند البيهقي في دلائله) والبزار وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم
 (ثم صعدت الى السماء السابعة فاذا ابراهيم الخليل ساجدا) برفعه خيرا مبتدأ محذوف
 (طهره الى البيت المعمور) كما حسن الرجال ومعه نفر من قومه فسلمت عليه وسلم على (أي
 رد السلام على) سماه سلا ما لا شمله عليه معنى (واذا أنا بآمتي) منقصة أو أراها (شلرين)
 فتصبت بقدرة والافالطاهر شلران خيرا متى زيدت فيه الباء والشرط لغة النصف وقد
 يستعمل في البعض قل أو أكثر وهو المراد هنا فلا يلزم استواء النفسين عددا (شطر عليهم ثياب
 بيض) أنعم القراطيس جمع ترطاس ما يكتب فيه وكسر القاف اشهر من ثعبانها
 والفرطس وزان جمع رلغة فيه (وشرط عليهم ثياب رمد) أي لونها كالون الرماد لكن
 الذي في دلائل البيهقي رمد بلاها قال في النهاية أي غير فيها كدورة كالون الرماد واحد
 أرمد (قال قد خلت البيت المعمور) نقل في النور أن السلطان برقوق سأل عن البيت

المعروف من أي شيء هو فأجاب به بعض الحاضرين بأنه من عتيق وتقبله من بعض التفاسير
(ودخل هي الذين عليهم الثياب البيض وجيب الاترون) أي متعوا من الدخول (الذين
عليهم الثياب الرمدة) وهم على خير كما في رواية البيهقي وغيره أي لأنهم لما تاب الله عليهم
صارت سيئاتهم مذهباً فبقيت أعمالهم التي يجازون عليها كلها حسنة (فصليت أنا
ومن في البيت المهور) أما ما على الظاهر (وفي رواية الطبراني) فإذا هو برجل اشعث أي
أيض شعر الرأس يحصل سواده كما في القاموس وفي المغرب الشعث في الرجل شيب اللحية
وأطلق ابن الأثير فقال الشعث الشيب (جالس عند باب الجنة على كرسى) وعنده قوم
جلوس يضر الوجوه أ. نال القراطيس وقوم في ألوانهم شيء) أي غيرة كما في الحديث قبله
(فدخلوا نهرًا فاعتسأوا فيه فخرجوا وقد خالص) بفتحات (من ألوانهم شيء) أي صفاء
بعض الصفات (ثم دخلوا نهرًا آخر فاعتسأوا فيه فخرجوا وقد خالص من ألوانهم شيء) ثم دخلوا
نهرًا آخر) ثانياً (فاعتسأوا فيه) هكذا في النسخ الصحيحة ذكر ثلاثة أنهار موافقة للرواية
خلاف ما في نسخ سقيمة من الاقتصار على نهرين فإنه خطأ نشأ عن سقط ويدل عليه بقية
الحديث (فخرجوا وقد خالست ألوانهم) وصارت مثل ألوان البيض الوجوه (فجاءوا
فجلسوا إلى أصحابهم) كما في الرواية (فقال) يا جبريل (من هذا) لفظ الرواية من هؤلاء
البيض الوجوه (ومن هؤلاء الذين في ألوانهم شيء وما هذه الأنهار التي دخلوا فيها فجاءوا
وقد صفت ألوانهم قال) جبريل (هذا أبوك إبراهيم أول من شعث) بكسر الميم كفرح
(على الأرض وأما هؤلاء البيض الوجوه فقوم لم يلبسوا) يملطوا (إيمانهم بنظم) أي
شرك كما فسره به النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيحين (أولئك لهم الآمن) من العذاب
(وهم مهتدون) وتوقف بعض في تفسيره هنا بالشرك لمقابلته بقوله (وأما هؤلاء النفر
الذين في ألوانهم شيء فقوم خلطوا أعمالاً) وهو جهادهم أو اعترافهم بذنوبهم أو غير ذلك
(وآخر سبياً) ولا وقفه أصلاً فالمراد بالعمل السيئ ما يشمل ادعاء الشريك لله تعالى
وقوله (فتابوا) منه بمعنى أسلموا (فتاب الله عليهم) وأما البيض الوجوه فخالطوا به شركاً
أصلاً فلذا ميزوا عليهم وإن سبقت لمن لم يشرك معصية وتاب منها (وأما الأنهار فأتوها
رسالة الله والثاني نعمة الله والثالث وسقاهاهم ربهم شراباً طهوراً) مباغاة في طهارته وتطافته
وظاهره أن الجملة اسم للنهر وليس مراداً وإنما المراد أن الثالث هو النهر الذي يقال للذين
يشربون منه سقاهاهم الخ وعليه قاسم النهر الشراب الطهور (وفي رواية البخاري في الصلاة)
عن ابن عباس وأبي حبة الأنصاري قال النبي صلى الله عليه وسلم (ثم عرج) بفتحات
أوضح الأول وكسر الثاني (بي - قى ظهرت) أي ارتفعت (لمستوى) بفتح الواو متون أي
موضع مشرف يستوى عليه أي يصعد قال المصنف وفي بعض الأصول بمستوى بموحدة
بدل اللام (أسمع فيه صريف الأقلام) قال القرطبي لعلها المعبر عنها بالقلم المقسم به
في نون والقلم ويكون القلم للجنس (الحديث والمستوى المصعد) وقيل المكان المستوي
وعليهما ما قاله باء طريقة وعلى رواية اللام قال التوريشي اللام لعله أي ارتفعت لاستعلاء
مستوى أول رؤيته أو لمطالعة ويحتمل أن يكون متعلقاً بالمصدر أي ظهرت ظهوراً مستوي

ويحصل أن تكون بمعنى إلى قال تعالى أوحى إليها أي إليها والمعنى إلى ألفت مقاما بلغت فيه من رفعة المحل إلى حيث اطلعت على المسكوات وظهري ما يراد من أمر الله وتدبيره في خلقه وهذا هو المنتهى الذي لا تقدم فيه لاحد عليه وقال الطيبي لام الغرض وإلى الغاية يلتقيان في المعنى قال في الكشف في قوله تعالى كل يجري لأجل مسمى ويجري إلى أجل مسمى أهو من تعاقب الحرفين قلت كلا ولن يسلك هذه الطريقة إلا ببدء الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين أعني الانتهاء والاختصاص كل واحد منهما ملائم لصحة الغرض لأن قوله إلى أجل مسمى معناه يبلغه وينتهي إليه وقوله لأجل مسمى يريد يجري لأجل مسمى انتهى فالجواب أن اللام وإلى وإن كان معناهما أعني الادراك والانتهاء ملائما لصحة الغرض فليست متعاقبتين فمعنى ظهرت إلى مستوى بلغته وانتهيت إليه أي لوروي بذلك ومعنى لمستوى الذي الرواية به أدركت مستوى وجعل البيضاوي اللام صالحة للعلة والغاية (وصريف الاقلام هو يفتح الصاد المهملة) وكسر الراء واخره فاء وفي النور عن بعضهم صري بالراء آخره عوض الفاء وهو الأشهر في اللغة (تصويتها حالة الكتابة والمراد) كما قال عياض والنووي (ما تكتبه الملائكة من أقضية الله تعالى) ووحيه وما ينسخون من الألواح المحفوظة أو ما شاء الله من ذلك أن يكتب ويرفع لما أراده من أمره وتدبيره وفيه حجة لاهل السنة في الايمان بصحة كتابة الوحي والمقادير في كتب الله من اللوح المحفوظ بالاقلام التي هو يعلم كيفيةها على ما جاءت به الآيات والاحاديث الصحيحة وأن ما جاء من ذلك على ظاهره لكن كيفية ذلك وصورته وجنسه لا يعلمه إلا الله ومن أطلع على شيء منه من ملائكة ورسله وما يتأزل هذا ويحمله الاضعف النظر والايمان اذ جاءت به الشريعة ودليل العقول لا يحمله والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد حكمة من الله وانظروا لما يشاء من غيبه لمن يشاء من ملائكته وسائر خلقه والافهوا غنى عن الكتب والاستدراك انتهى (والقدر المكتوب قديم وانما الكتابة حادثة) فلا يتوهم أن القدر الذي تكتبه الملائكة حادث انما الحادث الكتابة ونفس القدر لا يكتب فيقول بما يتعلق به القدر وامضاء والمتعلق حادث كالكتابة (وظاهر الاخبار أن اللوح المحفوظ فرغ من كتابته وجف القلم) كتابة عن فراغ الكتابة وانتهائها عبر به على عادة الكتاب انهم اذا فرغوا من الكتابة تظفوا أقلامهم فيجب بازالة أثر المداد الذي كان عليها (بحاقبه قبل خلق السموات والارض وانما هذه الكتابة في صحف الملائكة كالقروع المتسخة من الاصل وفيها الاثبات والمحو على ما ذكر في الاثر) وهذا ذكره ابن دحية وتبعه ابن المنبر وزاد وأصل اللوح المحفوظ الذي اتسخ منه اللوح هو علم الغيب القديم في أزل القدم وهو الذي لا محوف فيه ولا اثبات حيث لا لوح ولا قلم والحكمة البالغة والله أعلم في سماعه لصريف الاقلام حصول الظمانينة بخلاف القلم بما في القدر حتى يتمكن التقويض للقدر لا للسبب وحتى يتعاطى السبب تعبدًا لا تعودا وبذلك يتم التوكل ويسكن الاضطراب عند اختلاف الاسباب فالاول والمناسبة بين هذا المعراج التاسع والعام التاسع من الهجرة أنه كان فيه غزوة تبولن خرج صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى الشام في العدد

قوله في الاثر في بعض نسخ
المتن في الآية

الذي لم يتم قبله مثله كان العدد ثلاثين ألفا والشقة بعيدة ولهذا لم يورث فيها بل اعلم الناس
 بوجههم ليكون تأهيمهم بحسب ذلك ومع هذا الاجتهاد في الاستعداد لم يلق صلى الله عليه
 وسلم فيها حربا ولا افتخ فيها بل لا ان أجل فتح السلم لم يكن بعد فافتسخ المعزم بالقدر
 ويخفاف القلم ويرجع صلى الله عليه وسلم الى المدينة وعلى المسلمين الوقار والسكينة من غير
 اضطراب عند انصراف العزيمة (وذكر ابن القيم أن الاقلام اثنا عشر قلما وانها متفاوتة
 في الرتب) جميع رتبة الميزة (فأعلاها وأجلها قدر القلم السابق الذي يكتب
 الله به مقادير الخلق) بمعنى القدر وهو عبارة عن تعلق علم الله وارادته بأزلايا الكائنات
 قبل وجودها وهو سبحانه أزل لا يتقيد بوجوده بزمان قاله الابي وقال النووي قال
 العلماء المراد بتحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ أو غيره لأصل التقدير لانه أزل
 لا أول له (كما في سنن أبي داود عن عباد بن الصامت) الخزيحي النقيب البدرى من
 فضلاء الصحابة (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما (أى شئ
 خلق الله القلم) بالرفع على الخبرية والاولية نسبية أى بعد العرش لان الجهر وهو
 الاصم أن العرش خلق قبل القلم قال ابن السيد الوجه رفع القلم وما أعلم أحدا رواه
 بالنصب وهو خطأ لان القلم أول مخلوق كما دلت عليه الاحاديث فان صحت رواية بنصبه
 خرجت على لغة نصب ان الجزين لا على أنه مفعول خلق لنساده في المعنى والاعراب
 انتهى وظاهر الاحاديث أنه قلم حقيقى من نور حديث ابن عباس قلم نور وعن مجاهد
 أنه من البراق القصب فان صح فلعن تجسمه من نور على صفة البراق وطوله خمسمائة عام
 رواه أبو الشيخ عن ابن عمر وعنده أيضا بسند رواه وعرضه كذلك وسنه مشقوقة ينبع
 منه المداد وفي خبر مرسل انه من لؤلؤ طوله سبع مائة عام ولا معارضة فالأقل لا يتقى
 الاكثر وكونه لؤلؤا على التشبيه لشدة بياضه اذ هو نور وأغرب شيخ الاسلام السراج
 البلقينى فيما حكاه عنه ولده في ترجمته فقال القلم ملك من الملائكة لانه من نور والملائكة
 مخلوقة من النور وانه عاقل قائم بكل ما يؤمر به (قال له اكتب قال) القلم بأن خلق
 الله له قوة النطق والادراك كما خلقها في الاعضاء وأحد وغير ذلك وتجوز غير هذا خروج عن
 الظاهر بلا دليل (بارب وما اكتب قال اكتب مقادير كل شئ) زاد في رواية الترمذى
 ما كان وما هو كائن الى الابد أى ما كان قبل القلم لان أوليته نسبية فلا يرد تصريحه
 انه أول مخلوق وما هو كائن الى انقضاء هذا العالم كما قال الى الابد وكقوله (حتى تقوم
 الساعة) وكذا ما بعد ما مما يمكن تناهيه لانعيم الآخرة وعذابها اذ لا نهاية له فلا
 يدخل تحت الكتابة وبقيت حديث أبي داود من مات على غير هذا فليس منى (فهذا
 القلم أول الاقلام وأجلها وقد قال غير واحد من أهل التفسير انه القلم الذى أقسم الله به)
 في قوله ن والقلم انه الذى خط في اللوح وقيل المراد الذى يكتب به وأقسم به لكثرة فوائده
 الحاصلة بالكتابة به (والقلم الثانى قلم الوحي
 قلم التوقيع) أى الذى يكتب به ما يقع صادر عن الله ورسوله والتوقيع ما يقع
 في الكتاب كما في القاموس (والرابع قلم طيب الابدان الذى يحفظ به صحتها والخامس قلم

هكذا بياض بالاصل

التوقيع عن المالك وتوايهم وبه تساس المالك) أى يدبر أمرها (والسادس قلم الحساب وهو الذى تضبط به الاموال مستخرجها ومصرعها وقاديرها وهو قلم الارزاق والسابع قلم الحكم الذى تثبت به الحقوق وتنفيذ القضايا والنامن قلم الشهادة الذى تحفظ به الحقوق والتاسع قلم التعبير) تفسير الرؤيا (وهو كاتب وحى المنام وتفسيره وتعبيره والعاشر قلم توارىخ العلم ووقائعه والسادى عشر قلم اللغة وتفاسيلها والثانى عشر القلم الجامع وهو قلم الرد على الميطلين ودفع شبه المحرفين فهذه الاقلام بها انتظام مصالح العالم قال ويكنى فى جدلالة القلم أنه لم تكتب كتب الله الا به وأنه تعالى أقسم به فى كتابه فى أحد القولين كما مر (انتهى ملخصا من كتاب أقسام القرآن) لابن القيم رحمه الله (وقد وقع فى رواية أبي ذر) (عنده سلم) فى الايمان (وغیره) كالبخارى فى أحاديث الانبياء والترمذى فى التفسير والنسائى فى الصلاة (من الزيادة أيضا ثم ادخلت الجنة فاذا فيها جنازة اللؤلؤ واذا تراها المسك) حقيقة وقول المصنف أى تراب الجنة كرائحة المسك تعقب بأنه لا ضرورة الى هذا التأويل وقد تظاهرت الاحاديث على أن تراها المسك وفى حديث أبي بن كعب عند ابن مردويه فقال يا جبريل انهم يسألونى عن الجنة فقال أخبرهم أنها قيعان وأن تراها المسك (الحديث والجنازة بالجيم ثم النون المفتوحة ثم ألف ثم موحدة ثم ذال موحدة هي القباب) وفى الفتح شبه القباب واحدها جنبذة بالضم وهو ما ارتفع من البناء فارسى معرب وأصله بلسانهم كنبذة بوزنه لكن الموحدة مفتوحة والكاف ليست خالصة وفى القاموس جنبذة وقد تفتح الباء وهو لحن كالقبة (ويؤيده) أى تفسيره بالقباب (ما فى التفسير) سورة العنكبوت (من البخارى من طريق قتادة عن أنس لما عرج به) أى بالنبي كما هو لفظه (صلى الله عليه وسلم قال أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ) مجوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر والترمذى حافتاه فيها مثل القباب (وأما ما فى كتاب الصلاة من البخارى) من حديث أبي ذر ثم ادخلت الجنة (فاذا فيها جنات اللؤلؤ بالمهمل والموحدة وآخره لام) كذا بجميع الرواة فى الصلاة (فقال القاضى عياض وغيره) من الائمة (هو تصريف) وانما هو جنازة كما عند البخارى فى أحاديث الانبياء وكذا عند غيره من الائمة ووقع فى نسخة معتمدة من رواية أبي ذر فى الصلاة جنازة على الصواب قال الحافظ وأظنه من اصلاح بعض الرواة وقال صاحب المطالع الجبائيل القلادة والعقود أوهى من حبال الرمل أى فيها اللؤلؤ مثل حبال الرمل جمع حبل وهو ما استطال من الرمل وتعقب بأن الجبائيل لا تكون الا جمع حبال أو حبل بوزن عظيمة وقال بعض من اعترف بالبخارى الجبائيل جمع حبال وحباله جمع حبل على غير قياس والمراد أن فيها عقود أو قلائد من اللؤلؤ انتهى (وفى حديث الامام أحمد) والترمذى (من رواية حذيفة ففتح له سما) أى للمصطفى وجبريل (أبواب السماء قال) صلى الله عليه وسلم (فرايت الجنة والنار) وعد الآخرة أجمع (وفى حديث أبي سعيد) عند البيهقى وابن جرير وابن أبي حاتم (أنه) صلى الله عليه وسلم (عرضت عليه الجنة وان رمانها كأنه الدلاء) بكسر الدال والمتجمع دلو وفى رواية لبيد وغيره أيضا واذا فيها رمان كأنه جلود الابل المقتبة

أى القى بأقنابها (وإذا طيرها كأنه الجنت) نوع من الابل الواحد يفتى مثل روم وروى
ثم يجمع على البضاني ويحقق ويثقل كما في المصباح وفي رواية للبيهقي وغيره وإذا طيرها
كالضاني فقال أبو بكر يا رسول الله إن تلك الطير لناعمة قال آكلتها أنعم منها وإنى لأرجو
أن تأكل منها وفي عرضها عليه كرامة عظيمة لأنه كان يعرضها على أمته ليشتروها كما قال
تعالى إن الله اشترى الآية فأراد الله أن يعاين نبيه ما يعرضه على أمته ليكون وصفه لها عن
شاهدة ولأنه كان يدعو إليها فأراها له ليعلم أنها تسع الخلائق كلهم ولا تمتلى حتى ينشئ الله
لها خلقا كما في الحديث وإليه سلم خمسة الدنيافي جنبها فيكون فيها ازهد وعلى الشدايد أصبر
وأن لا يكون لأحد كرامة إلا وله مثلها وكان لأدريس كرامة دخول الجنة قبل القيامة فأراد
تعالى أن يكون ذلك له فيه ونجيه أيضا قاله ابن دحية ملخصا (وأنه عرضت عليه النار فإذا
هي لو طرح فيها الخبارة والحديد لا كائنها) وفي مسلم عن ابن عباس وابن مردويه عن عمر
ورأى ما لكأخازن النار فإذا رجل عابس يعرف الغضب في وجهه وفي حديث أبي هريرة
في مسلم والنسائي فبدأ النبي صلى الله عليه وسلم بالسلام (ووقع عند مسلم) وكذا عند
البخاري في الرقائق والترمذي (من طريق همام) بن منبه بن كامل الضعيف أخو وهب
ثقة روى له الجميع مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة على الصحيح (عن قتادة) بن دعامة بن قتادة
السدي البصري ثقة روى له الجميع يقال ولد أسككته مات سنة بضعة عشرة ومائة
(عن أنس رفعه يثما) بالميم (أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر) وذلك ليلة المعراج كما في رواية
البخاري السابقة مريعا عن أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم قال آتيت على نهر
(حافته) بماء مهيبة وخفة القاء جانياء لأنه ليس مستطيل لا يجري فيه الماء حتى
يكون له حافتان بل سائل على وجه أرض الجنة كما قال صلى الله عليه وسلم لعلكم تظنون أن
أنهار الجنة أخذود في الأرض لا والله أنها السائمة على وجه الأرض رواه أبو نعيم وصححه
الضياء عن أنس والاختود شق مستطيل في الأرض (قباب المدر الجوف وإذا طينه)
بالتون وشك هدية بن خالد شيخ البخاري هل هو بالتون أو الموحدة ولم يشك فيه أبو الوليد
شيخ البخاري أيضا فقال بالتون وهو المعتمد وفي رواية للبيهقي بلفظ تراه (مسك أذفر)
بذل معجمة يقال ذفر الشيء بالكسر ذفرا يفتح شدة رائحته طيبة كانت أو كريهة وأما
بذل مهيبة فلربح المنتنة (نقال جبريل هذا الكوثر) ومسلم أيضا من طريق شيبان عن
قتادة عن أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم قد كثره (وفي رواية أبي عبيدة بن عبد
الله بن مسعود) مشهور بكنيته والاشتهر أنه لا اسم له غيرها ويقال اسمه عامر كوفي ثقة
والراجح أنه لا يصح سماعه من أبيه مات بعد سنة عشرين (عن أبيه أن إبراهيم عليه السلام
قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا نبي تعفرت حبيب (أنت لا قريبك الله) يحتمل أن يكون
إبراهيم علم بذلك في حياته ويحتمل غير ذلك (وأن أمتك آخر الأمم وأضعفها فإن استطعت
أن تكون حاجتك) كلها بدليل قوله فيما أسقطه من الحديث أو جعلها بضم الجيم
أى معظمتها وكان معناه أن لم تستطع كلها (في أمتك فافعل) ودعاه بالبركة وهذا الحديث
ساقه الشافعي في القصة قبل دخوله بيت المقدس فقال وهو على شجرة فتحته شيخ وعياله

فأرى مصابيح وضوء افقال من هذا يا جبريل قال هذا أبو إبراهيم فسلم عليه فرقة عليه السلام وقال من هذا معك يا جبريل قال هذا ابنك اخذ فقال من حساب النبي العربي الاله الذي بلغ رسالة ربه ونصح لأمته يابني انك لاق قد ذكره ثم قال ثم سار حتى أتى المدينة يعني مدينة القدس فما أوهمه سباق المصنف أن إبراهيم وصاه بذلك لما اجتمع به في السماء السابعة ليس يراد (وفي حديث أبي سعيد البدرى عن أبي سفيان البهقي ثم سعد) جبريل (في الى السماء السابعة قال ثم رفعت لي) بضم الراء مبنى للمفعول ونائبه (سورة المنتهى فاذا كل ورقة منها تغطي) لفظ رواية البهقي وغيره عن أبي سعيد تسكاد تغطي (هذه الامة) ثم في حديث أبي هريرة عند الزوار البهقي وغيرهما الورقة منها مغطية للامة كلها وفي لفظ للطبري الورقة منها تطل الخلق (واذا فيها) أي في أصلها كما مر (عين تجري يقال لها السليل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر والاخر يقال له الرحمة فاعتسلت فيه فغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر) المراد تشریفه بهذا الامر أي لو كان له ذنوب لغفرت ولم يكن له ذنب البتة قاله التقي السبكي تبعاً لابن عطية ونحوه قول عياض عن بعضهم المغفرة هنا تنزيه من العيوب وقال بعض المحققين المغفرة هنا كناية عن العسمة أي عصمت فيما تقدم من عمري وفيما تأخر منه عن الذنوب وهذا قول في غاية الحسن وسيكون لنا ان شاء الله تعالى عودة الى بسط ذلك حيث تكلم فيه المصنف (ثم دفعت الى الجنة فاستقبلني جارية فقلت لها لمن أنت قالت لزيد بن حارثة) البكبي مولى المصطفى وحبه أبي اسامة البدرى المختص بأن الله تعالى لم يصرح في كتابه باسم أحد سواء من الصحابة (وقيه) أي حديث أبي سعيد (واذا رماها كالدلاء عظما) بكسر ففتح وفي رواية كأنه جلود الابل المقببة ولا منافاة بل وازأنه رأى فيها ما يشبه بكل منهما فأخبر بكل مرة ويحتمل غير ذلك (ثم عرضت علي) بالبناء للمجهول ونائبه (النار فاذا فيها غضب الله وزيجه) عذابه (ونقمه) جمع نعمة (لو طرحت فيها الحجارة والحديد لا كلفتها) من شدة توقدها وفي حديث شداد بن أوس فاذا جهنم تكشف عن مثل الزرابي ووجدتها مثل الجنة السخنة وزاد فيه انه رآها في وادي بيت المقدس كذا في فتح الباري فيحتمل انها لما عرضت عليه وهو في السماء رآها في وادي بيت المقدس أي من جهته بأن قوى الله بصره حتى رآها وأورد الشامي الحديث في القصة قبل دخوله بيت المقدس ثم قال الزرابي براى فراء كما رأيت بخط جماعة منهم الذهبي في تاريخ الاسلام والهيتمي في مجمع الزوائد والشيخ يعني السيوطي في تفسيره جمع زربية بتشديد الزاي وهي الطنفسة بكسر الطاء والقاف وبضمهما وبكسر الطاء وضم القاف وهي البساط الذي له خيل رقيق ورأيت بخط بعض المحققين الروابي براء فراء وأظنه تعميها وان كان قريب المعنى والجهة بجماء مضمومة الفحة والسحنة بضم السين المهملة وسكون الخاء المعجمة أي حارة (ثم اغلقت دوفي) حتى لا يحصل له نوع ضجر قال ابن دحية انما عرضت عليه النار ليكون آمناً يوم القيامة فيفرع الى الشفاعة ولولم يؤمن لكان مشغولاً بنفسه كغيره من الانبياء لانهم لم يروا قبل يوم القيامة شيئاً منها فاذا رآوها جزعوا وكفت ألسنتهم عن الخطبة والشفاعة من هولها

وقال كل منهم نفسي نفسي وهو صلى الله عليه وسلم قد رآها قبيل فلا يفرغ منها مثل ما فرغوا
 فيقدر على الخطبة وهو المقام المحمود ولأن الكفار لما كذبوا واستهزؤا به وآذوه أشد
 الأذى أراد الله تعالى النار المعدة لهم تطيبا لقلبه وتسكيناً لقلوبه وللإشارة إلى أن من
 طيب قلبه بأهانة أعدائه والانتقام منهم فأولى أن يطيبه في أوليائه بالشفاعة والأكرام
 وليعلم منه الله عليه حين أتقدهم منها ببركته وشفاعته انتهى ملخصا (وفي الطبراني) وابن
 حبان من طريق أبي واقد الحزاني قال الذهبي وهو الافة والخطيب من طريق محمد بن خليل
 قال ابن الجوزي كذاب يضع وابن غيلان من طريق أحمد بن الأحيم المروزي وهو كذاب
 وابن الجوزي من طريق غلام خليل وهو كذاب كلهم (من حديث عائشة) مرفوعا
 (لما كان) تامة أي حصل (ليلة أسرى بي إلى السماء أدخلت الجنة فوقفت) بالقاء أي
 اطلعت (على شجرة من أشجار الجنة لم أرى الجنة شجرة أحسن منها ولا أبيض ورقا
 ولا أطيب منها ثمرة فتناولت) أخذت (ثمرة من ثمرها فأكلتها فصارت نطفة في صلب
 فلما أهبطت إلى الأرض وقعت خديجة فحملت بفاطمة) فإذا اشتقت إلى رائحة
 الجنة شممت ريح فاطمة هذا بقبته (وهو حديث ضعيف) أراد به شر الضعيف وهو
 الموضوع فقد صرح ابن الجوزي والذهبي والحافظ بأنه موضوع وإن تعددت طرقه عن
 عائشة ورواه ابن الجوزي عن ابن عباس من طريق الأبرادى وهو وضع كذاب
 والحاكم في المستدرک عن سعد بن أبي وقاص قال الذهبي في تلخيصه هذا كذب جلي
 وهو من وضع مسلم بن عيسى الصغار لأن فاطمة ولدت قبل النبوة فضلا عن الاسراء ويدل
 على أن المصنف أراد بالضعف الوضع قوله (وفيه التصريح بأن الاسراء كان قبل ولادة
 فاطمة وهي ولدت قبل النبوة بسبع سنين وشئ) الذي جزم به ابن الجوزي والمدائني
 وأسندوا الواقدي عن الباقر عن العباس أنها ولدت قبل النبوة بخمس سنين (ولاريب
 أن الاسراء كان بعد النبوة) بالإجماع ولذا قال في اللسان كان واضعه خذل
 والافقاطمة ولدت قبل فرض الصلاة انتهى (وذكر أبو الحسن) علي (بن غالب فيما) أي
 كتاب (تكلم فيه على أحاديث الحجب السبعين والسبع مائة والسبعين ألف حجاب) وهذه
 الأحوال الثلاثة نشأت من اختلاف الروايات في عدة الحجب حيث وردت بكل منها
 وجمع النعماني بأن السبعين بالنسبة إلى السموات السبع والسبع مائة باعتبار عالم الكرسي
 وما حوى والسبعين ألفا باعتبار عوالم العرش وما حوى وبسط الكلام على ذلك
 (وعزاها لابي الربيع بن سبيع) بإسكان الموحدة وقد تظم كما في التبصير ومقتضى المصنف
 أنه لم يره لابن سبيع (في شفاء الصدور) لأنه كثير النقل عنه (من حديث ابن عباس
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد أن ذكر مبدأ حديث الاسراء كما) أي مثل ما (ورد
 في الامتهات) أي الأصول وهي الكتب وظاهره أن ابن عباس رواه بلا واسطة وليس
 كذلك فالمنقول عن ابن غالب عن ابن سبيع عن ابن عباس قال قال علي سلوني قبل
 أن تفقدوني سلوني عن علم لا يعلمه جبريل ولا ميكائيل أعلمني رسول الله عما علمه ليلة الاسراء
 قال علمني ربي علوما شئ فأعلمني صلى الله عليه وسلم قال كنت نورا في جسد إبراهيم وذرا

في ظهره فلما عارضه جبريل وهو في المنجنيق فقال له يا خليل الرحمن هل لك من حاجة قال
أما إليك فلا فعاد إليه ثانية ومعه ميكائيل فقال لا إليك ولا إلى ميكائيل فعاد إليه الثالثة
فقال هل لك من حاجة إلى ربك قال يا أخي يا جبريل من شأن الخليل أن لا يعارض خليله
قال النبي صلى الله عليه وسلم ~~فلما كان في ذلك~~ ^{فلما كان في ذلك} أن قلت ان بعثني الله نبيا واصطفاني بالرسالة
لا أتيتني جبريل على فعله بأبي ابراهيم فلما كان ليلة الاسراء بعد ان بعثني الله (أتاني
جبريل وكان السفير) أي المسافر بمعنى الذهاب (بي إلى ربي إلى ان انتهى إلى مقام
ثم وقف عند ذلك فقلت يا جبريل في مثل هذا المقام) وهو سدة المنتهى (يتراءى الخلق
خليله فقال ان تجاوزته احترقت بالنور فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل هل لك من
حاجة إلى ربك فقال يا محمد سل الله تعالى في أن أبسط جناحي) مفرد مضاف إلى يا المتكلم
(على الصراط لا تمك حتى يجوزوا عليه) اذ لو كان مثني اقال عليهما (ثم زج) بزأى
فجيم ثقيلة (بي في النور زجا فخرق بي) بالبنا للمفعول (سبعون ألف حجاب ليس
فيها حجاب يشبه الآخر وانقطع عني حس كل لك وانسى فلفظي عند ذلك استجاش)
أي حالة تشبه حالة المستوحش في الانفراد والبعده عن الخلق وتطلق الوحشة على الخلوة
(فعند ذلك ناداني مناد بلفظة أي بكركه ان ربك يصلي فيمنا أنا تفكر في ذلك أقول هل
سبقني أبو بكر فاذا النداء من العلى الاعلى) سبحانه وتعالى وتأويله بيان النداء من الملك
بأمر العلى يا بابه المقام كما لا يخفى بل العلى تعالى خاطبه بلا واسطة بقوله (ادن يا خير
البرية) أي الخلق وأصله بالهمزة قلبت ياء لوقوعها بعد ياء زائدة وأدغمت الزائدة في المبدلة
عن الهمزة (ادن يا أحمد ادن يا محمد ليدن الحبيب) مجزوم بلام الامر مساو لادن
فجمع بين الامر بالصيغة وباللام (فأدنا في ربي حتى كنت كما قال تعالى ثم دنا) قرب
(فتدلى) زاد في القرب (فكان) منه (قارب) قرب (قوسين أو أدنى) من ذلك
(قال وسألتني ربي) لم يبين ما سأله عنه (فلم أستطع أن أجيبه فوضع يده بين كتفي بلا
تكليف ولا تحديد) لاستحالة ما عليه (فوجدت بردها بين ثديي فأورثني علم الاولين
والآخرين وعلمني علوما شتى فعلم أخذ علي كتمان) بكسر الكاف أي أمرني باخفائه
(اذ علم) أي لعلمه (انه لا يقدر على حمله أحد غيري وعلم خبرني فيه) أي في اخفائه
واظهاره قال في الحديث فكنت أسر إلى أبي بكر وإلى عمر وإلى عثمان وإليك يا أبا الحسن
يعني عليا لانه راويه (وعلمني القرآن فكان جبريل يذكرك فيه) بضم الياء ويكون
الذال وكسر الكاف محذوفة وبضم الياء وفتح الذال وكسر الكاف مشددة وكأنه نزل
معارضته بالقرآن حين كان يدارسه منزلة من يعقل عن الشيء فيذكره أو كان يحصل له سهو
عن بعض الكلمات فيذكره (وعلم أمرني بتبليغه إلى العام والخاص من أمتي) وهو
قوله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك كذا في الرواية قبل قوله (قال ولقد عاجلت
جبريل في آية نزل علي بها) لم يبينها ولم نرم منها (فعماتني ربي وأنزل علي ولا تعجل
بالقرآن) أي بقراءته (من قبل أن ينضي إليك وحيه) أي يفرغ جبريل من ابلاغه
(وقل رب زدني علما) بالقرآن فكما نزل عليه شيء منه زاد به علمه (ثم) ألهمني ربي

ان (قلت) كما في الرواية (اللهم انه لما خلقني استجاش قبل قدومي عليك سمعت مناديا ينادي
بلغة تشبه لغة أبي بكر فقال لي قف ان ربك يصلي فجمعت من هاتين) ويظهر ما بقوله (هل
سجعتني أبو بكر الى هذا المقام وان ربي لغني عن أن يصلي قال فساداني أما الغني عن أن
أصلي لاحد) أتكمل به أول غرض يجعل علي صلاتي له وانما أصلي على غيري رحمة
وتفضلا مني من غير اجبار ولا الجاء على ذلك فاني أنا الغني المطلق لا اله غيري (وانما أقول
سبحاني سبحاني) تنزيها لعمالي يليق (سبقت ربي غني اقرأ يا محمد هو الذي يصلي عليكم)
أي يرحمكم (وملائكته) أي يستغفرون لكم (ليخرجكم) ليدم اخراجه اياكم
(من الظلمات) أي الكسر (الى النور) أي الايمان (وكان بالمؤمنين رحمة) ومن
رحمته صلاته عليهم كما قال (فصلا في رحمة لك ولا تترك) وروى ابن المنذر وغيره لما رأت ان
الله وملائكته الآية قال الصديق يا رسول الله ما خصك الله بشرف الا واثرت كفايته قرات
هو الذي يصلي عليكم الآية (واما أمر صاحبك يا محمد) وهو سماعت صوتا يشبه صوته فسيبه
تأنيك بسماع شبهه ليرول عنك عظيم الهيبة فتقوى على قبول ما يليق اليك كما أشار اليه
بقوله (فان أخاك موسى كان أنسه بالعصا فلما أردنا كلامه قلنا وما تلك) ككاشة
(بمينك يا موسى) الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها (قال هي عصا وشغل
بذكر العصا عن عظيم الهيبة وكذلك أنت يا محمد لما كان أنسك) التام (بصاحبك أبي
بكر واثرت خلقت) بكسر الهمزة بجملة حالية (أنت وهو من طينة واحدة وهو أنيسك
في الدنيا) كما وقع ليلة الغار (والآخرة خلقنا ملكا على صورته يشاديك بلغته ليزول
عنك الاستجاش اثلا يلحقك من عظيم الهيبة ما يقطعك عن فهم) مصدر مضاف للمفعول
أي عن فهمك (ما يراد منك) فهمه (ثم) انساني ربي حاجة أخى جبريل وأراد أن
ين علي بأن اذكرنيها (قال الله تعالى وأين حاجة جبريل) هكذا في الرواية انساني
الح فكانه انساها له بشغله بعظيم الهيبة والجلال أو تلذذه بسماع الخطاب فن عليه باذكاره
(فقلت اللهم انك أعلم فقال يا محمد قد اجبتني فيما سألت ولكن في) طائفة من أمثلك فقلت
الله فمن تلك الطائفة قال (من أحبك وصحبك) فأجابه باذنه في بسط جناحه وتواضع
أتمه الاتقياء دون من دنس ايمانه بتقصير في طاعة أو بالعصيان كن أبغض بعض صحبه
(وفي رواية) من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان ذكر حديث
الاسراء كما في الاتهامات قال (فتقدمت وجبريل على اثرى) فيه العطف على الضمير
الموصول بلا فاصل وهو ضعيف ومع ضعفه هو جائز في السعة كما قال ابن مالك (حتى انتهى بي
الى حجاب فرأى الذهب فترك الحجاب فقبل من هذا قال أنا جبريل ومعى محمد صلى الله عليه
وسلم فقال الملك الله أكبر) تعظيما لما رأى وفرحا بقدر المصطفى (فأخرج يده من تحت
الحجاب فاحتلني فوضعت بين يديه في أسرع من طرفه عين وغلط الحجاب مسيرة خمسمائة
عام فقال لي تقدم يا محمد) اسقط منه فقلت انك أنت تقدم قال يا محمد تقدم فأنت أكرم
علي الله مني (فخصيت فانطلق بي الملك في أسرع من طرفه عين الى حجاب الأول فترك
الحجاب فقال الملك من وراء الحجاب من هذا قال أنا فلان) لم يسم (صاحب حجاب الذهب)

قوله فيه العطف الخ لا حاجة
اليه اظهار جعل وجبريل
على أثرى بجملة حالية ٥١

ولاشك ان سيره معه باذن الله تعالى عليه السلام (وهذا محمد صلى الله عليه وسلم رسول
 رب العزة متى فقال الملك الله اكبر فأخرج يده من تحت الحجاب فاحتملني حتى وضعني بين
 يديه) ووجود الملائكة عند الحجب مع اول ما تصدم الاحاديث ان سسيرة المنتهى
 لم يجاوزها أحد الا المصطفى وبه جزم النووي كما مر وتأويله باحتمال ان المراد لم يجاوزها
 أحد من ملائكة السموات ونحوها انما ينهض لو كان لهذا الحديث نوع تماسك
 ويأتى انه كذب (فلم أزل كذلك من حجاب الى حجاب حتى تجاوزت سبعين حجبا باغلاق كل حجاب
 مسيرة خمسمائة عام فقال لي تقدم يا محمد فضيت فانطلق بي الملك ثم دلى لي رفرفا خضر تغلب
 خضرته ضوء الشمس فالتمع) أى اضاء (بصري) فقوى ادراكه حتى تمكن من مشاهدة
 ما في تلك الخضرات من الامور التي يقصر العقل عن وصفها وبيان حقيقتها (ووضعت
 على ذلك الرفرف ثم احملت حتى وصلت الى العرش) أسقط قوله فلما رأيت العرش اتضع
 على كل شيء عند العرش ثم ان الله تعالى بحوله وقوته وقام نعمته على قربي عند العرش
 (فأبصرت أمرا عظيما لا تتأله الا لسن) حذف منه فسألت الهى أن يمن علي بالثبات حتى
 أستتم نعمته فأن الله علي وقوانى لذلك (ثم دلى لي قطرة من العرش فوضعت على لساني
 فماذاق الذائقون شيئا قط أسلي منها فأنبأني الله بها نبأ الاولين والآخرين وتور قلبي وغشي
 نور مرش بصري ظم أو شيا فجعلت أرى بقلبي ولا أرى بعيني) قال النعماني أى فقط بل
 رأيت بالباطن والظاهر وقد أرشد الى ذلك بقوله (ورأيت من خلقي ومن بين كتفي كما رأيت
 أماي) والا فاما مقتضى لكونه سلب رؤية بصره ورأى بغيره من ظاهري جسده وبهذا لا يشك
 مع ما تقر من الرؤية انتهى (الحديث) ذكر النعماني تمامه في أزيد من ورقين ناسبا له
 لمن عزاه له المصنف بقوله (رواه والدي قبله) ابن سبع (في كتاب شفاء الصدور كما ذكره
 ابن غالب) هذا يشعر بعدم رويته في ابن سبع (والعهد في ذلك عليه) قال الشامي بعد
 نقل كلام المصنف هذا وهو كذب بلا شك انتهى والحجب من النعماني حيث أورد الروايتين
 بطولهما ساكتا عليهما فائلا ولا يستبعد وقوع هذا كله في بعض ليلة (وكثير الحجب لم يرد
 في طريق صحيح ولم يصح في ذلك غير ما في مسلم) في الايمان عن أبي موسى قال قام فينا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بخص كلمات فقال ان الله تعالى لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض
 القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل (بحجابه النور)
 لو كشفه لاحت سيجات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه أى انه محجب بنور عزته
 وأشعة عظيمته وذلك الحجاب هو الذي تدهش دونه العقول وتذهب الابصار وتخير البصائر
 بحجابه خلاف الحجب المعهودة فكيف يشاهد فهو استغفاف في جواب سؤال مقتدره
 لم لا نشاهد الله أشار اليه الطيبي (والرفرف البساط) أى هو المراد هنا (وقيل انه في الاصل
 ما كان من الدياج وغيره رقيقا حسن الصنعة ثم اتسع فيه) نأطلق على البساط وعلى
 كل ثوب عريض وعلى ذيل الخيمة وعلى الوسائد والنفارق وبها فسر متكئين على رفرف
 خضر وفي نسخ رقيق مبتدأ خبره من الدياج مقدم عليه واسم كان ضمير الشأن والجملة خبر
 كان (واعلم أن ما ذكر في هذا المل الرقيق من الحجب) على تقدير صحتها وكذا حجاب النور

(فهو في حق المخلوق) زاد الفاعل في خبر الموصول لتضمنه معنى الشرط وهو جائز (لا في حق المخلوق عز وجل) اذا احتجب لغة المنع والاحتجاب المانع ومنه حاجب العين وحاجب الامر فيقتضي تناهيه وتحييزه (والله سبحانه وتعالى منزله عما يحجب به اذا احتجب) بضمين جمع حجاب أو بفتح فسكون مصدر (انما تحيط بقدر محسوس) له طول وعرض في جهة يحس بتوجيه السائر فيقتضي الجهة وهو منزله عن ذلك (فالخلق كلهم محجوبون عنه تعالى بمعاني الاسماء والصفات والافعال وسائر المخلوقات من معاني الانوار والظلمات كل له مقام من الحجب معلوم وحظ من الادراك) أي أنواع العلم (والمعرفة) به (مقسوم) بحسب ما أرادته تعالى وقد قال تعالى في الكفارة كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فجعلهم هم المحجوبين لا هو وأورد ان الحجب أمر نسبي لا بد من تعلقه بالطرفين فكيف يصح ذلك وأجيب بأنه نسبي لكن بين حاجب ومحجوب واحتجاب سبجات الانوار وسبجات العظمة والمحجوب مخلوقاته لا هو لانه محجوب عنه لا محجوب فيجوز أن يوصف بأنه محجوب عنه وحاجب ومحجوب خلافا لمن أنكره (وأقرب الخلق الى الله تعالى الملائكة الحافون) بعرشه (والكروبيون) بجنحة الراسادات الملائكة من كرب اذا قرب كما مر (وهم محجوبون) عن رؤيته (بنور المهابة والعظمة والكبرياء والجلال والقدس والقيومية حجب الذات بالصفات) أي كما ان الذات حجت بالصفات التي قامت بها عن معرفة حقيقتها وتعلقها بهيئة تميزها كذلك حجب الحافون والكروبيون عنه تعالى بأنوار المهابة (وهم في الحجب عنه على طبقات مختلفات كل على مقام معلوم ودرجات) وفي التنزيل وما سنا الا له مقام معلوم (وبالجملة فالمخلوقات كلها) أي التي تقوم بالعالم يشتغل بها عما يقربه الى الله (ما كانت) مانعة أي مدة كونها أي وجسدياتها (حجاب) بالرفع خبر المخلوقات (عن الخالق) أي هي التي تحجبهم عن القيام بحقوق الخالق وجعلها بعض معترضة بين المبتدأ والخبر والاظهر جعلها ظرقا من المبتدأ (فقوم محجوبون برؤية النعم) التي أسبغت عليهم (عن المنعم) جل وعلا (وبرؤية الاحوال) المشاهدة لهم من شحوصة وغنى وخصيصة (عن) ذي (الطول) والقوة الذي خلق ذلك وقدره وفي نسخة عن المحول أي الموجد لتلك الاحوال لكن في اطلاقه على الله تظير (وبرؤية الاسباب) كالشع والري وخصيصة ما (عن المسبب) الخالق لذلك (وقوم محجوبون بالعلم عن المعلم) فتراهم أبدا انما يبحثون ويسكلمون في العلم وما يتفرع منه غافلين عن التفكير في آلا من علومهم (وبالفهم عن المفهم وبالعقل عن المعقل) وفي اطلاق ذلك كله على الله تعالى نظرا فاسماؤه توقيفية (وكل ذلك من معنى حجاب النعم عن المنعم والمواهب عن الواهب) ادهى بعض تفاصيل للنعم والمواهب (وقوم محجوبون بالشهوات المباحة) فهم أبدا فيا يرتعون (وقوم محجوبون بالشهوات المحرمات والمعاصي والسبقات) وان لم يكن فيها شهوات فتغابر العطف (وقوم محجوبون بالمال والبنين وزينة الحياة الدنيا اللهم لا تعجب قلوبنا عنك في الدنيا ولا أبصارنا عنك في الآخرة يا كريم) واجعل وجوهنا ناضرة الى ربنا ناظرة وما أحلى قول الحكم الحق ليس بمحجوب انما المحجوب أنت عن النظر اليه اذ لو حجبته شيء لستره ما حجبته ولو كان له سائر لكان لوجوده حاصر وكل حاصر

لشيء فهو له سائر وهو الظاهر فوق عباده كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر في كل
 شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر بكل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو
 الذي ظهر لكل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الظاهر قبل وجود كل شيء كيف يتصور
 أن يحجبه شيء وهو أظهر من كل شيء انتهى (وقد ورد في الصحيح) البخاري من طريق شريك
 (عن أنس قال عرج بي جبريل إلى سدره المنتهى) لفظ الصحيح ثم علا به جبريل فوق ذلك
 بما لا يعلمه إلا الله حتى جاء سدره المنتهى ففي قول المصنف بي شيء لأنه لم يصرح برفعه (ودنا
 الجبار رب العزة) دتو قرب ومكانة لادتو مكان ولا قرب زمان (فتدلى) زاد في القرب
 (فكان قاب قوسين أو أدنى) أقرب وهو بالنسبة للمصطفى عبارة عن نهاية القرب
 ولطف المحل وايضاح المعرفة وبالنسبة إلى الله تعالى إجابته ورفع درجته وهذا مما
 أنكر من رواية شريك قال الخطابي ليس في البخاري أشنع ظاهرا ولا أمتع مذاقا من هذا
 فإنه يقتضي تحديد المسافة بين أحد المذكورين وبين الآخر وتمييز مكان كل واحد منهما
 وهذا مع ما في التدلى من التشبيه والتشبيه بالشيء الذي تعالى من فوق إلى أسفل فمن لم يبلغه
 من هذا الحديث إلا هذا القدوم طوعا عن غيره ولم يعتبره بأول القصة ولا بآخرها اشتبه
 عليه وجهه ومعناه وكان قصاراه أمارا للحديث من أصله وأما الوقوع في التشبيه وهما
 مرغوب عنهما وأما من اعتبر أول الحديث بآخره فإنه يزول عنه الاشكال فإنه مصرح
 فيهما بأنه كان رؤيا لقوله قوله وهو نائم وفي آخره استيقظ وبعض الرؤيا مثل يضرب
 لمتأثر على الوجه الذي يجب أن يصرف إليه معنى التعبير في مثله وبعض الرؤيا لا يحتاج
 إلى ذلك بل يأتي كالمشاهدة قال الحافظ وهو كما قال ولا التفات إلى من تعقبه بأن
 في الحديث الصحيح أن رؤيا الأنبياء وحى فلا يحتاج إلى تعبير لأنه كلام من لم يعم النظر فأن
 بعض مرأى الأنبياء يقبل التعبير كقول بعض الصحابة في التمييز فما أولته يارسول الله
 قال الدين وفي رؤيا النبي قال العلم لكن جزم الخطابي بأنه منام متعقب بأن أراج أنه بقطة
 بالأدلة ثم دفع الخطابي الحديث من أصله بأن القصة بطولها انما هي حكاية يحكيها أنس
 من تلقاء نفسه لم يعزها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا نقلها عنه في أصل الأمر في القل
 انها من جهة الراوى أما أنس وأما شريك فإنه كثير التفسير دينا كبر اللفاظ التي
 لا يتابعه عليها سائر الرواة قال الحافظ وما نقام من أن أنس لم يسند هذه القصة إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم لا تأثير له فأدنى أمره فيها أن تكون مرسل صحابي فاما أن يكون
 تلقاها عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي تلقاها عنه ومثل ما اشككت عليه لا يقال
 بالرأى فيكون لها حكم الرفع ولو أترما ذكره لم يحمل حديث أحد روى مثل ذلك على
 الرفع أصلا وهو خلاف عمل المجتدين فاطبة فالتعليل بذلك مردود ثم قال الخطابي نسبة
 التدلى الجبار مخالف لعامة السلف والعلماء وأهل التفسير من تقدم ومن تأخر والذي قيل
 فيه ثلاثة أقوال أحدها دنا جبريل من محمد فتدلى أى تقرب منه وقيل هو على التقديم
 وأما خير أى تدلى فدنا لأن التدلى سبب الدنو الثاني تدلى له جبريل بعد الانصباب
 والاندفاع حتى رآه مرتفعا وذلك من آيات الله حيث أقدره على أن يتدلى في الهواء من غير

اعتماد على شيء وتمسك بشيء الثالث دنا جبريل فتدلى محمد ساجدا ربه شكرا على ما أعطاه من الرزق قال وقد روى هذا الحديث عن أنس من غير طريق شريك فسلم يذكرك فيه هذه الالفاظ الشفيعه وذلك بما يقوى الظن انها صادرة من شريك قال الحافظ قد أخرج البيهقي من طريق الاموي في معاذيه عن محمد بن عمر بن أبي سلمة عن ابن عباس في قوله واقدروا نزلة أخرى قال دنا منه ربه وهذا سند حسن وهو شاهد قوي لرواية شريك ثم قال الخطابي وفي هذا الحديث لفظة أخرى تفرد بها شريك أيضا لم يذكرها غيره وهي قوله فعلا به يعني جبريل الى الجبار تعالى فقال وهو مكانه يا رب خفف عنا والمكان لا ينسب الى الله انما هو مكان النبي صلى الله عليه وسلم في مقامه الاول الذي قام فيه قبل هبوطه قال الحافظ وهذا الاخير متعين وليس في السياق تصريح باضافة المسمى الى الله قال وما جزم به من مخالفته للسلف والخلف فقد ذكرنا من واقعه وقد نقل القرطبي عن ابن عباس انه قال دنا الله قال القرطبي والمعنى دنا أمره وحكمه وأصل التدلي النزول الى الشيء حتى يقرب منه وقيل تدلى الرفرف لمحمد حتى جلس عليه ثم دنا محمد من ربه وقد أزال العلماء اشكاله فقال القاضي عياض اضافة الدنو والقرب هنا من الله أو الى الله ليس به توكان وقرب مدى ينتهي اليه وانما دنا صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه هو منه ابانة عظيم منزلته وتشريف رتبته اعتناء بشأنه واظهارا للمال يؤته أحدا غيره واشراق أنوار معرفته ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته مما لم يطلع عليه غيره كما قال جعفر بن محمد الدنوت من الله لاحت له ينتهي اليه مطمع فهم أو مطرح وهم ومن العباد بالحدود والغاية المنتهية الى غاية وقال أيضا انقطعت الكيفية عن الدنو ألا ترى كيف يجب جبريل عن دنوته ودنا محمد الى ما أودع قلبه من المعسرة والايان فتدلى بسكون قلبه الى ما أدنا اليه وأزال عن قلبه الشك والارتباب أي الذي عرا شاطره هل يغشى حضرة هذا القرب وينال مواهبه من انافة واكرام وشرف وانعام فلأنجح الله أمنيته لا الشك في ذلك اذا كان آيت الناس معرفة وایمانا وأسكنهم جنانا وأملكهم طمأنينة وسكونا وانما الدنو والقرب من الله تعالى أو اليه كناية عن جزيل فوائده اليه وجيل عوائده عليه وتأنيس لاستيحاشه بانقطاع الاصوات عنه وبسط بالمسكالمه واكرام بشرائه منيفة أو هو دنو افضال واجمال على أحد الوجوه في حديث ينزل رينا الى سماء الدنيا كل ليلة وقال الواسطي من توهم انه تعالى بنفسه دنا قصد جعل ثم مسافة ولا مسافة لاستحالة تهايل كلبا دنا بنفسه من الحق تدلى بعدا يعني كلما قرب منه نزل بساحة البعد كناية عن نفهم ما يجيأ أو عن ادراك حقيقة منه اذ لا يدركها أحد اذ لا تدنو للعق ولا بعد لاستحالة التهايل وقوله فاني قريب تمثيل لكمال علمه واجابته لتعالیه عن القرب مكانا (فأوحى الى عبده ما أوحى) كذا في النسخ ولفظ البخاري فأوحى الله فيما أوحى خمسين صلاة (الحديث) ذكر في بقيته الهبوط والمراجعة في الصلاة (وهذا الدنو والتدلي المذكور في هذا الحديث وغيره من أحاديث المعراج غير الدنو والتدلي المذكور في قوله تعالى في سورة النجم ثم دنا فتدلى فكان قاب (قدوس) ما بين مقبض القوس والسبة بكسر السين المهملة وتحتية خفيفة وهي ما عطف من طرفها ولكل

قوس قايان (وان اتفق في اللفظ) لاختلافهما في المسند اليه لانه في الحديث مسند الى الله تعالى بخلاف الآية (فان الصحيح ان المراد في الآية جبريل لانه الموصوف بعباد كرم من أول السورة) يعنى قوله علمه شديد القوى (الى قوله ولقد رآه نزلة) مرة من النزول بكلمة من الجالوس والواو للعطف أو الحال أى كيف تجادلونه فيما رآه وهو قد رآه على وجه لا شك فيه (أخرى) يدل على سبق رؤية قبلها (عند سدره المنتهى) ظرف مكان لرأى (هكذا فسروا النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح) الذى أخرجه مسلم (قالت عائشة رضى الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية) أى ولقد رآه نزلة أخرى (فقال ذلك جبريل لم أره في صورته التى خلق عليها الا مرتين) الأولى بالارض والنبي صلى الله عليه وسلم بجبراء فى أوائل البعثة بعد فترة الوحي كما قال ابن كثير وجبريل بالافق الاعلى ومرة فى السماء ليلة الاسراء (واقطع القرآن لا يدل على غير ذلك من وجوه) سبعة (أحدها انه قال علمه) أى صاحبكم محمد والمفعول الثانى محذوف أى علم النبي الوحي ويجوز أن ضمير علمه الوحي أى الوحي فالمفعول الاول محذوف أى علم الوحي النبي (شديد القوى) أى قواه العلمية والعملية شديدة كلها (وهذا جبريل الذى وصفه بالقوة فى سورة التكموير) بقوله ذى قوة وفى وصفه بذلك فوائد اذ مدح المعلم مدح للمتعلم فلو قال علمه جبريل بلا وصف لم يحصل للمصطفى فضيلة ظاهرة وفيه رد قولهم أساطير الاولين والوثوق بقول جبريل لان قوة الادراك شرط للوثوق بقول القائل وكذا ان قوة اللفظ والامانة فوصفه بجميع هذه الشروط (الثانى انه قال ذومرة) قال القرطبي قال قطرب تقول العرب لكل جزل رأى حصيف العقل ذومرة قال الشاعر

قد كنت قبل لقائكم ذامرة • عندى لكل مخاصم ميزانه

وكانت جزالة رأيه وحصانة عقله أن الله اتقنه على وحيه الى جميع رسله وفسره ابن القيم بقوله (أى حسن الخلق) بفتح فسكون أو بضمين (وهو الكريم الذى فى سورة التكموير) فى انه لقول رسول كريم أى كريم خلقا وخلقا قال ابن القيم أيضا ذومرة أى جميل المنظر حسن الصورة وجلالة ليس شيطانا أقيم الخلق صورة بل هو من أجمل الخلق وأقواهم وأعظمهم امانة ومكانة عند الله قال وهذا تعديل لسند الوحي والنبوة وتزكية له كما ذكر نظيره فى سورة التكموير فوصفه بالعلم والقوة وجمال المنظر وجلالته وهذه كانت أوصاف الرسولين البشرى والملى (الثالث انه قال فاستوى) قال القرطبي أى ارتفع وعلا الى مكانه فى السماء بعد أن علم محمد آقاله ابن المسيب وابن جبير قال الرازى وهو المشهور وقيل ظهر فى صورته التى خلق عليها (وهو) أى جبريل مبتدأ خبره (بالافق الاعلى) والجملة حال من فاعل استوى قاله مكى قال القرطبي والمعنى فاستوى جبريل عاليا على صورته ولم يكن المصطفى رآه عليها حتى سأله اياها وقيل الجملة مستأنفة (وهو) أى الافق (ناحية السماء العليا وهذا استواء جبريل عليه السلام وأما استواء الرب جل جلاله فعلى عرشه) كما قال الرحمن على العرش استوى لكن الآية فيها تاويل معلومة لا يليق الجزم بظاهرها دون الاتيان بها كما فعل لكن هذا كلام ابن القيم وقدرى بالتجسيم

(الرابع انه قال ثم دنا) جبريل من النبي صلى الله عليه وسلم بعد استوائه بالافق الاعلى من الارض (فتدلى) على المصطفى والمعنى انه لما رأى من عظمة جبريل ما رأى وهاله ذلك رده الله الى صوته آدمي حتى قرب من المصطفى هذا قول الجمهور كما في القرطبي (فكان قاب قوسين أو أدنى) قال ابن القيم أوليت للشك بل تحقيق قدر المسافة وأنها لا تزيد على قوسين البتة كما قال تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون تحقيقا لهذا العدد وأنهم لا يتقصون عن مائة ألف رجلا واحدا (فهذا تدنو جبريل وقد نزل الى الارض حيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بها وأما التدنو والتدلى في حديث المعراج فرسول الله صلى الله عليه وسلم مكان فوق السموات فهناك دنا الجبار جلى جلالة منته وتدلى) تدنو منزلة كما في الحديث القدسي من تقرب الى شبرا تقربت اليه بأعما ومن أتاني يمشي أتيته هرولة وهو تمثيل يقرب المعنى الى الافهام أي من تقرب الى بطاعتي جازيته بأضفاف ما تقرب الى ومن هرولة في طاعتي سبقته بجزائه فهو قرب بالاجابة والقبول وإتيان بالاحسان والمأمول ثوابا مضاعفا ومزلة مزيد قريبا (الخامس انه قال ولقد دنا نزلة) نصب على المصدر الواقع وقع الحال أي رآه نازلا نزلة (أخرى) قاله الطوفي وابن عطية أو على المصدر المؤكد أو الطرف الذي هو مرة لأن فعله اسم للمرة من الفعل فكانت في حكمها ورد بأنه ليس مذهب البصريين انما هو مذهب القراء (عند سدة المنتهى والذي عند سدة المنتهى قطعاهو جبريل وبهذا فسر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك جبريل) ولا معدل عن تفسيره (السادس أن نفس الضمير في قوله ولقد رآه وقوله دنا فتدلى وقوله فاستوى وقوله وهو بالافق الاعلى واحد فلا يجوز أن يخالف بين المفسرين) يفتح السين والراء تنبيه يجعل ضمير استوى وهو جبريل ودنا فتدلى لله تعالى (من غير دليل) لأنه تحكم والاصل توافق الضمائر لكن الاستدلال بهذا لا يصح اذ الدليل ما سلمه الخصم وقد قبل الضمير ان في فاستوى وفي وهو لله تعالى وهو قول الحسن البصري على معنى العظمة والقدرة والسلطان (السابع انه سبحانه وتعالى أخبر أن هذا الذي دنا فتدلى كان بالافق الاعلى وهو أفق السماء) أي جانب من جوانبها قاله ابن دويد ومنه قوله

أخذنا بأفان السماء عليكم * لنا قراها والنجوم الطوالع

وقال مجاهد مطلع الشمس وقال قتادة هو الافق الذي يأتي منه النهار يعني طلوع الفجر حكاه الماوردي ولذا قال (بل فتحها فدنا من الارض فتدلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنو الرب تبارك وتعالى وتدليه على ما في حديث شريك) عن انس (كان فوق العرش لا الى الارض) فلا يصح تفسير الآية بما في حديث شريك ولذا جزم ابن كثير بأن التدنو والتدلى في حديث شريك غير الذي في الآية (ثم تنق سبحانه وتعالى عن نينا صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه ما زاغ البصر) أي مال قال ابن عباس ما زاغ يميننا ولا شمالنا (وما طغى) ما جاوز ما أمر به وعلى هذا المفسرون ومفعول تنق قوله (ما يعرض للرأي الذي لا أدبه بين يدي الملوكة والعظماء من التفاته يميننا وشمالنا) وهذا تفسير لزاغ (و) تنق بقوله ما طغى (مجاوزه بصره لما بين يديه وأخبر عنه بكمال الادب في ذلك المقام وفي تلك الحضرة

قوله ومن هرولة الخ انظر
ما هذا تفسيره في الحديث
الذكر ومقتضى ما ساقه
فيه أن يقول ومن مشي الخ
الآن يكون للحديث بقية
لم يذكرها وهذا تفسير لما
لم يذكره وحترزاه معجم

أفلم يلتفت جانباً ولم يمد بصره إلى غير ما أرى من الآيات وما هنالك من الجبابرة التي لا يشبهها شيء (بل قام مقام العبد الذي أوجب أدبه) فاعل ومفعوله (اطراقه و) أوجب (أقبله على ما أرى دون التفاته إلى غيره ودون تطلعه إلى ما لم يره مع ما في ذلك من ثبات البأس) بالهمز (وهو روع) بالفتح أي خوف (القلب إذا اضطرب) عند الفزع وقد لا يهزم والجمع جثوش كما في القاموس وفي النهاية البأس القلب والنفس والجنات يقال فلان ثابت البأس أي ثابت القلب لا يرتاع للعظام والشدائد (وهو ككون القلب وطمانينته وهذا غاية الكمال) فزيغ البصر التفاته جانباً وطفياته مده أمامه إلى حيث ينتهي فترى علمه عن الضلال وقصده وعمله عن التي ونطقه عن الهوى وفؤاده عن تكذيب بصره وبصره عن الزيغ والطفيان وهكذا يكون المدح

تلك المكارم لا تعيان من لبن * شيبا بما فعماد أبعد أبوالا

قال الامام الرازي اللام في البصر يحتمل وجهين أحدهما البصر المعروف وهو بصر محمد صلى الله عليه وسلم أي ما زاغ بصر محمد صلى الله عليه وسلم فعدم الزيغ ان قلنا الغاشي للصدر هو الجراد أو الفراش فعناء لم يلتفت اليه ولم يشتغل به ولم يقطع نظره عن مقصوده وان قلنا أنوار الله فعناء لم يلتفت بمنه ويسرة بل اشتغل بمطالعته فقيه بيان أدبه أو ما زاغ بضعفه عن مطالعته فقيه بيان قوته الثاني انها التعريف الجنس أي ما زاغ بصر أصلاً في ذلك الموضع اعظم الهيبة قال وفيه لطيفة هي انه لم يقل ما مال وما جاوز لأن الميل والتجاوز مذمومان في ذلك الموضع فاستعمل الزيغ والطفيان فيه أو هو بيان لشدة يقينه الذي لا يقين فوقه أي ما مال عن الطريق فلم ير الشيء على خلاف ما هو عليه بخلاف من يتنظر إلى عين الشمس مثلاً ثم يتنظر إلى شيء أبيض فانه يراه أبيض وأخضر يزيغ بصره عن جادة الابصار وقوله ما طغى أي ما تخيل المعلوم موجوداً وقيل ما جاوز ما أمر به انتهى (قال) ابن القيم (في مدارج السالكين) في شرح منازل السائرين لابي اسمعيل الهروي (وفي هذه الآية أسرار عجيبة هي من غوامض الآداب والاتقة بأكمل البشر صاوات الله وسلامه عليه فواطأ هنالك بصره وبصيرته) وهي العقل المذكور بنور القدس المكمل بضياء هداية الحق فلا يخطئ في العيان ولا يحتاج إلى برهان بل يتصور الحق بينا مكشوفاً والباطل زاهقاً مدحوراً فلذا قال صاحب المنازل البصيرة ما يخلص من الخيرة (وتوافقاً) عطف تفسير لتواطأ (فيما يشاهده بصره فالبصيرة واطئة) موافقة (له وما شاهده بصيرته فهو أيضاً حق مشهود بالبصر فتواطأ في حقه أي ما كذب الفؤاد ما رآه بصره) فهو اخبار عن تصديق فؤاده لما رآه عيناه وليس كن رأى شيئاً على خلاف ما هو عليه فكذب فؤاده بصره (ولهذا قرأها هشام وأبو جعفر ما كذب الفؤاد ما رأى بتشديد الذال أي لم يكذب القلب البصر بل صدقه وواطأ بصحة الفؤاد والبصر وكون المرقع المشاهدة بالبصر والبصيرة حقاً) وحاصله أن قلبه صدق ما رآه بعينه ولم يقل انه خيال لا حقيقة له (وقرأ الجمهور ما كذب الفؤاد بالتخفيف وهو متعد) بنفسه على القراءتين (وما رأى مفعوله أي ما كذب قلبه ما رأت عيناه بل واطأ ووافقه) وما مصدرية

أي ما كذب فؤاده رؤيته أو موصول والعائد محذوف أي الذي رآه بعينه وقيل قراءة
 التضييق على إسقاط الخافض أي فيما رآه - قاله مكي وغيره وعلى التقديرين فهو اخبار عن
 تطابق رؤية القلب لرؤية البصر وتوافقهما وتصديق كل واحد منهما صاحبه وهذا ظاهر
 في قراءة التشديد وقد استشكلها المبرّد وغيره بأنه إذا رأى بقلبه فقد علمه أيضا بقلبه وإذا
 وقع العلم فلا كذب معه وأجيب بأنه قد يتخيل الشيء على خلاف ما هو به فيكذبه قلبه أذ يريه
 صورة المعلوم على خلاف ما هي عليه كما تكذبه عينه فيقال كذبه قلبه وكذبه عينه فنتي ذلك
 سبحانه عن رسوله (فلو افقة قلبه لقال به) جسده (وظاهره لباطنه وبصره لبصرته لم يكذب
 الفؤاد البصر ولم يتجاوز البصر حده قطعي ولم يعل عن المرفى فيزيغ بل اعتدل البصر على
 المرفى ما جاززه ولا مال عنه كما اعتدل القلب في الاقبال على الله تعالى والاعراض
 عما سواه فانه أقبل على الله بكنيته وأعرض عما سواه بكنيته) قلبا وقلبا وقد حكى
 الماوردي في الفؤاد قولين أحدهما نفسه لانه محل الاعتقاد والثاني صاحبه وعبر عنه
 بالفؤاد لانه قطب الجسد وبه قوام الحياة (والقلب ز يغ وطغيان كما أن للبصر ز يفا وطغيانا)
 بل قد يكون اشتد الحديث ألا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد
 الجسد كله ألا وهي القلب (وكلاهما مستف عن قلبه وبصره فلم يزغ قلبه التفاتا عن الله الى
 غيره ولم يطغ بمجاوزه مقامه الذي أقيم فيه وهذا غاية الكمال والادب مع الله تعالى)
 ولا بدع في الحديث أدبني ربي فأحسن تأديبي (الذي لا يلحقه فيه) أحد (سواء كان عادة
 النفوس اذا أقيمت في مقام عال رفيع أن تطلع الى ما هو أعلى منه وفوقه ألا ترى ان موسى
 عليه الصلاة والسلام لما أقيم مقام التكليم والمناجاة) لله سبحانه (طلبت نفسه الرؤية) فقال
 رب أرني أنظر اليك (ونبيناصلى الله عليه وسلم لما أقيم في ذلك المقام وقاه حقه ولم يلتفت
 بصره ولا قلبه الى غير ما أقيم فيه البتة) بالقطع فلم يسأل حتى قال له ربه سل ومع ذلك سأل
 بالتواضع دون التصريح فقال انك انخفضت الى آخر ما يأتي (ولاجل هذا ما عاقه عائق
 ولا وقف به مراد حتى جاوز السموات السبع فلم تعقه ارادة منه لشيء ولم تقف به دون كمال
 العبودية همة ولهذا كان مركوبه في مسراه يسبق خطوه الطرف فيضع خطوه) وفي
 نسخة قدمه (عنده انتهى طرفه) يسكون الراى أي نظره وهذا صريح في التساوى فيدافع
 قوله يسبق الآن يكون المراد أن ما ينتهي اليه طرفه وهو الجزء الاخير من المسافة التي
 ينتهي اليها الطرف يضع مؤخر قدمه عنده فتكون جملة القدم مقدمة على ما وصل اليه طرفه
 (مشا كلا لخال را كبه وبعد شأوه) بالشين المعجمة واله مزينة فليس أي غايته وأمدته (الذي
 سبق به العالم أجمع في سيره فكان قدم البراق لا يتخلف عن موضع نظره كما كان قدمه
 صلى الله عليه وسلم لا يتأخر عن محل معرفته فلم يزل صلى الله عليه وسلم في خفارة) بضم الخاء
 وكسر ها أي حياية (كمال أدبه مع الله تعالى وتكميل مرتبة عبوديته له حتى خرق حجب
 السموات وجاوز السبع الطباق) وهي السموات (وجاوز سدة المنتهى ووصل الى محل
 من القرب سبق به الاولين والآخرين) اذ لم يصل اليه نبي مرسل ولا ملك مقرب (فانصبت له
 هنالك أقسام القرب انصبايا وانقشعت) انكشفت (له سمات الجب) بضمين جمع حجاب

(ظاهرنا جيا جيا) أي جيا يبعد حجاب (وأقيم مقاما غبطة) استحسنه (به الانبياء والمرسلين فإذا كان في المعاد) يوم القيامة (أقيم مقاما من القرب ثانيا يغبطه به الاقربون والآخرين واستقام هناك على صراط مستقيم من كمال أدبه مع الله تعالى ما زاغ البصر وما طغى فأقامه في هذا العالم) أي عالم الدنيا (على أقوم صراط على الحق والهدى) وانك لتهدى إلى صراط مستقيم (وأقسم بكلامه القديم على ذلك في الذكر) أي القرآن (الحكيم فقال يس) القراءة المشهورة يسكون النون وقرئ شاذا بالفتح للفتحة وبالكسر لالتقاء الساكنين وبالضم على النداء كافي الاتقان (والقرآن الحكيم) الحكم بحبيب النظام ويديع المعاني (أنك لمن المرسلين على) متعلق بما قبله (صراط مستقيم) أي طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتأكيذ بالقسم وغيره وذلك قول الكفار ليست من سلا (فإذا كان يوم المعاد أقامه على الصراط فيسأل السلامة لا تباعه ولا هل سنته حتى يجوزوا إلى جنات النعيم وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ثم اعلم أن ما ذكره هنا من القرب والدنو) إلى الله ومن الله في حديث شريك وفي الآية على أحد القولين ليس بدو مكان ولا قرب مدى وإنما (المراد به تأكيذ الهبة) بانها رعت عظيم منزلته وتشريف رتبته (والقربة ورفع المنزلة والرتبة) عطف تفسير (قال جعفر الصادق) لصدقه في مقاله ابن محمد الباقري بن علي بن الحسين بن علي الهاشمي أبو عبد الله الفقيه الامام الصدوق المتوفى سنة ثمان وأربعين ومائة روى له مسلم وأصحاب السنن (لما قرب الحبيب من الحبيب غاية القرب ناله غاية الهيبة فلا طرفة الخلق تعالى بغاية اللطف وذلك قوله جل جلاله فأوحى) الله (إلى عبده) محمد صلى الله عليه وسلم بلا واسطة ملك ولا غيره على ما هو المنقول عن جعفر في الشفاء وغيره فالمراد بالوحى هنا الكلام وإن كان أعم منه (ما أوحى) أي أمرا عظيما في إمامه تقسيمه وتعظيمه كما أفاده قوله (أي كان ما كان ويرى ما يرى وقال الحبيب للحبيب ما يقول الحبيب للحبيب وألطف به الطاف الحبيب للحبيب نفى السر ولم يطلع عليه أحد) لانه من أسرار المعارف التي لم يطلع عليها غيره (ولم يعلم أحد ما أوحى إلا الذي أوحى) وهو الله سبحانه أي والموحى إليه محمد صلى الله عليه وسلم علمه أيضا ويحتمل قراءة أوحى بالبناء للمفعول أي أوحى إليه لكن فيه حذف نائب الفاعل إلا أن يكون العلم به من السياق (وقال غيره في قوله تعالى فأوحى إلى عبده ما أوحى أي به من لعظمته فإن الإيهام قد يقع للتعظيم فهو مبهم لا يطلع عليه بل يتعبد بالآيمان به) وهذا معنى كلام جعفر وإن اختلف التعبير (وقيل هو مفسر بالخبر الواردة قال سعيد بن جبسر أوحى الله تعالى إليه صلى الله عليه وسلم ألم أجعلك) استفهام تقرير (يتيما) بفقد أبيك قبل ولادتك أو بعدها (فأوتيتك) بضمك إلى عمك أبي طالب واسكان محبتك في قلبه حتى كان يتقدمك على أولاده (الم أجعلك ضالا) عما أنت عليه إلا أن من الشريعة كقوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان (فهديتك) إليها أوضالا في بعض شعاب مكة فبينت لك الطريق ورددتك أو ناسبا فهديتك إلى الذكر لأن الضلال جاء بمعنى التسيان قال تعالى أن تضل أحدا منهما فقد ذكر أحدهما الآخرى وجمع بينهما في لا يضل ربي ولا ينسى لانه ثم جمع الخطا والغفلة (الم

أجلك عاتلا) قليل المال (فأغنيك) بما تقتضيه من الخلائم وغيرها وفي الحديث ليس
 الفنى عن كثرة الغرض ولكن الفنى عن النفس (ألم تشرع لك عندك) بالنبوة وغيرها
 (ووضعنا) عطفنا (عنك وزرك الذي أنقض) أثقل (ظهورك) وههنا كقولك ليغفر لك
 الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وتقدم قرىسا ويأتى للمستقب (ورفعناك) (ورفعناك) (ورفعناك)
 بأن تذكرك في الأذان والإقامة والتشهد والخطبة وغيرها (وقيل أوحى الله تعالى
 إليه أن الجنة حرام) ممنوع دخولها (على الأنبياء حتى تدخلها بالمحمد وعلى الأئمة حتى
 تدخلها أئمتك ذكره الثعلبي) الإمام المفسر (والقشيري) العلم الشهير (وقيل أوحى
 الله تعالى إليه خصصتك بموضع الكوثر فكل أهل الجنة أضيافك بالماء ولهم النهر والين
 والعسل ذكره القشيري وذكر أيضا أنه أوحى إليه ما أوحى إلى الرسل لقوله تعالى ما يقال
 لك) بناء على أن معناه ما يوحى إليك (الما قد قيل للرسل من قبلك) من الوحي وقيل معناه
 ما يقال لك من التكذيب (وقيل أوحى إليه الصلوات الخمس ذكره النقاش) وقيل ما
 فيه ما أوحى للعموم والمراد كل ما جاء به وفي الشفاء أكثر المفسرين على أن الموحى الله إلى
 جبريل وجبريل إلى محمد الأشدوذا منهم جعفر الصادق قال أوحى إليه بلا واسطة ونحوه
 ذهب بعض المتكلمين أن محمدا كمله ربه في الاسراء وحكي عن الأشعري وابن مسعود وابن
 عباس وأسكره آخرون انتهى (وفي رواية أبي سعيد الخدري عند البيهقي) وأبي هريرة
 عند ابن جرير والبخاري وأبي يعلى والبيهقي (أن الله تعالى قال له صلوات الله وسلامه عليه)
 وفي رواية فرأى ربه سبحانه فخره صلى الله عليه وسلم ما جاد وكلمه ربه عند ذلك فقال يا محمد
 قال ليك يا رب قال (سل) أمهله أمهال تخفف وحذف المفعول للعموم أى كل ما تريد
 (فقال لك اتخذت إبراهيم خليلا) مقيما خالص المحبة وفي رواية أبي يعلى أن الله قال له انى
 اتخذتك خليلا وروى ابن ماجه عن ابن عمر مرفوعا أن الله اتخذني خليلا كما اتخذ
 إبراهيم خليلا فنزل ومقر إبراهيم في الجنة يوم القيامة فجاهدين والعباس ينتامون من بين
 خيلين (وأنه ملكا عظيما) تقدم أنه لا يعهد لإبراهيم ملك عرفى فيجوز أن المراد قهره
 لعظماء الملوك كالفروخ والظاهر أعظم من المقهور أو ملك النفس أو بالنسبة لذريته
 كيوסף وداود وسليمان (وكلت موسى) بلا واسطة (تكلميا) أكد به لافادة أنه حقيقى
 فلا عبرة بانكار بعض المعتزلة له (وأعطيت داود ملكا عظيما) فجعلته خليفة في الأرض
 (وأنت له الحديد) فكان في يده كالبحرين يتخذ منه الدروع (ومضرت له الجبال) تسبح
 معه بالعشى والاشراق (وأعطيت سليمان ملكا عظيما) أذملكته الدنيا بأسرها
 (ومضرت له الانس) جنسها ورعا بالأيصونه في شئ (والجن) فكانوا يخدمونه في بيئاته
 وفي غيره فبنت له بيت المقدس بالرخام المزخرف بناء عاليا حتى كان يضىء في الليلة الظلمة
 ولم يزل كذلك حتى خربه بخت نصر ونقل ما فيه لملكته بالعراق (والشياطين) وهم
 مردة الجن فهو عطف خاص على عام فكانوا يغيثون البحار ويستخرجون له الدر
 والجواهر ويعملون له ما يريد (ومضرت له الرياح) تجري بأمره رتاء حيث أصاب وتحمّل
 كرسيه وبساطه مسيرة شهر غدقا ومسيرة شهر رواحا (وأعطيته ملكا لا ينفى) لا يكون

(الاسلام من بعده) كما سألنا ذلك ما فوق الارض وما تحتها (وعلمت عيسى) ودو صغير
 (التوراة والانجيل) الذي أنزل عليه ولا أحكام فيه انما هو حكمكم وحققا في التوحيد
 وقيل فيه أحكام قليلة بالنسبة لتوراة قلدا حفظها وعمل بها (ويعلمته يري الاكس)
 الذي ولد أعمى (والابرص) يياض لون البدن وصيرورته قبيحا من علة مزمنة لا يتيسر
 علاجها وخصه بما لا ينعم به الاغنياء (ويحيي الموتى باذنك) فأحيى جماعة كما مر (وأعذته)
 حفظته وأجرته (وأتمه من الشيطان الرجيم) المارود والعين (فلم يكن له عليهم ما سبيل)
 طريق (فقال له ربه) جوابا للمعنى كلامه ان المقامات العلية سبق لها السابقة من الرسل
 (قد اتخذتكم حبيبا) هذا في مقابلة الخلقة والمحبة أعظم وفي رواية أبي يعلى انه تعالى
 قال له اتخذتكم خليلا لجمع الصفتين ولم يذكر ما يقابل ما بعده لعلمه اذ هو لم ير ضالمات لما
 عرض عليه والكلام وقع له كما وقع لموسى والقرآن أعظم من التوراة والانجيل وبراء
 الاكس والابرص وقع له صطفى نظيره كدعين قتادة وبره ~~نير~~ من الامراض بس يده
 وأعيد من الشيطان حتى ان قرينه امن به ووقع له احياء الموتى وما هو أغرب منه كما تقدم
 بس ذلك كله في المعجزات (فهو) ~~توب~~ في التوراة محمد حبيب الرحمن) هذا
 من كلام الراوى أبي سعيد وغيره استشهدا وتقرية للحديث وفي سبعيات الهداني ثبت
 في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال هدمت ليلة المعراج أن أسخف نعلي فسمعت النداء
 من قبل الله يا محمد لا تخلع نعليك لتشرق السمايم ما فقلت يا رب انك قلت لموسى اسخف
 نعليك انك بالوادي المقدس فقال يا أبا القاسم ادن مني لست عندى كوسى فانه كلبى وأنت
 حبيبى انتهى ونعقب بأن هذا باطل لم يذكر في شيء من الاحاديث بعد الاستقراء التام
 ويأتى له مزيد (وأرسلتك الى الناس كافة) جامعاً في الانذار والابلاغ من الكف بمعنى
 الجمع ومنه كف الثوب وهو يبعده بالخياطة والهاء للمبالغة كعلامة وقيل معناه مانعا
 ورادعا عن الكفر وسائر المعاصي من الكف بمعنى المنع والهاء للمبالغة أيضا والتصب
 على الوجهين حال من المفعول في أرسلتك أو على انه مفعول مطلق لا أرسلتك أى ارسالة
 كافة أى عامة كفتحهم عن الخروج منها فكافة صفة مصدر (بشيرا) للمؤمنين والمتقين
 (ونذيرا) للكافرين والعاصين (وشرحت لك صدورك ووضعت عنك وزرك ورفعت لك
 ذكرنا فلا ذكر الا وتذكر معي) أى كثيرا أو عادة أو في مواطن معلومة كالاذان
 والاقامة والتشميد والاسلام والخطبة وغير ذلك وبهذا دفع ايراد أن الشهادة الثانية
 قد لا تذكر وهذا بيان لرفع ذكره ولا أرفع من ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل
 فقال ان ربي وربك يقول لك تدرى كيف رفعت ذكرك قلت الله أعلم قال لا أذكر
 الا ذكرت معي رواه أبو يعلى والطبراني وصححه ابن حبان والضا من حديث أبي سعيد
 فقد خاطبه بذلك بعد ارساله جبريل له به قبل ذلك على مدلول الحديثين زيادة في التعظيم
 والاكرام (وجعلت أمتك خيرة أمة أخرجت للناس) فيه تبشير بذلك قبل انزاله عليه
 لان الاسراء بمكة والسورة مدنية (وجعلت أمتك أمة وسطا) خيارا عدولا (وجعلت
 أمتك هم الاقربون) في القيام من القبور والقضاء ودخول الجنة (والاخرى)

في الوجود والمنة بهذا ما فيه لما تضمنه من كثرهم وقلة مكثهم في القبور وعدم نسخ شريعته وروى الخطيب عن أنس مرفوعا لما أسرى بي إلى السماء فترى ربي حتى كأن بيني وبينه كغاب قوسين أو أدنى وعلى السموات قال يا محمد قلت لبيك قال هل نعمت أن جعلتك آخر التدين قلت يا رب لا قال هل غم أمتك أني جعلتهم آخر الأمم قلت يا رب لا قال فأمر أمتك مني السلام وأخبرهم أني جعلتهم آخر الأمم لا فضع الأمم عندهم ولا أفصحهم (وبعثت أمتك لا تجوز لهم خطبة) أي لا يعتد بها اعتدادا كاملا (حتى يشهدوا أنك عبيدي ورسولي) أي بأقوالكم في الشهادة لحديث كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كأيدي الجذماء أي ناقصة لا بركة فيها وبالتقييد بكاملا اندفع ما قيل مقتضاه أن التشهد في الخطبة ركن أو شرط ولم يقل به أحد من الفقهاء وتعسف الجواب بأن المعنى لا يصح إلا خطبة المسلم المصدق بك والامة أمة الدعوة أو التسخ اذ لا يثبت بالاحتمال على أن الشافعي وغيره اشترطوا في الخطبة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وهي تتضمن الشهادة بذلك فدعوى الإجماع غير مسموعة (وبعثت من أمتك أقواما قلوبهم أنا جيلهم) أي يحفظون الكتاب الجيد ويتلونه حفظا والانا جيل جمع النجيل وهو اسم كتاب الله المنزل على عيسى (وبعثت أول النبيين خلقا) لأنه خلق روحه قبل الأرواح وخلق الأرواح ونبأ قلوبهم في عالم الأرواح فهو أولهم خلقا ونبوة (وآخرهم بعثا) إرسالهم (وآولهم يقضى له) قبل الناس (وأعطيتك سبعاً من المثاني) الفاتحة لأنها تنطق وتكرر في كل ركعة أو غيرها تارة بسطه (لم أعطها نبيا قبلك وأعطيتك الكوثر) نهر في الجنة كما في مسلم مرفوعا (وأعطيتك خواتيم سورة البقرة) من آمن الرسول (من كثرت تحت العرش) قال الحافظ العراقي معناه أنها ذخرت له وكثرت كما قال (لم أعطها نبيا قبلك) وكثير من آي القرآن منزل في الكتب السابقة باللفظ أو المعنى وإن كان في القرآن أيضا ما لم يوت غيره لكن في هذه خصوصية لهذه الامة وهي وضع الاصر الذي كان على من قبلها قال التوريشي ليس يعني بقوله اعطى أنها أنزات عليه بل المعنى أنه استجيب له فيما لقن من الآيتين من قوله فقرائك ربنا إلى آخر السورة ولمن يقوم بحجة ما من الساتلين قال الطيبي وفي كلامه اشعار بأن الاعطاء بعد الانزال لأن المراد منه الاستجابة وهي مسبوقه بالطلب والسورة مدنية والمعراج كان بمكة قال ويمكن أن يقال هذا من قبيل وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وانما أثر الاعطاء تعبيرة بكنز (وأعطيتك ثمانية أسهم الاسلام) وصفا لامتك دون الامم ومترآن هذا أربع الأقولين (والهجرة والجهاد) وما فيه من الغنائم (والصلاة) أي مجموع الصلوات الخمس (والصدقة) الزكاة (وصوم رمضان) وفيه حجة لأحد القولين في اختصاصه بالامة المحمدية (والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) لك بلا شرط ولا امتك بالشروط المعلومة (وبعثت فاتحا) لكل خير (وخاتما) للنبيين (وفي اسناده أبو جعفر الرازي) القمي ولهم مشهور بكنيته واسمه عيسى بن عبد الله بن ماهان وأصله من مرو وكان يجر إلى الري مات في حدود الستين ومائة روى له أصحاب السنن ضعفه بعضهم وقال

أبو ذرعة) الرازي (متمهم وقال ابن كثير الاظهر انه سي الحفظ) وليس عتهم وبه جزم الحافظ
 فقال صدوق سي الحفظ خصوصاً عن مغيرة (وذكر الفخر الرازي عن والده قال سمعت
 أبا القاسم سليمان الانصاري يقول لما وصل محمد صلى الله عليه وسلم الى الدرجات العالية
 والمراتب الرفيعة في المعراج أوحى الله تعالى اليه يا محمد (يكون) (شرفك) الذي تريده
 (قال يا رب ينسبني اليك بالعبودية) فأنزل الله تعالى سبحانه الذي أمرى بعبده) لانه ليس
 للمؤمن صفة أتم ولا أشرف من العبودية ولذا أطلقه الله على نبيه في أشرف المواطن كقوله
 أمرى بعبده الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب تبارك الذي نزل الفرقان على عبده
 فأوحى الى عبده قاله أبو علي الدقاق قال الطوسي وسبب ذلك أن الالهية والسيادة
 والربوبية انما هي في الحقيقة لله لا غيره والرتب الحقيقية أشرف المراتب اذ ليس بعدها
 الا الجواز قال بعض وبهذا يخرج الجواب عن وصف يحيى بالسيادة (فسماء تعالى بهذا
 لحقه صلى الله عليه وسلم بالاسم الاعظم واتصافه بجميع صفاته فلا يصلح هذا الاسم
 بالحقيقة الاله عليه الصلاة والسلام وللأقطاب من بعده يتبعيته لا بالحقيقة وان أطلق على
 غيره مجازاً) لان حقيقة العبد عند القوم القائم الى أواخر سنده على حد النشاط حيث جعله
 محمل أمره قاله أبو حفص النيسابوري وقال ابن عطاء هو الذي لا ملك له وقيل هو الذي
 يتخلق باخلاق ربه وقيل غير ذلك مما هو متقارب المعنى مختلف اللفظ وكل تكلم بلسان حاله
 على قدره قامه (ويرحم الله الأديب برهان الدين) ابراهيم بن شرف الدين بن عبد الله بن محمد
 (القيراطي) البارع المتقن ولد في صفر سنة ست وعشرين وسبعمائة ولازم علماء عصره
 وبرع في الفنون ودر من بعده أما كن وفاق في النظم وله ديوان مشهور مات بمكة سنة
 احدى وثمانين وسبعمائة (فلقد أجاد حيث قال

ودعني بالعبدي وما فقالوا * قد دعته بأشرف الاسماء)

وقد أخذ قول القائل

يا قوم قلبي عبده زهراء * يعرفه السامع والرائي

لا تدعني الا يساعدها * فانه أشرف أسماء

أنشده الاستاذ أبو القاسم القشيري (ولبعض أهل الاشارات) من محقق الصوفية
 الذين يستخرجون من النصوص معاني كأنها متطابق بها بحسب افهامهم واحوالهم
 (كان الله تعالى قال له محمد) بجذف يا النداء لانهم اللب عبده وهو قد حصل له غاية القرب
 (اني أعطيتك نوراً) قوة في بصرك شديدة زائدة على المعتاد (تنطريه بجاني) اذ لو لم أعطك
 ذلك ما قدرت على نظره (وسمعا) زائداً على سمعك (تسمع به كلامي) فلولاه ما سمعت
 ثم لما ثبت وتحقق له القرب المعنوي ذكر بقاء النداء على الاصل فقال (يا محمد اني أعترفك
 بلسان الحال معنى عروجك الى يا محمد) وذلك لاني (أرسلتك الى الناس شاهداً
 ومبشراً ونذيراً والشاهد مطالب بحقيقة ما يشهد به) كما قال صلى الله عليه وسلم على مثل
 الشمس فاشهد والاندع رواء الحاكم والبيهقي (فأريك جنتي لتشهد ما عدت فيها
 لا ولياني) المؤمن (وأريك ناري لتشهد ما عدت فيها لاعدائي) الكافرين اذ ليس

الخبير كالبیان وفي التزیل عن ابراهيم بن ولکن یطمئن قلبی (ثم تشهد لجلالی) عظمی
 (وأكشف لك عن جمالی لتعلم انی منزّه فی جمالی) وجلالی (عن الشیخین والمتطیر والوزير)
 المعین (والشیر فرآه صلی الله علیه وسلم بالنور الذی قواه من غیر اذی والذی لا یناطه ثم عطف
 تفسیر کما فی قوله تعالی لا تدركه الابصار رأی لا یحیط به (فرد احمد) مقصود انی المعراج
 علی الدوام أولا جوف له کما فی الطبرانی عن بریده وقاله کثیر من المفسرین وکأنه معنی
 المصمود وقال الشیخ لا یأکل ولا یشرب وتطرف فی سما ابن عطیة بأن الجسم فی غایة البعد
 عن صفات الله فما الذی یعطینا هذه العبارات (لا فی شیء) یمویه ای سکان (ولامن
 شیء) متولدا (ولا فاعمال شیء) بعینه (ولا علی شیء ولا مفتقر الی شیء) لانه خالق کل شیء
 (لیس کله شیء) الکافی زائدة لانه تعالی لا مثله (فلما کله شفاها) ای بلا واسطة
 (وشاهده کفاسا) یکسر الکاف ای مواجهة ای بلا حائل (فقال یا محمد لا بد) لافراق
 ولا محالة (هذه الخلوة من سر لا یداع) لا یتشر ولا یظهر (ورمن) اشارة (لا یشاع)
 لا یظهر فحناهما واحد حسنه اختلاف اللفظ رعاية السجع (فأوحی الی عبده ما أوحی
 فكان سر من سر لم یقف علیه ملک مقرب ولا نبی مرسل وأنت لسان الحال
 بین المحبین سر ایس یفشیه * قول ولا قلم فی الکنون یمکیه)
 یقال فشا الشیء فشا وفتوا ظهر وانشروا فشیته بالالف

(سر یمارجه أنس یقابله * نور تحبیر فی بحر من التیه

ولما انتهى الی العرش تمسک العرش بأذیاله) جمع ذیل کذیل قال فی سبیل الرشاد لم یرد
 فی أحادیث المعراج الثابتة أنه صلی الله علیه وسلم عرج به الی العرش فقول ابن المنیر انه
 عرج به الیه لیس علی ما یبغی وقد سئل الامام رضی الله عن القزوينی عن وطء النبی صلی الله
 علیه وسلم العرش یعله وقول الرب جل جلاله لقد شرف العرش بنعلک یا محمد هل ثبت ذلك
 أم لا فأجاب أما حدیث وطء النبی صلی الله علیه وسلم العرش یعله فلیس بصحیح ولا ثابت بل
 وصوله الی ذروة العرش لم یثبت فی خبر صحیح ولا حسن ولا ثابت أصلا وانما صحیح فی الاخبار
 انتهاء الی سدرة المنتهی بحسب وأما الی ما وراءها فانما ورد ذلك فی أخبار ضعيفة
 ومنكرة لا یعرج علیها انتهى قال بعض المحققین قاتل الله من وضع أنه رقی العرش یعله
 ما أعدم حیاء وما أبرأه علی سید المتأذین ورأس العارفين صلی الله علیه وسلم قال
 وجواب الرضى القزوينی هو الصواب فقد وردت قصة الاسراء والمعراج طوله ومختصرة
 عن نحو أربعین صحابیاً ولس فی حدیث أحد منهم انه صلی الله علیه وسلم کان تلك اللیلة
 فی رجليه نعلین وانما وقع ذلك فی نظم بعض قصاص جهلة ولم یذکر العرش بل قال وأنی
 البساط فہم یخلع نعله فنودی لا تخلع وهذا باطل لم یذکر فی شیء من الاحادیث بعد الاستقراء
 التام ولم یرد فی حدیث صحیح ولا حسن ولا ضعیف أنه جاوز سدرة المنتهی بل ذکر فیها انه
 انتهى الی مستوی سمع فیہ صریف الاقلام فقط ومن ذکر انه جاوز ذلك فعليه البیان وأنی
 له لم یرد فی خبر ثابت ولا ضعیف أنه رقی العرش واقترأ بعضهم لا یلتفت الیه ولا أعلم خبرا
 ورد فیہ انه رأى العرش الامارواہ ابن أبی الدنیاء عن أبی الخمارق انه صلی الله علیه وسلم

قال صرحت ليلة أسرى بي برجل مغيب في نور العرش فقلت من هذا ملك قيل لا قلت نبي
 قيل لا قلت من هو قيل هذا رجل كان في الدنيا لسانه رطب من ذكر الله ولم يستسب لو الله
 قط وهو خير مرسل لا تقوم به الحجة في هذا الباب انتهى أي لان المرسل ضعيف عند
 جماهير النقاد للجهل بالساقط في الاسناد مع أن أبا الخوارق مجهول لكن دعواه أنه لم يرد أنه
 جاوز سدره المنتهى في حديث ضعيف ولا حسن ولا صحيح فيها آثار فقد أخرج ابن أبي حاتم
 عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم لما انتهى إلى سدره المنتهى غشيته مصابة فيها من كل لون
 فتأخر جبريل والقزويني الذي سؤب هذا الحديث كلامه قد اعترف بورد هذا بقوله وأما
 إلى ما وراءها فاعلموا ورد في أخبار ضعيفة ومنكرة (وناداه بلسان حاله) قصره عليه ليس
 لامتناع كونه بلسان القبال لانه جناد وقد عهد نطقه كسبيح الحصى وغيره بل لانه لم يرد
 في حديث نطقه بقوله (يا محمد أنت) كائن (في صفاء) أي خالص (وقتك) حال كونك
 (آمنا) فهو حال من الضمير في الخبر المحذوف وهذا أولى من جعله حالاً من المبتدأ الضعيف
 بخلاف الخبر فالراجح جوازه (من مقتك) مصدر مضاف لمفعوله أي من وصول مقتك إليك
 والمراد من جميع المشوشات (أنهم لذي جمال أحديته) أي أحسديته الجميلة وهي تنزهه
 عن الجسمية والتعدد والتعريف بالبيضاوي الاسديدل على مجامع صفات الكمال اذ الواحد
 الحق ما يكون منزلة الذات عن الخفاء التركيب والتعدد وما يستلزم أحدهما كالجسمية
 والتعريف والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة
 التامة المقضية للالوهية (واطلعك على جلال صديته) أي سديته واحتياجه غيره إليه
 وقصدهم إليه قال البيضاوي الصمد السيد المصمود إليه في الخواص من صمد اذا قصد وهو
 المقصود على الإطلاق فانه مستغن عن غيره مطلقا وكل ما عداه محتاج إليه في جميع جهاته
 (وأنا الظمان) أي المشتاق (إليه) فهو مجاز من إطلاق المألوم على لازمه فالظمان
 بالهمز الهمس وزنا ومعنى ويلزمه الاشتياق للماء (اللهفان) التخصر (عليه التحير
 فيه لا أدري من أي وجه) أي طريق (آتيه جعلني أعظم خاقه) من حيث الجسم قال
 صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما السموات السبع والارضون السبع عند الكرسي
 الا حلقة ملقاة بأرض فلاة وان فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة
 رواه ابن مردويه وابن أبي شيبة عن أبي ذر وروى ابن جرير عنه رفعه ما السموات السبع
 في الكرسي الا كدراهم سبعة ألقيت في ترس وما الكرسي في العرش الا حلقة من حديد
 ألقيت بين ظهري فلاة من الارض وهذا نص صريح في أن الكرسي غير العرش وما روى
 عن الحسن البصري أن الكرسي هو العرش فضعيف لا يصح عنه والصحيح عنه وعن غيره
 من الصحابة والتابعين أنه غيره (فكنت أعظمهم منه هيبة) أي أعظم الخلق الذي
 أشابههم ويشبهوني كالكربي والروح والقلم والانبياء والملائكة كيف وقد قال
 صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله وأشدكم له خشية (وأكثرهم فيه حيرة) مصدر حار
 من باب تعب لم يدروا وجهه المواب قال الازهري وأصله أن ينظر الانسان إلى شيء فيغشاه
 ضوؤه فيصرف بصره عنه (وأشدكم به خوفاً يا محمد خاقني فكنت أرعد) يضم العين

ونفخها قال المجدد عدك نكح ونصر اضرب (لهيبة جلالة فكنت على قائم لا اله الا الله فازددت لهيبة اسمه ارتعادا وارتعاشا) سقطت تفسير قال المجدد عرش كفرح ومنع أخذته الرعدة (فكتب محمد رسول الله فسكن لذلك قلبي) اضطرابي (وهذا) سكن (روعي) فزعي روي الحماكم وصحبه عن ابن عباس أن الله أوحى إلى عيسى لقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكنت عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن موقوف حكمه الرفع اذ لا يقال رأيا (فكان اسمك لقاحا) كذا في نسخ بلام قبل الفاف أي كالا (اقلبي) لان الناقاة لا تلقح حتى تكمل فكذا العرش لم يكمل حتى كتب عليه محمد رسول الله وبهذا سقط اعتراض بعضهم بأنه لا معنى للقاح هنا لانه من لقيت الناقاة جلت فما كان ينبغي لهذا الصوفي الا ابداه بنحو شفاء وفي نسخ نفاطون ثم فاء أي راحة من ثقت الريح هبت فكما أن هبوبها يريح ما اتصل به كذلك اسمه صلى الله عليه وسلم لما ظهر أشبه هبوب المريجة للأجسام الواصلة اليها (وطمأنينة) اسم من اطمأن القلب سكن ولم يقلق (لسري) أي جوفي قال المجدد في معاني السروجوف كل شيء ولبه (فهذه بركة كتابة اسمك على فكيف اذا وقع جيل نظرك على يا محمد أنت المرسل رحمة للعالمين) وانما من جللتهم (ولا بد لي من نصيب من هذه الرحمة) لعمومها (ونصبي يا حيبي أن تشهد لي بالبراة مما نسبته أهل الزوراني) أي الكذب قال تعالى والذين لا يشهدون الزور (وتقوله أهل الغرور) أي ادعوا (علي) ما لا حقيقة له وبينه بقوله (زعموا لي أسع من لا مثل) لاشبه (له) وأحيط بمن لا كفة له يا محمد من لا حد لادانه ولا عدل صفاته كيف يكون مقتفرا إلى ومحمولا (علي) لا يتأتى ذلك ولا يكون (اذا كان الرحمن اسمه والاستواء صفته) كما قال الرحمن على العرش استوى (وصفته منصفة بذاته فكيف يتصل بي أو ينفصل عني) فانما الاستواء صفة لا تفسر اذ لا يعلمها الا هو أو تفسر بالاستيلاء كقوله قد استوى بشر على العراق أو بغيره فيه المذهبان الشهيران (يا محمد وعزته ليست بالقرب منه وصلا) أي لا اتصل به (ولا بالبعد عنه فصلا) بل انما من جملة مخلوقاته (ولا بالمطبق له جملا أو جودني منه) متعلق بقوله (رحمة) مقدم عليه لاجل الجمع (وفضلا) على وعلى عباده حيث جعلني سقف المخلوقات (ولو محقق) اذهبن كلتي حتى لا يرى لي أثر كقوله بحق الله الربا (لكان حقامنه وعدلا) اذ لا حجر على المالك الحقيقي فيما يفعل بملكه (يا محمد أنا محمول قدرته) فكيف أجله (ومعمول حكمته فأجاب لسان حال سيدي زاده الله فضلا وشر فالديه) عنده (وواصل صلاته وسلامه عليه أيها العرش اليك عني أنا مشغول عندك فلا تكدر)

(علي صفوتي) مثاث الصاد أي خالص ما أتانيه من اشتغالي بالحضرة العلية (ولا تشوش علي خلوتي) بشين معجمة أوله أي تخلط علي قاله الفارابي وتبعه الجوهرى وقال بعض الحسذاق هي كلمة مولدة والصحيح هوش بالها أوله وقال ابن الانباري قال ائمة اللغة انما يقال هوش وتبعه الازهرى وغيره وقالوا تشوش خطأ (فما أعاره صلى الله عليه وسلم منه طرفا) نظرا (ولا أقرأه من مسطور ما أوحى اليه حرفا ما زاغ البصر وما طفت) استدلال لقوله فما أعاره منه طرفا (وقد ورد في بعض أخبار الاسراء) والمعراج (مما ذكره العلامة)

هكذا يياض بالأصل

محمد (بن حمر زوق في شرحه لبردة المديح أنه صلى الله عليه وسلم لما كان من ربه) كما قال صلى الله عليه وسلم في رواية شريك ودنا الجبار فتدلى فكان (قاب قوسين أو أدنى) فليس قاعل قال عائدا على الله فلا يخالف ما مر له أن المراد في الآية جبريل على الصحيح (قال اللهم انك عذبت الامم بعضهم) بدل (بالجسارة) كقوم لوط (وبعضهم بالنسف) كقارون (وبعضهم بالمسخ) كطائفة من بني اسرائيل (فما أنت قاعل يا فتى قال) تعالى (أنزل عليهم الرحمة وأبدل سيئاتهم حسنات) أي يجعل في الآخرة مكان السيئة حسنة قال صلى الله عليه وسلم اني لا علم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار خروجا منها رجل يؤتى به يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا عنه كبارها فيعرض الله عليه صغار ذنوبه فيقال عمت يوم كذا وكذا كذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع ان ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه ان تعرض عليه فيقال له ان لك مكان كل سيئة حسنة فيقول يا رب قد عملت أشياء لا أراها ههنا قال أبو ذر فقلت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه رواء مسلم وغيره (ومن دعاني) ناداني بخير يا الله (منهم لبيته) أي بيته بليك (ومن سألني أعطيته) ما سأله أو نظيره فوراً أو بعد مدة سبق في عمله تأخيراً لا عطاء اليها لحكمة اقتضت ذلك أو تدخر له دعوته في الآخرة فيجازي عليها (ومن توكل على كفيته) وفي التزويل ومن يتوكل على الله فهو حسبه (وفي الدنيا أستر على العصاة وفي الآخرة أشفعك فيهم ولولا أن الحبيب يحب معاتبه حبيبه) أي ملاطفته بالكلام (لما حاسبت أمتك) وقال الخليل حقيقة العناب مخاطبة الأدل ومذاكرة الموحدة (ولما أراد صلى الله عليه وسلم الانصراف قال يا رب ان لكل قادم من سفره تحفة) بزنة رطبة وحكي سيكون الحاء ما أتخفت به غيرك (فالتحفة أمتي) التي أتخفهم بها في قدومي (قال الله تعالى انا لهم ما عاشوا) في الدنيا بالحفظ والنصر وتيسيرهم لصالح الاعمال وغير ذلك وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (وانا لهم اذا ماتوا) أي وقت نزاع أرواحهم يطرد الشياطين عنهم وتوفيقهم على الاسلام وغير ذلك (وانا لهم في القبور) يجعلها روضة من رياض الجنة وتبئيتهم لسؤال الملكين وغير ذلك (وانا لهم في النشور) يوم القيامة يجعل الفرع الأكبر لا يحزنهم وجههم على مكان عال وغزاة حجلين من آثار الوضوء وغير ذلك حتى يدخلهم الجنة قبل الامم (نسأل الله الوفاة على الاسلام) والايان بلا حسنة (واعلم انه قد اختلف العلماء قديما وحديثا في رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه تعالى ليلة الاسراء) وعلى انه رأى هل بعيني رأسه أو بقلبه أو مرة بالبصر وأخرى بالقلب وثالثها الوقف هذا حاصل ما ذكره (فروى البخاري) في التفسير تأتما وفي التوحيد مقطعا ومسلم في الايمان والترمذي والنسائي في التفسير (من حديث مسروق) بن الابدع بن مالك الهمداني الوادي الكوفي ثقة فقيه عابد محضرم روى له الأئمة مات سنة اثنتين ويقال سنة ثلاث وستين وله ثلاث وستون سنة (قال قلت لعائشة) رضي الله عنها وفي رواية عبد الرزاق وابن جبير والترمذي وغيرهم عن مسروق قال لقي ابن عباس كعبا بعرفة فساله عن شيء فقال ابن عباس انا بنو هاشم نزعهم وفي لفظ نقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه مرتين فكعب حتى جاوبته

الجلال وقال ان الله قسم رغبته وكلامه بين محمد وموسى قرأ محمد مرتين وكلمه موسى مرتين
قال مسروق قد خلت على عائشة فقلت (يا أمتاه) يضم الهمزة وشدة الميم مخروقة فألف فهاء
ساكنة قال في الفتح والاصل يا أمة والهاء للسكت فأضيف اليها ألف الاستغاثة فأبدلت
تاء ثم زيدت هاء السكت بعد الألف وقال الخطابي اذا نادوا قالوا يا أمة بهاء السكت وعند
الوصل يا أمت فاذا تفجروا للندبة قالوا يا أمتاه والهاء للسكت وتعقبه الكرماني بأن قول
مسروق ليس للندبة اذ ليس هو متفجعا عليها قال الحافظ وهو كما قال (هل رأى محمد ربه)
ليلة الاسراء (فقلت لقد قف) بفتح القاف وشدة الفاء قام (شعري بما قلت) ولا في ذر
عما قلته بالضمير (أين أنت من ثلاث) أي كيف يغيب فهمك عنها وكان ينبغي ان تكون
مستحضرا ومعتقدا كذب من يدعي وقوعها (من حدثت بين فقد كذب) في حديثه
(من حدثك أن محمدا رأى ربه) ليلة المعراج (فقد كذب ثم قرأت) مستدلة لذلك بطريق
الاستقباط (لا تدركه الابصار) أي لا تراه (وهو يدرك الابصار) أي يراها ولا تراه ولا
يجوز في غيره أن يدرك البصر وهو لا يدركه أي يحيط به علما (وهو اللطيف) بأوليائه
(التخير) بهم وقرأت مستدلة أيضا (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا) أن يوحى اليه
(وحيا) في المنام أو بالهام (أو من وراء حجاب) بأن يسمعه كلامه ولا يراه كما وقع لموسى
عليه السلام وأجيب بأن هذه الآية لا تدل على نفي الرؤية مطلقا بل على أن البشر لا يرى
الله في حال التكلم فنفي الرؤية مقيد بهذه الحالة دون غيرها وبأنه عام مخصوص بما تقدم
وبأن المراد بالوحى الكلام بلا واسطة والقول وان كان محتملا لكن الجهور على أن المراد
بالوحى هنا الالهام والرقيا في المنام وكلاهما يسمى وحيا وأما قوله تعالى أو من وراء حجاب
فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه تعالى من حيث
لا يرونه وليس المراد أن يكون هنالك حجاب يفصل موضعاً عن موضع ويدل على تحديد
المحجوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم (ومن حدثك أنه يعلم ما في غد
فقد كذب ثم قرأت وما تدري نفس ماذا تكسب) أي تعمل (غدا) من خيرا وشر
ويعلمه الله وفي رواية مسلم فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من
في السموات والارض الغيب الا الله (ومن حدثك أنه كتم) شيئا مما أمر بتبليغه ولا يذر
أنه قد كتم (فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) جميعه ولا تكتم
منه شيئا خوفا أن تنال ~~بكم~~ كروه (وان لم تفعل) أي لم تبلغ جميع ما أنزل اليك (فما بلغت
رسالتك) بالافراد والجمع لان كتمان بعضها كتمان كلها زاد مسلم في رواية ولو كان
محمد كاتما شيئا مما أنزل عليه لكنتم هذه الآية واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت
عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق
أن تخشاه (ولكنه) صلى الله عليه وسلم والمستحلي ولكن (رأى جبريل
في صورته مرتين) مرة بالارض وهو بالافق الاعلى ومرة في السماء عند سدة المنتهى
(وفي رواية مسلم من حدثك أن محمدا رأى ربه فقد أعظم الفرية) بدل قوله كذب
والفرية بالكسر ~~الكذب~~ ووجهها فرى كعنب (وقوله) أي الشخص وهو عائشة

(قيل أي قام من الفرع لما حصل عندها من هيبة الله واعتقده من تنزيهه واستحالة وقوع ذلك) في الدنيا وليس انكار الوقوع الرؤية مطلقا كما تزعم المعتزلة قال النضر ابن شميل القفة بفتح القاف وشد الفاء كالشعريرة وأصله القبض والاجتماع لان الجلد ينقبض عند الفرع فيقوم الشعر لذلك (قال النووي تبع الغيرة لم تنف عائشة وقوع الرؤيا بحديث مرفوع ولو كان معها لذكرته) لان النص أقوى من الاستنباط (وانما اعتدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية وقد خالفها غيرهما من الصحابة) فلم يفهمها على ظاهرها كابن عباس (والصحابي اذا قال قولا وخالفه غيره منهم) أي الصحابة (لم يمسك ذلك القول حجة اتفاقا) عن قال بانه حجة ومن قال ليس بحجة (قال الحافظ أبو الفضل العسقلاني برزقه) أي النووي (بأن عائشة لم تنف الرؤية بحديث مرفوع تبع فيه ابن خزيمة) محمد بن اسحق امام الاثمة كاتبعه جماعة (وهو عجيب فقد ثبت ذلك عنها في صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ) النووي (فعنده من طريق داود بن أبي هند) القشيري مولا هم البصري ثقة متقن مات سنة أربعين ومائة وقيل قبلها روى له مسلم وأصحاب السنن (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق في الطريق المذكور قال مسروق وكنت متكئا فجلست فقلت) يا أتم المؤمنين أنتظريني ولا تعجليني ألم يقل الله عز وجل ولقد رآه بالافق المبين ولقد رآه نزلة أخرى فقالت انا أول هذه الامة سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال انما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المراتين رأيتاه من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء والارض هذا اللفظ مسلم في كتاب الايمان قال في الفتح وأخرجه ابن مردويه أيضا عن مسروق فقلت (ألم يقل الله ولقد رآه نزلة أخرى فقالت انا أول هذه الامة سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقلت يا رسول الله هل رأيت ربك قال لا انما رأيت جبريل منبطا) أي نازلا من السماء فسقط من قلم المصنف أو نساخه بعض الكلام كما رأيت اذ لم يقع في مسلم تصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم نبي رؤيته الله تعالى وبهذا بطل تعجب الحافظ من النووي لان غاية ما في رواية مسلم انها زيفت دليل الخصم باستنادها الى المصطفى ان المراد جبريل فلا يلتفت الى غيره ولكن لا يدل على نفي الرؤية كما صرح به الابي لانه لا يلزم من ابطال الدليل بطلان المدلول واما رواية ابن مردويه المصروفة بنفي الرؤية ورفعها اليه صلى الله عليه وسلم فغناء في الآية المستول عنها وهي ولقد رآه نزلة أخرى ان سلم ان رواية ابن مردويه تعادل رواية مسلم والافاض فيه أصح ولم يقع فيه تصريح بنفي الرؤية مرفوعا وقد قال التقى السبكي في تفسيره قول ابن عطية حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قاطع لكل تأويل في اللفظ لان قول غيرهما انما هو منتزع من ألفاظ القرآن فيه نظر لانه ان كان سؤالاها عن ولقد رآه نزلة أخرى فليس مما نحن فيه وجاز أن يكون ذلك جبريل وهذا أي الله سبحانه وان كان عن الآيتين فيقرب ما قاله ابن عطية والاحتمال حاصل فيما سألت عنه ليس في لفظها صراحة بذكره ثم قال فلذلك يستمر ما ادعاه هؤلاء الاثمة من ان عائشة لم تذكر فيه نصا وبان بهذا ان الراجح في تفسير الآية أن الرؤية بالبصر وانها لله تعالى انتهى وفيه

تأمل لان رواية ابن مردويه صرحت بأن السؤال عن ولقد رآه نزلة أخرى لكن كلامه انما هو مع رواية مسلم ومن قال انه صلى الله عليه وسلم خاطبهم اعلى قدر عقلاها وحاول تخطتها فيما ذهبت اليه فهو محطى قليل الادب (نم احتجاج عائشة رضي الله عنها بالآية) الاولى (خالقها فيه ابن عباس فأخرج الترمذي) وحسنه (من طريق الحكم بن ابان) العدني أبي عيسى صدوق عابد له أو هام مات سنة أربع وخمسين ومائة وكان مولده سنة ثمانين روى له أصحاب السنن (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رأى محمد ربه قال عكرمة قلت أليس يقول الله تعالى لا تدركه الأبصار) أي لا تراه (قال) ابن عباس (ويحك) يا عكرمة (ذلك اذا تجلى) ظهر (بنوره الذي هو نور) واما اذا تجلى بغيره فتدرك رؤيته على الوجه الذي يليق بالرائي (وقد رأى ربه مرتين) مرة يبصره ومرة بفؤاده رواء الطيراني بإسناد صحيح عن ابن عباس قال الشامي وحام له أن المراد بالآية تنق الا حاطة به عند رؤيته لأنني أصل رؤيته وقال النووي المراد بالادراك الا حاطة والله تعالى لا يحاط به واذا ورد النصر بنق الا حاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة (وقال القرطبي) الشيخ أبو العباس في المفهم (الأبصار في الآية جمع محلى بالالف واللام فيقبل التخصيص وقد ثبت دليل ذلك سيما في قوله تعالى كلا) حقا (انهم عن ربه يومئذ) يوم القيامة (المحبوبون) فلا يرونه (فيكون المراد الكفار بدليل قوله تعالى في الآية الاخرى وجوه يومئذ) يوم القيامة (ناصرة) حسنة مضيئة (التي ربه ناظرة) فثبت النظر في الآخرة للمؤمنين بنص الآية (واذا اجازت في الآخرة جازت في الدنيا لتساوي الوقتين بالنسبة الى المرتبة) وهو ذاته تعالى (انتهى وهذا استدلال جيد) من القرطبي (وقال القاضي عياض) في الشفاء والحق الذي لا امتراء فيه أن (رؤية الله تعالى جائزة عقلا) لانه موجود حقيقة وكل موجود تجوز رؤيته عيانا (وليس في العقل ما يحيلها) أي ما يقتضي انها مستحيلة وهذا كالدليل لما قبله فهو عطف على معاول وذكر دليل انقلبا تأييدا للعقل بقوله (والدليل على جوازها سؤال موسى عليه الصلاة والسلام لها) ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز عليه ولكن وقوعه ومشاهدته من الغيب الذي لا يعلم الا من علمه الله فقال له الله لن تراني أي لن تطيق ولا تحتسمل رؤيتي ثم ضرب له مشالا معاه وأقوى من نبيه موسى وأثبت وهو الجبل وكل هذا ليس فيه ما يحيل رؤيته في الدنيا بل فيه جوازها على الجملة (ثم قال) عقب هذا (وليس في الشرع دليل قاطع على استحالتها ولا دليل قاطع على امتناعها) واذا لم تكن مستحيلة فلا دليل على امتناع وقوعها مطلقا أو في الدنيا (اذ كل موجود فرقته جائزة غير مستحيلة) والله موجود وهذا تعليل للجواز فالعلة فيه الوجود وهو مشترك بين الله وسائر الموجودات فكما يجوز رؤيتها تجوز رؤيته وانتقد هذا التعليل باقتضائه صحة رؤية الاصوات والروائح والطعوم وكيفية الملوس فانها موجودة مع أنها غير محسوسة بالبصر وأجيب بأنه منقول عن الأشعري وهو قد التزم جواز رؤيتها قال الكلام في الجواز لا الوقوع (ولا حجة) مسلمة عند الخصم (لأن استدلال على منعها) أي الرؤية (بقوله تعالى لا تدركه الأبصار لا اختلاف التأويلات في هذه الآية) فقبل لا تدركه أبصار الكفار وقيل لا تحيط به

وهو قول ابن عباس وقيل لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وكل هذه التأويلات لا تقتضي منع الرؤية ولا استحالتها (انتهى) كلام عياض بهذا الذي زدته وحذقه المصنف استغناء بما بسطه تبع الحافظ بقوله (وقد روى ابن أبي حاتم بسنده عن اسمعيل بن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام وشذ الحنية وهي أمة اشهر بها وأبو ابراهيم بن مكرم يكسر الميم وسكون القاف وفتح السين البصري ثقة حافظ روى له الستة مائة سنة ثلاث وتسعين ومائة وهو ابن ثلاث وثمانين (في تأويل هذه الآية قال هذا في الدنيا وقال آخرون لا تدركه الابصار أي جميعها وهذا محض) بصيغة اسم المفعول (بما ثبت) في الكتاب والسنة (من رؤية المؤمنين له في الدار الآخرة) وهذا كالشرح لقول ابن علية (وقال آخرون من المعتزلة بمقتضى ما فهموه من هذه الآية انه لا يرى في الدنيا ولا في الآخرة) وقد بالغ عياض في الرد عليهم بأن ما استدلووا به حجة عليهم لالهم فقال وقد استدلت بعضهم بهذه الآية على جواز الرؤية وعدم استحالتها انتهى أي لان نفي الشيء عند البلغاء يقتضي جوازه والا كان عبثا فلا يقال للحائط لا علم له والله قد ساق نفي ادراك الابصار في سياق المدح وانما يتتبع بأمر ثبوتي كإلى لا بالعدم الصرف فكل نفي مدح به ضمن أمرا وجوديا كنفي الموت المتضمن للحياة السرمدية فلو كان نفي الابصار معناه انه لا يرى أصلا كسائر المعدومات لم يكن فيه مدح (نحالفوا أهل السنة والجماعة في ذلك مع ما ارتكبه من الجهل بمبادل عليه كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم أما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) تراهم يوم القيامة مستغرقين في مطالعة جماله بحيث تغفل عما سواه ولذا قدم المفعول وليس هذا في كل الاحوال حتى يتأفيه نظرها الى غيره وقول المعتزلة معناه منتظرة انعامه رد بأن الانتظار لا يستند الى الوجه وتفسير الوجه بالجملة خلاف الظاهر فان المستعمل بعناء لا يمتد الى بالي واستشهادهم لتفسيرهم بقوله

واذا نظرت اليك من ملك * والجردونك زدتنى نعمًا

قال العلم السخاوي لاجحة فيه لان النظر بمعنى التأمل لا يطلع عليه مخلوق ولذا قال زدتنى نعمًا وقال البيضاوي النظر بمعنى السؤال فان الانتظار لا يستعقب العطاء وقال الطيبي والجردونك جملة معترضة تحتل وجهين أحدهما البحريني ويذكّر ثانيهما البحرأقل منك في الجود وهذا أريح وحينئذ لا يصلح للاستشهاد (وقوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فلا يرونه بخلاف المؤمنين (قال) الامام (الشافعي) رحمه الله تعالى قدل هذا بالمفهوم (على ان المؤمنين لا يحجبون عنه تبارك وتعالى) اذ تخصيص الجب بالكفار يدل بفهمه على ذلك دلالة ظاهرة وحاد المعتزلة عن سواء السبيل فقدروا مضافا مثل رحمة ربهم أو قرب ربهم أو هو تمثيل لاهاتهم باهانة من يمنع من الدخول على الملوك (وأما السنة فقد وارتت الاخبار عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (وأبي هريرة) عبد الرحمن بن عكر (وأنس) بن مالك (وجابر) بن عبد الله الجلي (وصهيب) بضم الصاد ابن سنان الرومي (وبلال) المؤذن (وغير واحد من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمنين يرون الله تبارك وتعالى في الدار الآخرة في العرصات) قبل دخول الجنة (وفي روضات

الجنات جعلنا الله منهم) وتفصيل ذلك يطول (وقبل المتن في الآية) بقوله لا تدركه
 الابصار (ادراك العقول) فلا يتأني ادراك الابصار (قال ابن كثير وهو قريب جدا
 وخلاف ظاهر الآية) لانه صريح بالابصار (وقال آخرون لامناقاة بين اثبات الرؤية وتأي
 الادراك فان الادراك أخص من الرؤية ولا يلزم من تأني الاخص انتفاء الاعم) اذ التأي
 انما وقع على خاص (ثم اختلف هؤلاء في الادراك المتن) ما هو فقبل معرفة الحقيقة فان
 هذا لا يعلمه الا هو وان رأى المؤمنون كما ان من رأى القمر فانه لا يدرك حقيقةه ~~ومكانه~~
 وما هيته) عطف مساو (فالعظيم) تبارك وتعالى (أولى بذلك) من القمر لانه اذا لم يدرك
 حقيقة الله اوق فكيف الخالق (وله المثل) الوصف (الاعلى) الذي ليس لغيره ما يساويه
 ولا يذانيه فانما هذا تقريب للقهم (وقال آخرون المراد بالادراك الاحاطة) بجوانب المرقى
 وحسب دونه لان حقيقة الادراك اللعوق والوصول في المكات ~~كقول~~ أصحاب موسى
 انما يدركون أو الزمان كما يقال أدرك فلان النبي صلى الله عليه وسلم أو الصفة كادرك
 الغلام اذا بلغ وأدركت الثمرة اذا نضجت ثم نقل لا بصار الشيء المتناهي المحدود بالجهات
 لتوهم معنى اللعوق فيه ~~كأن~~ المبصر قطع المسافة التي بينه وبينه حتى بلغه ووصل اليه
 فابصار ما ليس في جهة لا يتحقق فيه معنى البلوغ فلا يسمى ادراكا فلا يلزم من تأنيه وهو
 رؤية مخصوصة نفي المطلقة والى هذا أشار بقوله (قالوا) أى الآخرون وليس المراد التبرى
 بل النسبة (ولا يلزم من عدم الاحاطة عدم الرؤية كما لا يلزم من عدم الاحاطة بالعلم عدم
 العلم) فالعنى لا تدركه الابصار اذا انطرت اليه على وجه الاحاطة لتعالیه عن التناهي وعن
 الاتصاف بالحدود التي هي النهايات والجوانب والاحاطة بما لا يتناهي محال وحيث قد دلالة
 الآية على جواز الرؤية بل على تحققها بالوقوع أظهر من دلالتها على الجواز بما ذكر من
 التمدح (وفي صحيح مسلم) قوله صلى الله عليه وسلم (لا أحصى ثناء عليك) قال ابن
 الاثير الاحصاء هنا بلوغ الواجب أى لا يبلغ الواجب في الثناء عليك وقال الراغب هو
 التحصيل أى لا أحصل ثناء لعجزى عنه اذ هو نعمة تستدعى شكريا وهكذا الى غير نهاية
 أولا أعد ثناء كما في الصحاح لان معنى الاحصاء العد بالحصى كما قال

ولست بالاكثر منهم حصى * وانما العزة للكافر

وعليه فهو من تأني الملزوم المعبر عنه بالاحصاء المفسر بالعد واردة تأني اللازم وهو استيعاب
 المعدود فكأنه قيل لا استوعب فالمراد تأني القدرة عن الاتيان بجميع الثنات لان القدرة
 على افراد أو فرد منها ولا عدها اذ يمكن عدا افراد كثيرة من الثناء (أنت) مبتدأ خبره
 (كما أثبت) أى الثناء عليك هو المماثل لثنائك (على نفسك) ولا قدرة لاحد عليه ويحتمل
 ان أنت تأكيد للكاف من عليك باستعارة الضمير المنفصل للمتصل والثناء الوصف بالجميل
 قال التووي بتقديم المثلثة والتمثال المشهور في اللغة قصر استعماله في الخير واستعماله في الشر
 مجاز وقال المجدد وصف بعدح أو ذم أو خاص بالمدح (ولا يلزم من هذا عدم الثناء) بل
 وجد الثناء من المصطفى كثيرا جدا على ربه (فكذلك هذا) الذى فيه الكلام لا يلزم من
 عدم الاحاطة عدم الرؤية (وروى ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم في قوله تعالى لا تدركه الابصار قال لو أن الجن والانس والشیاطین (مردة الجن) والملائكة منذ خلقوا إلى أن فنوا صفا وواحد ما أحاطوا بالله أبداً) فهذا يؤيد أن المراد بالادراك الاحاطة (قال ابن كثير غريب لا يعرف الا من هذا الوجه) بمعنى أنه تفرد به الراوي فلا متابع له (ولم يروه أحد من أصحاب الكتب الستة) وذلك ظاهر في غرابته وليس المراد ان ما ليس فيها يكون غريباً (والله أعلم) بالحق في ذلك (ومما ينسب لامام الحرمين في) كتاب (لمع الادلة) بضم ففتح جمع لمعة من لمع أضاء (انه قال من أصحابنا من قال ان الرب تعالى يرى ولا يدرك لان الادراك ينبئ عن الاحاطة ودرك) بفتح فسكون بمعنى ادراك (الغاية والرب جل جلاله تقدس) تنزه (عن الغاية والنهاية) وكلامهم في الادراك مسلم لكنه ليس بلازم من الرؤية كما مر فنفى عنهم لها ليس بمسلم واليه أشار بقوله (ثم قال فان عارضوا بقوله تعالى في جواب قول موسى عليه الصلاة والسلام رب أرني أنظر اليك قال (ان تراني) لا تقدر على رؤيتي) (وزعموا أن ان تفيد النفي على التأييد) كما زعمه الزمخشري في أمودجبه أو تأكيده كما زعمه في كشفه في الآية والصحيح انها لا تفيد ذلك (قلنا هذه الآية أوضح الأدلة على جواز الرؤية لانها لو كانت مستحيلة لكان معتقداً جواز الرؤية ضالاً كافراً) باعتقاد المحال على الله (وكيف يعتقد) بالبناء للفاعل (ما) أي امراً (لا يجوز على الله تعالى) مفعول والفاعل (من اصطفاة لرسالته) يا موسى اني اصطفتك على الناس برسالاتي (واختاره لنبوته وخصه بكرامته وشرّفه بتكليمه) بلا واسطة (وجعله أفضل أهل زمانه) أشار إلى أن قوله على الناس ناس زمانه (وأيد بهرانه) كأنه أراد قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات والاستفهام للنفي أي لا يمكن اعتقاده ذلك وكذا قوله (وكيف يجوز على الانبياء الريب) الشك (في أمر يتعلق بعلم الغيب) وانفصل المعتزلة عن هذا بأنه لم يسأله لجوازه عنده بل تكبته بالقائلين له أرنا الله جوهرة أو سالها مع علمه باستحالتها ليتأكد الدليل العقلي بالسعي ويطمئن قلبه كما قال ابراهيم ولكن ليطمئن قلبي فان العلم يتفاوت قوة وضعفاً ورد بأن تفاوته غير مسلم والتحليل لم يسأله لذلك وانما علم ان الله متخذ خليف لا يحجب الموقى بدعائه فسأل ذلك ليعلم أهوه وأم لا ولو سلم فلا يلزم سؤال ما لا يجوز وينافي الادب اذ كان يقول موسى بين لي علم ذلك جوازا أو استحالة (فيجب حمل الآية على أن ما اعتقد موسى عليه الصلاة والسلام جوازا جائزاً كأن ظن ان ما اعتقد جوازا ناجز) واقع في الحال (فرجع النبي في الجواب الى الانحياز) فكأنه قبل لن تراني في الحال (وما سأل موسى ربه رؤيته في المال فصرف النبي اليه) حتى يلزم أنه لا يرى أبداً (والجواب) بلن تراني دون لن أرى (يدل على قضية الخطاب انتهى وقال البيضاوي في هذه الآية دليل على أن رؤيته تعالى جائزة في الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال) لانهم بعثوا للتعليم الامم الشرائع والعقائد الحققة وهي معرفة ما يجوز على الله ويمتنع فلو جهل ذلك كان الله آمراً به لا يعلمه وهو محال لانه جهل أو عبث (وخصوصاً ما يقتضي الجهل بالله) وجواب المعتزلة بأنه انما يلزم هذا لو كان سؤالاً حقيقياً لا لالزام غيره أو تكبته رد بأن السياق يأباه (ولذلك رده

بقوله ان تراني دون لن اري) فتي ذلك دليل واضح على الجواز انتهى وقوله ثبت اليك أي
من سؤال ما لم تقدره لي قاله عياض أي في ذلك الوقت فلا ينافي قوله وقد ذكر القاضي
أبو بكر أن موسى رأى الله فلذا آخر صعدا وأن الجبل رآه بأدر الخلقه الله له نصا رده كما
قال عياض واستنبط ذلك والله أعلم من قوله ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه
فسوف تراني فلما تجلي ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا وتجلسه للجبل ظهوره حتى رآه
على هذا القول وقال بعض من محمد شغله بالجبل حين تجلي ولولا ذلك مات صعقا بلا افاقة
وهذا يدل على أن موسى رآه وقال بعض المفسرين رآه الجبل وبه استدل من قال برؤية
نبينا صلى الله عليه وسلم اذ جعله دليلا على الجواز ولا هيبة في الجواز اذ ليس في الآيات
نص في المنع انتهى والراجح أن موسى لم يره وقيل قوله ثبت اليك انما كان لما غشيه من شدة
ما أفضى به إلى أن صعق كما يقول من فعل جائزا حصل له منه مشقة ثبت عن فعل مثله (ونقل
القاضي عياض عن أبي بكر الهذلي في) تفسير (الآية أن المراد ليس لبشر أن يطبق) أي
يقدر (أن ينظر إلى في الدنيا وأنه من نظر إلى) فيها (مات) لضعف القوى البشرية عن
سجيات الجلال الامن أقدره الله وفيه دليل على جواز وقوعه في الدنيا لكن من وقع له
لا يعيش كما روى أن من رأى جبريل من غير الاتياء يعصى (قال) عياض (وقدر أيت
لبعض السلف المتقدمين و) لبعض (التأخرين ماله مناه ان رؤيته تعالى في الدنيا بمنفعة)
لما نفع منها الاذا تها من حيث هي فاستمر من جوازها عقلا فامتناعها بالعارض (لضعف
تركيب أهل الدنيا) أي لضعف أبدانهم المركبة كما قال تعالى خلق الانسان ضعيفا
(وقواهم) جمع قوة وهي أمر أودعه الله في البدن به الادراك أو المراد المعنى اللغوي
(وكونها) أي القوى أو هي مع التركيب (متغيرة) بالازدياد أو لأمورها ثم المنقص بعده
وذلك يدل على ضعفها (غرضا) بمجتنب (للاوقات) شبه الجسد يهدف ينصب لرى السهام
وآفات الدهر ومصابيه بسهام لا يزال يرمى بها حتى تقضى ويجوز إهمال العين أي
معرضاتها والاول أصح رواية ودراية ونصب مالا أو خيرا بعد خبر لكون ولم يعطف لكونه
سببا لما قبله وقيل لكمال الاتصال بينهما وفيه نظر لان ذلك مخصوص بالجبل وقال التلمساني
روى معترضة بدل قوله متغيرة أي ذات أعراض وهي الآفات والأمراض أو من العرصة
أي معترضة للآفات وهي كالعاهات كل ما يعرض لشيء فيفسده (والقناء) بفتح
القاء والمد الزوال والعدم (فلم يكن لهم قوة على الرؤية) لضعف أبدانهم وقواهم في الدنيا
(فاذا كان في الآخرة) أي اذا أحياهم الله (وركبوا تركيبا آخر) غير تركيبهم
الاول (ورزقوا قوى ثانية) بثلاثة ونون ونحية أي غير القوى الاولى الدنيوية
وفي نسخ ثابتة بوحدة وفوقية فقوله (باقية) تفسيره أي مخلدة لا تنفى لقوة تركيبها
وتتمام قواها (وأنهم أنوارا بأبصارهم وقلوبهم) أي جعلها تامة كاملة مستعدة للبقاء
السرمدى (قواها على الرؤية) جواب اذا وضمير بها للمذكورات من
التركيب والقوى والانوار فهذا يدل على وقوعها في الآخرة وجوازها في الدنيا لانه
لورزقهم ذلك في الدنيا صح ذلك منهم أيضا ولذا شق صدر المصطفى وأودع فيه ما قوى به على

ذلك (قال) عياض (وقد رأيت) وفي نسخ وروى (فهو هذا المالك بن أنس) الامام
(رضي الله عنه قال لم ير) بضم التحتية ونائب القاعل عائد على الله (في الدنيا لانه
باق ولا يرى الباقي بالفاني فاذا كان) النظر أو الناظر (في الآخرة ورزقوا
أبصارا باقية رؤى الباقي بالباقي) لان البقاء لا يبدى على لعملة الرؤية كما أن الفناء
والحدوث لا مدخل له في المنع لان الرؤية بخلق الله وليست مشروطة بشئ عند أهل السنة
فكانه أراد أن البقاء يلزمه قوة التركيب والقوة المعقدة لصحة النظر فيكون بمعنى ما قبله
وكان ان كان مراده ان الرائي والمرئي لا بد أن يكون بينهما مناسبة وأبصار هذه الدار
فانية فاذا عادت وكسبت صفة دوام البقاء تحملت رؤية الحى - القيوم للمناسبة في الجلة
وان كان بقاءه قد يمازى بقاءها ويطارد عرضي (وهذا كلام حسن مليح وليس فيه دلالة
على الاستحالة) والاستناع عقلا بل هو دال على الجواز اذ لا مانع منه (الامن حيث
ضعف القدرة البشرية) في الدنيا (فاذا قوى الله من شاء من عباده) بأن رزقه قوة تطيق
ذلك (وأقدره على حمل أعباء) ان قال (الرؤية) أى جعل له قدرة ومطابقة على رؤيته
ومشاهدته ونسخة الرسالة تعصف فلا تدخل لها هنا والذي في الشفاء الرؤية (لم تمنع
في حقه) الرؤية فيمكنه منها بما خصه من القوة وأعباء جمع عيب بكسر الميم وسكون
الموحدة وهمزة الجمل الثقيل حقيقة في المحسوسات استعير للمعاني الشاقة (انتهى)
كلام عياض (والاستثناء في قوله الامن حيث ضعف القوة ينبئ أن يكون منقطعا
على معنى لكن من حيث ضعف القوة والا) بأن كان متصلا (فضعف القوة قصارا) غايته
(أن يكون مانعا) فلا يصح دخوله فيما قبل الاستثناء (أى امتنع من حيث ضعف
القوة لا) فانية (من جهة كونه مستحيلا) تقرير وبيان للانقطاع (وبدل على هذا
قوله فاذا قوى الله تعالى من شاء من عباده وأقدره على حمل أعباء الرؤية لم يمتنع في حقه)
اذ لو كان متصلا ما حسن التقرير (وقد وقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة
في حديث مرفوع فيه واعلموا انكم لن تروا ربكم حتى تقوموا وأخرج ابن خزيمة أيضا)
في صحيحه (من حديث ابي أمامة) صدى بن بحلان الباهلي (ومن حديث عبادة
ابن الصامت) الانصارى (فاذا اجازت الرؤية في الدنيا علة لا فقد امتنعت سمعا) بشوله
حتى تقوموا (لكن من أثبت لها النبي صلى الله عليه وسلم له أن يقول ان المنكأ لا يدخل في عموم
كلامه) على أحسن الاقوال في الاصول (وفي تفسير ابن كثير في بعض كتب الله المتقدمة
ان الله تعالى قال لموسى لما سأله الرؤية يا موسى انه لن يرانى حتى الامات) وقد اختلف على
قول من قال ان موسى رآه هل مات ثم أحياه الله كما ذهب اليه كثير من المفسرين أو لم يمات
لانه ألهى بالنظر للجبيل حتى لا يموت اذا تجلى له ابتداء وهو قول جعفر بن محمد كما مر وعليه
فعنى قوله الامات ما لم أثبت وأقوه فلا يموت (وقد جزم القشيري في الرسالة بأنهم لا تجوز
في الدنيا على جهة الكرامة وادعى حصول الاجماع عليه) ونوزع بوجود الخلاف
(وحكى القاضي عياض) في الشفاء (امتناعها) أى رؤيته تعالى (في الدنيا عن جماعة
من المحدثين) لعدم صحة حديث عن المصطفى صريح بذلك (والفقهاء) في باب الردة

هل يكفر مدعيها أم لا (والتكلمين) في أصول الدين (وقال القشيري أيضا سمعت
الامام أبي بكر بن فورك) يضم الفاء واسكان الواو وفتح الراء فكاف (يحكى عن الامام أبي
الحسن الاشعري) امام أهل السنة والجماعة (في ذلك قولين في كتاب الرؤية الكبير انتهى)
أى في جوازها وعدمه وأجمعوا على وقوعها في الآخرة للمؤمنين كما تواترت به الأحاديث
وبه نطق القرآن وقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الحسنى الجنة وزيادة هي النظر
إليه تعالى كما فسره به النبي صلى الله عليه وسلم في مسلم وغيره وأحالات المعتزلة ذلك فصارت
الأدلة عندهم كالأصائل لا يسألون بأى شئ دفعوه فقال كبيرهم الزمخشري زعمت المسحمة
والهجرة أن الزيادة النظر إلى وجه الله وجاءوا بحديث مر قوع قال الطيبي هو عنده بالقاف
أى مفترى وأما عند أهل السنة فبالقاء وقال ابن المنير يبل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه
والحديث مدقون في الصحاح وقد جعل أهل السنة جاوازه من عند أنفسهم فحسبه الله وقال
الزمخشري في موضع آخر

لجماعة سموها هو أهم سنة * وجماعة حرلوها مرمى موكفه
قد شبهوه بخلقه وتخوفوا * شنع الورى فتستروا بالبلكفه
قال ابن المنير اتفق على الهجاء وقد أذن صلى الله عليه وسلم لحسان في المناخة وهجاء
المشركين فتأسيت وقالت

وجماعة كفروا برؤية ربهم * هذا ووعده الله ما أن يخلقهم
وتلقبوا عدلية قلنا أجل * عدلوا برؤسهم فحسبهم سنه
وتلقبوا الناجين كلائهم * ان لم يكونوا فى لظى فلهم شغه
وقال السعد لقد عورض ما أنشده أنا نشأه من الهذيان

لجماعة كفروا برؤية ربهم * ولقائه فهم حير موكفه
فكجأهم علوا بلا كيف فنحن نرى فلم تنفعهم بالبلكفه
هم عطلوه عن الصفات وعطلوا * عنه الفعال فيا لها من متلفه
هم نازعوه الخلق حتى اشركوا * بالله زهرة حاكه واساكفه
هم غلقوا أبواب رحمة الله * هي لا تزال على المعاصى موكفه
الى آخر ما قال وقد أكثر الناس في الرد عليه نظما ونثرا ثم لما أثبت المؤلف جواز الرؤية
في الدنيا عقلا وسمعا وان كان كلامه في الخلاف في وقوعها للمصطفى وعدمه لانه ان لم
يثبت الجواز لم يثبت الوقوع أخذ في تسميم الكلام على الوقوع فقال (وقد ذهبت عائشة)
كما تقدم (وابن مسعود) في المشهور عنه (الى أنه عليه السلام لم يره ليلة الاسراء
واختلف عن أبي ذر) فروى عنه انه رآه وروى عنه انه لم يره وكذا اختلف عن أبي هريرة
فحكى ابن اسحق أن مروان سأل أبا هريرة هل رأى محمدا ربه قال نعم وفي رواية لم يره والى
التى ذهب كثير من المحدثين والعقهاء والمتكلمين وبالغ الحافظ عثمان بن سعيد الدارمي
فنقل فيه الإجماع (وذهب جماعة الى اثباتها) قال النووي وهو قول أكثر العلماء
(وحكى عبد الرزاق) بن همام الصنعاني أحد الاعلام (عن معمر) بن راشد (عن الحسن

البحري أنه حاتف ان محمد رأى ربه (لفظ الرواية أنه كان يحلف بالله لقد رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه) وأخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير أنها (أي رؤية الله للمصطفى وأنه كان يشهد عليه أنكار عائشة لها) (وبه قال سائر) أي جميع (أصحاب ابن عباس ويجزم به كعب الاحبار) أي علماء العلماء وكبرلما وافقه ابن عباس حتى جاوبته الجبال بعرفة سرورا (والزهري) محمد بن مسلم بن شبيب الزهري (وما حبه) أي تليفه (معمر) بن راشد البصري أحد الاعلام (وآخرون) كثيرون (وهو قول الأشعري وغالب أتباعه) وفي الشفاء وقال الأشعري وجماعة من أصحابه أنه صلى الله عليه وسلم رأى الله يومه وعين رأسه وقال أي الأشعري كل آية أو نبأ نبي فقد أوفى مثلها نبينا وخص من بينهم بتفضيل الرؤية (ثم اشتغلوا هل رأه بعينه أو بقلبه) ويأتي معناه وقال النووي الرابع عند أكثر العلماء أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه رأسه ليلة المعراج واستدل بأشياء نوزع في بعضها (وجاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة) أي دالة على الرؤية بلا قيد بالعين ولا بالقلب (وأخرى مقيدة) بأنه رآه بقلبه (فيجب حمل مطلقها) الدال على الرؤية (على مقيدها) أنه رآه بقلبه عملا بقاعدة حمل المطلق على المقيد هكذا قاله الحافظان ابن كثير وابن حجر وغيرهما ومقتضاه أنه لم يرد عنه أخبار مقيدة بأنه رآه بعينه وهو يجب في الشفاء بعد حكاية اختلاف الروايات عن ابن عباس في أنه رآه بعينه أو بقلبه ماله والاشهر عنه أنه رآه بعينه روى ذلك عنه من طرق انتهى فالوجه الجمع بأنه رآه مرتين مرة بقلبه ومرة بعينه كما قال ابن خزيمة وبه صرح ابن عباس في الطبراني بسند صحيح كما يأتي وحمل القاعدة إذا عارض المطلق مقيد واحد أما إذا عارضه مقيدان فلا يقيد بواحد دون الآخر لأنه تحكم فإن أمكن الجمع كما هنا بالتعدد وجب المصير إليه والارجع للمطلق (فمن ذلك) أي ما جاء عن ابن عباس لا يقيد المطلق والمقيد (ما أخرجه النسائي بإسناد جيد) أي مقبول وفي نسخ صحيح وهي أنسب بقوله (وصححه الحاكيم أيضا من طريق عكرمة عن ابن عباس أنه قال أنجبون أن تكون الخلة لأبراهيم) كما قال تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلا (والكلام لموسى) وكلام الله موسى تكليما (والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم) وهذا من الأحاديث المطلقة وأخرجه ابن خزيمة بلفظ أن الله اصطفى إبراهيم بالخلة وموسى بالكلام ومحمد بالروية واستشكل تفريقه هذه الخصائص بأن الخلة والكلام نبأ النبي أيضا وأوجب بأن مراده أن الخلة ثبتت له مع زيادة المحبة فهو خليل وحبيب وموسى اشتهر بالكليم لأن كلام الله بالارض في الدنيا بلا واسطة لم يقع لأحد سواء وإن كان الله تعالى كلم نبينا في المعراج بلا واسطة في حطاط ترقده (وهنا ما أخرجه مسلم من طريق أبي العالية) رفيع بضم الراء مصغرا بن مهران الرياحي بكسر الراء وبالفتحة ثقة من رجال الجميع مات سنة تسعين وقيل ثلاث وتسعين وقيل بعد ذلك (عن ابن عباس في قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى ربه بفؤاده مرتين) أي بقلبه (وله) أي مسلم (من طريق عطاء) بن أبي رباح (عن ابن عباس قال رآه بقلبه) وكل من الروايتين مقيد لكن لا ملاحظة فيها أنه لم يره بعينه ولذا قال (وأصرح من ذلك

ما أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء عن ابن عباس قال لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه وانما رآه بقلبه) وهكذا هذا خا طيب ابن عباس به من لا يليق به الا فصاح بأنه رآه بعينه أو مراده لم يره بعينه فقط وانما رآه بقلبه وعينه أو هو من تصرف الراوي عن عطاء فلا ينافي ذلك أن الا شهر عنه انه رآه بعينه ولا شك أن رواية مسلم عن عطاء عنه أصح من رواية ابن مردويه هذه (وعلى هذا فيمكن الجمع بين اثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن يحصل نفيهما على رؤية البصر واثباته على رؤية القلب لكن) يقدح في الجمع المذكور أنه (روى الطبراني في الاوسط باسناد رجاله رجال الصحيح) بمعنى انه خرج لهم أصحاب الصحيح (خلا جهود) بفتح الجيم واسكان الهاء وفتح الواو ثم راء (ابن منصور الكوفي وجهود بن منصور) المذكور (قد ذكره ابن حبان في الثقات) قال اسناد صحيح لنقة رجاله وان لم يخرج له ضمه في الصحيح لان الصحيح مراتب (عن ابن عباس انه كان يقول ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه مرتين مرة يبصره ومرة يفؤاده) فلا يمكن الجمع حينئذ بما تقدم بين اثباته ونفي عائشة لانه مصرح بأنه رآه مرة يبصره ولا رد المطلق عنه الى المقيد بالقلب أيضا كما قدمته وقول ابن كثير من روى عن ابن عباس انه رآه يبصره فشد أغرب فانه لا يصح في ذلك شيء عن العصاية قال الشافعي ليس بجيد لان اسناد الطبراني هذا صحيح (ثم المراد برؤية الفؤاد) كما قال الحافظ ابن حجر (رؤية القلب لا يجوز حصول العلم لانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله على الدوام بل مراده من أثبت له أنه رآه بقلبه أن الرؤية التي حصلت له خلقت له في قلبه كما تخلق الرؤية بالعين والرؤية لا يشترط لها شيء مخصوص عقلا) بل هي قوة يجعلها الله تعالى فيما شاء من خلقه ولا يشترط فيها أيضا اتصال أشعة ولا مقابلة المرئي ولا غير ذلك (ولو جرت المادة بخلقها في العين) فليست شرطا وقال الواحدى وعلى القول بأنه رآه بقلبه جعل الله تعالى بصره في فؤاده أو خلق فؤاده بصره حتى رأى ربه رؤية صحيحة كما يرى بالعين (وروى ابن خزيمة باسناد قوى عن أنس قال رأى محمدا ربه) بعينه كما جعله عليه الواحدى وتبعه البغوى (وفى مسلم من حديث أبي ذر) الغفارى (أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أى رؤيته ربه فلفظه عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك (فقال نور) منون مرفوع وروى بالنصب أيضا (أنى) بفتح الهمزة وشدة النون والقصر (أراه أى حجاب نور) إشارة الى أن نور خبر مبتدأ ويجوز انه فاعل لفعل مقدر أى جيبى أو منعنى أو ظهر لى نور وعلى رواية النصب تقدير رأيت نورا (فكيف) تفسير لقوله (أراه ومعناه ان النور منعنى من الرؤية) يلزى العادة بأن النور اذا غشى البصر حجب عنه رؤية ما وراءه وروى نورانى بكسر النون الثانية وشدة التحتية نسبة للنور على غير قياس كصنعانى وهذه الرواية حكاهما فى الشفاء عن بعض مشايخه ولكنه قال فى شرحه لمسلم الا كمال هذه الرواية لم تقع لتساو لا رأيتها فى أصل من الاصول (وعند أحمد) عن أبي ذر (قال) صلى الله عليه وسلم (رأيت نورا) ظاهرا عزوه لاحد بعد عزوه لما قبله لمسلم أنه لم يروه وليس كذلك فقد رواه مسلم أيضا عقب الاول من وجه آخر

عن عبد الله بن شقيق قال قلت لأبي ذر لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسألته فقال
عن أي شيء كنت تسأله قال كنت أسأله هل رأيت ربك قال قد سألته فقال رأيت نورا
أي رأيت نورا جيبني عن رؤية الله فتتفق الروايتان على أن النور مانع (ومن المستحيل
أن تكون ذات الله نورا إذا النور من جملة الاعراض والله تعالى يتعالى عن ذلك) ولذا قال
في الشفاء حديث أبي ذر هذا مختلف أي فيه من حيث اللفظ محتمل أي لكونه رآه أو لم يره
مشكل أي من حيث جعل ذاته نورا وقال في الكمال ومن المستحيل أن تكون ذاته نورا
لأنه جسم وهو منزّه عنه بإجماع فيقول بما ذكر في الله نور السموات والأرض أن معناه
منورهما أو هادي أهلها أو منور قلوب المؤمنين أو ذو بهجة وجمال أو خالق النور ورده
ابو عبد الله الأبي بأنه لا يستقيم تأويل الرواية بشيء من الجميع لأنه لا يلتزم مع قوله أني أراه
لأن كونه خالقا أو منورا أو هاديا لا يمنع من رؤيته قال السنباطي قالذي يظهر على ما نعتقد
من وقوع الرؤية أن قوله نور أي هو ذر نور ثم استعظم ما وقع له من الرؤية وما شاهد من
الذات العلية فقال أني أراه اعترافا بالقصور عن درجة الرؤية واستعظاما للذات المرتبة
كما قيل في قوله تعالى أني يحيي هذه الله بعد موتها قال وأما رأيت نورا فهو نص في الرؤية
وتأويله بأن المراد منعي عن رؤيته كعادة الأنوار الساطعة فضعيف جدا لأن فيه قياس
الأشياء المتباركة للعادة الجارية في طور ما وراء العقل على الأشياء المحسوسة العادية
وهذا خطأ قطعاً انتهى وقال العراقي في تخريج أحاديث الأحياء ما زلت لهذا الحديث
منعكرا وقال ابن خزيمة في القلب من صحة أسناده شيء انتهى وأجيب بأن النور من
أسمائه تعالى كما في الحديث قال الغزالي ومعناه الظاهر بنفسه المنظر لغيره ونحوه قول
الاشعري الله نور ليس كالأنوار فالروايتان بمعنى فهو نور النور الخلق بقرط الظهور
وقول عياض النور جسم غير مسلم (وعند ابن خزيمة) والنسائي (عنه) أي عن
أبي ذر أنه (قال) في تفسير الآية (رأه بقلبه ولم يره بعينه) وروى ابن جرير عن بعض
الصحابة قلنا يا رسول الله هل رأيت ربك قال لم أراه بعيني رأيته بفؤادي مرتين ثم تلا ثم دنا
فتدلى وفيه موسى بن عبيدة ضعيف (وبهذا يتبين مراده في حديث أبي ذر) المذكور عن
مسلم (بذكر النور الذي حال بينه وبين رؤيته يبصره) وذلك لا يمنع رؤيته بقلبه (وجنح)
أي مال (ابن خزيمة في كتاب التوحيد إلى ترجيح الثبوت) أي أنه رآه يبصره (وأظن
في الاستدلال بما يطول ذكره وحمل ما ورد عن ابن عباس) من أنه رآه بقلبه (على أن
الرؤية وقعت مرتين مرة بقلبه ومرة بعينه) جمع بين مختلف الروايات عنه وعمل به صريحه
بذلك في الطبراني المانع من رد المطلق للمقيد كما مر تحريره (وعما يعزى للاستاذ عبد
العزيز المهدوي أنه صلى الله عليه وسلم لما رجع من سفر الأسراء) حتى خروجه من مكة
إلى المقدم ثم إلى السموات ثم إلى حيث شاء الله سفر الصدق حقا السفر عليه وهو الخروج
للأرض حال من محله إلى غيره (أبصر العوالم) بكسر اللام (من حيث فلكهم) أي
تطرق كل عالم وخطبه بما يليق بفلكه المتعلق به (ومراتبهم) اللاتفة بهم قريبا وبعدا
(وسقى كل واحد من كأسه وعلى قدر عقله نفاط الكفار وروهم آخر العوالم بما رأى

في الطريق وما كان في المسجد الاقصى على العيان) بكسر العين المشاهدة حيث جلا الله له المسجد (وبما يعرفون لانهم في تلك الاجسام حتى صدقوا بالاسراء) حقيقة وان لم يؤمنوا عنادا (ثم ارتقى حتى حدث عن تلك السماء وكذلك في كل سماء حتى أخبر بها شاهد ورأى كل تلك وما يليق أن يحدث به أعني أصحابه كلا على قدر مرتبته بلا ضيق ولا مزاحم الى السماء السابعة) وحاصل معنى كلامه انه صلى الله عليه وسلم رأى تلك الليلة ما تقصر العقول عن ادراكه فحدث أصحابه كلا بما يليق بمخاطبته ومرتبته فاختلفت العبارات باختلاف أحوال المخاطبين مع كون الخبر عنه واحدا لا اختلاف فيه وانما نشأ الاختلاف من اختلاف العبارات التي ادى بها عليه السلام (ولما وصل مقام جبريل تحدث عن الافق المبين) المبين وهو الاعلى (وعما فوق) الافق (الى الدنو) القرب (والى التمدد) الى وضع الالهاء عند حضرة اسقاط السور والخلق فأخبر بذلك أصحابه فنهض منهم من قال رأى جبريل بالافق المبين وبالافق الاعلى وصدق) لانه حدث بما أخبر به (ومنهم من قال برؤية القواد) القلب (والبصرة) لا البصر (وصدق وهي عائشة ومن معها) كابن مسعود في الاشهر عنه (ومنهم من قال بعيني رأسه رأى) ربه تبارك وتعالى (وصدق) فكل أخبر بما حدثه صلى الله عليه وسلم من مقامه وسقاه من كاشه وما يليق به) لكن قال الشاعري من قال انه صلى الله عليه وسلم خاطب عائشة على قدر عقلها ومن حاول تخطئتها فيما ذهبت اليه فهو مخلى قليل الادب انتهى (فاذا صرح هذا المعراج عرفت الامر ومقامات الرؤية والقاتلين بذلك واختلافهم) نفيوا ثباتا ووقفا (وقولهم الجميع الحق انتهى) كلام المهدوي وحاول بذلك الجمع بين النقي والاثبات وقد يؤيده خبر حديثوا الناس بما يعرفون أن يريدون أن يكذب الله ورسوله رواء الديلي عن علي رفعه وهو في البخاري موقوف عليه وروى الحسن بن سفيان عن ابن عباس يرفعه أمرت أن أخاطب الناس على قدر عقولهم قال الحافظ وسنده ضعيف جدا لا موضوع (وعن أثبت الرؤية) أي رؤية الله تعالى (لنينا صلى الله عليه وسلم الامام أحمد) بن حنبل (روى الخلال) بالحاء المعجمة نسبة الى الخلال أبو محمد الحسن بن أبي طالب بن محمد بن الحسن البغدادي الحافظ الثقة صاحب التصانيف مات سنة تسع وثلاثين وأربع مائة (في كتاب السنة عن) اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج القمي (الروزي) نزيل نيسابور أحد الاثمة الحفاظ الثقات روى عنه الجماعة سوى أبي داود قال الخطيب كان فقيها عالما وهو الذي دون المسائل عن أحمد مات سنة احدى وخسين ومائتين (قال قلت لأحمد) بن حنبل الامام (انهم) يقولون ان عائشة قالت من زعم أن محمدا قد رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية) بكسر الفاء الكذب (فبأي معنى يدفع) بخصبة مضمومة أو فوقية مفتوحة (قولها) بالرفع والنصب (قال بقول النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي) أي يبصرى على الظاهر المتبادر (قول النبي صلى الله عليه وسلم أكبر) بموحدة أعظم وأجل (من قولها) فيقدم عليه اذ لا رأى لاحد مع نصه وهذا ظاهر في أن أحمد كان يقول انه رآه يبصره قبل أن يسأل ويجيب لان عائشة تقول بأنه رآه بقلبه على ما مر فدفعه أحمد بالحديث حملا على المتبادر

منه وحيث بطل الانكار المذكور بقوله (وقد أنكر صاحب الهدى) ابن القيم فيه
(على من زعم أن أحمد قال رأى ربه بعيني رأسه قال وإنما قال أحمد مرة رأى محمد ربه)
وأطلق (وقال مرة) رآه (بقواده) فيحمل المطلق على المقيد (وحكى عنه بعض المتأخرين
أنه رأى ربه بعيني رأسه وهذا من تصرف الحاكم فان نصوصه) أي أحمد (موجودة)
وليس فيها أنه رآه بعيني رأسه فالحاكم ذلك عنه من تصرفه (اتتهى) لكن في الشفاء أن
عبد الله بن أحمد حكى عن أبيه أنه رآه وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل أنه قال أنا أقول
بحديث ابن عباس أنه رأى ربه بعينه رآه رآه حتى انقطع نفسه يعني نفس أحمد وقال
أبو عمر رآه بقلبه وجبن عن القول برؤيته في الدنيا بالابصار انتهى وجمع بينهما بأنه
قد يخفيه في بعض المجالس (وقد رجع القرطبي في المفهم بشرح مسلم قول الواقفي هذه
المسئلة) وهو قول سعيد بن جبيرة لا أقول رآه ولا لم يره (وعزاه لجماعة من المحققين وقواه
بأنه ليس في الباب دليل قاطع وغاية ما استدلل به الطائفتان طواهرا متعارضة قابلة
للتأويل) ونحوه قول عباس أواخر هذا البحث من الشفاء لا صريحة في الجواز اذ ليس
في الآيات نص في المنع بل هي مشيرة للجواز وأما وجوب وقوعها لنبينا صلى الله عليه
وسلم والقول بأنه رآه بعينه فليس فيه قاطع أيضا ولا نص اذ المعقول فيه على آبق النجم
والتنازع فيهما مأثور والاحتمال لهما ~~ممكن~~ ولا أثر قاطع متواتر عن النبي صلى الله
عليه وسلم بذلك وحديث ابن عباس خبر عن اعتقاده ولم يستند إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فيجب العمل باعتقاد متضمنه من رؤيته ربه ومثله حديث أبي ذر في تفسير الآية
ثم قال فان ورد حديث نص بين في الباب اعتقده ووجب المصير إليه اذ لا استحالة
فيه ولا مانع قطعي يردّه انتهى (قال القرطبي) (وليست المسئلة من العمليات فيكتفي فيها
بالادلة الظنية وانما هي من المعتقدات فلا يكتفي فيها الا بالدليل القطعي) وردّه السبكي
في السيف المسلول على من سب الرسول بأنه ليس من شرطه أن يكون قاطعا متواترا
بل متى كان حديثا صحيحا ولو ظاهرا وهو من رواية الآحاد جاز أن يعتمد عليه في ذلك لان
ذلك ليس من مسائل الاعتقاد التي يشترط فيها القطع على اناسنا مكافين بذلك انتهى
(والله أعلم) بالواقع من ذلك (وأما قوله في الحديث) أي حديث مالك بن معصعة الذي
قدمه المصنف ثم تكلم عليه (ثم فرضت على الصلاة) بالافراد لا بالذرة وغيره الصلوات بالجمع
(كل يوم خمسين صلاة فني رواية ثابت البناني) بضم الموحدة ونونين بينهما ألف (عن أنس
عند مسلم ففرض الله على) فصرح بذكر الفاعل وان كان في الاولى بنى للمفعول للعلم به
(خمسين صلاة كل يوم وليلة) فأفاد أن المراد يوم في الرواية الاولى مع الليلة (ونحوه
في رواية مالك بن معصعة عند البخاري أيضا) لا محمل لذكر هذا لان رواية مالك هي التي أراد
بقوله وأما قوله في الحديث وهذا انما ذكره الحافظ في قوله في الصلاة قال النبي صلى الله
عليه وسلم ففرض الله على أمتي خمسين صلاة فعارضه الحافظ بروايت ثابت ومالك من
جهة تصريحه فيهما بأن الفرض عليه وجمع الحافظ بقوله فيحتمل أن يقال في كل من
رواية الباب والرواية الاخرى اختصار (ويحتمل أن يقال ذكر الفرض عليه يستلزم

افرض على الامة وبالعكس الا ما يستثنى من خصائصه) وكان المستغفب حذفاً حقه
الاول لانه لم يذكر رواية الصلاة لكنه بترك رواية الصلاة صار لا كبير فائدة فيه اذ رواية
ثابت موافقة للرواية التي شرحها فيكون قوله ذكر الفرض عليه ضائعاً (وفي حديث ثابت
عن أنس عنده سلم) عقب قوله وليلة (قزلت الى موسى فقال ما فرض عليك على أمتك)
قال أولا فرض على - وهما على أمتك لأن ما فرض على النبي فرض على أمة فحذف احتياطاً
وهو من أنواع البديع وهو أن يذكر شيئاً يحذف من كل منهما ما ذكر في الآخر
فحذف من الاول وعلى أمتي ومن الثاني عليك وهذا جع ثالث ولم يقل موسى عليك لانه
على عدم الطاقة وهي انما تنسب الى الامة لانه فيه حسن أدب موسى في الخطاب (قلت
خمس صلوات) تميز (قال ارجع الى ربك) أي الى الموضع الذي ناجيته فيه (فأسأله
التخفيف فان أمتك لا يطيقون) بضم أوله (ذلك) أي انه يشق عليهم فيقصرون فيه
لانه محال حتى يقال انه منى على تكليف المحال وهو جائز وقائده الاخذ في مقدماته حتى
يعلم امثاله (فاني قد بلوت بنى اسرائيل) أي اختبرتهم بأن أمرتهم بما كلفوا به
(وختبرتهم) أي علمت منهم عدم الوفاء بذلك فهو عطف مسبب على سبب يقال بلاه وابتلأه
بغير أوشر بمعنى امتحنه وخبرت الشيء من باب قتل علمته واختبرته بمعنى امتحنته ~~كما~~
في المصباح كذا مشاء شيخنا وقال غيره وختبرتهم عطف تفهيم وهو واضح لان كونه بمعنى
علم في خبر لا اختبر فعناء امتحن وفيه مقدراً أي خبرتهم مع قوة أجسادهم وطول أعمارهم
فلم أجدهم صبراً على ذلك فكيف حال أمتك (قال) صلى الله عليه وسلم (فرجعت الى ربي
فقلت يا رب خفف عن أمتي) ما فرضته عليهم من الصلاة فحذف المفعول للعلم به وفي رواية
شريك عن أنس قال أي موسى ان أمتك لا تستطيع ذلك فارجع فلخفف عنك ربك وعنهم
فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كأنه يستشير في ذلك فأشار اليه جبريل أن نعم
ان شئت فعلا به الى الجبار فقال وهو مكانه يا رب خفف عنا فان أمتي لا تستطيع هذا
(خط عن خمساً) منها وأصل معناه تنزيل الحمل فشبهه بالحمل تشبيهاً مكنياً كقوله لا تحملنا
ما لا طاقة لنا به وفي رواية ابن مسعود وأبي ذر وشريك فوضع (فرجعت الى موسى) فقلت
خط عن خمساً فقال ان أمتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فأسأله التخفيف قال فلم أزل
ارجع) أي أردد الرجوع وأكرره (بين ربي وبين موسى) أي بين موضع مناجاته
تعالى وملاقاة موسى (حق قال) تعالى لما انتهى التخفيف الى خمس (يا محمد انهن
خمس صلوات كل يوم وليلة بكل صلاة عشر) فكل حسنة بعشر أمثالها (قلت خمسون
صلاة) وفي حديث أبي ذر عن خمس وخمسون لا يتبدل القول لدى ومضى حديث ابن
مسعود فوضع عن عشر ومثله لشريك وفي رواية أبي ذر فوضع شطرها قال ابن المنير
ذكر الشطر أعم من كونه وقع دفعة واحدة أو في مرار متعديداً وإذا ورد تفصيل واجبال
حمل الاجمال على التفصيل فلا تعارض قال الحافظ وكذا العشر فكانت وضع العشر
في دفعتين والشرط في خمس دفعات أو المراد بالشرط البعض وقد حقت رواية ثابت أن
التخفيف ~~كان~~ زيادة معتدة يتعين حمل باقي الروايات عليها وقال الكرماني

التي هو التصف في المراجعة الاولى وضع نحواً وعشرين وفي الثانية ثلاثة عشر يعني
 نصف الحسنة وعشرين يجبر الكسر وفي الثالثة سبعة كذا قال وليس في حديث أبي ذر
 في المراجعة الثالثة ذكر وضع شيء الا أن يقال حذف ذلك اختصاراً فيتحقق لكن الجمع بين
 الروايات يأبى هذا الجمل فالمعتمد ما تقدم انتهى قال الشافعي ويؤيد رواية ثابت ما رواه ابن
 خزيمة في صحيحه والبيهقي وابن مردويه عن حديث مالك بن صعصعة غط عن حماد بن
 عمار بن موسى وبين أبي يعقوب عن حماد بن عمار انتهى والظاهر أن هذه رواية شاذة
 وابن حمادها قال ثابت في الصحيحين والنسائي ومسلم أحمد بن حنبل مالك بن صعصعة
 فوضع عن حماد وعشر وقدّم المؤلف لفظة (ومن هم بحسنة) أي أراد فعلها معهما عليه
 (فلم يعملها كتبت له حسنة) أي كتبت له الحسنة التي هم بها ولم يعملها كتابة واحدة
 لأن الله لم يسمها وسبب الخير (فإن عملها كتبت له عشر) لأن الحسنة بعشر أمثالها (ومن
 هم بسبعة فلم يعملها لم تكتب شيئاً) أي إذا لم يصم على الفعل كما هو مذكور في محله وفي الفتح
 استثنى جماعة عن ذهب إلى عدم مؤاخذة من وقع منه الهمة بالمعصية ما يقع في الحرم
 المكي ولو لم يصم لقوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ذكره السدي
 في تفسيره عن مرة عن ابن مسعود وأخرجه أحمد بن حنبل من طريقه من فروعهم من ربيع وقفه
 (فإن عملها كتبت سبعة واحدة) قال في الفتح استثنى بعض العلماء وقوع المعصية
 في الحرم المكي قال اسحق بن منصور قلنا لا جدهل ورد في شيء من الحديث أن السبعة
 تكتب بأكثر من واحدة قال لا ما سمعت الأئمة لتعظيم البلد والجهر على التعصيم
 في الأمانة والامانة لكن قد تفاوتوا بالعظم ولا يرد على ذلك قوله تعالى من يأت منكراً
 بفسحة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين لأن ذلك ورد تعظيماً لحق النبي صلى الله
 عليه وسلم لأن وقوع ذلك من نسيانه يقتضي أمرًا زائداً على الفاحشة وهو أداء صلى الله
 عليه وسلم واستدل به على أن الحطة لا تكتب المباح للتقييد بالحسنات والسيئات
 وأجاب بعض الشراح بأن بعض الأئمة عدا المباح من الحسنات وتعقب بأن الكلام
 فيما يترتب على فعله حسنة وليس المباح ولو سمي حسناً كذلك نعم قد تكتب حسنة
 بالنية وليس البتة فيه (قال) صلى الله عليه وسلم (فترات حتى انتهت) أي انتهى
 سري فوصلت (إلى موسى) ولم يقل انتهت قبل هذا وقاله هنا إشارة إلى أنه تمام المراجعة
 ولا أمر اراجعة بعده (فأخبرته) بما قال الله (فقال ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف) من
 النكس (فقلت لقد راجعت ربي) مراراً في سؤال التخفيف (حتى استحييت منه) زاد
 في حديث ابن مسعود ولكن أرضى وأسلم وفي رواية شريك عن أنس قال صلى الله عليه
 وسلم يا موسى قد والله استحييت من ربي مما خلقته اليه قال ابن المنير هنا نكتة لطيفة
 وهي أنه يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم تفرس من كون التخفيف وقع حسناً حسناً أنه لو سأل
 التخفيف بعد أن صارت حسناً لكان سائلاً في دفعها فلذلك استحيى قال الحافظ ودلت
 مراجعته صلى الله عليه وسلم لربه في طلب التخفيف في تلك المرات كلها أنه علم أن الأمر
 في كل مرة ليس على سبيل الإلزام بخلاف المرة الأخيرة ففيها ما يشعر بذلك لقوله تعالى

ما يتدل القول به في "فيحصل أن يكون سبب الاستحياء أن العشرة آتية بجميع القلة وأول
جمع الكلمة نخشى أن يدخل في اللاحاح في السؤال لكن اللاحاح في الطلب مع الله مطاوع
فكأنه نخشى من عدم القيام بالشكر وسبباً في التوحيد زيادة في هذا وفي الحديث
(وفي رواية التيسار) من طريق يزيد بن أبي مالك (عن أنس فقيس لي اني يوم خلقت
السموات والارض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة) كل يوم ليلة (فقم بها أنت
وأمتك وذكري واجعته مع موسى وفيه فانه فرض على بني اسرائيل صلاتان فقاموا
بهما) وهذا هو الصواب وما وقع في البيضاوي انه فرض عليهم خمسون صلاة في اليوم
والليلة فقال السيوطي "هذا غلط فلم يفرض على بني اسرائيل خمسون صلاة قط بل ولا خمس
صلوات ولم تجمع الخمس الا لهذه الامة وانما فرض على بني اسرائيل صلاتان فقط ~~كما~~
في الحديث انتهى (وقال في آخره خمس بخمسين فقم بها أنت وأمتك قال ففرقتا بها
"زمة") أي طلب بازم لا يتغير وان سألت (من الله فرجعت الى موسى فقال ارجع فلم
أرجع) فهذا صريح في أن عدم رجوعه لانه فهم أن الامر للالزام لا مجرد العراصة (فان
قلت لم قال موسى عليه السلام لنيناصلي الله عليه وسلم ان أمتك لا يطبقون ذلك ولم يقل
انك وأمتك لا تطبقون) أي ما الحكم في قصر العجز على الامة دونه (أجيب بأن
العجز مقصور على الامة لا يتعداهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فهو لما رزقه الله من الكمال
يطبق ذلك وأكثر منه وكيف لا يكون ذلك (وقد جعلت قرعة عينه) فرضها وسرورها
(في الصلاة) ذات الركوع والسجود لانها محل المناجاة ومعدن المصافاة والقول بأن
المراد صلاة الله وملائكته منع بأن السياق يأباه (قال العارف ابن أبي جرة والحكمة
في تخصيص فرض الصلاة ليلة الاسراء انه صلى الله عليه وسلم لما خرج به رأى في تلك الليلة
تعبد الملائكة وأن منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد) أي لا يرفع
رأسه منه أبداً (بجمع الله له ولائته تلك العبادات) ليعلم بما أكرمه به من ان ما رآه من
عبادة الملائكة جمع له ولائته (في ركعة واحدة يصلها العبد بشرائطها من الطمأنينة
والاخلاص) وقال ابن أبي جرة أيضاً في اختصاص فرضها بليلة الاسراء إشارة الى
عظم شأنها فلذلك اختص فرضها بكونها بغير واسطة بل بمراجعات تعددت على ما سبق
بيانه (وقد وقع من موسى عليه السلام من العناية بهذه الامة في أمر الصلاة ما لم يقع لغيره
ووقعت الإشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبري والزار قال صلى الله عليه وسلم
كان موسى أشدهم على حين مروت) يشير الى نحو قوله فلما تجاوزت بكى قبل ما يكيك
قال لان غلاما بعث من بعدى يدخل الجنة من أمتة ~~أكثر~~ ممن يدخلها من أمتي وغير
ذلك مما تقدم في المتن (وخبرهم لي حين رجعت) لشفقته على أمتي (وفي حديث أبي سعيد)
الندري "عند البيهقي وغيره" فأقبلت راجعا فررت بموسى ونعم صاحب كان لكم
لامره لي بسؤال التخفيف عنكم كأفاده بقوله (فسألتي كم فرض عليك ربك الحديث)
في المراجعة والقصد منه قوله ونعم صاحب كان لكم (قال السهيلي وأما اعتناء موسى
عليه السلام بهذه الامة والخاصة على نبيها أن يشفع لها ويسأل التخفيف عنها) في الصلاة

(فلقوله) أي موسى ونسخة تعالى من جهل التسخ ولاذ كر لها في الروض (واقفه أعلم
حين تفتي) أوحى (الامر إليه) بالرسالة إلى فرعون وقومه (بجانب) الجبل أو الوادي
أو المكان (القربي) من موسى حين المناجاة (ورأي صفات أمة محمد صلى الله عليه وسلم
في الألواح وجعل يقول اني أجد في الألواح أمة صفتهم كذا) مقول القول (اللهم اجعلهم
أمتي فيقال له تلك أمة أحمد وهو حديث مشهور) في التفاسير كما في الروض زاد المصنف
(وقد تقدم ذكره في خصائص هذه الأمة قال) السهيلي (فكان اشفاقه) أي حنوه
وعطفه (عليهم واعتناؤه بأمرهم كما يعتنى بالقوم من هو منهم لقوله اللهم اجعلني منهم انتهى)
أحسن الحافظ تلخيصه بقوله وذكر السهيلي أن الحكمة في ذلك أنه رأى في مناجاته صفة
أمة محمد فدعا الله أن يجعله منهم فكان اشفاقه عليهم كعناية من هو منهم انتهى (وقال
القرطبي الحكمة في تخصيص موسى بمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلوات
بحقل أن تكون لكون أمة موسى عليه السلام كلفت من الصلوات ما لم يكلف به غيرها من
الأم قبلها فثقلت عليهم) ورد أن بني إسرائيل كفوا بركعتين بالغداة وركعتين بالعشي قيل
وركعتين عند الزوال فقاموا بما كفوا به (فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك)
قال ابن المنبر ~~كثرت~~ الأمة يغلب عليه التفريط في الصلوات الخمس خصوصاً النساء وكثير
من المصلين مقرط في الشروط غير موف بالحقوق فكان ذلك من آثار فحاسة موسى فيهم
لقوله للمصطفى وقد رجع الفرض إلى الخمس أرجع إلى ربك فاسأله التخصيف ولم يرد صلى الله
عليه وسلم فحاسة موسى ولكن قال استحييت وفي لفظ أرضى وأسلم (ويشير إليه قوله
بريت) من التجربة وفي رواية خبرت (الناس قبلك) قال ابن أبي جرة فيه أن التجربة
أقوى من المعرفة الكثيرة لقول موسى للمصطفى انه عاج الناس قبله وبر بهم وفيه تحكيم
العادة والتنبية بالأعلى على الأدنى لأن من سلف من الأمم كانوا أقوى أبدأنا من هذه الأمة
وقد قال موسى انه عاج لهم على أقل نما واقفه انتهى بحروفه زاد في الفتح وقال غيره لعل
الحكمة من جهة أنه ليس في الأنبياء من له اتباع أكثر من موسى ولله كتاب أكبر
ولا أجمع للأحكام من كتابه فكان من هذه الجهة مضافاً للنبي صلى الله عليه وسلم فتناسب
أن يتقن أن يكون له مثل ما أتم به عليه من غير أن يريد زواله عنه وتناسب أن يطلع
على ما وقع له وينصحه فيما يتعلق به ويحتمل أن موسى لما وقع له في الابتداء الأسف على
نقص حظ أمة بالنسبة لأمة محمد حتى تنق أن يكون منهم استدرك ذلك بيذل النصيحة
لهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه أن يتوهم عليه فيما وقع منه في الابتداء (ووقع
في كلام بعض أهل الإشارات) أي الصوفية في حكمة ذلك انه (لما تمكنت نار المحبة
من قلب موسى عليه السلام أضاءت له أنوار نور الطور فأسرع إليها القيس) يأخذ القيس
وهو شعلة في رأس قبيلة أو عود (فاحتبس فلما نودي من النادى) اني أنا الله
(اشتناق إلى النادى فكان يطوف في بني إسرائيل) قائل (من يحملني رسالة إلى ربي
ومراداه أن تطول مناجاته مع الحبيب) أي الله (فلما مر عليه النبي صلى الله عليه وسلم
لبه المعراج) وعلم أن الله اتخذ حبيباً (ردده في أمر الصلوات ليسعد برؤية حبيب

الحبيب) سواء قبل انه رآه أم لا (وقال آخر) من الصوفية أيضا (لسأله موسى عليه السلام الرؤية ولم تحصل له البغية) بكسر الباء وضمها الغنة أي الحاجة التي طلبها (بقى الشوق يلقاه) يزججه (والامل) الرجاء (يعاله) أي يشغله بما يرجاه فيسمل عليه الامر ويتسلى بما يترجاه (فلما تحقق أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم منح الرؤية) لله سبحانه (وفتح له باب المزية أكثر السؤال) أي قصد بتكرير وجوعه (ليسعد برؤية) أي تكرار رؤية (من قدر رأى) قال الحافظ ويحتاج الى ثبوت تجديد الرؤية في كل مرة انتهى أي فانها ما ثبتت سوى مرة مع قوة الخلاف وتعقب بأن محبته لرؤية من رأى لا توقف على تجددتها اذ يكفي علمه بأنه رآه مرة واحدة لعلمه انه حصل له بها ما لم يحصل لغيره فيحصله ذلك على محبة رؤيته ومخاطبته ويكررها بل مثله يحصل على محبة الاتصال به بحيث يود أن لا يفارقه لحظة ويؤيده قوله

وأشرب الماء ما بي نحوه عطش * الا لا عيون في سبيل وادبها
(كما قيل وأستنشق الارواح) جمع روح بالفتح وهو نسيم الريح (من نحو أرضكم * لعلى أراكم أو أرى من يراكم) فكلاهما محبوب (وأنشد) أسأل (من لا قيت عنكم عساكم * تجودون) تسجعون (لي بالعطف) الحق والشفقة (منكم عساكم) تأكد لفظي للتقوية وفيه تجريد الفعل بعد عسى من أن وهو قليل (فأنتم حياتي ان حيت وان أمت * بهواكم) فيا حبذا ان مت عبدهواكم) لانه غاية السعادة (وقال آخر
وانما السر في موسى برآه * ليجتلي حسن ليلي حين يشهده
يريد وسناها على وجه الرسول فيا * لله در رسول حين أشهده
وقال آخر) من الصوفية في كلمة ذلك (لما جلس الحبيب المصطفى في مقام القرب) أي الموضع الذي حصلت فيه المناجاة لربه الذي لم يصل اليه ملك مقرب ولا نبي مرسل سواء (دارت عليه كؤوس الحب) حيث قال له اتخذتك حبيباً (ثم عاد وهلال) واحد الالهة (ما كذب الفؤاد ما رأى بين عينيه وبشر) بكسر الموحدة وسكون المجمة (فأوحى الى عبده ما أوحى ملء قلبه وأذنيه فلما اجتاز بموسى عليه السلام قال لسان حاله لتبيننا صلى الله عليه وسلم

يا واردا من أهبل الخي يخبرني * عن جبرتي شنتف الاسماع بالخبر
فأشدتك الله يا راوى حديثهم * حدثت فقد ناب سهي اليوم عن بصري
شنتف الاسماع أي فترجها بخبر الاحباب وسرّها أي أصحابها بذلك مأخوذة من شنتف البمارية اذا جعل لها شنتفا وهو ما يعلق في أعلى الاذن (فأجاب لسان حال نبينا صلى الله عليه وسلم) بقول ابن الفارض

(ولقد خلوت مع الحبيب وبيننا * سر أرق من التسم إذا سري
واباح طرقي تطيرة أملتها * فغدوت معروفا وكنيت منكرا)
وحاصل هذا أن حكمة ترديده ليعلم ما أوحى اليه فأشير للجواب بأنه من السر الذي لا يفشى ثم هي حكمة لا تراحمه (فكل قوم يلظون مذهبهم وقد علم كل أناس مشربهم) موضع شربهم

فلا يشاركونهم غيرهم فيه (والله تعالى بفضله واحسانه يوالى انسجام سبحانه عفو ورضوانه على العارف الرباني الشيخ) محمد بن الحسين بن محمد بن موسى (أبي عبد الرحمن السلمي) بضم السين وفتح اللام نسبة الى جد له اسمه سليم الازدي النيسابوري الصوفي سمع الاصم وغيره وسأل الدارقطني عن الرجال سؤال عارف بالحديث وعنه القشيري والبيهقي والمجاصم ومات قبله بسبع سنين وكان حافظا عالما زاهدا ثقة ولاهبة بمن قال كان يضع للصوفية الاحاديث ولد سنة ثلاثين وثلثمائة قال الذهبي كان وافر الجلالة وتصانيفه قبل نحو ألف مات ثالث شعبان سنة اثنتي عشرة وأربعمائة نيسابور (فلقد أجاد اذا فادجما أفرد من لطائف المعراج حسبا جمعه من كلام أهل الاشارات بأقوم منهاج) اى طريق قال ابن أبي بكرة والحكمة في أن ابراهيم لم يتكلم في طلب التخفيف أن مقام الخلعة انما هو الرضا والتسليم والكلام في هذا الشأن ينافي ذلك المقام وموسى هو الكليم والكليم أعطى الادلال والانبساط ومن ثم استبدت موسى بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بطلب التخفيف دون ابراهيم مع أن للمصطفى من الاختصاص بابراهيم أزيد مما له من موسى لمقام الابوة ورفعمة المنزلة والاتباع في الملة وقال غيره الحكمة في ذلك ما أشار اليه موسى في نفس الحديث من سببه الى معالجة قومه في هذه العبادة بعينها وأنهم خالفوه وعصوه قال القرطبي وأما قول من قال ان موسى أول من لاقاه بعد الهبوط فلا يصح لأن حديث مالك بن معصعة انه رآه في السادسة وابراهيم في السابعة أقوى اسنادا من حديث شريك أنه رأى موسى في السابعة قال الحافظ اذا جئنا بينهم ما بأنه لقيه في الصعود في السادسة وصعد معه الى السابعة فلقبه فيها بعد الهبوط ارتفع الاشكال وبطل الرد (وقد استدلل العلماء بقوله في الحديث) السابق قريبا من رواية ثابت عن أنس عند مسلم (انهم خمس صلوات كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فلك خمسون) صلاة وخمسة حديث أبي ذر هـن خمس وهن خمسون لا يتدل القول لدى وفي رواية شريك كل خمسة عشر أمثالا فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس عليك أي وعلى أمك (على عدم فرضية ما زاد على الصلوات الخمس كالوتر) خلافا لمن قال به (وعلى دخول النسخ قبل الفعل) كذا في النسخ وصوابه على جواز أوقيه سقط فلفظ فتح الباري وعلى دخول النسخ في الانشاءات ولو كانت مؤكدة خلافا لقوم فيما أكد وعلى جواز النسخ قبل الفعل (قال ابن بطال وغيره ألا ترى أنه عز وجل نسخ الحسين بالخمس قبل أن تصلي ثم تفضل عليهم بأن أكمل لهم الثواب وتعقبه ابن المنير فقال هذا ذكره طوائف من الأصوليين والشرائح وغيرهم وهو مشكل على من أثبت النسخ قبل الفعل كالشاعرة) بناء على قواهم بجواز بل وقوع التكليف بما لا يستطاع لأن الافعال كلها مخلوقة لله تعالى والعبد مطالب بما لا يقدر على ايجاده ولا يقدر على احرازه لقوله والله خلقكم وما تعملون (أو منعه كالمعتزلة) جريا على قولهم العبد يخلق فعل نفسه ويوجد طاعة ربه باستطاعته فلا يتصور التكليف عندهم بما لا يستطاع فلا يتصور النسخ قبل التمكن من الفعل (لكونهم اتفقوا جميعا على أن النسخ لا يتصور قبل البلاغ) قال المصنف وتعقب بأن الخلاف مأثور

نص عليه ابن دقيق العيد في شرح العمدة وغيره (وحديث الاسراء وقع فيه النسخ قبل
 البلاغ فهو مشكل عليهم جميعا قال) ابن المنير (وهذه نكتة مبتكرة انتهى) وتعقبه
 الحافظ وتبعه المصنف بقوله (فان أراد قبل البلاغ لكل أحد ممنوع) لان ذلك بلغ
 النبي صلى الله عليه وسلم (وان أراد قبل البلاغ الى بعض الامة) صوابه اسقاط بعض
 كما في الفتح (فسلم لكن قديقال هو بالنسبة اليهم ليس نسخا لكن هو نسخ بالنسبة الى
 النبي صلى الله عليه وسلم لانه كلف بذلك قطعاً ثم نسخ بعد أن بلغه وقبل أن يفعله فالمسئلة
 صحيحة التصور في حقه صلى الله عليه وسلم) وهذا الاستدراك انما هو ايضاح لما قبله
 لكن التعقب على ابن المنير بهذا فيه نظر لانه ذكر في معراجيه الجواب بتصور النسخ
 في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا جواب ضعيف بل كان التكليف عاماً لقول
 موسى ان أمتك لا تطيق ذلك وسلك التخفيف لا تمتك وتجويز أن التكليف كان عليه خاصة
 لرواية فرض على خمسين صلاة لكنه فهم أن الامة تدخل بعد وكذا فهم موسى فراجع
 في التخفيف وكذا كل تكليف يتقدم فيه الرسول على الامة تنفذ ما زماناً لانه يبلغه
 عن الله قبل أن يبلغهم منه ولذا قال وأنا أول المسلمين فيه نظراً لانه لو فهم دخولهم لدخلوا
 ضرورة اذ فهمه صواب قطعاً فيعود الاشكال لانه اختص بالتكليف ثم التخفيف ثم كلف
 الامة بالتخفيف لا بالاصل فلم يدخلوا فيه البتة فالاحسن الجواب بأنه عام في حقه وحقهم
 والتخفيف أيضاً عام وانما صح النسخ في حق الامة لان الاسلام يوجب على كل مسلم
 الدخول في فروعه وشرائعه فكل من آمن في حياته عليه السلام آمن على أن ثم تكاليف
 منها ما نزل مبيناً بكل وجه وما نزل مجملاً من وجه مبيناً من وجه وما لم ينزل وسيتميز والالتزام
 الاسلام شامل للجميع فكما يجوز النسخ بعد البلاغ وفيه نوع اجمال كذلك يجوز قبل البلاغ
 لانه دخل عليه بالالتزام العام ولا فرق بين اجمال واجمال وأكثر الفرائض انما وجب
 بحملها بين وقت الحاجة كالصلاة والزكاة لم يقترن بأول وجوبها ذكر أعدادها
 ولا أوقاتها ولا شرائطها انتهى ملخصاً (ولما رجع صلى الله عليه وسلم من سفر الاسراء أمر
 في بعض طريقه بعير) بكسر العين ابل باجمالها (اقربش تحمل طعاما فيهما جمل يحمل
 غرارتين) تشبيه غرارة وهي الجوارق بحميم مضومة فواو فألف نقاف الخرج (غرارة
 سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذى العير نفرت منه واستدارت) أي دار بعضها ببعض من
 النفرة (وانصرع ذلك البعير) وانكسر رواده ابن أبي حاتم عن أنس (وفي رواية) له أيضاً
 عنه (ومربعير) ابل (قد أضلوا بعيراً) أي واحداً وهو ناقة والبعير يقع على الذكر
 والانثى (لهم قد جمعه فلان) أي أتى به قال المجدد الجمع كالمنع تأليف المقترب (قال صلى
 الله عليه وسلم فسلبت عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد) لانه سلم عليهم كما في الرواية
 (ثم أتى محمد) صلى الله عليه وسلم (مكة قبل الصبح وأخبر قومه بما رأى وقال لهم ان
 من آية ما أقول لكم أني مررت بعير لكم في مكان كذا وكذا) أي بالروحاء كما في حديث
 أم هانئ (وقد أضلوا بعير الهم قد جمعه فلان) لرجل سمى قسي الراوى اسمه (وان
 مسيره ينزلون بكان كذا وكذا ويأتونكم يوم كذا وكذا يقدمهم) بضم الدال كقوله

تعالى يقدم قومه والماضى بفتحها (جل آدم) بفتح الهمزة والمد وفتح الدال وأصله
 آدم بهـ مزتين أبدلت الثانية ألفا أى شديد السواد والناقة أدما كفى الصحاح
 (وعليه مسح اسود وخرارتان) وفي رواية أبي يعلى قالوا فأخبرنا عن عدتها وما فيها من
 الرعاة قال وكنت عن عدتها مشغولا ثم قام فأتى الابل فعدها وعلم ما فيها من الرعاة ثم أتى
 قريشا فقال هي كذا وكذا وفيها من الرعاة فلان وفلان فكان كما قال (فلما كان ذلك
 اليوم) الذى قال انهم يأتون فيه (أشرف الناس يتظرون حتى اذا كان قريب من نصف
 النهار أقبلت العير يقدمهم ذلك الجمل كما وصف عليه السلام وفي رواية) للبيهقي عن يونس
 ابن بكير عن اسمعيل السدي (سألوه آية فأخبرهم بقدم العير يوم الاربعاء فلما كان
 ذلك اليوم لم يقدموا حتى كادت الشمس أن تغرب فدعا الله تعالى فحبس الشمس حتى قدموا
 كما وصف) وهو مخالف للرواية فوجه انها أقبلت قرب نصف النهار ولا خلاف لانه مرتين
 بل بثلاثة فكان احدها تاخرت وقدر روى الطبراني وابن مردويه عن أم هانئ قالوا أخبرنا
 عن عيرنا فقال أتيت على عير بنى فلان بالروحاء قد ضلوا ناقة لهم فأنطلقوا في طلبها فأتته
 الى رحالهم فليس بها منهم أحد واذا قد ح ماء فشربت منه ثم اتته الى عير بنى فلان فيها
 جمل عليه غرارتان غرارة سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذيت العير نفرت وصرع ذلك البعير
 وانكسر ثم اتته الى عير بنى فلان في التسعين يقدمهم جمل أورق عليه مسح اسود
 وخرارتان سوداوان وها هي ذة تطلع عليكم من الثنية فاستقبلوا الابل فقالوا هل ضل لكم
 بعير قالوا نعم فسألوا العير الآخر فقالوا هل انكسر لكم ناقة حراء قالوا نعم قالوا هل كان
 عندكم قصعة من ماء فقال رجل أنا والله وضعتها فحاشر بها أحد منا ولا أهر يفت
 في الارض زاد أبو يعلى وابن عساكر فرموه بالسحر وقالوا صدق الوليد فأرسل الله تعالى
 وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس (وعن عائشة لما أسرى بالنبي صلى الله عليه
 وسلم الى المسجد الأقصى أصبح يحدث الناس بذلك فارتد الناس كانوا آمنوا) لانهم استبعدوا
 وقوع ذلك بالشقاوة التي كتبت عليهم وفي حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري بسناد حسن
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان ليلة أسرى بي وأصبحت بمكة مرتبى عدو الله
 أبو جهل فقال هل كان من شئ قلت انى أسرى بي الليلة الى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين
 أظهرنا قلت نعم قال فان دعوت قومك أتحدثهم بذلك قلت نعم قال يا معشر بنى كعب بن
 لؤى فأنقضت اليه المجالس فقال حدثت قومك بما حدثتني فحدثهم فبن بين مصفق ومن بين
 واضع يده على رأسه متعجبا (وسعى رجال من المشركين الى أبي بكر فقالوا اهل الى صاحبك
 يزعم انه أسرى به الليلة الى بيت المقدس قال وقد قال ذلك قالوا نعم) وفي رواية ابن اسحق
 فقال لهم أبو بكر أنكم تكذبون عليه قالوا بل ها هو ذا في المسجد يحدث به الناس
 (قال لئن قال ذلك لقد صدق) أى لئن تحققتم قوله ذلك فحققوا انه قد صدق لانهم
 تعلمون انه لا يكذب فأتى باللام وقد زيادة في تحقيق صدقه (قالوا أتصدق انه ذهب الى
 بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح فقال نعم انى لا صدقه فيما هوأ بعد من ذلك) وأزال توهم
 قصر البعد على الارض بقوله (أصدقته في خبر السماء في غدوة) بضم الغين ما بين طلوع

الفجر وطلوع الشمس (أوروحة) اسم للوقت من الزوال للغروب (فلذلك سمي الصديق
رواه الحسن في المستدرک) من حديث عائشة (وابن اسحق) من حديث الحسن البصري
مرسلا (وزادتم أقبل حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يابني الله
أحدثت) بهزمة الاستفهام وتاء الخطاب كما هو في ابن اسحق (هؤلاء) القوم بن (أنك
جئت بيت المقدس هذه الليلة قال نعم) حدثتهم (فقال يابني الله صفه لي فاني قد جئتته قال
الحسن) البصري (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع في المسجد حتى نظرت إليه
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصفه لأبي بكر فيقول أبو بكر صدقت أشهد أنك رسول
الله كلما وصف له منه شيئا قال صدقت أشهد أنك رسول الله حتى انتهى قال صلى الله عليه
وسلم وأنت يا أبا بكر الصديق فيومئذ سماه الصديق وأنزل الله وما جعلنا الرؤيا إلا آية هذا
بقية في ابن اسحق (وقول أبي بكر صفه لي لم يكن عن شك فانه صدقه من أول وهلة ولكنه
أراد اظهار صدقه عليه الصلاة والسلام لقومه فانهم كانوا يثقون) بمثلثة من الوثوق
(بأبي بكر فاذا طابق خبره عليه السلام ما كان يعلم أبو بكر وصدقه ~~كان~~ حجة ظاهرة
عليهم وفي رواية البخاري) ومسلم كلاهما عن جابر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لما كذبني قريش في الجحر (فجلى) بحيم وتخفيف اللام ولا يذر عن الكسبية
بتشديد ها (الله في بيت المقدس) فطفت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه هذا بقية
في البخاري ومسلم وقوله فجلى (أي كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته) والمسجد
في مكانه (وفي رواية مسلم) عن أبي هريرة رفعه لقد رأيته في الجحر وقريش تسألني عن
ميراي (فسألني عن أشياء) من بيت المقدس (لم أثبتها) أي لم أعرفها حتى المعرفة
(فكرت) بضم الكاف وكسر الراء من الكرب وهو الغم الذي يأخذ النفس لشدة
(كربا شديدا) وفي رواية كربة بضم الكاف وسكون الراء (لم أكره مثله) بتذكير
الضمير عائدا على معنى كربة على روايتها وهو الغم والهم أو الشئ (قط فرفعه الله لي أنظر
إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنبأهم) أخبرتهم (به فيحتمل أن يكون حل إلى أن وضع
بحيث يراه ثم أعيد في حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري والمسجد وأنا أنظر إليه
حتى وضع عند دار عقيل فنعتته وأنا أنظر إليه) قال الحافظ وهذا يقتضي أنه أزيل من
مكانه حتى أحضر إليه وما ذلك في قدرة الله بعز (وهذا أبلغ في المعجزة) من كشفه له
عن المسجد وهو في مكانه (ولا استحالة فيه فقد أحضر عرش بلقيس في طرفه عين) سليمان
(وأما ما وقع في حديث أم هانئ عند ابن سعد نخيل إلى بيت المقدس وطفت) بكسر القاء
وسكون القاف (أخبرهم عن آياته) علاماته (فان ثبت) لفظ خيل زاد الحافظ
ولم يكن مغيرا من قوله فجلى (احتمل أن يكون المراد مثل قريش منه كما قيل في حديث
أريت الجنة والنار ويؤول قوله في حديث ابن عباس جيء بالمسجد أي جيء بمثاله) زاد
الحافظ ويؤيد الاحتمال الأول أي تفسير جلي بكشف حديث شتاد بن أوس عند الزار
والطبراني ففيه ثم أتيت أصحابي قبل الصبح مكة فأتاني أبو بكر فقال أين كنت الليلة قلت
أني أتيت بيت المقدس فقال أنه مسيرة شهر فصفه لي قال ففتح لي شرا لكانني أنظر إليه

لا يسألني من شيء إلا بآياته عنه (وفي حديث أم هانئ المذكور أنهم قالوا له كم المسجد من باب قال ولم أكن عددها قال فجعلت أنظر إليه وأعدّها يا بابا) أي بعد باب (وعند أبي يعلى) من حديث أم هانئ (ان الذي سأله) صلى الله عليه وسلم (عن صفته بيت المقدس هو المظم بن عدى) الميت على كفره (والدجبر) بضم الجيم (ابن مظم) النوفلي العجاني الشهير ولا تنافي فانه سأله استمعنا وأبو بكر أراد أن يصدق قومه وقد علم الصديق أنه ان لم يكن أثبتته تلك الليلة فأنه يطلعه عليه ثم لا ينافي إسناد السؤال إلى المظم رواية من روى أن الكفار قالوا يا محمد صف لنا بيت المقدس كيف بناؤه وكيف هيئته وكيف قربه من الجبل فذهب يفت لهم بناؤه كذا وهيئته كذا وقربه من الجبل كذا فقال القوم أما التفت فوالله لقد أصاب لاحتمال أن المظم هو الذي ابتدأ سؤاله من المشركين كما أنه الذي تولى كبر التكذيب يومئذ روى أبو يعلى وغيره عن أم هانئ أنه صلى الله عليه وسلم لما أخبرهم بالأسراء إلى بيت المقدس فنجوا وأعظموا ذلك فقال المظم بن عدى كل أمر لك قبل اليوم كان أعمام غير قولك اليوم أنا أشهد أنك كاذب نحن نضرب أكباد الابل مصعدا شهرا ونحدوا شهرا تزعم أنك قد أثبتته في ليلة واللوات والعزى لا أمذك ففقال أبو بكر يا مظم بئس ما قلت لابن أخيك جبهته وكذبته أنا أشهد أنه صادق (وأشار ابن أبي جرة إلى أن الحكمة في الأسراء إلى بيت المقدس إظهار الحق للمعاندين الذي يريد انخراط الحق) لأنه لو عرج به من مكة إلى السماء لم يجد للمعاندين أعداء سبيلا إلى البيان والابضاح حيث سأله عن جزئيات تتعلق بالأسراء ويثبتها بقوله (من) سؤالهم عن صفته (بيت المقدس) حتى أبوابه عن عدتها (كأنوارها وعلوها) أنه لم يكن رآها قبل ذلك فلما أخبرهم بها حصل الصديق أنه أسرى به إلى بيت المقدس) وإن أصروا على التكذيب فلمحض العناد (وإذا صبح البعض لزم تصحيح الباقي فكان ذلك سببا لقوة إيمان المؤمنين وزيادة في شقاء من عاند وجمد من الكافرين) أصلا وارتداد وشم حكيم آخر ولا تتراحم (والله أعلم) بحقيقة الحكمة في ذلك وقد اقتصر المصنف في الأسراء والمعراج على الزبد التي ذكرها لأن مرامه الاختصار والافتعالوم ما فيه من التصانيف المبسوطة التي لوجعت واختصرت كانت عدة أسفار كبار

(المقصد السادس في) بيان (ما ورد في آي التنزيل من عظم قدره) بيان لما أي بيان مقداره وشرف رتبته (ورفعته) أي أعلاه (ذكره) بين الناس بأمرهم بالثناء عليه فيه وقرن اسمه باسمه محمد رسول الله وجعل طاعته طاعته من بطع الرسول فقد أطاع الله وخطابه باللقاب يا أيها النبي يا أيها الرسول (وشهادته له) أي إخباره والشهادة خبر فاطم كافي القاموس (بصدق نبوته) أي بوجودها وتحققها في نفسها التحقق أنها وحى من الله والمراد بصدق عليه السلام في دعواها ومن ذلك قوله تعالى أنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وقوله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وقوله وإن كن رسول الله وخاتم النبيين وقوله يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا فجعله شاهدا على أمتيه بإبلاغهم الرسالة وهذا من خصائصه ومبشرا

له بأمرهم في بعض النسخ
فه اه

لاهل الطاعة وتديرا لاهل المعصية وداعيا الى توحيد الله وسراجا منيرا يهدي به الحق
 (وثبوت بعثته) كالدليل على تحقق نبوته (وقسمه تعالى على تحقيق رسالته) بنحو يس
 والقرآن الحكيم امكن المرسلين على صراط مستقيم (وعلق منصبه) حسبته وشرفه
 (الجليل) العظيم (ومكانته) عظمته يقال مكن فلان مكانة بزنة ضخم ضخماسة عظم
 وارتفع فهو مكن أو استقامته يقال الناس على مكانتهم أى على استقامتهم (ووجوب
 طاعته) بنحو يا ايها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول (واتباع سنته) طريقته
 بنحو قوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقوله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة
 حسنة وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (وأخذه تعالى له الميثاق
 على سائر) أى جميع (النبيين فضلا) أى احسانا (ومنه) أى انعاما (ليؤتيه
 ان أدركوه ولينصرنه) بقوله واذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية (والتنويه) أى الرفع
 والتعظيم (به فى الكتب السالفة) بذكر اسميه ونفعه فيها (كالتوراة والانجيل)
 كما فى الصحيح عن عبد الله بن عمر أنه صلى الله عليه وسلم ووصوفى فى التوراة ببعض صفته
 فى القرآن انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا الحديث وفى التنزيل عن الانجيل ومبشرا
 برسول يأتي من بعدي اسمه احمد وفى نسخ والتوراة والانجيل من عطف الخاص على
 العام تنبيها على عظم قدرهما حتى كأنهما نوعان غير لما عطف عليه (بأنه صاحب الرسالة
 والتجليل) متعلق بقوله والتنويه به بعد تعلقه بالاول والمعنى رفع ذكره بأنه صاحب
 الرسالة وهذا أظهر من كونه بدلا منه (وغير ذلك) اعلم) أمر يستدريه ما يعنى به
 من الكلام (أطلعنى الله واياك على أسرار التنزيل) بمعنى المنزل وهو القرآن أو الكتب
 المنزلة فيشمل جميعها (ومنحنا) وهبنا (بلطفه نصرة) أى تنويرا فى قلوبنا وهى رؤية
 الاشياء بعين البصيرة بحيث لا يقتصر منها على رؤية ظاهرها بل تعبر الى ما يؤل اليه باطنها
 كذا فى لطائف الاعلام (تهدينا الى سواء السبيل) الطريق ومعمول اعلم) أنه
 لا سبيل لنا أن نستوعب الآيات الدالة على ذلك وما فيها من التصريح والاشارة
 أى من حيث دلالتها على ذلك فلا ينافى أن الآيات الدالة محصورة معدودة فى أنفسها بل
 حروف القرآن كلها محصورة مضبوطة واحتمال أن المراد بالآيات معناها اللغوى وهو
 العلامات الدالة على نبوته وغيرها مما ثبت له من الكمالات مدفوع بأن الترجمة فيما ورد
 فى آى التنزيل لا فى مطلق العلامات (الى علق محله الرفيع) أى الشريف (ومرتبته
 ووجوب المبالغة فى حفظ الادب معه) كقوله لا تقدموا بين يدي الله ورسوله (وكذلك
 الآيات التى فيها ثناءه تعالى عليه واظهاره عظيم شأنه لديه) عنده (وقسمه تعالى بحياته)
 بقوله لعمر لئن لم يكن لى سكرتهم يعمهون اتفق المفسرون على أنه قسم من الله بعمدة حياته صلى
 الله عليه وسلم حكاه عياض ومراده مفسرو السلف فانه كما قال ابن القسيم لا يعرف بينهم
 فى ذلك نزاع ولم يوفق الزمخشري فى قوله انه خطاب من الملائكة للوط ويأتى ان شاء الله
 تعالى بسطه عند حكاية المصنف ذلك (ونداؤه بالرسول والنبي) ولم يناد باسمه بخلاف غيره
 من الانبياء (فناداهم بأسمائهم) يا آدم يانوح يا ابراهيم يالوط ياموسى يا عيسى

(إلى غير ذلك مما يشير إلى انافة) أي زيادة (قدرة) من انافة الدراهم على مائة زادت عليها (العلية) الرفيع (عنده) تعالى (وانه لا يجد يساوي مجده) شرفه وكرمه في ذاته وأصوله (ومن تأمل القرآن العظيم وجد طائفة) عتلت أي دالة دلالة ظاهرة بكثرة معني فاطقة فلذا عدا بالباء في قوله (بتعظيم الله تعالى لنبه صلى الله عليه وسلم وبرحم الله ابن الخطيب) أبا عبد الله محمد بن جابر (الاندلسي) حيث قال مدحتك آيات الكتاب) كلها صريحا أو استلزا ما بذهبا مخالفة ودلالة على اكرامه بتزولها عليه مع اشتغالها على ما فاقت به غيرها من الكتب السماوية (فما عسى * يثني على عليك) أي شرفك (نظم مدحني) أي فأي شيء يترجى به أن يليق الثناء به على شرفك التام بالنسبة لما أثني الله عليك (واذا كتاب الله أثني مفصحا * عليك) (كان القصور) أي العجز (قصار) بضم القاف أي غاية (كل فصيح) أنه يعترف عن الاتيان ببعض أوصافك (وهذا المقصد أكرمك الله) جملة دعائية (يشتمل على عشرة أنواع

النوع الاول في ذكر آيات تتضمن عظم قدره ورفعة ذكركه وجليل مرتبته وعلو درجته على الانبياء وتشريف منزلته) هي والرتبة متقاربان بمعنى علو القدر (قال الله تعالى تلك) مبتدأ (الرسول) صفة والخبر (فضانا بعضهم على بعض) بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره (منهم من كلم الله قال المفسرون) أي بهورهم (يثنى موسى عليه الصلاة والسلام كلمة بلا واسطة) وقيل المصطفى كلمة ليس له المعراج (وليس نصافي اختصاص موسى بالكلام) لانه انما قال منهم فلا يفهم منه انه لم يكلم غيره (وقد ثبت انه تعالى كلم نبينا أيضا كما مر) ليله المعراج وقد قال السيوطي من جملة من كلم من الانبياء آدم كما في الحديث (فان قلت اذا) بمعنى حيث (ثبت انه عليه السلام كلمه به بلا واسطة وقام به هذا الوصف فلم يشتق له من الكلام اسم التكليم) بمعنى المكالم كالجليس بمعنى المجالس والانيس بمعنى الموائس والتديم بمعنى المنادى وهو كثير (كما اشتق منه لموسى) أجيب بأن اعتبار المعنى قد يكون لتصحيح الاشتقاق كاسم الفاعل مثل القائم والضارب (فيطرده بمعنى أن كل من قام به ذلك الوصف يشتق له منه اسم وجوبا) للاسطة أن صحة استعماله بالنظر لبدا الاشتقاق دون غيره (وقد يكون الترجيح فقط كالكليم والقارورة فلا يطرده) وحاصله مع الايضاح كما قال شيخنا أن المشتق وهو ما دل على ذات مبهمة باعتبار حدث معين قد يكون اشتقاقه لما فهم فيه من المصدر الذي اشتق منه ذلك اللفظ فلاحظ أن صحة استعماله بالنظر لبدا الاشتقاق دون غيره فاذا اشتق على هذا الوجه وجب اطلاقه على كل ما صدق عليه كالضارب والقائم فان كلا منهما يصدق على من اتصف بالضرب والقيام وقد يكون اطلاقه على معنى وتخصيصه به باعتبار أثر قام به حل المستعمل على ملاحظته في أصل وضع اللفظ لذلك المعنى فوضعه له وهذا من الاسماء المشبهة للصفات وليس منها والكليم من هذا النوع فلا يلزم من اطلاقه على موسى لكلام الله له اطلاقه على غيره من كلمة الله تعالى (وحينئذ فلا يلزم في كل من قام به ذلك الوصف أن يشتق له منه اسم كما حققه القاضي عضد الدين) عبد الرحمن بن ابي داود الايجي

المحقق التحرير يروي تصانيف البيضاء عن زينة الدين الهندي عنه وروى عنه محمد بن يوسف الكرماني شارح البخاري (وهذا ملخصه وتحريره كما قاله) تليده (المولى بهمد الدين التفتازاني) يقع الفوقيتين والزاي وسكون الفاء نسبة الى تفتازان قرية بني واهي نسا ولعل حكمة عدم اطلاقه على المصطفى مع ظهور دلالة على كلامه أن قومه أنكروا الاسراء أصلا فلم يسم كما يحذر من انكارهم اذا سمعوه وتكلمهم بما لا يليق في حقه ولا دليل قطعي يرد عليهم فاقصر على ما ظهر لهم كالاسراء فانه وصف لهم بيت المقدس وغيره فتحققوا صدقه وان أنكروا عنادا (وقوله ورفع بعضهم درجات يعني محمد صلى الله عليه وسلم رفعه الله تعالى من ثلاثة أوجه بالذات في المعراج) الى مقام لم يصل اليه ملك مقرب ولا نبي مرسل (وبالسيادة على جميع البشر) لقوله أنا سيد الناس يوم القيامة (وبالمجرات لان الله عليه الصلاة والسلام أوفى من المعجزات ما لم يؤت نبي قبله) قال عياض ولانه بعث الى الاجر والاسود أي لعموم بعثته (قال الزمخشري وفي هذا الابهام) بقوله بعضهم (من تفخيم فضله واعلاء قدره ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على انه العلم الذي لا يشبهه والمتميز الذي لا يلبس) فهو وان عبر عنه بالبعض المقتضى لابهامه معلوم مقترن من سائر من عداه ومتعين فيه قال التفتازاني في التعبير عنه باللفظ المبهم تبيينه على انه من الشهرة بحيث لا يذهب الوهم الى غيره في هذا المعنى ألا ترى أن التذكير الذي يشعر بالابهام كثيرا ما يجعل علماء الاعظام والانعام فكيف اللفظ الموضوع لذلك (انتهى) كلام الزمخشري وقد أحسن فيه لكنه أساء في قوله بعده ويجوز أن يريد ابراهيم أو غيره من أولى العزم من الرسل وقد قال بعض المحققين لم يصب الزمخشري في تجويزه أن المراد بالبعض غيره لأن المستحق للفضل على الوجه المذكور هو أفضل الانبياء بإجماع المسلمين وتأيد به بخبر ابن عباس إذا كرنا فضل الانبياء قد كرنا نوحا وبرايم وموسى وعيسى فقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لاحد أن يكون خيرا من يحيى بن زكريا مدفوع بأن المراد أن في كل نبي نوع فضيلة تخصه فلا وجه لتخصيص بعضهم بالامتياز من تلك الجهة فالتنبي في قوله لا ينبغي الخ الخيرية من جميع الوجوه (وقد ينت هذا الآية وكذا قوله تعالى واقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بتخصيص كل منهم بفضيلة كوسي بالكلام وبرايم بالسلطة ومحمد بالاسراء وسليمان بالملك (أن مراتب الانبياء والرسل) وفي نسخة الرسل والانبياء أي الذين ليسوا برسل أو هو عطف عام على خاص (متفاوتة خلافا للمعتزلة القائلين بأنه لا فضل لبعضهم على بعض وفي هاتين الآيتين) تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض واقد فضلنا بعض النبيين على بعض (رد عليهم) على تشييل الصراحة (وقال قوم آدم أفضل لحق الابوة) وليس بشئ لانها مجردة لا تقتضي فضله عليهم مطلقا وكم من فرع فضل أصله لم خصوصيات شرف بها على الأصل بل كثيرا ما تشرف الاصول بفروعها وكم أب قد علا بابن ذري شرف كما علا برسول الله عدنان

(وتوقف بعضهم) تعارض الادلة عليه (فقال السكوت أفضل) لعدم القاطع عند ذا البعض (والمعتمد ما عليه جماهير السلف والخلف أن الرسل أفضل من الانبياء)

لأن الرسالة تهردها إلى الامة والنبوة فاصرة على النبي كالعالم والعبادة خلافا لمن قال النبي
أفضل لأن النبوة الوحي بعرقته تعالى وصفاته فهي متعلقة به من طرفيها والرسالة الأمر
بالتبليغ فهي متعلقة به من أحد الطرفين وأجيب بأنها تستلزم النبوة فهي مشتقة عليها
لأنها كالرسول وأخص من النبوة التي هي أعم كالنبي (وكذلك الرسل بعضهم أفضل من
بعض بشهادة هاتين الآيتين وغيرهما قال بعض أهل العلم) بالكتاب والسنة (فيما حكاه
القاضي عياض) في الشفاء (والتفضيل المراد لهم هنا) عطف على مقدرا وعلى ما تقدم
وهنا إشارة لما ذكر قبله (في الدنيا) متعلق بالتفضيل (وذلك ثلاثة أحوال) وفي نسخة
أوجه (أن تكون آياته ومعجزاته أظهر) وفي نسخة أبهر أي أقوى وأغلب من بهر ضوء
القدم والركواكب عليها أو هو بمعنى أظهر (وأشهر) كأنشقاق القمر وانفلاق البحر
وانقلاب العاصية (أو تكون) بالنصب (أتمه أركي) اتقى وأظهر لبعدهم من
التلبس بما لا يليق (وأكثر) من غيرهم (أو يكون في ذاته أفضل) بزيادة علمه
وخصاله المحمودة (وأظهر) بمجئته أي أشهر وبعدهم (أو في ذاته) ونفسه
(راجع إلى ما خصه الله تعالى به من كرامته) أي أكرام الله له بما تروى مناقب عظيمة وهبها له
(واختصاصه) بالحرمة عطف على مدخول إلى (من كلام) بلا واسطة لموسى والمصطفى
وهو بيان لاختصاصه بمعنى ما خصه به (أو خلة) لأبراهيم والمصطفى (أو روية) صيانا
لنبينا صلى الله عليه وسلم (أو ما شاء الله) أراد الله لهم غير ما ذكر (من ألقاه) بفتح
الهمزة أي عطاياه (وتحف) بقاء آخره (ولايته) أي تحف أولاهم هكذا في الشفاء
بالفاء فقط وفسرها شارحها بما ذكر وقال شيخنا كأن المراد به ما ميزه تعالى ولايته
عن ولاية غيره من الخواص والمزايا التي لم تثبت لغيره وفي بعض نسخ المصنف وتحقق ولايته
بقاين أي ثبوتها بلارية ولا ترد دلالة المثبتة لها (واختصاصه) بما اختصهم به
من قرة عين لا يعلمها إلا هو (اتهي فلا مريه) بالكسر لا شك (أن آيات نبينا ومعجزاته
أظهر وأبهر) بوحدة أغلب (وأكثر وأبقى) بالوحدة (وأقوى) أشد (ومنتصبه) حسبه
وشرفه (أعلى ودولته أعظم وأوفر وذاته أفضل وأظهر) بالمهمل (وخصه وصياته
على جميع الأنبياء أشهر من أن تذكر) فقد جعلت فيه الأحوال الثلاثة وزيادة (فدرجته
أرفع من درجات المرسلين وذاته أركي وأفضل من سائر المخلوقين) أنسا وملكا (وتأمل
حديث الشفاعة) إضافة لادنى ملايسة لذكر هافيه (في المحشر) بفتح الشين وكسر ها
(واتها إلى) بعد تنصل رؤساء الأنبياء منها (وانفراد ههنا بالسود) أي السيادة
(كما قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد) يكون جمعاً واحداً والمراد الأول (آدم
وأول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة) أي أول من يعجل أحياءه مبالغة في إكرامه
وتخصيصه بتجسيم بزيلا نعمه (رواه ابن ماجه) بحمد القزويني (وفي حديث أنس عند
الترمذي) مرفوعاً أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا وأنا خطيبهم إذا وفدوا وأنا مبشرهم
إذا أيسوا لواء الحمد يومئذ (وأنا أكرم ولد آدم يومئذ على ربي) أخبار بما خصه
من السودة والأكرام وتحدث بزيد الفضل والانتعام (ولانقر) حال مؤكدة أي أقول

ذلك غير مقتضيه فخر تكبراً في به دفعاً لتوهم ارادة الاختصار به قال القرطبي: انما قال ذلك
لانه مما امر بتبليغه لما يترتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك وأنه حق في نفسه ويرغب
في الدخول في دينه وتسلط به من دخل فيه ولتعظيم محبته في قلوب متبعيه فكثيراً هم
وتطبيب أحوالهم ويحصل لهم شرف الدنيا والآخرة لأن شرف المتبوع متعلق بشرف التابع
(لكن هذا لا يدل على كونه أفضل من آدم بل من أولاده فالاستدلال بذلك على مطلق
أفضليته عليه السلام على الأنبياء كلهم ضعيف) تبع التفات زاني في شرح العقائد وقد تعقب
بأن المراد سيد جنس الآدميين فلا يخرج آدم لأن المراد من ولد آدم كافة البشر بدليل
قوله في حديث أبي هريرة أناسيد الناس وقوله في حديث أبي سعيد آدم فمن سواه إلا تحت
لوائى وقد أوحى المصنف بعد قليل بمعنى هذا التعقب بقوله وهذا يدل على أنه أفضل من آدم
وبأن دخول آدم أولوى لأن في ولده من هو أفضل منه وبأن ذلك من الأسلوب العربي على
حداء عملوا آل داود شكراً لدخول داود لزوماً وقصداً وعبر عنه بذلك لارادة التخصيص
على دخول آله معه (واستدل الشيخ سعد الدين) مسعود بن عمر بن عبد الله (التفات زاني)
الشافعي قال الحافظ في الدرر الكامنة ولد سنة ست عشرة وسبع مائة وأخذ عن القطب
والعضد وتقدم في القنون واشتهر ذكره وطار صيته وله تصانيف انتفع بها الناس مات
بسمرة سنة إحدى وتسعين وسبع مائة (لمطلق أفضليته عليه الصلاة والسلام) على جميع
الأنبياء (بقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس قال لانه لا شك أن خيرية الامم بحسب
كمالهم في الدين وذلك تابع لكمال نبيهم الذي يتبعونه) وهذا انما ذكره التفات زاني استدداً
للإجماع على فضل المصطفى وتعقب بأنه لا يصلح سنداً له لأن خيريتهم في الدنيا بزيادة نفعهم
للغير لحديث خير الناس أنفعهم للناس وهذا هو الظاهر لحديث البخاري عن أبي هريرة
قال في الناس ناس يأتون بهم والسلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا الإسلام وخيريتهم
في الآخرة بكثرة ثوابهم لحديث البخاري لكم الأجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا
نحن أكثر عملاً وأقل عطاء والسرة في ذلك أنهم صدقوا الأنبياء كلهم بخلاف جميع الامم فأما
صدق كل منهم نبيه ومن قبله كناية عليه صلى الله عليه وسلم بقوله لهرقل أسلم تسلم يؤتك الله
أجر كمرتين قال الكرماني وغيره مرة للإيمان بنبيهم ومرة للإيمان بمحمد صلى الله عليه
وسلم والخيرية بأحد هذين المعنيين لا لامة لا تدل على أفضلية رسولهم انتهى وفيه تأمل
(واستدل به الفخر الرازي في المعالم) أي معالم التنزيل اسم تفسيره (بأنه تعالى وصف
الأنبياء بالأوصاف الحميدة) في سورة الانعام (ثم قال لمحمد صلى الله عليه وسلم أو ان
الذين هدا) هم (الله فهداهم) طريقهم التوحيد والصبر (اقتده) بهاء السكت وقفاً ووصلاً
وفي قراءة يحذفها وصل (فأمره أن يقتدى بأثرهم فيكون آتياً به واجباً والانيكون
تاركاً لأمري) وهو محال (وإذا أتى بجميع ما أتوا به من الخصال الحميدة فقد اجتمع فيه
ما كان متفرقاً فيهم فيكون أفضل منهم) لأن الواحد إذا فعل مثل فعل الجماعة كان أفضل
منهم قيل عليه لا شك أنه أفضل من كل واحد منهم ومن الجميع أيضاً لكن في هذا الدليل
خفاء لانه لا يلزم من آتيانه بكل ما أتى به كل واحد منهم الامساواته للعجموع لا أفضليته

عليهم وصحة أنه الداعي للعز بن عبد السلام على قوله أنه أفضل من كل واحد منهم لأن
جميعهم فتمت لا جماعة من علماء عصره على تكفيره فعصمه الله بل قد يتوقف في المساواة
أيضاً لأنك لو أنعمت على أربعة فأعطيت واحداً ديناراً وآخر دينارين وآخر ثلاثة وآخر
أربعة لزد صاحب الأربعة على كل واحد دون جميع ما لغيره ولو أعطيت ستة لساواهم
ولو أعطيت عشرة زاد عليهم فيبقى أن يقال أنه صلى الله عليه وسلم ساواهم في العمل وزاد
عليهم بأنه أعلم منهم بالله وأكثر من جميعهم خصائص ومعجزات وهذا التفضيل في القرب
والمترتبة وهو أكثر ثواباً وأتمته أكثر من جميع الأمم وأجرهم له إلى يوم القيامة ولو كانت
للناس مساكن بعضها فوق بعض لكان الذي فوق الأخير أعلى من الجميع وفي آية تلك
الرسول إيماناً لهذا حيث أبهم وعبر برقع الدرجات دون أن يسميه ويقول أنه أعظم أو أفضل
انتهى (وبأن دعوته عليه الصلاة والسلام في التوحيد والعبادة وصلت إلى أكثر بلاد
العالم بخلاف سائر الأنبياء فظهر أن ارتفاع أهل الدنيا بدعوته صلى الله عليه وسلم أكمل
من ارتفاع سائر الأمم بدعوة سائر الأنبياء فوجب أن يكون أفضل من سائر الأنبياء انتهى)
استدلال الرازي (وقد روى الترمذي) وقال تحسن صحيح وأحمد وابن ماجه وصححه
الحاكم (عن أبي سعيد الخدري) قال قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة
خصه لأنه يوم يجمع له الناس فيظهر سودده لكل أحد عياناً ووصف نفسه بالسودد المطلق
المفيد للعموم في المقام الخطابي فيفيد سيادته على جميع أولاد آدم حتى أولى العزم
واحتياجهم إليه وتخصيص ولد آدم ليس للاحتراز فهو أفضل حتى من خواص الملائكة
باجتماع من يعتد به (ولانقر) بل انما قلته شكراً كقول سليمان علما منطلق الطير وأوتينا من
كل شيء أي لأقوله تكبراً وتعظيماً على الناس في الدنيا وإن كان فيه نغسراً للدارين أولاً
أفخر بذلك بل نفخر بمن أعطانى هذه الرتبة (ويدي لواء) بالكسر والمدة علم (الحمد)
والعلم في العرصات مقامات لاهل الخير والنشر نصب في كل مقام لكل متبوع لواء يعرف به
قدوره وأعلى تلك المقامات مقام الحمد ولما كان صلى الله عليه وسلم أعظم الملائق أعطى
أعظم الألوية لواء الحمد ليأوى إليه الأولون والآخرون فهو حقيق ولا وجه لجله على لواء
الجمال والكمال (ولانقر) لي بذلك نفخر تكبراً ولا نفخر بالعطاء بل بالمعطي (وما من نبي)
يوشد (آدم فمن سواء الا تحت لوائى) قال الطيبي آدم فمن سواء اعتراض بين النبي
والاستثناء وآدم بالرفع يدل أو بيان من محله ومن موصولة وسواء صلته وصح لانه ظرف
وآخر القاء التفصيلية في فن للترتيب على منوال الامثل فالامثل وبقية هذا الحديث وأنا
أول من تنشق عنه الارض ولا نفخر وأنا أول شافع ولا نفخر (وفي حديث أبي هريرة مرفوعاً
عند البخاري) وسلم والترمذي وأحمد (أنا سيد الناس يوم القيامة) وهل تدرون
م ذلك يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فذكر حديث الشفاعة بطوله (وهذا)
المذكور من حديثي أبي سعيد وأبي هريرة (يدل على أنه أفضل من آدم عليه السلام ومن كل
أولاده بل أفضل من الأنبياء) اضرباً بالتعالى لدفع توهم أن المراد بأولاده من عدا
الأنبياء (بل أفضل الخلق كلهم) لانه من ناس اذا تحرك فشم الملائكة حتى أمين الوحي

باجماع حتى من المعتزلة وجهل الزمخشري مذهبه كما حققه جماعة من المحققين (وروى البيهقي في فضائل العصاة أنه ظهر على بن أبي طالب من البعد فقال صلى الله عليه وسلم هذا سيد العرب فقالت عائشة أأست يا رسول الله بسيد العرب قال أنا سيد العالمين وهو سيد العرب وهذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء) والملائكة لأن العالم ماسوي الله (وقد روى هذا الحديث أيضا الحاكم في صحيحه) المستدرل من طريق أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير (عن ابن عباس) مرفوعاً (لكن بلفظ أنا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب وقال الحاكم) الحاكم (أنه صحيح ولم يخرجاه) أي البخاري ومسلم مع أن أسناده على شرطهما (وله شاهد من حديث عروة) بن الزبير (عن) خالته (عائشة وساقه) أي رواه الحاكم (من) طريق أحمد بن عبيد بن ناصح) أبي جعفر الخوي يعرف بأبي عبيدة قبل أن آباد ودحا عنه مات بعد السبعين ومائتين (قال حدثنا الحسين بن علوان وهما ضعيفان) لكن اقتصر في التقريب على أن أحمد بن عبيد بن عبيد بن عبد الله (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة) مرفوعاً (بلفظ ادعوا إلى سيد العرب قالت) عائشة (فقلت يا رسول الله أأست سيد العرب فقال وذكره وكذا أورده) الحاكم (من حديث عمر بن موسى الوجيهي) بفتح الواو وكسر الجيم نسبة إلى وجيه (وهو ضعيف أيضاً عن أبي الزبير) محمد بن مسلم المكي (عن جابر مرفوعاً ادعوا إلى سيد العرب فقالت عائشة أأست سيد العرب وذكره) ورواه أبو نعيم في الحلية عن الحسن بن علي رفعه ادع سيد العرب يعني علياً فقالت له عائشة أأست سيد العرب فقال أنا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب (قال شيخنا) السخاوي (وكلاهما ضعيفة بل جئنا) مال (الذهبي إلى الحكم على ذلك بالوضع) انتهى ولم يبين لي ذلك إذ ليس فيها وضاع ولا كذاب ولا منهم والحاكم إنما أورده حديث عائشة من الطريقين وإن كان فيهما ضعف شاهد الحديث ابن عباس الذي صححه لأن رواه من رجال الصحيح (ولم يقل صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس عجباً واقتضارا على من دونه) والفخر ادعاء العظم والمباهاة (حاشاء من ذلك) أذهو سيد المتواضعين (وانما قاله اظهاراً لنعمة الله عليه) لقوله وأما نعمة ربك فحدث (واعلاماً للامة بقدر امامهم ومتبوعهم عند الله وعلو منزلته لديه لتعرف نعمة الله عليهم وعليه) وليعقده وافضل على من سواء قال القرطبي ولأنه مما أمر بتبليغه لما يترتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك وأنه حق في نفسه فان قيل هذا راجع للاعتقاد فكيف يحصل القطع به من اخبار الآحاد قلنا من سمع شيئاً من هذه الامور منه صلى الله عليه وسلم مشافهة حصل له العلم به كالعصاة ومن لم يشافهه حصل له العلم به من طريق التواتر المعنوي لكثرة اخبار الآحاد به (وكذلك العبد) أي عبد من عباد الله الكاملين (إذا لاحظ ما هو فيه من فيض المدد وشهده من عين المنة ومحض الجود وشهد مع ذلك فقره إلى ربه في كل لحظة وعدم استغنائه عنه طريقة عين أنشأ له ذلك في قلبه صحائب النور) وفي نسخة السرور والنور أولى (فاذا انبسطت هذه الصحائب في سماء قلبه وامتلأ أفقه بها أمطرت عليه وابل الطرب عما هو فيه من لذيذ السرور فان لم يصب به وابل) مطر شديد (فطبل) مطر خفيف والمعنى انه يزدهك ويغمر كثر المطر أو قل (وحينئذ يجري على

لسانه الاقتضار من غير عجب ولا تخربل هو قرح بفضل الله وبرحمته كما قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك (الفضل والرحمة) فليقرحوا قالاً اقتضاراً (كائن) (على ظاهره) بحسب اللفظ (والاقتضار والانتكسار في باطنه ولا ينافي أحدهما الآخر) والى هذا المعنى يشير قول العارف (هو من أشهده الحق نفسه وظهرت عليه الاحوال والمعرفة حاله هكذا ذكره الشيخ فالعالم عنده أعلى مقاماً من العارف خلافاً للاكثرين وقد قرر ذلك في الفتوحات ومواقع النجوم) الرباني سيدي على الوفا في قصيدته التي أولها من أنت مولاه) ناصره ومعينه (حاشا * علاه) رفعت (أن يلاشي) يخس بعد رفعت (والله يا روح) حياة (قلبي * لامات من بك عاشا) بل يحيا حياة طيبة (قوم لهم أنت ساق * لا يرجعون عطاشا) بل على غاية من الرى (لاقص) بهمة ثقيلة (دهر جناح * له وفاؤنا راشا) أصلح حاله ونفعه (بك النعيم مقيم * لمن وهبت انت عاشا) أى رفعة وجبراً وذكراً حسناً قال المجد نعمة الله كنعته رفعة كنعته ونعته وفلاناً جبره بعد فقره والميت ذكره كراحسنا (ومن يحوك) قوتك (يقوى * لن يضعف الدهر) بالتصب (جاشا) أى تقسا قال المجد الجاش نفس الانسان وقد لا يسمز (عبد له بك عز * قوة ومنعة) فكيف لا يتعاشي (يكرم ويعظم حاشا وفاؤنا يرمى * من أنت مولاه حاشا) أى تنزيهاً له أن يفعل ذلك (فان قلت ما الجمع بين كل من (هاتين الآيتين) تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض فان كلامهم صريح في التفضيل وعدم التفريق في قوله تعالى لا نفرق بين أحد منهم دال على التسوية كجملة أحاديث كما قال (وبين قوله تعالى) خطا بالله مؤمنين (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) من القرآن (وما أنزل إلى إبراهيم) من الصحف العشر (واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أولاد يعقوب (وما أوتى موسى) من التوراة (وعيسى) من الانجيل (وما أوتى النبيون من ربهم) من الكتب والآيات (لا نفرق بين أحد منهم) فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كاليهود والنصارى (ونحن له مسلمون) وأورد أن بين انما تقع على اثنين بكاست بين زيد وعمرو وأحد في الآية مفرد لانه بمعنى واحد لا بعينه فكيف صح دخول بين عليه وأجيب بأنه باعتبار معطوف حذف لظهوره أى بين أحد منهم وبين غيره وفيه دلالة صريحة على تحقيق عدم التفريق بين كل فرد منهم وبين من عداهم كائناً من كان بخلاف ما لو قيل لا نفرق بينهم وأجاب الكشف بأن أحد في معنى الجماعة بحسب الوضع قال التفتازانى لانه اسم ان يصلح أن يخاطب بمستوى نفسه المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث ويشترط أن يكون استعماله مع كلمة كل أو في كلام غير موجب وهذا غير الاحد الذى هو أول العدد في مثل قل هو الله أحد قال وايس كونه في معنى الجماعة من جهة كونه نكرة في سياق النفي على ما سبق الى كثير من الاوهام ألا ترى انه لا يستقيم لا نفرق بين رسول من الرسل الا بتقدير عطف أى رسول ورسول وقال في لا نفرق بين أحد من رسله من زعم أن معنى الجمع في أحد أنه نكرة في سياق النفي فقد سها وانما معناه ما ذكر في كتب اللغة أنه اسم ان يصلح أن يخاطب فحين أضيف بين اليه أو أعيد ضمير جمع اليه أو نحو ذلك فالمراد به جمع من الجنس الذى يدل عليه الكلام فعنى لا نفرق بين أحد من رسله من الرسل

ويعني فإما منكم من أحد فإما منكم من جماعة ومعنى لستن كما أحد بجماعة من جماعات النساء انتهى (والحديث الثابت في الصحيحين عن أبي هريرة قال استب) أي سب (رجل من المسلمين) قال عمرو بن دينار هو أبو بكر الصديق أخرجه سفيان بن عيينة في جامعه وابن أبي الدنيا في كتاب البعث ويعكر عليه أن في رواية للشيخين من حديث أبي هريرة أيضا وأبي سعيد أنه من الانصار الا ان كان المراد المعنى الاعم فان الصديق من انصاره صلى الله عليه وسلم بل هو رأس من نصره ومقدمهم وسابقهم قاله الحافظ في الفتح زاد في المقدمة أو يحمل على تعدد القصة لكن لم يسم من اليهود غير واحد (ورجل من اليهود) أي سب كل منهما الا أخرجه في غيره قال الحافظ لم أقف على اسم هذا اليهودي وزعم ابن بشكو ال انه فخصاص وهو بكسر الفاء وسكون النون ومهملتين وعزاه لابن اسحق والذي ذكره ابن اسحق لخصاص مع أبي بكر في لطمه اياه قصة أخرى في نزول قوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير الآية (فقال اليهودي في نفسه) أي حلقه وفي رواية للشيخين عن أبي هريرة فقال المسلم والذي اصطفى محمد على العالمين وقال اليهودي والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم عند ذلك يده فلطم وجه اليهودي وفي رواية لهما أيضا بينما يهودي يعرض سلعته أعطى فيها شيئا كرهه فقال (لا والذي اصطفى موسى على العالمين) وفي رواية لهما على البشر فقال ذلك رداعا على المسلم فيما قاله وأكده بالقسم (فرفع المسلم يده) عند ذلك أي سماعه قوله لما فهمه من عموم لفظ العالمين أو البشر فدخل فيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقد تقرر عند المسلم انه أفضل وقد جاء ذلك مبينا في حديث أبي سعيد أن الضارب قال له أي خيبت أعلی محمد فدل على أن لطمه عقوبة له على كذبه عنده قاله الحافظ (فلطم اليهودي) وفي رواية لهما فلطم وجه اليهودي وقال أتقول هذا ورسول الله بين أظهرنا وفي رواية للامام أحمد فاطم عن اليهودي وقوله (وقال أي خيبت) بفخ الهمزة وسكون الياء حرف نداء (وعلى محمد) هذه الجملة أدخلها المصنف في حديث أبي هريرة وأبست منه فقد أخرجه مسلم في الفضائل والبخاري في الخصومات والرقاق والتوحيد وأحاديث الانبياء مختصرا ومطولا وليس فيه هذه الجملة انما هي عنده في مواضع عن أبي سعيد قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس جاء يهودي فقال ضرب وجهي رجل من الانصار فقال ادعوه فقال أضربته قال سمعته بالسوق يحلف والذي اصطفى موسى على البشر قلت أي خيبت أعلی محمد صلى الله عليه وسلم فأخذتني غصبة ضربت وجهه فقال لا تخبروا بين الانبياء الحديث وأخرجه مسلم بنحوه وقد صرح الحافظ كما رأيت بأن هذه الجملة من حديث أبي سعيد (بخاء اليهودي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتكى) ضمنه معنى اعترضه فمداه بقوله (على المسلم) وهذا نقل بالمعنى والافلم تقع هذه اللفظة في الصحيحين لا في حديث أبي هريرة ولا في حديث أبي سعيد ولفظ البخاري في الاشخاص في حديث أبي هريرة فذهب اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبر بما كان من أمره وأمر المسلم وكذلك في أولى روايته في احاديث الانبياء ولفظه في الثانية يا أبا القاسم ان لي ذممة وعهدا فبال فلان لطم وجهي فقال لم لطمت وجهه فذكره فغضب

صلى الله عليه وسلم حتى روى في وجهه وكذا أخرجه مسلم في الفضائل باللفظين من طريقين
(فقال صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على الأنبياء وفي رواية) لهما (لا تفضلوا بين الأنبياء)
وفي رواية لا تخيروني على موسى (وحديث أبي سعيد الخدري عند البخاري)
في التفسير والتوحيد والخصومات (ومسلم) في الفضائل (أنه صلى الله عليه وسلم قال
لا تخيروا بين الأنبياء) بأن تقولوا فلان خير من فلان (وحديث ابن عباس عند البخاري
ومسلم) أيضا في الفضائل (مرفوعا ما ينبغي) ما يصح ولا يجوز (لعبد) من عباد الله (أن
يقول أنا خير من يونس) يحتمل أن يكون رجوع أنا إلى القائل وإلى النبي صلى الله عليه وسلم
قال الحافظ في التفسير والاول أولى لكنه قال في أحاديث الأنبياء حديث عبد الله بن جعفر
عند الطبراني لا ينبغي لنبي أن يقول أنا الخ يؤيد رجوعها للنبي صلى الله عليه وسلم
وللطبراني في حديث ابن عباس ما ينبغي لأحد وللطحاوي أنه سجد لله في الطلعات فأشار
إلى جهة الخيرية انتهى (ابن مكي) بفتح الميم والفوقية الثقيلة وألف مقصورة وقع في تفسير
عبد الرزاق أنه اسم أمه ورد في الحافظ بقوله في بقية هذا الحديث ونسبه إلى أبيه ففيه رد
على من زعم أنه اسم أمه وهو محكي من وهب بن منبه وذكره الطبري وتبعه ابن الأثير
في الكامل والذي في الصحيح أصح وقيل سبب قوله ونسبه إلى أبيه أنه كان في الأصل يونس
ابن فلان فنسبه الراوي وكفى عنه بفلان وذلك سبب نسبته إلى أمه فقال الذي نسب يونس
ابن مكي وهي أمه ثم اعتذر فقال ونسبه أي شيخه إلى أبيه أي سماء فنسبته ولا ينبغي بعد
هذا التأويل وتكفه انتهى بل يرد ما في الثعلبي عن عطاسات كعب الاحبار عن مكي
فقال هو أبو يونس واسم أمه برورة أي صديقة باردة فاته وهي من ولد هرون انتهى فقول
السيوطي التأويل عندي أقوى وإن استبعد ما لحافظ فيه تارة قال الحافظ ولم أقف في شيء من
الاخبار على اتصال نسبه وقد قيل أنه كان في زمن ملوك الطوائف من الفرس (وحديث
أبي هريرة عند الشيخين من قال أنا خير من يونس بن مكي فقد كذب) هذا لفظ البخاري
في التفسير مختصرا بلاوا وأوله فزيادتها في نسخ خطأ ولم يخرج مسلم هذا اللفظ وقد أحسن
السيوطي فعزاه في الزوائد للبخاري والترمذي وابن ماجه ثم أخرجه مسلم والبخاري
في آخر الحديث السابق بلفظ ولا أقول إن أحدا أفضل من يونس بن مكي ورواه البخاري
أيضا مختصرا بلفظ لا ينبغي للعبد أن يقول أنا خير من يونس بن مكي وفي رواية مسلم عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يعني الله لا ينبغي لعبد لي وقال ابن المني لعبد
أن يقول أنا خير من يونس بن مكي ومسلم رواه عن شيوخه ابن أبي شيبه وابن بشار ومحمد
ابن مثنى فلذا بين اختلاف لفظهم فالأولان بلام والثالث بدونها والاضافة لساء المتكلم
(أجاب العلماء بأن قوله عز وجل لا نفرق بين أحد منهم يعني في الإيمان بما أنزل إليهم
والتصديق بأنهم رسل الله وأنبياءه) عطف عام على خاص على أن الرسول أخص من النبي
ومرادف على تساويهما وأن كلامهما ما أنزل الله به من سلطان وأمر بتبليغه أو المعنى
التصديق بأن منهم رسلا وأنبياء ليسوا برسول (والسوية بينهم في هذا) المذكور من
الإيمان بما أنزل الخ (لا تمنع أن يكون بعضهم أفضل من بعض) كما هو نص الآية بسبب

خواص ترجع من قامة على غير، بالنظر لتلك التلويحية (وأجابوا عن الاحاديث بأجوبة) سبعة أو ثمانية (فقال بعضهم أن) مخففة من الثقيلة (نعتقد) بالرفع أي أنا نعتقد (أن الله تعالى فضل بعضهم على بعض في الجملة) وبارز حذف اللام بماد حطبت عليه لظهور المراد كقوله أن الحق لا يخفى على ذي بصيرة ولكن عدم الفصل بينها وبين الفصل الغير التام نادراً والمضارع اندرس من الماضي كما في أن يزيتك لنفسك وأن يشينك لهيه ويحتمل قرأته بفتح الهمزة (ونكف) تشنع (عن الخوض في تفصيل) تبين (التفصيل بآرائنا) لأنه هجوم على عظيم (قال ابن طفرقان أراد هذا القائل أنا نكتب عن الخوض في تفصيل التفصيل بآرائنا) المجردة عن فهم من كتاب أو سنة (فصح) وبهذا لا يرد أن هذا من ما قاله ذلك البعض فكيف يجعله احتمالاً فيه (وأن أراد أن لا ندكر في ذلك ما فهمناه من كتاب الله وروى لنا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو رأي أيضاً لكن في فهم الدليل من غير أن تكون دلالة عليه قطعية (نقيم) أي ضعيف لأن الأخبار على غلبة الظن وما أدى إليه الاجتهاد لا يمتنع ومحصله أن التفصيل بالرأي المحض يجمع على منعه وبالدليل لا وجه لنتعه وما أحسن اختصار الحافظ لهذا بقوله قال العلماء انما نحن عن ذلك من يقوله برأيه لا من يقوله بدليل (وقال آخر فضل) أي نعتقد فضل (من رفع الله درجته) منزلته (بخصائص الخطوة) بضم الحاء المهملة وكسر هاء ومجبة المحبة ورفع المنزلة (والزلي) القربى مصدر بمعنى التقريب (ولا تخوض) لا تكلم (في تفصيل بعضهم على بعض) عبر عن التكلم بالخوض لما فيه من المشقة بلوم الدنيا وعقوبة الأخرى وفي القاموس خاض الماء دخله والغمرات اقضمها (في سياسة) أمر ونهى (المنذرين) بفتح الذال القوم الذين أرسلوا إليهم وينوألهم عواقب القوا حش (والصبر على الدين) أي القيام به وهو هنا ما شرع من الأحكام التي من جلتها وجوب تبليغ ما أمروا به ومنع المخالفين لهم الخارجين عن الطاعة (والنهي) أي السرعة (في أداء الرسالة والحرص على هدى الضلال) بضم الصاد وشذ اللام جمع ضال ويجوز فتحها والتخفيف بتقدير أهل الضلال والاول أولى (فإن كلامهم قد بذل في ذلك وسعه الذي لا يكلفه الله أكثر منه) لأنه لا يكلف الله نفساً الا وسعها (وقال آخر مما ذكره القاصي عياض) في الشفاء (أنه يه عليه السلام عن التفصيل كان قبل أن يعلم) بالبناء للفاعل أو المفعول أي يعلمه الله (أنه سيد ولد آدم فنهى عن التفصيل إذ يحتاج إلى توقف) أي إعلام به واذن فيه فلا يقدم عليه بالعقل (وإن من فضل بلا علم) بل بالرأي المجرد (فقد كذب) لأنه لا يطابق ما في نفس الأمر والجملة حالية أو استئنافية مقوية لما قبلها (قال الحافظ عماد الدين بن كثير في هذا) الذي قاله الجماعة الآخرون (نظراتهم ولعل وجه النظر من جهة معرفة المتقدم تاريخاً من ذلك) يعني أنه يتوقف على العلم بتقدم النهي على العلم بأنه سيد ولد آدم ولم يعلم التاريخ أو فيه مضاف أي جهة جهل معرفة الخ (ثم رأيت في تاريخ ابن كثير أن وجه النظر من جهة أن هذا من رواية أبي سعيد) الخدرى (وأبي هريرة) الدوسي (وما جابر أبو هريرة العام خير) بالمجبة وراى آخره على الصواب في المحرم

قوله ابن طفرق في بعض نسخ المتن
ابن طفرق اهـ

سنة سبع ونسخة حنين تصحيف (في بعد آت لم يعلمه) الله تعالى (بهذا الابد هذا) بل
أعلمه فضله قبل ذلك قال السبكي وفي حديث الاسراء ما يدل عليه انتهى ومن جعله قول
ابراهيم بهذا فضلكم محمد (وقال آخر انما قاله صلى الله عليه وسلم على طريق التواضع)
ابن الجنيب وتخفيض الجناح (ونفي التكبر) اظهار العظمة (والعجب) بضم فسكون
استحسان النفس والمدح لها (قال القاضي عياض وهذا لا يسلم من الاعتراض) لانه عد
الاخبار بخلاف الواقع الذي هو كذب مذموم نواضع قليل ولان نفي التكبر والعجب يقتضي
ثبوت سماته وانه مع ما علم من حاله كيف يتوهم فيه ما لا يتوهم في صالحه انتهى ولا يخفى انه
اعتراض ساقط فان التواضع صفة محمودة وهو من شأنه صلى الله عليه وسلم كذا في شرح
الشفاء وقال شيخنا لانه صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يفتخر من باب التحدث بالنعمة بل المطلوب
منه أن يظهر فضله لا تمتدح لبقوى ايمانهم به ولئلا يجهاوا مقامه فيضلوا (وقيل) بما ذكره
عياض أيضا (لا تفضل بعضهم تفضيلا يؤدي) بضم التحتية وفتح الهيمزة وشذ الدال
يجز ويوصل (الى تنقيص بعضهم) تفصيل من النقص أي يقتضي وصفهم بما فيه نقص
(او الغرض منه) بفتح الغين والضاد المجتمعتين أي انتقاصه كما في القاموس وغيره فهو مساو
لما قبله ولا يصلح انه عطفت تفسير لانه انما يكون بالوار الا أن تكون أو استعملت بمعنى الوار
مجازا فعولت معاملة لها وقد ردت هذا الجواب بأنه ان أريد مطلق النقص فهذا لا يقوله مسلم
وان أريد نقص بعضهم عن بعض في الفضل فلامعنى لا فعل التفضيل الا ذلك (وقيل) بما
ذكره عياض أيضا (منع التفضيل) بين الانبياء والرسل (انما هو في حق النبوة والرسالة)
نفسهما لا الانبياء والرسل (فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيها) أي النبوة (على حد
واحد) ترتيبها وقدرها متصديفهم اذهى شيء واحد (لا تفاضل) أي لا يزيد بعضها على
بعض (وانما التفاضل في زيادة الاحوال) أي العوارض الطارئة عليها (والخصوص)
أي ما يخص به بعضهم دون بعض (والكرامات) التي أكرم الله بها بعضهم (والرتب)
النيوية والاخرية (وأما النبوة نفسها فلا تفاضل) قال السنوسي في شرح
عقائده ويدل عليه منع أن يقال انفلان النبي النصيب الاقل من النبوة ولفلان النصيب
الاو فرمنا ونحوه من العبارات التي تقتضي أن النبوة مقولة بالتشكيك ولا شك أن
امتناع ذلك معلوم من الدين بالضرورة بين الساف والخالف فدل على أن حقيقة النبوة من
التواطى المستوى أفراد ولا يلتفت لمن خالف مقتضاه لوضوح فساد (وانما التفاضل
بأمور أخرى زائدة عليها) ليست من نفس حقيقتها ككاتبين وفي ذكره ذلك في النبوة دون
الرسالة ايماء الى الفرق بينهما (ولذلك) المذكور من أن التفاضل لا مرزاند (كان منهم رسل
وأولوعزم) أي شدة وقوة وتصميم على تنفيذ ما يراد به وبغيره (اتهى) وهذا قريب من
القول الثاني) وليس عينه لاختلاف ملحظهما وفي فتح الباري قال العلماء انما انتهى صلى
الله عليه وسلم عن ذلك من يقوله برأيه لا من يقوله بدليل أو من يقوله بحيث يؤدي الى تنقيص
المفضول أو يؤدي الى الخصومة والتنازع أو المراد لا تفضلوا بجميع أنواع الفضائل
بحيث لا يترك للمفضول فضيلة فالامام مثلا اذا قلنا انه أفضل من المؤذن لا يستلزم

نقص فضيلة المؤذن بالنسبة الى الاذان وقيل انتهى انما هو في حق النبوة نفسها لقوله
 لا نفرق بين أحد من رسله ولم ينه عن تفضيل الذوات لقوله ذلك الرسل فضلنا بعضهم على
 بعض الآية وقال الحلبي الاخبار الواردة في الهبة عن التخصير انما هي في مجادلة أهل
 الكتاب وتفضيل بعض الانبياء على بعض بالخيار لان المخارة اذا وقعت بين دينين لم يؤمن
 أن يخرج أحدهما الى الازراء بالاعتزاف فيفضي الى الكفر فاما اذا كان التخصير مستندا الى
 مقابلة الفضائل ليحصل الرجحان فلا يدخل في النهي ثم قال أعني في الفتح في قوله ما ينبغي
 لعبد أن يقول أنا خير من يونس قال العلماء انما قاله صلى الله عليه وسلم تواضعا ان كان
 قاله بعد أن علم انه أفضل الخلق وان قاله قبل علمه فلا اشكال وقيل خص يونس بالذكر
 لما يخشى على من سمع قصته أن يقع في نفسه تنقيص له فبالفتح في ذكره كفر فضله لست هذه
 الذريعة انتهى وذكرته برحمته لحسن تلخيصه وان تكرر بعضه مع ما ذكره المصنف
 (وقال ابن أبي جرة) مجسم وراء (في حديث يونس يريد بذلك في التكليف والتعديد
 على ما قاله ابن خطيب الري) الامام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التميمي
 البكري الطبرستاني الرازي بحر العلوم ناصر السنة الورع الدين صاحب التصانيف
 الكثيرة تفقه على أبيه وغيره ولد سنة ثلاث وقيل أربع وأربعين وخمسة مائة وتوفي بهراة
 يوم عيد الفطر يوم الاثنين سنة ست وسبعمائة مائة من بعض ترجمته أيضا مكان أبوه خطيبا
 بالري بفتح الراء وشهد التهمة مدينة مشهورة من اعلام البلاد كانت أعظم من أصبهان
 والنسبة اليه بزيادة زاي (لانه قد وجدت الفضيلة بينهما في عالم الحسن لان النبي صلى الله
 عليه وسلم أسري به الى فوق السبع الطباقي) أي السموات (ويونس نزل به الى قعر البحر وقد
 قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة) خصه لانه يوم ظهر وذلك كل الظهور
 (وقال عليه السلام آدم ومن دونه تحت لوائه) فالمراد بولد آدم جنس البشر كما تقرر
 فدخل آدم (وقد اختص صلى الله عليه وسلم بالشفاعة الكبرى التي لم تكن لغيره من
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام فهذه الفضيلة وجدت بالضرورة فلم يبق أن يكون قوله عليه
 الصلاة والسلام لا تفضلوني على يونس بن متى الا بالنسبة الى القرب من الله سبحانه والبعده
 فحمد صلى الله عليه وسلم وان أسري به لقوف السبع الطباقي واخترق الحجب ويونس عليه
 الصلاة والسلام وان نزل به لقعر البحر فهما بالنسبة الى القرب والبعده من الله سبحانه وتعالى
 على حد واحد انتهى وهو مروى عن امام دار الهجرة مالك بن أنس) وهو جل حسن
 لا يرد عليه شيء (وعزى نحوه لامام الحرمين) أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف
 الجويني ذكر القرطبي في التذكرة أن القاضي أبا بكر بن العربي قال أخبرني غير واحد
 أن امام الحرمين سئل هل الباري في جهة فقال لا هو متعال عن ذلك قيل ما الدليل عليه
 قال قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى قيل ما وجه الدليل منه قال
 لا أقول حتى يأخذ ضيق هذا ألف دينار يقضى بهادينا فقام رجلا فقال لا هي علينا
 فقال لا يتبع بها اثنين لانه يشق عليه فقال واحد على فقال ان يونس رمى بنفسه في البحر
 فالتقمه الحوت وصار في قعر البحر في ظلمات ثلاث ونادى لا اله الا انت سبحانك اني كنت

من الظالمين كما أخبر الله ولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم حين جلس على ارفرف الا خضر
وارتقى به صعودا حتى انتهى به الى موضع يسمع فيه صريف الاقلام وناجاد و به بما نابه
وأوحى اليه ما أوحى بأقرب الى الله من يونس في ظلمة البصر فالتفت سبحانه قريب من عباده يسمع
دعاهم ولا يخفى عليه حالهم كنه ما تصرقت من غير مسافة بينه وبينهم انتهى (وقال ابن
المنبر) في معراجيه (ان قلت ان لم يفضل) نينا صلى الله عليه وسلم (على يونس باعتبار استواء
الجهتين بالنسبة الى وجود الحق تعالى فقد فضله باعتبار تساوت الجهتين في تفضيل الحق)
سبحانه (فانه تعالى فضل الملائكة على) أي السموات (على الخفيض الأدنى) أي الارض
عند الاكثيرين لانه لم يعص فيها ومعصية ابليس لم تكن فيها أو وقعت نادرة فلم يلتفت اليها
وقبل الارض أفضل لانها مستقر الانبياء ومدفنهم ونسب الاكثير أيضا وصح الاول
ومحل الخلاف كما قال السراج البلقيني فجماعه اقبورا الانبياء فهي أفضل اتفاقا (فكيف
لا تفضله عليه الصلاة والسلام على يونس فان لم يكن التفضيل بالمكان فهو بالمكانة) الرفعة
وعلو المنزلة (بلا اشكال ثم قال) تلاوهذا السؤال بلا فاصل (قلت لم يره عن مطلق التفضيل
وانما نهى عن تفضيل مقيد بالمكان يفهم منه القرب المكاني) الذي تعالى الله عنه (فعلى
هذا يحمل جماعين القواعد انتهى) وهو في معنى ما قال امام الحرمين ومالك وغيرهما
(و) قد (اختلف) في جواب قول السائل (هل البشر أفضل من الملائكة) أم الملائكة
أفضل ثالثها الوقت واختاره الكيا الهراسي ومحل الخلاف في غير نينا صلى الله عليه وسلم
أما هو فأفضل الخلق اجماعا لا يفضل عليه ملك مقرب ولا غيره كما ذكره الرازي وابن
السبكي والسراج البلقيني والزركشي وما في الكشف من تفضيل جبريل قال بعض
المقاربة جهل الزمخشري مذهبه فان المعتزلة مجمعون على تفضيل المصطفى نعم قيل ان طائفة
منهم تروى الاجماع كالرمانى فتبعهم (فقال جمهور اهل السنة والجماعة خواص بنى آدم
وهم الانبياء أفضل من خواص الملائكة) واختاره الامام نضر الدين في الاربعين وفي المحصل
قال ابن المنبر وفضلهم باعتبار الرسالة والنبوة لا باعتبار عموم الاوصاف البشرية بمجرد ما والا
لكان كل البشر أفضل من الملائكة معاذ الله وذكر الامام نضر الدين أن الخلاف في التفضيل
بمعنى أي ما أكثر ثوابا على الطاعات ورتبة ذلك احتجاج الفلاسفة على تفضيل الملائكة
بأنها نورانية علوية والجسمانية ظلمانية سفلية وقال هذا الم يلاق محل النزاع وبهذا يزول
الاشكال في المسئلة (وهو جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل) ملك الموت (وحلة
العرش) وهم أربعة أو ثمانية تقدم تحرير في المعراج (والمتزبون والكروبيون)
بفتح الكاف وخفة الراء كما مر (والروحانيون) بضم الراء وفتحها أما الضم فلا لهم أرواح
ليس معها ماء ولا نار ولا تراب ومن قال هذا قال الروح جوهر ويجوز أن يؤلف الله أرواحا
فيجسمها ويخلق منها خلقا طاقا فلا فيكون الروح مختزعا والتجسيم بضم النطق والعقل
اليه حادثا من بعد ويجوز أن اجساد الملائكة على ما هي عليه اليوم مختزعة كما اخترع
عيسى وناقة صالح وأما الفتح فبمعنى انهم ليسوا محصورين في الابنية والظلل ولكنهم
في فسيحة وبساط وقيل ملائكة الرحمة وروحانيون بفتح الراء وملائكة العذاب الكروبيون

من الكرب قاله الحليم واليهيقي (وخواص الملائكة) وهم المذكورون (أفضل من عوالم بني آدم) يعني أولياء البشر وهم من عسدا الانبياء كما في الحياتك أي الصلحاء ص كما يأتي (قال التفتازاني بالاجماع بل بالضرورة) لعصمتهم جميعهم قال السيوطي لكن رأيت لطائف من الحنابلة أنهم فضلو أولياء البشر على خواص الملائكة وقالهم ابن عقيل من أئمتهم وقال ان ذلك شناعة عظيمة عليهم (وعوالم بني آدم أفضل من عوالم الملائكة) وهم غير خواصهم في أحد القولين وجرم به الصغار والنسبي كلاهما من الخنقية وذكر البلقيني انه المختار عند الخنقية ومال الى بعضه وهو أنه قد يوجد من أولياء البشر من هو أفضل من غير الخواص من الملائكة وذهب الاكثرون الى تفضيل جميع الملائكة على أولياء البشر وجرم به ابن السبكي في جمع الجوامع وفي منظومته فذكر المصنف ثلاث صور استدلالها بقوله (فالمسجود له أفضل من الساجد) وهو الملائكة أي ان مجموع البشر أفضل من مجموع الملائكة كما أشار له بقوله (فاذا ثبت تفضيل الخواص) وهم الانبياء (على الخواص) من الملائكة بالسجود (لا آدم ثبت تفضيل العوالم على العوالم) وهذا صريح في تفضيل المجموع وأورد الرازي في الاربعين لم لا يقال المسجود كان لله وآدم كالقبلة سلمنا أنها لا آدم لكن لم لا يكون من السجود والتواضع والترحيب سلمنا انها وضع الجبهة على الارض لكنها قضية عرفية يجوز أن تختلف باختلاف الأزمنة فلعل عرف ذلك الوقت ان من سلم على غيره وضع جبهته على الارض وتسليم الكامل على غيره أمر معتاد قال والجواب عن الاستدلال الثلاثة ان ذلك السجود لو لم يدل على زيادة منصب المسجود له على الساجد لما قال ايليس رأيك هذا الذي كرمت على فانه لم يوجد شيء آخر يصرف هذا الكلام اليه سوى هذا السجود فدل على اقتضائه ترجيح المسجود له على الساجد (فعوالم الملائكة خدام عمال الخير) وهم صلحاء المؤمنين (والمخدوم له فضل على الخادم) وهذا استدلال للصورة الثالثة وصطف علي فالمسجود له أفضل من الساجد باعتبار المعنى أي فبنو آدم من حيث هم أفضل لان هذا النوع مسجود له في الجملة (ولأن المؤمنين) من حيث هم (ركب فيهم الهوى) بالقصر أي الميل الى الشيء ثم استعمل في الميل المذموم فهو ولا تتع الهوى فيضلك (والعقل) عبر به دون الشهوة وان كان أظهر في بيان المشقة الحاصلة للمؤمنين في العبادة لبيان ما حصل به الاشتراك بين الآدمي والبشر وقد أوضح ذلك الفخر في الاربعين فقال الملائكة لهم عقول بلا شهوة والبهائم لهم شهوة بلا عقل والآدمي له عقل وشهوة فان رجحت شهوته على عقله كان أخس من البهيمة قال تعالى أولئك كالانعام بل هم اضل فقياسه لو رجح عقله على شهوته وجب ان يكون أفضل من الملك انتهى وذكر نحوه البيهقي وزاد ألا ترى من ابتلى من الملائكة بالشهوة كيف وقع في المعصية وذكر قصة هاروت وماروت وساقها من ثلاثة طرق فكان المصنف عبر عن الشهوة بالهوى لتسببه عنها (مع تسلط الشيطان عليهم) وسوسسته والملائكة ركب فيهم العقل دون الهوى (لعدم الشهوة) (ولا سبيل للشيطان عليهم) لعصمتهم فهذه الآفة غير حاصلة

للملائكة (فالإنسان كما قاله) التقاراني (في شرح العقائد) للنسبي (بجمل القوائد
والكالات العلمية والعملية مع وجود العوائق والموانع من الشهوة والغضب وسنوح
الحاجات) أي ظهورها وعروضها (الضرورية) التي لا بد منها (الشاغلة عن اكتساب
الكالات) من علم وعمل ومع ذلك يحصلهما (ولاشك أن العبادة وحسب الكمال
مع الشواغل والصوارف) أي الموانع وهي لازمة للشواغل وكأنه جمع صارف أو صارفة
أي أمر صارف أو خصلة صارفة لأن فواعل يجمع قياسا على فاعل وفاعله والمجموع
صروف كقلس وفلوس على ما في المصباح (أشق وأدخل في الإخلاص فيكون)
الإنسان (أفضل) وفي الأربعين لأن طاعة البشر أشق لأن الشهوة والغضب والمحرص
والهوى من أعظم الموانع عن الطاعات وهذه صفات موجودة في البشر مفقودة
في الملائكة والفعل مع المانع أشق منه مع ضيق المانع ولأن تكاليف الملائكة مبنية على
النصوص قال تعالى لا يسبقونه بالقول وتكاليف البشر بعضها مبنية على النصوص
وبعضها على الآراء والباطل قال تعالى فاعبروا يا أولي الأبصار وقال تعالى لعلمه الذين
يسبقونهم منكم في العلم والجهاد والاستباط في معرفة الشيء أشق من التمسك
بلازم والاشق أفضل فصار قياسا أما النص فقوله صلى الله عليه وسلم أجزل على قدر
نصيبك وحديث أفضل العبادات أحجزها أي أشقها وأما القياس فلواشركت الطاعات
السهلة والشاقة في الثواب فلا تحمل الشاقة عن الفائدة وتحمل الضرر والخالي عن
الفائدة محذور قطعاً فكان يجب حرمة الشاقة فلما لم يكن كذلك علم أن الأشق أكثر
ثواباً (والمراد بعوائق آدم هنا) في هذا البحث (الصلحاء) لا ما اشتهر أنهم مقابل العلماء
ولا ما في الأصول أنهم خلاف المجتهدين (لا الفسقة) جعلهم في مقابلة الصلحاء
يقضي أن كل من لم يرتكب كبيرة ولم يصر على صغيرة من صلحاء المؤمنين وإن لم يصل درجة
الأولياء وهو قد ينافي تعريف الولي بالقائم بحق الله والعباد لكن من هذه صفته قليل
(كأنه عليه العلامة كمال الدين بن أبي شريف المقدسي) قال ونص عليه البيهقي
في الشعب وعبارته قد تكلم الناس قديماً وحديثاً في المفاضلة بين الملائكة والبشر
الإنسان معي به ظهور بشرته بطلق على الإنسان واحده وجمعه وقد يثنى ويجمع على أبقار
كما في القاموس (فذهب ذاهبون إلى أن الرسل من البشر) الذين يدعون الناس إلى
الحق ويلقونهم منازل إليهم (أفضل من الرسل من الملائكة) وهم الذين يتوسطون
بين الله وبين الأنبياء فهم رسل بالمعنى القوي كقوله جاعل الملائكة رسلاً أما الاصطلاح
وهو إنسان حرّ ذكر أو حي إليه بشرع وأمر بتبليغه فلا يكونون رسلاً إذا لاشئ من الملائكة
بإنسان (والأولياء من البشر) قال السيوطي وهم من عدا الأنبياء (أفضل من
الأولياء من الملائكة) وهم من عدا خواصهم كما أفاده السيوطي (انتهى) كلام
البيهقي وإنما يوافق دعواه بتأويل أولياء البشر بالصلحاء الذين لا كبيرة لهم
ولا أصرار على صغيرة لاجتماعه التقاراني أنه العارف بالله وصفاته حسنة
المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في الآذات والشهوات

قوله لأن فواعل يجمع الخ هكذا
في التسخ ولعل العبارة مقالوبة
والاصل لأن فاعله وفاعله أي
إذا كان وصفاً لمؤنث أو
غير فاعل يجمعان قياساً على
فواعل تأمل اه معصية

(وذهبت المعتزلة والفلاسفة وبعض الاشاعرة) أي أهل السنة كما في اسحق الاسفرايني
والحاكم أبي عبد الله (إلى تفضيل الملائكة وهو اختيار القاضي أبو بكر) محمد بن الطيب
(ابن الباقلاني) بتخفيف اللام والنون نسبة إلى بيع الباقلان (وأبي عبد الله الحلي)
واختاره أيضا الإمام نجر الدين في المعالم وأبو شامة قال البيهقي وأصح كثيرا مما بنا
ذهبوا إلى القول الأول والامر فيه سهل وليس فيه من الفائدة إلا معرفة الشيء على ما هو
به انتهى (وتسكوا بوجوه) نحو عشرين اقتصر منها على أربعة (الأول) وهو أضعفها
(أن الملائكة أرواح مجردة) قال الآمدي هذا غير مسلم بل أجسام ذات أرواح
والتفاوت في هذا المفهوم ليس علم (كاملة بالعقل) بمعنى أنها (مبتدأة عن مبادئ
الشرور والآفات كالشهوة والغضب) والخيال والوهم (وعن ظلمات الهيولى) قال
المجد القطن وشبهه الأوائل طينة العالم به أو هو في اصطلاحهم موصوف بما يصف به أهل
التوحيد الله تعالى أنه موجود بلا كمية ولا كيفية ولم يقرن به شيء من سمات الحادث
ثم حلت به الصنعة واعتزفت به الأعراض فحدث منه العالم (والصورة) قالوا وهذه
الصفات هي الحجب القوية عن تجلي نور الله ولا كمال إلا بحصول ذلك التجلي ولا نقص
إلا بحصول ذلك الحجاب فلما كان هذا التجلي حاصلًا لهم أبدا والأرواح البشرية محجوبة
عن ذلك التجلي في أكثر الأوقات علم أنه لا نسبة لكمالهم إلى كمال البشر والقول بأن
الخدمة مع كثرة العوائق أعلى منها بلا عوائق كلام خيالي لأن المقصود من جميع
العبادات والطاعات حصول ذلك التجلي فأى موضع كان فيه التجلي أكثر وعن المعاق
أبعد كان فيه الكمال والسعادة أتم ولذا قال تعالى في الملائكة يسبحون الليل والنهار
لا يفترون (قوية على الأفعال الجيبة) لا تستثقل حمل الأثقال ولا تستصعب نقل الجبال
والرياح تهب بتحريكها والسحاب تعرض وتزول بتصرقاتها والزلازل تطوى بقوتها
(عالمة بالكوائن ماضيا وآتيا من غير غلط) لأنهم ناظرون إلى الأوح المحفوظة أبدا
فيعلمون ما وجد في الماضي وما سيوجد في المستقبل (والجواب أن مبنى ذلك)
الذي احتجوا به (على الأصول الفلسفية) أذهب القائلون بأنهم أرواح مجردة (دون
الأصول الإسلامية) القائلين بأنهم أجسام ذات أرواح والتفاوت في هذا غير مسلم
عندنا وأما في باقي الصفات المذكورة فغير مسلمة على ما عرف من أصولنا فإله الآمدي
(الثاني أن الأنبياء مع كونهم أفضل البشر) باتفاق القرين (يتعلمون ويستفيدون
منهم بدليل قوله تعالى علمه شديد القوى) أي جبريل (وقوله تعالى نزل به الروح الأمين
على قلبك) ولا شك أن المعلم أفضل من المتعلم والجواب أن التعليم إنما هو من الله والملائكة
إنما هم مبلغون) فلا يلزم تفضيلهم على الأنبياء لأن مجرد كونهم وسائط في التبليغ لا يقتضي
التفضيل ألا ترى أن السلطان لو أرسل إلى الوزير رسالة مع بعض أتباع السلطان
لا يلزم منه أن الرسول أفضل من الوزير بل ولا مساولة ولا يلزم أيضا كون المعلم أعلم
كما ادعوه قال الآمدي آدم كان أعلم منهم لقوله وعلم آدم الأسماء كلها الآيات
والمراد أصحاب الأسماء وهي السميات لقوله ثم عرضهم ولو أراد الأسماء لقال ثم عرضها

كما قاله تعالى ولو سلم انهم أعلم قائما يدل على اختصاصهم بالاعلية ولا يلزم أن يكونوا أفضل عند الله بمعنى أكثر نوابيا وأرفع درجة (الثالث انه اطرده في الكتاب والسنة تقديم ذكرهم على الانبياء) كقوله كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله الله بصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس (وما ذاك الا لتقدمهم في الشرف والرتبة) لان العرف شاهد بفضيلة المتقدم في الذكر والاصل تنزيل الشرع عليه ويدل عليه قول عمر للقاتل كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا لو قدمت الاسلام لاعطيتك (والجواب أن ذلك لتقدمهم في الوجود) لالدلالة على الفضيلة بدليل أنه تعالى قدم ذكرهم على كتبه والكتب على الرسل والكتب ان كانت هي الكلام القديم النفساني فهي أفضل من الملائكة وان كانت العبارات والكتابات الدالة فالرسل أفضل منها باتفاق وقد أخرج الرسل عنها في الذكر قاله الامدي (أولان وجودهم أخفى) لعدم رؤيتنا لهم ولذا استدلووا على وجودهم بالأدلة السمعية كذكرهم في الكتب السماوية واخبار الانبياء بهم (فالإيمان بهم أقوى وبالتقديم أولى) لان الله أثنى على الذين يؤمنون بالغيب أي بما غاب عنهم (الرابع قوله تعالى لن يستنكف) يتكبر ويأنف (المسيح) الذي زعمتم أنه اله عن (أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون) عنده ان يكونوا عبيدا لله (فان أهل اللسان يفهمون من ذلك أفضلية الملائكة من) أي على (عيسى اذ القياس في مثله الترقى من الأدنى الى الأعلى يقال لا يستنكف من هذا الامر الوزير ولا السلطان ولا يقال السلطان ولا الوزير) اذ لا يحسن ذلك لاقتضائه زيادته على السلطان ولا كذلك فدل على فضل الملائكة على الانبياء ثم أجابوا عن قصور الدليل على فضلهم على عيسى فلا يلزم ذلك على بقية الانبياء بقولهم (ثم لا قاتل بالفرق) وفي نسخ بالفصل بصاد مهمله أي التمييز (بين عيسى وغيره من الانبياء عليهم السلام) فثبت الدليل بقياس المساواة لكن قد اعترض الفخر هذا الاستدلال بوجوه بأن محمدا أفضل من المسيح ولا يلزم من فضل الملائكة عليه فضلهم على محمد صلى الله عليه وسلم وبأن قوله ولا الملائكة المقربون صيغة جمع تتناول الكل فتفيد أن مجموعهم أفضل من المسيح لان كل واحد أفضل منه ولان الواو حرف عطف فتفيد الجمع المطلق لا الترتيب فأما المثال المذكور فليس بحجة لان الحكم الكلي لا يثبت بالمثال الجزئي ثم هو معارض بسائر الامثلة كقولك ما أعاني على هذا الامر لا عرو ولا زيد فلا يفيد فضل المتأخر في الذكر ومنه قوله تعالى ولا الهدي ولا القلائد ولا آتين البيت فلما اختلفت الامثلة امتنع التعويل عليها ثم تحقيق المسئلة اذ قيل هذا العالم لا يستنكف عن خدمته الوزير ولا السلطان فمن تعلم يعقولنا ان السلطان أعظم درجة من الوزير فعرفنا أن الغرض من ذكر الثاني المبالغة وانما عرفناها بالعقل لا بمجرد الترتيب فلا يمكن أن نعرف ان المراد في ولا الملائكة بيان المبالغة الا اذا عرفنا قبل ذلك ان الملائكة أفضل من المسيح وحينئذ تتوقف صحة الدليل على صحة المطلوب وهو دور (والجواب) على تقدير أن الآية دالة على ان منصب الملك أعلى من المسيح لكنها لا تدل على ان تلك الزيادة في جميع المناصب بل في بعضها فقوله لا يستنكف من خدمة هذا العالم الوزير ولا السلطان انما يفيد

ان السلطان أكل منه في بعض الاشياء وهي القدرة والسلطنة ولا يفيد زيادته على الوزير في العلم والزهد فاذا ثبت هذا فمن نقول بوجوبه وهو أن الملائكة أفضل من البشر في القدرة والقوة والبطش فان جبريل قلع مدائن قوم لوط والبشر لا يقدر على ذلك فلم قلتم بفضل الملائكة على البشر في كثرة الثواب الذي هو محل الخلاف في المسئلة وكثرته انما يحصل بنهاية التواضع والخضوع ووصف العبد بذلك لا يلائم صيرورته مستنكفا عن العبودية لله بل يناقضها فامتنع كون المراد من الآية هذا المعنى اما اتصافه بالقدرة الشديدة والقوة الكاملة فتناسب للمتردد وترك العبودية وذلك (أن النصارى استعظموا المسيح بحيث يرتفع) وفي نسخة يرتفع أي تعالى (من أن يكون عبدا من عباد الله بل ينبغي أن يكون ابنه) كما قال تعالى وقالت النصارى المسيح ابن الله (لانه مجرد لا أب له) لانه (كان يرى الاكس والابرص ويحيي الموتى بخلاف سائر العباد من بني آدم فرد) الله عليهم بأنه لا يستنكف (من ذلك) أي عبودية الله (المسيح ولا من هو أعلى منه في هذا المعنى وهم الملائكة) الذين لا أب لهم ولا أم ويقدرون باذن الله تعالى على أفعال أقوى وأصعب وأعجب من ابراء الاكس والابرص واحياء الموتى باذن الله تعالى (الذي شاهدتموه من المسيح) قاله في والعلو انما هو في أمر التجرد (من الاب والام) (واظهار الاستار القوية) كالشدة والقوة والبطش (لا في مطلق الشرف والكمال) المؤدى الى كثرة الثواب ومن يد الرفعة عند الله (فلا دلالة في الآية على أفضلية الملائكة البتة انتهى) ما أراد من هذا البحث وایس المراد انتهى ما في الشعب لانه ليس فيها ذلك وقدم قوله انتهى يعني ما في الشعب قبل قوله وذهبت والقول الثالث الوقف حكا الكلا باذى عن جمهور الصوفية قال شارحه القونوي وهو أسلم الاقوال والسلامة لا يعد لها شيء كيف وأدلة الجانين متجاذبة وليست المسئلة مما كلفنا الله تعالى بمعرفة الحكم فيها فالصواب تفويض علمها الى الله واعتقاد أن الفضل ان فضله الله ليس يشرف الجوهر ليقال الملائكة أفضل لان جوهرهم أشرف فانهم خلقوا من نور وخلق البشر من طين وأصل ابليس وجوهره وهو النار أشرف وأصنى من جوهر البشر وما أفاده ذلك فضلا ولا بالعمل ليقال عمل الملائكة أكثر لان ابليس أكثر عملا أيضا وقال في منع الموانع عن والده ليست المسئلة مما يجب اعتقاده ويضر الجهول به ولولق الله ساذجا منها بالكلية لم يأثم قال القاضي تاج الدين فالناس ثلاثة وجل عرف أن الانبياء أفضل واعتقده بالدليل وأخرجهم المسئلة ولم يشتغل بها وهذا لا ضرر عليهم ما وثالت قضى بأن الملائكة أفضل وهذا على خطر وهل من فضل الانبياء على خطر فالساذج أسلم منه أواته لا صابة الحق ان شاء الله تاج من الخطر هذا موضع نظر والذي كنت أفهمه من الوالد أن السلامة في السكوت وأن الدخول في التفضيل بين هذين الصنفين المكرمين على الله بلا دليل قاطع دخول في خطر عظيم وحكم في مكان لسنا أهل الحكم فيه وجاءت أحاديث مشيرة الى عدم الدخول في ذلك كقوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى ونحوه ولا خلاف انه أفضل منه فلعلة اشارة الى انكم لا تدخلوا في أمر لا يعنيسكم وما للسوقة والدخول بين المملوك أعنى بالسوقة أمثالنا

وبالمسألة الانبياء والملائكة انتهى وقد بسط في الحياتك المسئلة (ثم ان الملائكة بعضهم
أفضل من بعض) فأعلاهم درجة حلة العرش الخافون حوله فأكبرهم كالاربعة فملائكة
الجنة والنار فالملوكون بين آدم فالملوكون باطراف هذا العالم كذا ذكر الرازي (وأفضلهم
الروح الامين جبريل المزكي) صفة بمنزلة التعليل كانه قال لانه المزكي (من رب العالمين
المقول فيه من ذي العزة) سبحانه (انه) أي القرآن (لقول رسول كريم) على الله أضيف
اليه القرآن لنزوله به (ذو قوة) أي شديد القوة (عند ذي العرش) أي الله (مكبين)
ذو مكانة (مطاع ثم) أي تطيعه الملائكة في السموات وثمرات متعلقة بمطاع أو بقوله
(أمين) على الوحي (فوصفه بسبع صفات) على ما قاله الزنجشيري وهو ظاهر يجعل عند
ذي العرش صفة مستقلة لا متعلقة بما قبلها ولا بما بعدها وعدّها الرازي ستة فجعلها متعلقة
بقوله ذي قوة (وهو أفضل الملائكة الثلاثة الذين هم أفضل الملائكة على الإطلاق وهم
ميكائيل واسرافيل وعزرائيل) كما قال كعب الاحبار جبريل أفضل الملائكة نقله النعماني
وكان هذا لم يصح عند السيوطي فقد قال في الحياتك سئل هل الأفضل جبريل أو اسرافيل
والجواب لم أقف على نقل في ذلك لاحد من العلماء والاّ ثمار متعارضة فحديث الطبراني
عن ابن عباس مرفوعا الا أخبركم بأفضل الملائكة جبريل وأثره وب ان أدنى الملائكة
من الله جبريل ثم ميكائيل يدل على تفضيل جبريل وحديث ابن مسعود مرفوعا ان أقرب
الخلق من الله اسرافيل صاحب الصور جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وحديث
عائشة مرفوعا اسرافيل ملك الله ليس دونه شيء وأثر كعب ان أقرب الملائكة الى الله
اسرافيل وأثر الهذلي ليس شيء من الخلق أقرب الى الله من اسرافيل وحديث ابن أبي جبلة
أول من يدعى يوم القيامة اسرافيل وأثر ابن سابط يدبر أمر الدنيا أربعة جبريل وميكائيل
وملك الموت واسرافيل الى أن قال وأما اسرافيل فأمين الله بينه وبينهم أي وبين الثلاثة
وأثر خالد بن أبي عمران واسرافيل بمنزلة الحاجب كل ذلك يدل على تفضيل اسرافيل انتهى
(وكذلك الرسل أفضل من الانبياء) الذين ليسوا برسل لزيادتهم بالرسالة والانبياء
بعضهم أفضل كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض قال الامام الرازي أجمعت
الامة على ان بعض الانبياء أفضل من بعض وأن محمدا أفضل الكل (وكذلك الرسل بعضهم
أفضل من بعض) بنص الآية (ومحمد صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء والرسل)
نصا واجماعا (كما تقدم) قريسا ويليه ابراهيم كما نقل بعضهم عليه الاجماع وفي الصحيح خير
البرية ابراهيم خص منه المصطفى فيبقى على عمومته كذا في النقاية وقال التفتازاني في شرح
المقاصد اختلف في الافضل بعد المصطفى ف قيل آدم لكونه أبا البشر وقيل نوح لطول عبادته
ومجاهدته وقيل ابراهيم لزيادة توكله واطمئنانه وقيل موسى لكونه كليم الله ونجييه وقيل
عيسى لكونه روح الله وصفه انتهى وجزم ابن كثير في تاريخه بأن ابراهيم أفضل بعد محمد
صلى الله عليه وسلم وعليهم (وأول الانبياء آدم) أي والرسل أيضا فالصحيح أنه مرسل الى بنيه
كما دل عليه حديث أبي ذر (وأمرهم بديننا صلى الله عليه وسلم فما نبوة آدم قبل الكتاب
الدال على انه قد أمر) بنحو اسكن أنت وزوجك الجنة (ونهي) بنحو ولا تقربا هذه

الشجرة (مع القطع بأنه لم يكن في زمنه نبى آخره وبالأوصى لا غير وكذا النسبة) دلت على نبوته كحديث أبي ذر الآتى (والاجماع) من الامة عليها (فانك لا نبوته على ما نقل عن البعض يكون كفرا) لمخالفة الاجماع والنص (وقد اختلف في عدد الانبياء والمرسلين والمشهور في ذلك ما في حديث أبي ذر عند ابن مردويه في تفسيره) وعبد بن حديد والحاكم في المستدرک وابن عساکر والحكيم الترمذی في النوادر (قال) أبو ذر (قلت يا رسول الله كم انبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قال قلت يا رسول الله كم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر) هم (جمع) أى جمع (غفير) أى كثير (قال قلت يا رسول الله من كان أولهم) أى الرسل (قال آدم ثم قال صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر أربعة سر يانيون آدم وشيث) ابنه (ونوح وخنوخ) يفتح المجهمة وضم النون وسكون الواو ثم مجمة بوزن ثمود عند الاكثر وقيل بزيادة الف في أوله وسكون المجمة الاولى وقيل كذلك لكن يحذف الواو وقيل كذلك لكن بدل الخاء الاولى هاء وقيل كالثاني لكن بدل المجمة مهملة (وهو ادريس) سرياني وقيل عربي مستق من الدراسة لكثرة درسه الضعيف ولا يمنع الحديث كون لفظ ادريس عرييا اذا ثبت ان له اسمين (وهو اول من خط بالقلم) وذكر ابن اسحق أن له اوليات كثيرة منها انه أول من خاط الثياب ذكره كله الحافظ (وأربعة من العرب هود) بن عبد الله بن رباح بن سرت بن عاد بن صوص بن ارم بن سام بن نوح وسماه في التنزيل أخا عاد لكونه من قبيلتهم لا من جهة اخوة الدين هذا هو الرابع في نسبه وأما ابن هشام فقال اسمه عابر بن ارفخشذ بن سام (وصالح) بن عبيد بن اسف بن ماشج بن عبيد بن جادر ابن ثمود بن عابر بن ارم بن سام (وشعيب) بن سليل بن يشجن بن عنقاء بن مدين بن ابراهيم وقيل شعيب بن صفور بن عنقاء بن ثابت بن مدين وقول ابن اسحق يشجن بن لاوى بن يعقوب لا يثبت (ونبيك) محمد صلى الله عليه وسلم (يا أبا ذر) ففي هذا الحديث أن شعيبا من العرب العاربة وقيل انه من بني عنزة بن أسد ففي حديث سلمة بن سعيد الغزى أنه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم فأتسبب الى عنزة فقال نعم الحى عنزة مبنى عليهم منصورون رهط شعيب وأختان موسى أخرجه الطبرانى وفي اسانيد مجاهيل (وأول نبى من بنى اسرائيل موسى) قد يستشكل هذا بقوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات سواء قلنا انه ابن يعقوب أو ابن اقرام بن يوسف بن يعقوب وكلاهما قبل موسى وهما من بنى اسرائيل الذى هو يعقوب الا ان يقال المعنى أول نبى أمر جميع من ياتى من انبيائهم بعده باتباع شرعه والدعاء اليه (وأخرهم عيسى وأول النبيين) على الاطلاق (آدم) وآخرهم نبيك يا أبا ذر وقد روى هذا الحديث بطوله الحافظ أبو حاتم محمد (بن حبان) بكسر المهملة وشد الموحدة (في كتابه الانواع والتقايم وقد وسمه بالصحيح) وكذا صححه الحاكم (وخالفه ابن الجوزى فذكره في الموضوعات واتهم به ابراهيم بن هشام) الغساني (قال الحافظ ابن كثير ولا شك انه قد تكلم فيه) أى ابراهيم (غير واحد من أئمة الجرح والتعديل من أجل هذا الحديث) فقال أبو حاتم انه غير ثقة وكذبه أبو زرعة الرازى (والله أعلم) بصحته في نفس الامر وعدمها (وروى أبو يعلى) وأبو نعيم في الحلية بسند ضعيف

(عن أنس مرفوعا كان من خلا من أخواني من الأنبياء ثمانية آلاف نبي) لا يعارض ما قبله بفر من صحت ما لا يقل لا يتأني الاكثر لدخوله فيه ولعله أوحى إليه بهذا فاختبر به ثم بالاول وما ينطق عن الهوى (ثم صك ان عيسى ابن مريم ثم كنت أنا والذين نص الله على أسمائهم في القرآن آدم وادريس ونوح وهود وصالح وإبراهيم ولوط وإسماعيل وإسحق) ولذا إبراهيم (ويعقوب) بن إسحق (ويوسف) بن يعقوب وكذا حبيده يوسف بن أفرام بن يوسف في قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات في أحد القولين والثاني انه ابن يعقوب وحكي النقاش والمأوردى انه رسول من الجن بعث اليهم قال السبيوطي وهو غريب جدا (وأيوب) قال ابن اسحق والصحيح انه من بني اسرائيل ولم يصح في نسبه شيء الا ان اسم أبيه أيضا وقال ابن جرير هو أيوب بن موص بن رازح بن عيص بن إسحق وحكي ابن عساكر أن أمه بنت لوط وان أباه آمن بإبراهيم فعلى هذا كان قبل موسى وقال ابن جرير كان بعد شعيب وقال ابن أبي خيثمة بعد سليمان ابتلى وهو ابن سبعين سنة سبع سنين وقيل ثلاث عشرة وقيل ثلاث سنين وروى الطبراني ان مدة عمره ثلاث وتسعون سنة (وشعيب وموسى وهرون) أخوه شقيقه وقيل لأمه وقيل لأبيه حكاهما الكرماني في جماليه (ويونس وداود وسليمان) ابنه (والياس واليسع وزكريا ويحيى) ولده (وعيسى) ابن مريم (وكذا ذوالكفل) نبي (عند كثير من المفسرين) وقيل هو ابن أيوب في المستدرک عن وهب بعث الله بعد أيوب ابنه بشرا نبيا وسماه ذا الكفل وأمره بالعبادة الى توحيده وكان مقيما بالشام عمره حتى مات وعمره خمس وستون سنة وكفل مائة نبي فتروا اليه من القتل وتكفل بصيام جميع النهار وقيام جميع الليل وأن يقضى بين الناس ولا يغضب فوفى بذلك وقيل هو الياس وقيل يوشع وقيل زكريا وقيل اليسع وان له اسمين وقيل اسمه ذوالكفل وقيل لم يكن نبيا بل رجلا صالحا يتكفل بأمور فيوفى بها (والله أعلم) بذلك ومن جملة المختلف في نبوته لقمان وذوالقرنين وكذا ان حضر لكن لم يفصح باسمه في القرآن (قال الله تعالى ورفعنا لك ذكرك) واستأنف بياني فقال (روى ابن جرير) محمد الطبري الحافظ أحد الاعلام في تفسيره وأبو يعلى والطبراني (من حديث أبي سعيد) انك قد رويت (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبريل فقال ان ربك وربك) المحسن الى واليسك يجليل التربة المزكية لك بجميل التزكية واطافة ربك للتشريف فكما تفسيده اضافة العبد الى تعالى تشريفه فكذا اضافة الله تعالى تفسيده بل ذلك أقوى اقادة له (يقول) زاد في رواية تلك تنبيهها على كمال العناية وحرية الوجهة عنده والرعاية (تدري) استفهام حذف أداته تخفيفا لكثرة وقوعها فيه وفي رواية أتدري بأثباتها وهو غير حقيق لاستحالة على علام الغيوب بل تقريري ليقر بعدم علمه فيعلمه من ادنه أي أتدري جواب (كيف) أي على أي حال ومعنى (رفعت ذكرك) وكيف في محل نصب حال من المفعول على القاعدة المشهورة ان وقعت بعد كلام تام فحال ولا تخبر وليست منصوبة بتدري لان لها المصدر فتدري معلق عن الجملة بعده كقوله

وما أدري وسوف أخال أدري • أقوم آل حسن أم نساء

وزعم أن كيف تريح عن الاستفهام أي أتدري كيفية الرفع وهذا من الانبساط مع
المحبوب لأجل زيادة التوجه والانتظار نسكتة أعجمية مع أن لفظ كيفية لم يسمع من العرب
كما صرح به أهل اللغة (قلت) وفي رواية نقلت (الله أعلم) وكانت هذا الخبر من
جبريل مما وقع من مخاطبة بينه وبين الله قبل نزوله والله عالم بأنه يجيب برقة العلم الميمه فكانه
قال إذا أجبك فقل (قال إذا ذكرت) بضم التاء والضمير لله (ذكرت) بفتحها خطاب
للمصطفى والأفعل مجهول فيهما وفي رواية لا أذكر إلا ذكرت (معي) بصيغة الحصر وأي
رفع أعظم من ذلك وأفادت هذه الرواية الثانية أن الحصر هو المراد في الأولى أي إذا ذكرت
فلا تثنى أو المطلوب أن تذكر معي فمن لم يذكر ترك المطلوب وفيه رد العلم إلى الله ورد على من
كرهه مطلقا أو عقب ختم نحو الدرس ولا إيهام فيه خلافا لراعه بل هو في غاية التفويض
المطلوب وقد قال تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته وقال علي ما أريد ما على كبدى إذا
سئلت عما لا أعلم أن أقول الله أعلم ولا يعارضه ما في البخاري أن هر سأل العصب عن سورة
النصر فقالوا الله أعلم فغضب وقال قولوا نعم أو لا تعلم لأنه فيمن جعل الجواب به ذريعة إلى
عدم اخباره عما سئل عنه وهو يعلم وفي المعالم أنه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عن
الآية فقال قال الله فكانه بعد السؤال جاء وقال ان ربي الخ وقوله قال الله نقل بالمعنى
هكذا قال بعض المحققين ثم قد وقع في بعض نسخ الشفاء الله ورسوله أعلم فان صحت رواية
فالمراد به جبريل لأنه من رسل الملائكة يرسل بالوحي للأنبياء والرسل وتفضيله عليه
في خصوص هذا العلم لأنه علمه قبل أن يبلغه إليه (وذكره) أي رواه أيضا (الطبراني) سليمان
ابن أحمد واسناده حسن وفي نسخة الطبري ولا فائدة فيها إذ هو ابن جبريل الذي نسب له
أولا (ومحمده ابن حبان) وكذا صححه الضياء المقدسي في الأحاديث المختارة (وروي عن
الامام الشافعي قال أخبرنا ابن عيينة) سفيان (عن) عبد الله (بن أبي فحيم) بفتح النون
وكسر الجيم وساء مهمله يسار المكي أبي يسار الثقفي مولاهم ثقة من رجال الجميع وروى
بالقدر ورجاد لس مات سنة إحدى وثلاثين ومائة أو بعدها (معناه) أي قوله ورفعناك
ذكرك (لا أذكر) مجهول المتكلم (الاذكرت) مجهول المخاطب (معي) في قول (أشهد
أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله) وفي التفسير بهذا الإشارة إلى أن الحصر هو المراد
بما قبله (قال الامام الشافعي يعني والله أعلم ذكره عند الإيمان) بالله تعالى (وفي الأذان)
كما أشار له ابن أبي فحيم فلا يرد على الحصر أن الكافر كثيرا ما يذكر الله وحده بل والمؤمن
كثيرا ما يقول لا إله إلا الله مقتصر عليها وكثيرا ما يذكر الله ولا يطلب ذكره صلى الله عليه
وسلم كسمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد والتسجدة في الوضوء والاكل والشرب (قال)
الشافعي (ويحتمل أن يكون المراد ذكره عند تلاوة القرآن وعند العمل بالطاعة والوقوف
عن المعصية) بأن يتذكر في نفسه أن فعلها والكف عن ضده مهيبة تبليغ النبي صلى الله
عليه وسلم الثواب الحاصل للمطيع والعقاب الحاصل للمعاصي فيصل على جوار تبليغه
وتحمل أعباء الرسالة (اتمى) قول الشافعي (وقيل) معناه (رفعه بالنبوة) الخاصة
وهي رسالته إلى جميع الخلائق وبقاء شرعه إلى يوم الدين وكونها رحمة للعالمين فلا يرد

أن وصف النبوة شارك فيه الأنبياء فلا يكون مرفوعاً بها عليهم والمراد بها سبقه بالنبوة
جميع الأنبياء وكونه آثر الأنبياء في المطلق أو على من في عصره والفضل للمتقدم (قاله
يحيى بن آدم) بن سليمان (الكوفي) أبو زكريا مولى بني أمية ثقة حافظ فاضل روى عنه
أحمد وغيره وروى له الستة ومات سنة ثلاث ومائتين (وعن ابن عطاء) بلاضافة هو أبو
العباس أحمد بن محمد بن سهل بن عطاء البغدادي الزاهد الأديب يفتحن نسبة إلى بيع
الأدم له لسان في فهم القرآن يختص به محب الجنيد وغيره ومات سنة تسع وأحدى
عشرة وثلثمائة (جعلك) أي ذكرك (ذكر من ذكرى) أوجعت ذاتك بمبالغة حتى
كان من رأى ذاته ذكر الله أو المعنى كان ذكره عين ذكرى لعدم انفكاكه عنه غالباً أو هو
مثله في التقرب به والابتراد وهو معدود من أفراد الله لأن كل مطيع لله ذا كره (فمن ذكرك
ذكرى) الفاء تفسيرية أو تفريقية (وعنه أيضاً جعلت تمام الإيمان بذكرى معك)
وفي نسخة من الشفاء بذكر كرمي وهذه واضحة والأولى مخالفة لقاعدة أن مع تدخل على
المتبوع غالباً وقد تجي لمطلق المصاحبة كما هنا أي جعلته يحصل بذكر الله معصياً بذكره عليه
السلام بأن يأتي بالشهادتين على الوجه المعروف وجعله تمام الإيمان تماماً لا أن الإيمان عنده
تصدق القلب واللسان كما هو قول لاهل السنة وأما من يقول بمجرد التصديق فباعتبار أنه
لا يعتد به بدونه ولا ترتب عليه الأحكام ما لم يأت به لساناً (وعن جعفر بن محمد) الباقر بن
علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب (الصادق) صفة جعفر لصدقه
في مقاله أبي عبد الله الهاشمي فقيه امام صدوق روى له مسلم وأصحاب السنن ومات سنة
ثمان وأربعين ومائة (لا يذكر أحد بالرسالة الا ذكرني بالرواية) صيغة مصدر من
الرب والياء لا مصدرية فلا بد معها من تاء التانيث يعني لا يعترف أحد برسالتك الا بعد أن
يعترف بروية الله ووحداً نيته لوجوب معرفة الله عقلاً قبل ذلك لتلازم الدور كما ذهب
إليه الماتريديّة أو سمعاً كما ذهب إليه غيرهم وقيل المراد أن أراد ذلك أو عبر بالماضي عن
المضارع بمبالغة في تحقق وقوعه ولا يشكّل الأول بعدم مقارنة الحال للعامل لتقدم
الإيمان بالله أو إرادته على الإيمان بالرسول وأما التلقظ بما يدل على ذلك فذكره عقبه بلا
فعل يعد مقارناً عرفاً ومثلاً يكفي عند الحاجة لجعل الحال مقدرة ودعوى عدم
اختصاصه صلى الله عليه وسلم بذلك مدفوعة بأن هذه المقارنة في الأذان والاقامة والمطرب
والصلاة والإيمان وهذا كله يختص بهذه الأئمة فختص المقارنة على هذه الصفة بنبيها
لاختصاصها به دون من عداها من الأمم والرسول وهذا في غاية الظهور (قال البيضاوي وأبي
رفع) مثل أن قرن اسمه باسمه في كلمتي الشهادة وجعل طاعته طاعته (وصلى عليه في ملائكتك
وأمر المؤمنين بالصلاة وخاطبه باللقاب وانما زاد ذلك ليكون إبهاماً قبل إيضاح فيفيد
المبالغة) انتهى (كلام البيضاوي) بما زده فاقصر المصنف على حاجته منه هنا لأجل
شرحه بقوله (يشير) البيضاوي (إلى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله) فجعل
طاعته طاعته (والله ورسوله أحق أن يرضوه) أحق بالارضاء بالطاعة والوفاء وتوحيد
الضمير لتلازم الرضا من ولان الكلام في إيذاء الرسول وارضائه أولان التقدير والله أحق

بقوله ولا يشكّل الأول أي بشقيه
وهما جل الذكر على الاعتراف
المشار إليه بقوله يعني لا يترق
الخ وحاله على الإرادة المشار إليه
بقوله وقيل المراد أو أراد ذلك
أي لا يستشكّل ذلك يعني لا يعتبر
في مثل هذا المقام عدم مقارنة
الحال للعامل ولا يقال به لتقدم
الإيمان بالله الخ فهو عملة للنفي
وبذلك يتم الكلام بخلاف ما لو
جعل عملة للمعنى فإن الكلام
يكون ناقصاً هكذا ينبغي أن تفهم
هذه العبارة ومع ذلك فلنقاتل أن
يقول ما دام هذا التركيب أعني
لا يذكر أحد بالرسالة الخ
عريساً جاريّاً على أمالوب اللغة
العربية وقانونها توجه
الاستشكال بعدم المقارنة
ولا يدفعه حمل الذكر على
الاعتراف أو إرادته تأمل ٨١

أن يرضوه والرسول كذلك قاله في الانوار (ومن يطع الله ورسوله) فقد فاز فوزا عظيما
 (وأطيعوا الله والرسول) لانه بمعنى وأطيعوا الرسول بجمع بينهما يوا والعطف المشرك
 ولا يجوز جمع هذا الكلام في غير حقه عليه الصلاة والسلام قاله عياض واعترض بانه
 لا مانع أن يقال أطع الله والقاضي كقوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر
 منكم حتى قال بعض انه وهم وما أظن أحدا منعه وأجيب بانه أراد أنه منهي عنه تنزيها
 وأدبا لو ورد الحديث بما يدل على رعاية الادب في اللفظ وترك ما يوهم خلافه وأطلقني
 الجواز اعتمادا على تصريح الخطابي وغيره بالكراهة ولا دلالة في آية وأولي الامر لاحتمال
 الجواز بالتبعية ولذا لم يكرر وأطيعوا مرة أخرى كما لم تكرر اللام في عاقبتهم في حديث الدين
 النصيحة لله ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم (و) يشير الى (قول قتادة) بن دعامة عند ابن
 أبي حاتم والبيهقي (رفع الله ذكره) صلى الله عليه وسلم (في الدنيا والآخرة فليس
 خطيب) يحطاب على جهة الكمال وفي الحديث كل خطبة ليس فيها شهادة فهي كالبد الجذماء
 (ولا تشهد) أي آت بكلمة الشهادة في غير الخطبة والصلاة (ولا صاحب صلاة) المراد بها
 الفرد الكامل المتبادر فلا ترد صلاة الجنائز (الاي قول) مستثنى من أعم الاحوال
 أي ليس في حال من الاحوال الاثبات (أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله انتهى)
 قول قتادة وأورد أن أمر الآخرة لا يعلم بالمقايضة فرفع ذكره في الدنيا لا يستلزم رفعه
 في الآخرة وأجيب بانه أخذه من اطلاق الآية والحديث ورفع ذكره في الدنيا عنوان
 رفعه في الآخرة ووجه التفريع أن من رفع ذكره في الآخرة في حق يقين بأن يشهد له بذلك فهو
 بيان لبعض الاحوال التي تفعل في الدنيا وليس فيها شيء من أحوال الآخرة وان شمله
 قوله في الدنيا والآخرة لما ذكره وغيره فيندرج فيه ما يفعله في الآخرة (فهو مدكور معه)
 تفريع على قول قتادة (في الشهادة) دخولا في الايمان وثناء عليه بعده (والشهد)
 لأن الشهادة من جملة ألقاظه الواردة فيه سواء كان بلفظ حديث ابن مسعود أشهد أن لا اله
 الا الله وأن محمدا عبده ورسوله أو بلفظ حديث غيره وأن محمدا رسول الله (ومقرون
 ذكره بذكره في القرآن) أي مصاحب له بالمقارنة المصاحبة كما قيل

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

(والخطب) الشرعية الكاملة (والاذان ويؤذن باسمه في موقف القيامة) اظهارا
 لرفعة قدره في ذلك الموطن روى ابن زنجوية عن كثير بن مسرة الحضرمي مرفوعا
 يبعث بلال على ناقه من فوق الجنة ينادي على ظهرها بالاذان فاذا سمعت الانبياء وأسمها
 أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله قالوا ونحن نشهد على ذلك (وأخرج أبو نعيم
 في الحلية عن أبي هريرة رفعه لما نزل آدم عليه السلام بالهند استوحش) حصل له وحشة
 لانفراده (فتزل جبريل عليه السلام فنادى بالاذان الله أكبر الله أكبر مرتين أشهد
 أن لا اله الا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين الحديث) ورواه أيضا الحاكم
 وابن عساكر وحكمة ذلك التنويه باسمه في عهد آدم ومصاحبته لاسم الله وأن الاذان ينفع
 المستوحش الحزين وقد روى الديلمي عن علي رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم حزينا

فقال يا ابن أبي طالب مالي أرا لخرى بنا فربعض أهلك يؤذن في أذنك فانه دواء لهم بخرته
فوجدته كذلك وقال كل من رواه بخرته فوجدته كذلك (وكتب اسمه الشريف على
العرش) أي على ساقه كما قدمه في الاسماء أي قوائمه ولا بن عدي لما عرج بي رأيت
مكتوباً على ساق العرش لا اله الا الله محمد رسول الله أيده بهي (وعلى كل سماء) أي
السموات السبع (وعلى الجنان وما فيها) من قصور وغرف وعلى قصور الخور العين وورق
شجرة طوبى وسدره المنتهى وأطراف الجحيم وبين أعين الملائكة (رواه ابن عساكر) عن كعب
الأحبار وهو من الأسرار تلييات وقيل انه موضوع وقدمه في الاسماء والمجرات وأعاده
هنا لبيان رفع الذكر (وأخرج البزار عن ابن عمر عن فوعلما عرج بي الى السماء ما صررت
بسماء الا وجدت اسمي فيها مكتوباً محمد رسول الله) وكتب مع انه مشهور في السموات
بأحداً أكثر ليحصل به الرق من علم ذلك على منكري رسالته وانما يعرف بينهم بمحمد دون بقية
أسمائه (وفي الحلية عن ابن عباس رفعه ما في الجنة شجرة عليها ورقة الامكتوب عليها) أي
الورقة (لا اله الا الله محمد رسول الله) وكل من هذين شاهد وبيان لقوله في حديث
كعب على كل سماء وعلى الجنان (وأخرج الطبراني من حديث جابر عن فوعلما كان نقش خاتم
سليمان بن داود عليهما السلام لا اله الا الله محمد رسول الله) وروى عن عبادة بن الصامت
عن فوعلما عند الطبراني أيضاً ان فص خاتم سليمان بن داود كان سماوياً ألقى اليه فوضعه
في اصبعه وكان نقشه أنا الله لا اله الا أنا محمد عبدي ورسولي (وعزاه) أي نسبته (الحفاظ
ابن رجب) عبد الرحمن (في كتاب أحكام الخواتيم لجزء أبي علي) انما لادى وقال انه باطل
موضوع) وتعقب بأنه شديد الضعف لا موضوع (وشق اسمه الكريم من اسمه تعالى كما قال
حسان) بن ثابت (وشق) بالبناء للفاعل عطفاً على قوله قبل وضم - الاله اسم النبي الى اسمه
أي أخذ له اسماء حروفه (من اسمه ليجله) ليعظمه (قدوالعرش محمود وهذا محمد
وسماه من أسمائه الحسن بنحو سبعين اسماً كما بينت ذلك في أسمائه صلوات الله وسلامه
عليه) من المقصد الثاني (وصلى عليه في ملائكته وأمر المؤمنين بالصلاة) والتسليم
(عليه) من جملة ما رفع به ذكره (فقال تعالى ان الله وملائكته يصلون) اختلف
المفسرون وغيرهم في أن الواو عائدة على الله تعالى وملائكته أو على ملائكته فقط وخبر
الجملة محذوف أي ان الله يصلي وملائكته يصلون فأجازه بعضهم ومنعه آخرون لعله
التشريك حكاه عياض أي التسوية بين الله وملائكته في لفظ واحد وهو ضمير الواو لما فيه
من عدم رعاية التعظيم (على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) خصه
بالتأكيدي وتووين التعظيم أي تسليماً عظيماً تعريضاً عن لم يسلم أولان المراد تسليماً لا تسليماً
غيره من الأمة والصلاة لا يشاركه فيها الأمة فيفهم منها في نفسها التعظيم بلا تأكيدي
أولان التسليم لم يثبت لله والملائكة فهو في معرض المساواة في الجملة (فأخبر عباده
بجزلة تبييه عنده في الملا الأعلى بأنه يثني عليه عند ملائكته المقر بين وان الملائكة تصلي عليه
ثم أمر العالم السفلي) أي المؤمنين (بالصلاة والتسليم عليه) وكل ذلك ابانة لفضله

ورفعنا ذكره (فيجتمع الثناء عليه من أهل العالمين) بفتح اللام والميم ثنية العالم
 (العلوي) العالم (السفلي) جميعا وقد أورد على هذا أن المؤمنين شاركوه في ذلك
 قال تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته ومثله كثير في الأحاديث كحديث أن الله
 وملائكته يصلون على ميامن المقوف وأجيب بأن الآية الأولى نزلت أولا من غير
 من أحدم فيها مع التأكيد بأن والاسمية وتمييزه بمجموع ما ذكره بأن به بافضله ورفعته على غيره
 وقد أخرج عبد بن حميد عن مجاهد قال لما نزلت أن الله وملائكته يصلون على النبي قال
 أبو بكر يا رسول الله ما أنزل الله عليك خيرا إلا أشركنا فيه فنزلت هو الذي يصلي عليكم
 وملائكته وقال الامام الرازي صلاة الملائكة على المؤمنين بطريق التبعية لصلاته تعالى
 عليهم لتأخر ذكرها وصلاتهم على النبي صلى الله عليه وسلم بطريق الاصل فقيها تفضيله
 على غيره كما إذا قيل يدخل فلان وفلان فانه يدل على تقديم الاول بخلاف فلان وفلان
 يدل فلان انتهى ولا يراد بأن الواو لمطلق الجمع بل لترتيب لان ملحظه أن التقديم الذي ذكرى يشعر
 بالاهتمام والتقديم لامن حيث الواو (وكتبه نبيي آدم بين الروح والجسد) كما مر
 مبسوطة في المقصد الاول (وختم به النبوة والرسالة) فلان في بعده ولا رسول (وأعلن
 بذكره الكريم) أي أظهره (في الاولين والاخرين وقوه) رفع (بقدره الرفيع)
 العالي (حين أخذ الميثاق على جميع النبيين) كما قال واذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية
 (وجعل ذكره في فوائح الرسائل وخواتمها وشراف به المصانع) بالصاد المهملة والقاف
 الخطباء القضاة البلغاء جمع مصقع بكسر الميم (على المنابر) جمع منبر من التبر وهو
 الارتفاع (وزين بذكره أرباب الاقلام والمحابر) جمع محبرة بفتح الميم والباء أوقفها
 وضم الباء أو كسرهما وفتح الباء لانه آلة أجودها الاولى (ونشر ذكره في الاتفاق)
 النواحي (شرقا وغربا وبحرا وبرأ حتى في السموات السبع وعند المستوى وصريف
 الاقلام) تصويتها (والعرش والكرسي وسائر) بمعنى جميع (الملائكة المقربين من
 الكروبيين) بالتخفيف سادة الملائكة (والروحانيين) بفتح الراء وضعها (والعلويين)
 أي الملازمين للسموات (والسفليين) من عداهم كالموكلين بحفظ بني آدم ومصالحهم
 (وجعله في قلوب المؤمنين بحيث يستغيبون ذكره) ويتلذذون به (فترتاح أرواحهم
 وريحانهم من طرب سماع اسمه أشباحهم) أجسادهم وأنشد لغيره قوله
 (واذا ذكرتكم أميل كائن من طيب ذكركم سقيت الراح)
 قال الجسد الراح المحرك بالريح بالفتح والارتياح (كأنه تعالى يقول أملاؤا الوجود كله)
 علويه وسفليه (من أتباعك كلهم يثنون عليك ويصلون عليك ويحفظون سنتك) وقد قال
 الانبياء أوتيت الكتاب ومثله معه الحديث رواه أحمد وأبو داود (بل ما من فريضة من
 فرائض الصلاة الا ومعها سنة) مما سنه كتكبيره الاحرام معها رفع اليدين والثناء تحية معها
 السورة وهكذا (فهم يمشكون في الفريضة بأمرى وفي السنة بأمرى) لانه من أمرى
 (وجعلت طاعتك طاعتك) في نحو قولي من يطع الرسول فقد أطاع الله (ويبعثني ببعثك)
 ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وأني بهما على القلب للمبالغة (فالقراء يحفظون

ألفاظ منشور) على اختلاف القراءات الواردة عنك متواترة وغيرها ويوجهون ما قد
يحتج من جهة اللسان بأوجه متعددة أو وجه هؤلاء هم القراء (والمفسرون يفسرون
معاني فرقائك) بما ورد عنك وعن أصحابك وتابعيهم وما استنبطوه من اللغة واستخرجوه
من علوم البلاغة (والوعاظ) المذكرون (يلغون بليغ وعظك) من إضافة الصفة
للموصوف أي وعظك البليغ (والمولود والساطين يقفون في خدمتك ويسلمون عليك
من وراء الباب) أديبا واحتشاما (ويعصون وجوههم يتراب وروضتك ويرجون شفاعتك
فشر فك باق أيد الأبدان والحمد لله رب العالمين) على ذلك الفضل العظيم (وقال تعالى
طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي) من الشقاء التعب أو الشقاوة على ما يأتي (اعلم أن
المفسرين في طه قولين أحدهما أنها) أي هذه اللفظة والألف هي حرفان (من) أسماء
(حروف التهجى والثاني أنها كلمة مفيدة) أي مركبة لا مقطعة من أسماء حروف التهجى
(وعلى القول الأقل قليل معناها) الذي أريد بها (يا مطمع) برتبة مقعد (الشفاعة للامة)
أي يا من هو محل تطمعها في الشفاعة لها (ويا هادي الخلق إلى المسلة) يحتمل أن الاسم
مركب من مجموع النداءين وأن كل واحد منهما مسمى لمجموع الطاء والهاء ومقتضى قول
عياض وقيل هي حروف مقطعة لعنان الأول فالطاء الأول والهاء للثاني (وقيل
الطاء في الحساب تسعة والهاء بخمسة فبالجملة أربعة عشر ومعناها يا أيها البدر) ذكره
معزقا باللام إشارة إلى أنه الكامل المنير السالم من العوارض (وهذه الأقوال) استعمل
الجمع في اثنين لأنه الذي قدمه بناء على أنهما أقله فهو حقيقة أو مجاز من استعمال الكل
في البعض بناء على أن أقله ثلاثة (لا يعقد عليها ذهني كما قال المحققون من بدع) بكسر
فنون أي غريب (التفسير) الذي لا سند له سوى هذا التوهم العقلي وفي نسخة
المفسرين والمعنى واحد وتجاوز قراءته بفتح الدال جمع بدعة اسم من الابتداع وهو
الاستخراج والاصدات بلا أصل (ومثلها قول الواسطي) أبي بكر محمد بن موسى الإمام
العارف من كبار أتباع الجنييد (فيما حكاه القاضي عياض في الشفاء أراد يا طاهر
ويا هادي) فالطاء من طاهر والهاء من هادي وقيل الطاء طول القراءة والهاء هيأتها
وقيل طوي والهاوية وقيل قسم بطوله وهذا يسهل عليه السلام وهي أيضا من البدع وقيل طه
اسم من أسمائه صلى الله عليه وسلم وقيل من أسماء الله حكاهما عياض والمصنف في المقصد
الثاني قائلا المعتمد أنهما من أسماء الحروف (وأمّا على قول من قال أنها كلمة مفيدة ففيه
وجهان أحدهما أن معناه يارب) أي معناه رجل وحرف النداء مقدر معه (وهو
مروي عن ابن عباس) عند البيهقي (والحسن) البصري (ومجاهد وسعيد بن جبير
وقتادة وعكرمة) والكل من التابعين المفسرين (قال سعيد بن جبير بلسان النبطية)
أي المنسوبة إلى النبط قوم كانوا ينزلون سواد العراق (وقال قتادة بلسان السريانية وقال
عكرمة بلسان الحبشة) ولا بشكل عليهم قوله تعالى قرأنا عرييا لأن المراد عربي الأسلوب
لا الكلمات أو هو اسم للجملة وهي كثيرة فلا يخرجها اشتغالها على كلمات قليلة غير عربية
كقسطاس وسجين عن كونه عرييا لأنه نزل بمكة والمدينة وبينهما لأنه لا يلزم

من نزوله بها أن جميعهم يلجوا في تلك اللغة في تلك الأما كن (وقال البيضاوي
 ان صح أن معناه يارجل فلعل أصله يا هذا اقتصر فوافق بالقلب) للباء طاء (والاختصار)
 أي الاختصار على الهاء من هذا (انتهى قال السكاكي لوقلت في عنك) بفتح العين وشد الكاف
 قال الجوهري هو عنك بن عدنان أخو معد وهم اليوم باليمن (يارجل لم يجيبك حتى تقول
 طه) لانهم الغتهم ولا يعلمون لفظ يارجل (وقال السدي) بضم السين وشد الدال
 (معنى طه يافلان) كناية عن اسم الانسان دون قصد واحد بعينه فهو رأيت زيدا فقلت له
 يافلان افعل كذا بخلاف يارجل القصد به يا هذا الذي ذكر من بني آدم (وقال الزمخشري
 لعل مكانه فوافق يا هذا كما أنهم في لغتهم قالون اليا طاء) الاحسن أن يقول يا
 بلا ل لان الكلمة المركبة من حرفين فصاعدا انما ينطق بلفظها لا بحروف هجائها والياء
 انما هي اسم لاحد حروف التهجى (فقالوا في ياطا) أي ذكروا بدل لفظ يا لفظ طاف في
 البدل وكذا في الكشف بنو ويقع في بعض نسخ المصنف باسقاط في على حذف مضاف أي
 بدل ياطا (واختصروا) لفظ (هذا) بحذف الدال (فاقتصروا على ها) مضمومة الى طاء
 فصارت طه بالقصر لان أسماء حروف التهجى ما لم تلها العواامل موقوفة خالية عن الاعراب
 لفقد موجبها لكن اقامة اياه معرضة له اذ لم تناسب مبنى الاصل ولذا قيل ق وص
 مجموعا فيهما بين الساكنين ولم يعامل معاملة اين وما ولا قاله في الانوار (وأثر الصيغة)
 ظاهر (لا يخفى في البيت المستشهد به) وهو (ان السفاهة طه) أي يارجل (في خلافتكم)
 أي طبائعكم (لا قدس الله اخلاق الملاعين) جمع ملعون أي مطرود كما في القاموس
 وغيره وقول بعض هو املاعين لانهم يلعنون الناس كثيرا لا يناسب اللغة ولم يذكر المجدد
 أن اخلاق من جموع خليفة فيجتم مل انه جمع خلق كعنت وأعناق فيكون هجاءهم أو لا بأن
 طبيعتهم محبولة على السفاهة ثم دعاء على خلقهم (انتهى) كلام الزمخشري ورده
 البيضاوي فقال الاستشهاد بالبيت ضعيف لجواز أن يكون قسما كقولهم حم
 لا ينصرون انتهى أي ان السفاهة وحق طه أو وقسمي طه كقولهم صلى الله عليه
 وسلم ليلة النسيء ان لقيمته الليلة فقولوا حم لا ينصرون رواه أبو داود والترمذي
 والنسائي والحاكم وصححه عن البراء بن عازب (قال) أبو حيان (في البحر) تفسيره
 الكبير (وكان) الزمخشري (قد قدم أن طه في لغة عنك في معنى يارجل ثم تحوّل) تكلف
 الخوض بما لغته بما تكلفه (وتجزأ) أسرع بالهجوم بلا توقف (على عنك بما لا يقوله شحوى
 وهو أنهم قلبوا اليا طاء وهذا لا يوجد في لسان) أي لغة (العرب قلب اليا التي لانداء
 طاء وكذلك حذف اسم الإشارة في النداء واقرار) أي ابقاء (ها التي للتنبيه) كذا
 في النسخ الصحيحة وهو ما في النهر خافي بعض النسخ وأقرت تصحيحا انتهى (وقيل معناه
 يا انسان) حكاه عياض وغيره فان صحت هذه التفسير فهو مشترك والوجه الثاني انها كلمة
 دالة على الطلب (و) يدل عليه انه (قرئ) شاذ (طه) وبه قرأ الحسن البصري (باسكان
 الهاء على انه أمر له صلى الله عليه وسلم بأن يطاء الأرض بقدميه فقد روى انه صلى الله عليه
 وسلم كان يقوم في تمجده على إحدى رجليه) للاستراحة من طول القيام (فامر بأن يطاء

الارض بقدميه معا) حتى لا يتعب ويحتاج للاستراحة أخرجه عبد بن حميد عن الربيع بن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام على رجل ورفع الاخرى فانزل الله طه الآية وأخرج ابن مردويه عن علي قال لما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا قام الليل كله حتى تورت قدماه فجعل يرفع رجلا ويضع أخرى فهبط عليه جبريل فقال طه طأ الارض بقدميك يا محمد فأمر بأن يطأ الارض بقدميه معا (وان الأصل طأ فقلبت همزته هاء كما قالوا هياك) بكسر الهاء (في اياك وهرقت في أرقت ويجوز أن يكون الأصل من وطأ على ترك الهمزة) قال الطيبي بان قلبت الفا وبنى الامر عليه واذا بنى عليه (فيكون أصله ط يارجل ثم أثبت الهاء فيه للوقف) أي السكت فصار طه (وعلى هذا يحتمل أن يكون أصل طه طأ ها والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية عن الارض) أي الضمير راجع اليها العلام من قرينة الحال والضمير يسمى كناية عند النحاة ويحتمل انه اراد أن الهاء وحدها ضمير كما عليه بعض النحاة أو أن هاء اسم لحرف مأخوذ من هاء اسم للضمير فهي كناية اصطلاحية عنه لانه ضمير (لكن يرد ذلك) كما قال البيضاوي (كتبهما على صورة الحرف) وتعقب بأن رسم المصحف غير قياسي كما رسم المؤمنون بلا ألف في الامام (وأما قوله تعالى ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي فذكرنا في سبب نزولها اقوالا) منها ما تقدم وأخرج البزار عن علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يراوح بين قدميه يقوم على كل رجل حتى نزلت ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي (أحدها) ما عند ابن مردويه بمعناه عن ابن عباس (ان أبا جهل) فرعون الامة (والوليد بن المغيرة ومطعم بن عدي قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتشقي حيث تركت دين آبائك) ومرادهم ضد السعادة (فقال صلى الله عليه وسلم بل بعثت رجة للعالمين) فكيف أشقى أنا (فأنزل الله تعالى هذه الآية ردًا عليهم وتعييها له صلى الله عليه وسلم بأن دين الاسلام والقرآن هو) أي المذكور (السلام) فلا يرد أن القياس هو السلام (الي نيل كل فوز والسبب في ادراك كل سعادة وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها) وأي شقاوة مثل الخلود في جهنم (وثانيها انه) كما رواه ابن مردويه عن علي بمعناه انه (صلى الله عليه وسلم) لما نزل عليه يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا (صلى بالليل حتى تورت قدماه فقال له جبريل) بأمر الله (أبق على نفسك فان لها عليك حقا أي ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي) تتعب وتؤلم (نفسك بالعبادة) الزائدة (وتذيقها المشقة العظيمة) بالسهر وقيام الليل (وما بعثت الا بالحنيفية السمجة) السهلة التي لا تعب فيها (وروي انه كان اذا قام من الليل ربط صدره بحبل حتى لا يتسام) مبالغة في امثال الامر (وقال بعضهم كان يسهر طول الليل) في ابتداء أمره حتى أمر بالتخفيف (وتعقب بأنه بعيد لانه صلى الله عليه وسلم ان فعل شيئا من ذلك فلا بد أن يكون فعله بأمر الله تعالى) وهذا ممنوع لانه فعل ذلك لتحقيق مدلول ما أمر به من قيام الليل على الوجه الاتم لا الامر به بخصوصه ويمتنع تعقبه أيضا بقوله (فاذا فعله عن أمره فهو من باب السعادة لا من باب الشقاء) بل هو التباس اذ الرد على أنه من باب الشقاء بمعنى انعاب النفس على هذا الايتافي أن الاتعاب المذكور للسعادة وانما يقال من باب السعادة لا الشقاء على

الوجه الذي قبله في الرد على أبي جهل ومن معه هكذا أملا في شيخنا (وثالثها قال بعضهم) ظاهره أنه سبب لنزول الآية لقوله أولاد كروا في سبب نزولها أقوالا ولا كذلك فأنما هذا فهم في الشقاء إذ السبب لا يكون احتمالا بل نقل مجرد وقد قال (يحتمل أن يكون المراد لا تشق نفسك ولا تعذبها بالأسف) الحزن والحسرة (على كفر هؤلاء) فهو كقوله لا تذهب نفسك عليهم حسرات (فأنما أنزلنا عليك القرآن لتذكر) تعظ (به من آمن من آمن وأصلح) عمل الصالحات من الفرائض وغيرها (فلنفسه) لأن ثمرته عائدة عليه وإن كان للنبي أجره أيضا (ومن كفر فلا يحزنك كفره) لأنهم كفروه (فما عليك إلا البلاغ) وليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء (وهذا كقوله تعالى لعلي يا خن) قاتل (نفسك) ولعل للاشفاق أي أشفق على نفسك أن تقتلها (أن لا يكونوا مؤمنين) لئلا يؤمنوا أو خيفة أن لا يؤمنوا وكقوله (ولا يحزنك كفرهم ورابعها) وهو من غلط الثالث لاسبب النزول كما يوهمه المصنف (أن هذه السورة من أوائل ما نزل بمكة وفي ذلك الوقت كان صلى الله عليه وسلم مقهورا مع أعدائه) الكفار (فكانت تعالى قال لا تظن أنك تبقى على هذه الحالة) التي هي قهر الأعداء (بل يعلا أمرك ويظهر قدرك فأنما أنزلنا عليك القرآن لتشقى أي لتبقى شقيا) متعبا مقهورا والشقاء شائع بمعنى التعب ومنه أشقى من راقض المهر أي أن معالجة المهارة شقاوة لما فيها من التعب (بل تصير معظم ما مكرما زاده الله تعالى تعظيما وتكريما) كما إلى هذا الإشارة بقوله الاتذكرة لمن يخشى أي لكن تذكرة لمن في قلبه خشية ورقة يتأثر بالأنوار أول من علم الله أنه يخشى بالتخويف فإنه المتفجع به ومن خشي صار المصطفى لديه معظم ما مكرما كما وقع ذلك للصحابه حتى كانوا عنده كأنما على رؤسهم الطير ولا يحدثون النظر إليه وكان أحب إليهم من أنفسهم قال البيضاوي ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى خبر طه أن جعلت مبتدأ على أنه مؤول بالسورة والقرآن فيه واقع موقع العائد وجواب أن جعلت مقسما به ومنادى له أن جعلت نداء واستئناف أن كانت جملة فعلية أو اسمية بأشعار مبتدأ أو طائفة من الحروف محكية قال تعالى للكشاف واتصاب الاتذكرة على الاستثناء المنقطع ولا يجوز أن يكون بدلا من محل لتشقى لاختلاف الجنسين يعني أن نصب تذكرة نصبة صحيحة ليست بعارضة والنصبة التي في لتشقى بعد نزع الخافض عارضة كما قال أبو حيان ولا يجوز أن يكون مفعولا له لأنزلنا فان الفعل الواحد لا يعتمد على عتين وقيل هو مصدر في موضع الحال من الكاف أو القرآن أو مفعول له على أن لتشقى متعلق بمحذوف هو وصفة للقرآن أي ما أنزلنا عليك القرآن المنزل لتتعب بتبليغه (وقال الله تعالى أنا أعطيناك الكوثر) أكده مع ضمير العظمة أعياء إلى عظمة المعطى والمعطى وتشويقا ونقيا للمشبهة فيه (السورة قال الامام نضر الدين) محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري الطبرستاني الرازي (ابن الخطيب) بالرى ترى بعض ترجمته غير مرة (في هذه السورة كثير من القوائد منها أنها كالمقدمة لما قبلها من السور المتعلقة به صلى الله عليه وسلم وليس المقصود بها بيان الأحكام فلا يرد أن ما ذكره دليل على ذلك بعض السور لا جميعها على أنه كما قال شيخنا في التقرير لم تظهر زيادة الكوثر على تفسيره

بما هو أهم من التهر على قوله ولسوف يعطيك ربك فترضى فإنه شامل لما شهد الكوثر أو أشمل (وذلك لأن الله تعالى أنزل) وفي نسخة جعل (سورة والضحي في مدح نبينا صلى الله عليه وسلم وتفصيل أحواله) أي جنسها فلا يشاقى أن ما ذكره في هذه السورة مشتمل على جميعها الزوما (فذكر في أولها) أي أحواله (ثلاثة أشياء تتعلق بنبوته) أي ترتب بها وترتب عليها كالثمرات لها وليس المراد التعلق الخوى ولا المعنوى المتقضى لتكون هذه من معنى النبوة اذ ليست من معناها (وهي قوله ما ودعك) أي تركك (ربك وما قل) أبغضك حذف مفعوله اختصارا للعلم به وللجري على نهج الفواصل ولثلا يخاطبه بالبغض وإن كان منقيا أوليم نفسه وأصحابه وأمته روى الشيخان وغيرهما عن جندب ابن عبد الله قال اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلة أوليتين فأتته امرأة فقالت يا محمد ما أرى شيطانك الا قد تركك فأنزل الله والضحي والليل اذا سبى ما ودعك ربك وما قلى وروى سعيد بن منصور والقرطبي عن جندب قال أبطأ جبريل صلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال المشركون قد ودع محمد فنزلت وهذه المرأة هي العوراء أم جميل أخت أبي سفيان ابن حوب روى الحاكم رجال ثقات عن زيد بن أرقم قال مكث صلى الله عليه وسلم أياما لا ينزل عليه فقالت أم جميل امرأة أبي لهب ما أرى صاحبك الا قد ودعك وقلنا فأنزل الله والضحي الآيات وفي الصحيح أيضا عن جندب قالت امرأة يا رسول الله ما أرى صاحبك الا أبطأ عنك فنزلت ما ودعك ربك وما قلى قال الحافظ هي زوجته خديجة كما في المستدرک أيضا وأعلام النبوة لأبي داود وأحكام القرآن للقاضي اسمعيل وتفسير ابن مردويه من حديث خديجة نفسها خاطبته كل واحدة منهما بما يليق بها وروى سنيد في تفسيره ان قائل ذلك عائشة وهو باطل لانها لم تكن اذ ذاك زوجة وأخرج ابن جرير عن عبد الله بن شداد أن خديجة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ما أرى ربك الا قد قلنا فنزلت وأخرج أيضا عن عكرمة أبطأ جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فجزع جزعا شديدا فقالت خديجة اني أرى ربك قد قلنا مما ترى من جزعك فنزلت وكلاهما مرسل رجاله ثقات قال الحافظ والذي يظهر أن كلاما من أم جميل وخديجة قالت ذلك لكن أم جميل قالت شماته وخديجة قالته توجعا وروى ابن أبي شيبة والطبراني بسند فيه من لا يعرف عن خولة خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جرودا دخل بيته تحت السرير ففكت صلى الله عليه وسلم أربعة أيام لا ينزل عليه الوحي فقال يا خولة ما حدث في بيت رسول الله جبريل لا يأتي في فقلت في نفسي لو هيأت البيت وككنسته فأهويت بالمكنسة تحت السرير فأخرجت الجرو فجاء صلى الله عليه وسلم ترعد لحيته وكان اذا نزل عليه أخذته الرعدة فأنزل الله والضحي الى قوله فترضى قال الحافظ قصة ابطأ جبريل بسبب الجرو مشهورة لكن كونه سبب نزول الآية غريب بل شاذ مردود بما في الصحيح (وللاخرة خير لك من الاولى) لانها باقية خالصة من الشوائب وهذه فانية مشوبة بالمضار واللام للابتداء مؤكدة أو جواب قسم فضيه تعظيم آخر أي كما أعطاك في الدنيا يعطيك في الآخرة ما هو أعلى وأكثر فلا تبال بما قالوه فهو وعد فيه تسلية بعد ما نفي عنه ما يكره

فهو تحلية بعد تحلية وقيل المعنى لنهاية أمره خير من بدايته فإنه لا يزال يتصاعد في الرفعة والكمال (واسوف يعطيك ربك فترضى) وعد شامل لما أعطاه من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما اذخر له مما لا يعرف كنهه سواء واللام للتأكيذ وقول الزمخشري وتبعه البيضاوي اللام للابتداء دخل على الخبر بعد حذف المبتدأ والتقدير ولا فت سوف رده ابن الحاجب وغيره بأن فيه تكافين وهما تقدير محذوف وخلع اللام عن معنى الجمال لئلا يجتمع دليلان حال واستقبال قال وليست للقسم لأنها انما تدخل على المضارع مؤكدا بالنون قال ابن هشام وهو ممنوع بل تارة تجب اللام وتمنع النون وذلك مع الفعلين كالأية ومع تقدم المعمول بين اللام والفعل فهو ولئن سمع أو قلتم لا لي الله تحشرون ومع كون الفعل الحال فحو لا أقسم وتارة يمنعان وذلك مع الفعل المنفى فحو تالله تفتن وتارة يجبان فحو وتالله لا كيدن (ثم ختمها) أي الاحوال المتعلقة بنبوته (كذلك بأحوال ثلاثة فيما يتعلق بالدينا) من حيث النبوة لكن تعلق الثلاثة الاول بالنبوة من حيث كونهها حاصلتها والثلاثة الثانية بمعنى أن سببها اكرامه بالنبوة وان كان أولاها حصل قبل النبوة والاثنان بعد النبوة ولو أسقط كذلك فأت التنبية على تعلقها بالنبوة (وهي قوله تعالى ألم يجدك) من الوجود بمعنى العلم (يتيما) مفعوله الثاني أو المصادفة وبيما حال أي لا أب لك وقيل لا مثل لك (فأوى) بأن ضحكك إلى عمك أبي طالب (ووجدك ضالا أي عن علم الحكم) بكسر ففتح جمع حكمة أي معرفة العليل والاسباب فقوله (والاحكام) عطف مسبب على سبب وليس الحكم مفرد الاحكام لانه يصير ما بعده مرادفا ولا ينافي ذلك أن بعض الاحكام تعبدى لانه بالنسبة لنا أما هو صلى الله عليه وسلم فكان عارفا بالعدل (فهدي) أي هدا إلى معرفتها وهذا أحد تفاسير في الآية كما يأتي للمصنف (ووجدك عائلا) ذاعبال (فأغنى) بما حصل لك من ربح التجارة كذا قصره البيضاوي ولم يجعله شاملا لذلك وغيره من مبدئه إلى نهاية ما حصل له أو يقصره على ما حصل له من الغنا ثم والفتوحات لأن ربح التجارة حصل به أصل الغنى وما بعده حصل به الزيادة بعد اطمئنان النفس بالاول فكانت النعمة في الحقيقة هي الربح لانها التي حصل بها دفع الحاجة هذا ولم يذكر المصنف من أحواله بقية السورة مع انها خطاب له لعدم دلالتها على مدحه صريحا اذ ليست أوصافا قائمة به يدحه بتعدادها ولا صفات كالية قائمة به ولا على تعداد النعم التي أنعم بها عليه وانما هي أمره ونهيه وكلاهما لا يعد من النعم الصريحة وان ترتب عليه الامتثال بفعل المأمور وترك المنهى وهما من أعظم النعم ولا يرد قوله أولا جعل سورة والضحي في مدح نبينا لأن المراد معظمها أو كلها ولكن ما تركه هنا مستلزم للكمال لأن كونه منبها مأمورا مقتض لا مثاله وهو كمال استلزاما لا صراحة (ثم ذكر في سورة ألم نشرح أنه تعالى شرفه عليه الصلاة والسلام بثلاثة أشياء وهي ألم نشرح لك صدرك) استفهم عن الشرح على وجه الانكار مبالغة في اثبات الشرح فكانه قيل شرحنا ولذا عطف عليه ووضعنا اعتبارا للمعنى قاله الكشاف قال الطيبي أي أنكر عدم الشرح فاذا أنكره ثبت لأن الهزيمة للانكار ولم تنق اذا دخل عليه النقي عاد

أبانت ولا يجوز جعل المهمة للقرير انتهى أي لأن التقرير سؤال مجرد أذهو جعل المخاطب على الاعتراف بامر استقر عنده ثبوته أو نفيه فلا يحسن عطف ووضعنا عليه (أي ألم نفسه حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق) فالمراد به ما يرجع إلى المعرفة والطاعة فكانه قيل ألم نفتح ونوسع صدورك بالإيمان والنبوة والعلم والحكمة وبه يوزن البغوى وتقدم غير ذلك (ووضعنا عنك وزرك أي عناك) بفتح المهملة والمدأى خضوعك (التقيل) القوى الذى كنت فيه قبل ظهور أمرك أو المشقة التى كنت فيها بعد إداة الكفار لك فوضعنا ذلك بأنظارك عليهم يقتل من قتل وهذاية من اهتدى فالعناء يكون بمعنى الخضوع وبمعنى المشقة (الذى أنقض ظهرك) أثقله وبأى للمصنف فى النوع العاشر معنى الآية (ورفعنا لك ذكرك) مزال الكلام عليه (وهكذا سورة سورة حتى قال أنا أعطيناك الكوثر أى أعطيناك هذه المناقب) جمع منقبة بفتح الميم الفعل الكريم كما فى المصباح وفى المختار بوزن المترية ضد المثلبة انتهى فالقاف مفتوحة فقراءته يكسرهما على هذا خطأ (المشكاة التى كل واحدة منها أعظم من ملك الدنيا مجذا فيها) بأسرها أو يجيوا إليها جمع حذف كحذف كفى فى القاسوس (واذ) تعليلية (أنعمنا عليك بهذه النعم) وفى نسخة وإذا للطرفية المجردة والقاف (فاشغل بطاعتنا) زائدة على التثنية والتأليل أظهر (ولا تبال بقولهم) ساحر كاهن مجنون وغير ذلك (ثم إن الاشتغال بالعبادة إما أن يكون بالنفس وهو قوله فصل لربك) أمر بالصلاة مطلقاً أو التهجيد وكان الظاهر فاشكر فعدل عنه لأن مثل هذه النعمة العظيمة ينبغي أن يكون شكرها كذلك وأعظم ذلك العبادة وأعظمها الصلاة وإتمام المال وهو قوله وانصر) أمر بتقريب البدن لأن النصر يخص بها وفى غيرها يقال ذبح (وتأمل قوله أنا أعطيناك كيف ذكره بلفظ الماضى ولم يقل سنعطيك) بلفظ المضارع (لبدل) صلة ذكره (على أن الاعطاء حصل فى الزمان الماضى) كما (قال عليه الصلاة والسلام كنت نبيا وادم بين الروح والجسد) رواه أحمد والبخارى فى التاريخ وغيره ما ومزال الكلام عليه أقول الكتاب (ولاشك أن من كان فى الزمان الماضى عزيزا مرمي الجانب أشرف من سبب ذلك كأنه تعالى يقول يا محمد قد هيأنا) يسرنا وسهلنا (أسباب سعادتك قبل دخولك فى هذا الوجود فكيف أمر بك بعد وجودك واشتغالك بعبوديتنا) استفهام تفعيل وتعظيم أى فاعتقد من الكالات التى تحصل لك بعد وجودك ما شئت فإنها لانهاية لها (يا أيها العبد الكريم أألم نعطيك هذا الفضل العظيم) المعبر عنه بالكوثر (لاجل طاعتك وانما اخترناك بمجرت فضلنا واحساننا من غير موجب) مرتب على ما قبل الاستفهام أى هيأنا أسباب سعادتك قبل دخولك فى هذا الوجود لاجل طاعتك المتأخرة بل قل لا وليس مرتباً على الاستفهام لتلا يكون فيه بعض تناف (واختلف المفسرون فى تفسير الكوثر على وجوه) وصلت إلى نحو عشرين قولاً (منها أنه نهر فى الجنة وهذا هو المشهور المستفيض عند السلف والخلف) ودليله أنه (روى أنس) ابن مالك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما) بالميم (أنا أسير فى الجنة إذا أنا بنهر) ولترمذى أذعر ضلى نهر رأى ظهر والبخارى فى التفسير عن أنس قال لما عرج

بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء قال أتيت على نهر (حافقاه) بجاء مهمل وخفة
 الفاء جانباه لانه ليس اخذودا أي ثقام مستطيل في الارض يجري فيه الماء حتى يكون
 له حافتان ولسكنه سائل على وجه أرض الجنة ومعلوم انه ليس عامًا في جميعها كما جاوز
 ما انتهى سيلانه اليه هو جانب روى أبو نعيم والضياع عن أنس قال قال صلى الله عليه وسلم
 لعلمكم تظنون أن انهار الجنة اخذود في الارض لا والله انما السائحة على وجه الارض
 (قبا) بكسر القاف وخفة الموحدة جمع قبة ولترمذي حافقاه فيهما الولو مثل القبا
 فالمراد في جانبه مثل قبا (الدر المجوف) بفتح الواو مشددة مفعلة لدر وهو كبار
 الولو حقيقة وتجويز أنه مثله في الحسن والتضارة خلاف الظاهر بلا داعية (قلت ما هذا
 يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك الربك) وعطف على قدر أي فنظرت له (فاذا
 طينه مسك) اذا المفاجأة انما ترتب على النظر لاعلى أعطاك الربك ويدل له رواية الترمذي
 عن أنس قال أي المصطفى ثم ضرب أي جبريل بيده الى طينه فاستخرج مسكا أي اظهرا
 لشرف المنعم به وسماه طينا جريا على العادة في كون مقر الماء طينا كما قال الدبلي وغيره
 فلا بد من تقدير في قوله طينه مسك ليصح الجمل وهو هنا في المبتدأ أي فاذا مادة ما تحت
 مائه مسك ولا يقدر في الخبر أي مثل مسك لانه خلاف الظاهر من الاحاديث انه يجري
 على المسك ولا يعارضه حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي ومجرا على الدر والياقوت
 لانهم ما فوق طينه الذي هو مسك كما أن الانهار تجري على طين وحصى فهذا احصاء جواهر
 وطينه مسك (اذفر) بجمجمة ساكنة أي شديد الرائحة الطيبة ويطلق أيضا على الكريمة
 وليس بمراد هنا وأما جملة نفاص بالمتنة (رواه البخاري) في الرقاق بهذا اللفظ عن شيخه
 أبي الوليد هشام بن عبد الملك وهدي بن خالد كلاهما عن همام عن قتادة عن أنس ثم قال
 في آخره طينه أي بالنون أو طيبه أي بموحدة شك هدي أي ولم يشك أبو الوليد أنه بالنون
 قال الحافظ وغيره وهو المعتمد في البعث للبيهقي من طريق عبد الله بن مسلم عن أنس
 بلفظ ترا به مسك ورواه في التفسير الى قوله هذا الكوثر وأخرجه مسلم أيضا كما قدم
 في المعراج والترمذي (وقبل الكوثر اولاده) من فاطمة لان عقبه انما هو منها ويؤيده
 قوله الا ترى فانظروا قتل من أهل البيت (فان هذه السورة انما نزلت ردًا على من عابه عليه
 الصلاة والسلام بعدم) أي بفقد (الاولاد) كالعاصي بن وائل قال لمات القاسم لقد
 أصبح محمد أبتى فنزل انا أعطينا الكوثر عوضا عن مصيبتك بالقاسم روى يونس في زيادات
 المغازي ولا بن جرير عن شمرون عطية كان عقبه بن أبي معيط يقول لا يبقى لمحمد ولد
 وهو أبتى فنزل الله فيه ان شئت لك هو الأبتى والطبراني بسند ضعيف عن أبي أيوب لمات
 ابراهيم مشي المشركون بعضهم الى بعض فقالوا ان هذا الصابي قد بتر الليلة فانزل الله
 انا أعطينا الكوثر الى آخر السورة فان صح هذا كله فقد تعدد السبب والتزول بآكة
 والمدينة اذ موت ابراهيم بها (وعلى هذا فالعنى انه) تعالى (يعطيه) صلى الله عليه وسلم
 (نسلا يقون على عر الزمان) فهو من وضع الماضي موضع المستقبل (فانظروا قتل
 من أهل البيت) مع الحسين وبعده (ثم العالم ممتلئ منهم ولم يتفق لنبي من الانبياء غيره)

مثل هذا (وقيل الكوثر الخبير الكثير) الذي أعطاه الله آية قاله ابن عباس رواه البخاري وغيره فهو وصف مبالغته في المصطفى الكثرة فيشمع النبوة والقرآن والخلق الحسن العظيم وكثرة الاتباع والعلم والشفاعاة والمقام المحمود وغيرها مما أنعم به عليه لكن أورد عليه ان أراد ابن عباس بهذا بيان ما وضع له لغة أو بيان معنى عام خص في الآية فلا كلام فيه وان أراد تفسير الآية فالتصنيف النبوي جاء بخلافه كما ترى ويأتي (وقيل النبوة وهي من انبياء الكثير) الذي أعطيه (وقيل علماء أمته) وجعل البيضاوي مجموع أولاده والاتباع والعلماء قولاً واحداً لعله قول آخر لم يذكره المصنف (وقيل الاسلام ولا ريب) لأشك في (انهما) أي الاسلام والعلماء (من انبياء الكثير) الذي فسر به ابن عباس الكوثر فلا يقصر عليهم ما ولا على النبوة ولا غيرها بل يعنى شرف الدارين (فالعلماء ورثة الانبياء) لان الميراث ينتقل للأقرب وأقرب الأمة في نسبة الدين العلماء الذين أعرضوا عن الدنيا وأقبلوا على الآخرة وكانوا اللامعة بدلا من الانبياء الذين فازوا بالحسنيين العلم والعمل وحازوا الفضيلتين الكمال والتكميل ولا رتبة فوق رتبة النبوة فلا شرف فوق شرف وادركت تلك الرتبة ولذا اشتغلت الملائكة وغيرهم من المخلوقات بالاستغفار والدعاء لهم الى يوم القيامة وروى ابن عدي وأبو نعيم والديلي عن علي رفعه العلماء مصاييح الارض وخلفاء الانبياء وورثتي وورثة الانبياء قال تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا قال الكشاف ما ساءهم وورثة الانبياء الامداناتهم لهم في الشرف والمنزلة لانهم القوام بما بعدهم من أجياله وقال الغزالي لا يكون العالم رارثا الا اذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبينه الادرجة النبوة وهي الفارق بين الوارث والموروث اذ هو الذي حصل له المال واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصل له لكن انتقل اليه وتلقاه عنه انتهى (كما رواه أحمد وأبو داود والترمذي) وابن ماجه والبيهقي كلهم عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يلتمس فيه علماء سهل الله له طريقا الى الجنة وان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع وان العالم يستغفر له من في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وان العلماء ورثة الانبياء ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ما انما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر صححه ابن حبان والحاكم وغيرهما وحسنه حمزة الكفائي وضعفه الترمذي وغيره بالاضطراب في سنده قال السخاوي لا يمكن له شواهد يتقوى بها ولذا قال شيخنا له طرق يعرف بها أن للعديد أصلا وقد أخرجه الديلي عن البراء بن عازب رفعه العلماء ورثة الانبياء يحبهم أهل السماء وتستغفر لهم الحيتان في البحر اذا ماتوا وأورده أيضا بلا سند عن أنس من قوعا العلماء ورثة الانبياء واتما العالم من عمل بعلمه (وأما) خبر (علماء أمته) كانباء بني اسرائيل فانهم كانوا يدعون الى شريعة موسى من غير أن يأثروا بشرع مجتد وكذا علماء هذه الأمة يدعون الى الشريعة المحمدية (فقال الحافظ ابن حجر ومن قبله الدميري والزركشي انه لا أصل له) زاد بعضهم ولا يعرف في كتاب معتبر وسئل عنه الحافظ العراقي فقال لا أصل له

ولا اسناد به هذا اللفظ ويغنى عنه العلماء وورثة الانبياء وهو حديث صحيح وعن عبد الله بن عمرو مرفوعاً أكرموا جملة القرآن فمن أكرمهم فقد أكرمني ومن أكرمني فقد أكرم الله ألا فلا تنقصوا جملة القرآن حقوقهم فانهم من الله بمكان كما دجلة القرآن أن يكونوا أنبياء إلا أنه لا يوحى اليهم رواء الديلي وقال انه غريب جداً قال السخاوي وفيه من لا يعرف وأحسبه غير صحيح (نعم روى أبو نعيم في) كتاب (فضل العالم العفيف بسند ضعيف عن ابن عباس رفعه أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد) لانهم لما قاموا مقام الانبياء في الامرين استحقوا أن يكونوا أقرب الناس من درجاتهم (وقيل الكوثر كثرة الاتباع والاشباع) بحجة وتحتية عطف مساو (وعن بعضهم المراد بالكوثر العلم وجملة عليه أولى لوجوه) أي ثلاثة (أحدها أن العلم هو الخير الكثير) الذي ينفع عنه سعادة الدارين (و) الوجه (الثاني) أن يحمل الكوثر على نعم الأسرة أو على نعم الدنيا قال ذلك البعض (والأول غير جائز) ان حمل على حقيقة اللفظ (لأنه قال أنا أعطيت الكوثر) بصيغة الماضي (والجنة سيعطيها لأنه أعطاهما فوجب حمل الكوثر على ما وصل اليه في الدنيا) ابقاء اللفظ أعطيتا على حقيقته (وأشرف الامور الواصلة اليه في الدنيا هو العلم والنبوة فوجب حمل اللفظ على العلم) كأنه قصره عليه مع اشتراك مع النبوة في انهما أشرف ما وصل اليه لان العلم مترتب عليهما فكان المقصود بالوحي وثمراته كثيرة بخلاف النبوة خاصة به عليه الصلاة والسلام (و) الوجه (الثالث) انه لما قال أنا أعطيت الكوثر قال عقبه فصل (بك) وانحروا الشيء الذي يتقدم على العبادة هو المعرفة أي العلم بالاحكام فيفيد أنه المراد (ولان الفاء في قوله فصل للتعقيب ومعلوم أن الموجب أي السبب المقضي (للعبادة ليس الا العلم) فيفيد أنه المراد لكن هذا كله استنباط عقلي لا يلاقى تفسيره صلى الله عليه وسلم بأنه نهر في الجنة (وقيل الكوثر الخلق الحسن) لان به سعادة الدارين كما قال صلى الله عليه وسلم في حديث ذهب جسين الخلق بخير الدنيا والآخرة رواء الطبراني (والبزار) (وعن ابن عباس) ان الكوثر (جميع نعم الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم) فشمّل النبوة والعلم وجميع ما مر وغيره من النعم التي لم تذكر (وبالجمله فليس حمل الآية على بعض هذه النعم أولى من حملها على الباقي فوجب حملها على الكل وإذا روى أن سعيد بن جبير لما روى هذا القول) ان الكوثر جميع النعم (عن ابن عباس) لكن الذي رواه البخاري من طريق أبي بشر وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله اياه قال أبو بشر فقلت لسعيد ان ناساً يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله اياه (قال بعضهم) هو أبو بشر جعفر بن أبي وحشية واسمه اياس (ان ناساً) وفي رواية ان ناساً بضم الهمزة وسمي منهم أبو اسحق السبيعي وقتادة (يزعمون) يقولون (انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله اياه) لان النهر فرد من أفراد الخير الكثير فلا تنافي لكن صرح صلى الله عليه وسلم بأنه نهر في الجنة كما في مسلم ويأتي وهكذا ما مر عن الصحيبين في حديث المعراج ان جبريل قال له

هذا الكوثر الذي أعطاك ربك وفي الصحيح عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود أنه سأل عائشة عن قوله تعالى أنا أعطيناك الكوثر قالت نهرا أعطيه فيكم في الجنة شاطئاه عليه درج مجوف آيته كعدد النجوم فأى معدل من هذا على أنه قد ورد عن ابن عباس تفسيره بالنهر فكان أنه بلغه عن المصطفى فرجع عن الاستتباط أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابن عباس في قوله تعالى أنا أعطيناك الكوثر قال هو نهر في الجنة عمقه سبعون ألف فرسخ مأواه أشد بيضا من اللبن وأحلى من العسل شاطئاه من اللؤلؤ والبرجد والياقوت خص الله به نبيه قبل الأنبياء وما ذكر في عمقه لا يحاط به ما رواه ابن أبي الدنيا عنه أيضا أنه سئل ما أنهار الجنة أفي أخذ ورد قال لا ولكنها تجري على أرضها لا تفيض ههنا ولا ههنا لأنه أجيب بأن المراد أنها ليست في أخذ ورد كالجداول ومجاري الأنهار التي في الأرض بل سائجة على وجه الأرض مع عظمها وارتفاع حافتها فلا ينشأ في حاذ كرفي عمقها (قال الإمام فخر الدين بن الخطيب) الرازي (قال بعض العلماء ظاهر قوله تعالى أنا أعطيناك الكوثر يقتضي أنه تعالى قد أعطاه ذلك الكوثر فيجب أن يكون الأقرب حله على ما أناه الله تعالى في الدنيا من النبوة والقرآن والذكر العظيم والنصر على الأعداء) والآيات البينات (وأما الموضع) الذي له في القسيمة وهو أحد ما قيل في تفسير الكوثر كما في الشفاء (وسائر ما أعدّه الله من الثواب) في الآخرة (فهو وإن جاز أن يقال أنه داخل فيه لأن ما ثبت بحكم وعد الله فهو كالواقع) لأنه لا يختلف وعده وجوازه لا يوجب الحمل عليه ولا يرجح له لأنه إذا حمل عليه بخصوصه أو لي ما يشمله كان مجازا وإذا حمل على ما أعطيه في الدنيا فقط كان حقيقة وهي مقدمة على المجاز ما أمكنت حيث لا مانع وقد علم أن المانع تفسيره صلى الله عليه وسلم بأنه نهر في الجنة (الآن الحقيقة ما قدمناه) في قوله فيجب أن يكون الأقرب المخ لأن ما أعطاه في الدنيا ثبت إعطاؤه بالفعل فاستعمال الإعطاء حقيقة فيه بخلاف أمور الآخرة (لأن ذلك وإن أعدّه فلا يصح أن يقال على الحقيقة أنه أعطاه الكوثر في حال نزول السورة بمكة) وإنما يصح أن يقال ذلك على المجاز ما لأنها تستعطي أولاه تعالى فتدري علمه أنها له فعبر عنها بأعطينا (ويحتمل أن يجاب عنه بأن من أقز لولده الصغير بشي يصح أن يقال أعطاه ذلك الشيء مع أن الصبي في ذلك الحال ليس أهلا لتصرف انتهى) وعليه يحمل أعطى على ما أعطاه من أمور الدنيا والآخرة ولا يكون مجازا لأن من وهب شيئا لولده الصغير وقبله صار ملكا حقيقيا للصغير فاهنا كذلك (وقد روينا في صحيح مسلم) وسنن أبي داود والنسائي (من حديث أنس بن مالك) بالميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا) أي بيننا وأظهر زائدة (إذا غنى اغفائة) أي نام نومة خفيفة (ثم رفع رأسه متبهما فقلنا ما يصحكك أن هذا الله منك يا رسول الله) قال الأبى عبروا يا فضلك عن التيسير لوضوح البسم منه صلى الله عليه وسلم فعبروا عنه بالفضلك (قال زلت على سورة آتتها) أي قريبا (فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت هو الابتر) فهم منه فاهمون أن السورة نزلت في تلك الغفائة لأن رؤيا الأنبياء وحى قال في الاتقان والاشبه أن القرآن كله نزل يقطة وأجاب

قوله شاطئاه عليه الخ هكذا في التسخين وأعدل مرجع الضمير المحرور على كل من الشاطئين وليحترز لفظ الحديث اه معصية

الرافعي - بأنه خطر له في النوم سورة الكوثر المنزلة في البقعة او عرض عليه الكوثر الذي
 نزلت فيه السورة فقرأها عليهم وفسرهم لهمسم او الاغفاء ليست نوما بل هي البراءة التي
 كانت تعتريه عند الوحي قال في الاتقان والاخير أصح من الاول لان قوله أنزل علي - أنفا
 يدفع كونها نزلت قبل ذلك (ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر)
 داخل الجنة كما رآه المصطفى ليلة المعراج كما مر في حديث أنس في الصحيح (وعنده ربي)
 بقوله انا أعطيتنا الكوثر (عليه خير كثير) منه قوله سابقا لقاء قباب الدر وطيبه
 مسك أذفر (وهو حوض) أي نهر في الجنة يسيل في حوض (ترد عليه أمتي يوم
 القيامة) وفي رواية لاحد ويفتح نهر الكوثر الى الحوض وفي مسلم عن أبي ذر ان الحوض
 يشخب فيه ميزابان من الجنة قال المصنف ويطلق على الحوض كوثر لكونه يمتد منه وقال
 الحافظ وهذا النهر هو الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما جاء صريحاً في البخاري
 (آيته عدد النجوم) ولا حسد من رواية الحسن عن أنس أكثر من عدد نجوم السماء
 وفي الصحيحين من حديث ابن عمر وكرزانه كنجوم السماء من شرب منه فلا يظما أبداً
 (فيحتلج) بضم التحتية وسكون المعجمة وفتح الفوقية واللام وبالجيم مبنى للمفعول أي
 يجتذب ويقتطع (العبد منهم فأقول رب انه من أمتي) فلم أخرج منهم (فيقول ما تدري
 ما أحدث بعدك) من الردة عن الاسلام أو المعاصي فيمنعون من الحوض حتى يطهروا من
 ذنوبهم وأحضر المرتدون زيادة لتسكيلهم وحسرتهم (وهذا تفسير صريح منه صلى الله
 عليه وسلم بأن المراد بالكوثر هذا الحوض) أي النهر الذي يصب في الحوض بدليل قوله نهر
 (فالمصير اليه أولى) أي أحق وأوجب وقول الشارح أي من حيث الاعتبار فلا ينافي
 ما قدمه من انه واجب فيه أنه لم يقدم ذلك انما قدم الوجوب في تفسيره بغير ذلك (وهذا هو
 المشهور كما تقدم) في قوله انه نهر في الجنة وهذا هو المشهور والمستفيض عند السلف
 والخلف وهذا صريح في تأويل قوله الكوثر الحوض بما قلناه لانه الذي قدمه وقد قيل ان
 المراد به الحوض الذي في القيامة على ظاهر الحديث فلا تأويل وقيل الشفاعة وقيل
 المعجزات الكثيرة وقيل المعرفة أي العلوم الدنية التي أفاضها عليه بلا واسطة فكانها
 كوثر وقيل تخفيفات الشريعة وقيل كثرة الامة ومغايرته لكثرة الاتباع بحمله
 على أصحابه لكثرتهم على اتباع غيره من المرسلين جدا وقيل رفعة الذكر وقيل الدعوات
 المجابات له وقيل كلمة التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل الخس صلوات التي خصت بها
 أمته فهذه عشرة والمصنف حكى عشرة فقلت عشرون أصحابها الاول (فسبحان من أعطاه
 هذه الفضائل العظيمة وشرّفه بهذه النصال العظيمة وحياه) بموحدة (بما أفاضه عليه
 من نعمه) جمع نعمة (الجسمية) وقد جرت عادة الله تعالى مع أنبيائه عليهم الصلاة والسلام
 ان يناديهم بأسمائهم الاعلام نحو يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وبدا به لانه
 أبو البشر المقدم عليهم (يا نوح اهبط) بسلام و... كذا يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا
 (يا موسى اني أنا الله يا عيسى ابن مريم اذكركم نعمتي عليكم) يا داود انا جعلناك خليفة
 في الارض يا زكريا انا نبشرك يا يحيى خذ الكتاب (وأما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

فتاداه بالوصف الشريف من الانبياء والارسل) الدال على التعظيم والملاطعة لمنزله عنده (فقال يا أيها النبي يا أيها الرسول) يا أيها المزمحل يا أيها المذتر فلم يذكر باسمه في النداء تعظيما وذكر في الخبر كقوله وما محمد الا رسول محمد رسول الله ومبشر برسول يأتي من بعدى اسمه أجدلانه ورد مورد التعيين والاعلام بأن صاحب هذا الاسم هو الرسول وقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لما لم يورد هذا المورد لم يذكر اسمه (ولله در القائل) ودعا جميع الرسل كلا باسمه * ودعاك وحدك بالرسول وبالنبي) دعاء مادي ومراد المصنف خطاب الله تعالى له في القرآن باسمه فلا يرد عليه كما توهم خطابه بقوله انك لا تهدي من أحببت وقوله وانك لتهدي الى صراط مستقيم وقوله في الحشر ارفع رأسك وقل تسمع يا محمد ولم يقل يا أيها النبي أو يا أيها الرسول وان قيل حكمته انه أخصر ففيه سرعة اجابته وتطويل الكلام لا يناسب مقام الاذن في الشفاعة وقد سري هذا الشريف ببركته الى أمته ففي الخصائص ان الله شرّفهم بخطابهم في القرآن بقوله يا أيها الذين آمنوا واطلبوا الى الله السالفة يا أيها المساكين (قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام ولا يحقني على أحد ان السيد اذا دعا) نادى (عبده بأفضل ما أو بجدلهم) اعطاهم (من الاوصاف العلية والاخلاق السنية) بمعنى العلية فحسنه اختلاف اللفظ (ودعا آخرين) وفي نسخة غيرهم (بأسمائهم الاعلام التي لا تشعر بوصف من الاوصاف ولا بخلق) بضمين (من الاخلاق) دلّ دعاؤه ذلك البهض على (أن منزلة من دعاه بأفضل الاسماء والاوصاف أعز عليه وأقرب اليه من دعاه باسمه العلم) فالمتقدّر جواب اذا لان لفظ أن مفرد لا يقع جوابا لاذوا جملة اذا من الشرط والجواب خبر ان السيد الخ (وهذا مع اوم بالعرف ان من دعى بأفضل أوصافه واخلاقه كان ذلك مجلّة في تعظيمه واحترامه انتهى) اذا العدول عن الاسم العلم يقتضي ذلك عرفا ولذا قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا (وانظر) تطرأ مثل وتدبر في المعاني المستنبطة من الالفاظ (ما في نحو قوله تعالى واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة من ذكر الرب تعالى) المشعر بمزيد الرأفة (واضافته) أي رب (اليه صلى الله عليه وسلم) بقوله ربك (وما في ذلك من التنبيه على شرفه) بإضافته اليه (واختصاصه وخطابه وما في ذلك من الاشارة للطيفة وهي ان المقبل عليه بالخطاب له الخط الاعظم والقسم الاوفر من الجملة المحسّر بها) وهي هنا خلافة الله في الارض فلا ريب ان له النصيب الاو في منها (اذهو في الحقيقة أعظم خلصاته ألا ترى الى عموم رسالته ودعائه) الخلق الى ذلك اني رسول الله اليكم جميعا (وجعله أفضل أنبيائه) بدليل انه (أم بهم ليلة اسراته) بتقديم جبريل له والحق في الامامة لا فضل (وجعل آدم من دونه) أي من بعده (يوم القيامة تحت لوائه) فهو المقدم في أرضه ومجائه وفي دار تكليفه (الدينا) وجزائه (الآخرة) وبالجملة فقد تضمن الكتاب العزيز القوى الغالب (من التصريح بجلبيل رتبته وتعظيم قدره) أي رتبته وشرفه (وعاومنه به) بزنة مسجد العلو والرفعة كما في المصباح كغيره (ورفعه ذكره ما يقتضي بأنه استولى على أقصى درجات التكريم) أي اعلاها (ويكنى اخباره

قوله ولذا قال الله تعالى الخ
هكذا في النسخ والتسلاوة
لا تجعلوا دعاء الرسول الخ بدون
يا أيها الذين آمنوا

تعالى بالعصو عنه ملاطفة) - معاملة وثيقة والمفاد له مجازية لتزويل استحقاقه له عزلة فعله أو هي لاصل الفعل بلا مشاركة (قبل ذكر العتاب في قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم) فقدم عفا الله عنك دعامة تقصدهم بالملاطفة اذ هو خير معناه لاعهدة عليك وليس المعنى ان الاذن ذنب يتعلق به العقوبة لان مسامحته لهم مع اذاهم اسقاط للظنوط فهو عتب باطاف لا ملامة فيه أي قد بلغت في الامتثال والاحتمال الغاية وزدت في طاعة الله ومحبته والرفق بالبر والصابر ما أجحف بك فهو من عتب الحبيب في حيفه على نفسه وتحقيف لا تعنيف ومدح لا قدح ويأتي بسط هذا ان شاء الله (و) يكفي في ذلك أيضا (تقديم ذكره على الانبياء تعظيما له) اذ التقديم يعطيه (مع تأخره عنهم) في الوجود (في قوله تعالى) واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم (ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم) قيل معناه تبليغ الرسالة وتصديق بعضهم بعضا وقيل أن يعلنوا بقوة المصطفى ويعلم هو بأنه لا نبي بعده فقيها تفضيل له من وجوه منها أنه ذكر النبيين جملة ثم خص بالذكر بعضهم تشريفا لهم وقدمه صلى الله عليه وسلم عليهم تشريفا على تشريف وهو لا الخمسة هم أولوا العزم في قول (واخباره بقى أهل النار طاعته في قوله تعالى يوم تقاب وجوههم في النار يقولون يا) للتنبيه (لينا أطينا الله وأطعنا الرسول وهذا بحر لا ينفذ) بفتح الفاء لا يفرغ (وقطر) بفتح القاف وسكون الطاء أي مطر (لا يعتد) لكثرة أو بضم القاف أي اقليم لا يمكن عدنوا حيه وبلاده لكثرة ما جاوزها شيخنا في التقرير وواقصر في الحاشية على الفتح لانه أظهر والله أعلم

(* النوع الثاني في أخذ الله تعالى له الميثاق على النبيين) عدها بعمل إشارة الى انه ألزمهم به وعدها فيما يأتي عن إشارة الى أنهم ألزموه (فضلا) أي احسانا (ومنة) أي انعاما (ليؤمنن به ان أدركوه ولينصرنه) على عدوه (قال الله تعالى واذا) أي حين متعلق بمقدر أي اذكر وقيل بأقررتم وان أحرعته (أخذ الله ميثاق النبيين) عهدهم كاهم أو معهم أو أنبياء بني اسرائيل (لما) بفتح اللام للإبتداء أو بفتح الكيم معنى القسم الذي في أخذ الميثاق وكسرهما متعلقة بأخذ وما موصولة على الوجهين أي للذي (آتيتكم) آياه وفي قراءة آتيناكم (من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم) من الكتاب والحكمة وتنوين رسول وإيهامه لاتعظيم والمراد محمد صلى الله عليه وسلم أولاته هم على القولين الاتيين للمصنف (لتؤمنن به ولينصرنه) جواب القسم ان أدركوه وأمعهم تبع لهم في ذلك (الآية آخر تعالى) في الازل كما حكاه المصنف أول الكتاب (انه أخذ ميثاق كل نبي بعثه) صفة نبي ولا يرد أنه قاصر على الرسل مع أن المتبادر العموم بل واز أن معناه أوحى اليه والبعث يطلق على الايحاء (من لدن آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم أن يصدق بعضهم بعضا) على نبوته ومعناه كما في البغوى انه أخذ العهد على كل نبي أن يؤمن بمن يأتي بعده من بعده ان أدركه وأن يأمر قومه ينصره فأخذ الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد انتهى فليس معنى هذا القول يصدق بعضهم بعضا على نبوة المصطفى وانهم

من أتباعه ومؤمنون به كما توهم اذ لو كان كذلك ما صح قول المصنف الا في ان هذا القول لا يخالف قول علي وابن عباس اذ هو عينه على هذا الفهم (قاله الحسن) البصري (وطاوس) اليماني (وقادة) السدوسي الثلاثة من التابعين (وقيل معناه انه تعالى أخذ الميثاق من النبيين وأممهم واستعنى بذكرهم عن ذكر الامم) لانهم تبعوا لهم فهو من الاستغناء بذكر المزمع من لازمه ولا يرد انه خاص بالرسول لانهم هم الذين لهم أمم أما النبيون فلا أمم لهم لجواز أن يراد بأممهم الناس الموجودون في زمانهم وأطلق عليهم أممهم من حيث وجودهم في زمانهم وان لم يرسلوا اليهم فالنبي وان لم يأمر بشرع يجب عليه أن يخبر بنبوته لئلا يحتقر ولا يمنع عليه الوعظ والتحذير ومنه اخباره للناس بالايان بحمد اذ جاءوا الانبياء (وعن علي بن أبي طالب) عند ابن جرير وغيره (وابن عباس) عند ابن جرير وابن عساكر ووقع للزركشي وابن كثير والحافظ في الفتح في كتاب الانبياء انهم عزوه لصحاح البخاري قال الشامي ولم أظفر به فيه (ما بعث الله نبيا من الانبياء) وفي رواية لم يبعث الله نبيا من آدم فمن بعده (الاخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد صلى الله عليه وسلم وهو) أي ذلك النبي (حي ليؤمنن به ولينصرنه) وبأخذ العهد بذلك على قومه هذا بقية المروي عن علي وابن عباس كما تقدم ثم هو موقوف لفظا من فروع حكما لانه اخبار عن غيب فلا مجال للرأي فيه ويحتمل انهما قالاه فلهما الآية والظاهر الاول ولذا اقتضرت عليه قول الكتاب (وما قاله قتادة والحسن وطاوس) من أن المعنى أخذ على كل نبي أن يؤمن بمن بعده (لايضاد) لا يخالف (ما قاله علي وابن عباس ولا يتفيه بل يستلزمه) لانه اذا صدق بعضهم بعضا لزم أن يكونوا مأمورين بالايان بالمصطفى ونصره (ويقتضيه) عطف تفسير (وقيل معناه ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا يأخذون الميثاق من أممهم بأنه اذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم أن يؤمنوا به وينصروه) وعلى هذا فإضافة الميثاق الى النبيين اضافته للفاعل والمعنى واذا أخذ الله الميثاق الذي وثقه الانبياء على أممهم قاله البيضاوي (واحججه بأن الذين أخذ الله الميثاق منهم يجب عليهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم عند بعثته ~~وكان~~ كان الانبياء عند بعث محمد صلى الله عليه وسلم من جملة الاموات) لا يرد عيسى وادريس على حياتهما والخضر على حياته ونبوته لان الحكم للاكثر (والميت لا يكون مكلفا فتعين أن يكون الميثاق مأخوذا على الامم قالوا ويؤكد) أي يقوى (هذا) القول (انه تعالى حكم على الذين أخذ عليهم الميثاق انهم لو تولوا كانوا فاسقين) بقوله فمن تولي بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون (وهذا الوصف لا يليق بالانبياء) أي لا يجوز عليهم (وانما يليق بالامم) لجوازه عليهم (وأجاب الفخر الرازي) وفي نسخة وأجاب القفال والطاهر فسادها وفي أخرى وأجيب (بان يكون المراد من الآية أن الانبياء لو كانوا في الحياة لوجب عليهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم) كما قال لو كان موسى حيا ما وسعه الاتباعي (وتظيره قوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك وقد علم الله تعالى انه لا يشرك لقط ولكن خرج هذا الكلام على سبيل التقدير والقرض) والمراد به تهيج الرسل واقناط الكفرة والاشعار على حكم الامة والخطاب

باعتبار كل واحد (وقال تعالى ولو تقول) النبي (علينا به من الاقاويل) بأن قال
علينا ما لم نقله سمي الاقتراء نقولا لانه قول متكلف والا قوال المقترأة أقاويل تحضيرا لها
كانها جمع افعولة من القول كضاحيك (لا تخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين)
أي نياط قلبه بضرب عنقه وهو تصوير لاهلاكه بأقطع ما يفعله المولك بمن يفضبون عليه
وهو أن يأخذ القتال بيمينه ويكفحه بالسيف ويضرب بيده وقيل اليمين بمعنى القوة
قاله البضاوي (وقال في الملائكة ومن يقل منهم اني اله من دونه) أي الله أي غيره
(فذلك نجزيه جهنم) كذلك كما جزينا من تجزي الظالمين (مع أنه تعالى أخبر عنهم بأنهم
لا يسبقونه بالقول) لا يأتون بقولهم الا بعد قوله (وبأنهم يخافون) أي الملائكة
حال من ضمير يستكبرون (ربهم من فوقهم) حال من هم أي عاليا عليهم بالقهر (فكل ذلك
تخرج على سبيل الفرض والتقدير واذا نزلت هذه الآية) واذا أخذ الله ميثاق النبيين
(على أن الله أوجب على جميع الانبياء أن يؤمنوا بمحمد لو كانوا في الاحياء وأنهم لو تركوا
ذلك) فرضا وتقديرا (لصاروا في جملة الفاسقين) حاشاهم (فلا يكون الايمان بمحمد صلى
الله عليه وسلم واجبا على أممهم من باب أولى) لانه اذا أمر المتبوع بذلك فكيف بالتابع
(فكان صرف هذا الميثاق الى الانبياء أقوى في تحصيل المقصود) بالتعظيم له لشموله
للأم بالاسروية بخلاف جملة على الامم (وقال السبكي) الكبير في رسالة صغيرة سماها
التعظيم والمنه في المؤمنين به وينصرنه (في هذه الآية) افادت (انه عليه الصلاة والسلام
على تقدير مجيئهم) أي النبيين (في زمانه يكون مرسل اليهم فتكون نيوته ورسالته عامة
بجميع الخلق من زمن آدم الى يوم القيامة وتكون الانبياء وأممهم كلهم من أمته) مع بقاء
الانبياء على نيوتهم (ويكون قوله عليه الصلاة والسلام) في حديث رواه الشيخان وغيرهما
(وبعثت الى الناس كافة) قوي وغيرهم من العرب والعجم (لا يختص به الناس)
السكانون (من زمانه الى يوم القيامة بل يتناول من قبلهم أيضا) وذكر نحوه البارزى
في توثيق عرى الايمان وادعى بعض أن ما ذكره السبكي غريب لا يوافق عليه من يعتد به
والجمهور على أن المراد بالكافة ناس زمانه فمن بعدهم الى يوم القيامة ودفعه شيخنا لما
ذكرته له بأنه لا ينافي كلام الجمهور الا اذا أريد التبليغ بالفعل أما اذا أريد بالبعث اتصافه
بكونهم مأمورين في الازل بأن يتبعوه اذا وجد كما هو صريح كلامه فلا يخالفه واحد فضلا
عن الجمهور (وانما أخذ الموائيق على الانبياء ليعلموا انه المقدم عليهم وانه نبيهم ورسولهم)
مع بقائهم على النبوة والرسالة ولذا لما أتى على ربه في المعراج قال ابراهيم بهذا فضلكم محمد
(وفي أخذ الموائيق) خبر مقدم (وهي في معنى الاستخلاف) بجاء مهملة أي طلب اليمين
قال ذلك لان الميثاق لغة العهد (واذك دخلت لام) جواب (القسم في المؤمنين به
ولتنصرنه) وجواب الشرط محذوف ان جعلت ما بمعنى الشرط وقرئ بفتح اللام أما على
قراءة لما بكسر ها وجعل ما مصدرية فهو جواب القسم في واذا أخذ الله الخ (لطيفة) مبتدأ
مؤخر (وهي كانت ايمان البيعة التي تؤخذ للخلفاء) على الناس بالطاعة (ولعل أيمان الخلفاء
أخذت من هنا فانظر) نظرت تدبر وتأمل (هذا التعظيم العظيم للنبي صلى الله عليه وسلم

من به تعالى فاذا عرف هذا فالنبي صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء (أي مبعوث اليهم
لاخذ الميثاق عليهم بايمانهم به أن أدركوه والمراد بالنبوة هنا الرسالة أي أنه رسول الى
جميع الانبياء أي أوحى اليه يتبليغهم عن الله تعالى - في لو اجتمع بواحد منهم في زمانه كان
مرسلا اليه مع بقائه على رسالته ونبوته (ولهذا ظهر ذلك في الآخرة) أي كونه نبي الانبياء
(جميع الانبياء) بالرفع بدل من ذلك أو بيان له (تحت لوائه) كما قال في أحاديث (و) ظهر
(في الدنيا كذلك لیسلة الامراء صلى بهم) اماما (ولو اتفق مجيئه في زمن آدم ونوح
وابراهيم وموسى وعيسى) وباقي الانبياء والمرسلين (وجب عليهم وعلى أممهم الايمان به
ونصرته وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم فنبوته عليه السلام عليهم ورسالته اليهم مع
حاصل لهم في حياتهم وانما أمره يتوقف على اجتماعهم معه فتأخر ذلك الامر راجع الى
وجودهم لا الى عدم اتصافهم بما يقتضيه وفرق بين توقف الفعل على قبول المحل وهو
ذاته صلى الله عليه وسلم من حيث انها قابلة للرسالة بأن يوحى اليها (وتوقفه على أهلية
الفاعل) وهو من أمر بالتبليغ لانه يفعل ما أمر به من تبليغ ما أمر به ويأمر وينهى وهي
ذاته فتطلق عليها محلا وفاعلا باعتبارين (فهنا لا توقف من جهة الفاعل ولا من جهة
ذات النبي الشريفة واتما هو من جهة وجود العصر) الزمن (المشتمل عليه فلو وجد
في عصرهم لزمهم اتباعه بلا شك ولهذا يأتي عيسى في آخر الزمان على شريعته) أي نبينا
بمعنى انه أمور بالعمل بها لكونه أمورا باتباعه (وهو نبي كريم على حاله لا كما يظن
بعض الناس انه يأتي واحدا من هذه الامة) ليس متصفا بنبوته وحذف هذه الصفة
تأديا قال السيوطي وسبب هذا الظن تخيل له ذهاب صفة النبوة منه وهو قاسد لانه
لا يذهب أبدا ولا بعد موته (نعم هو واحد من هذه الامة لما قلنا من اتباعه للنبي وانما
يحكم بشرية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة) وأخذه لها من النبي
صلى الله عليه وسلم بلا واسطة لانه اجتمع به غير مرة فلا مانع انه تلقى منه أحكام شريعته
المخالفة لشرع الانجيل لعلمه بأنه ينزل في أمته ويحكم فيهم بشرعه والى هذا أشار جماعة
من العلماء أو تلقاها عنه اذ انزل لانه يجتمع به في الارض كما صرح به في أحاديث فلا مانع
أن يأخذ عنه ما احتاج اليه من أحكام شرعه ذكره السيوطي وتقدم له مزيد في خصائص
الامة (وكل ما فيها من أمر ونهى فهو متعلق به كما يتعلق بسائر الامة) من حيث كونه
أمورا بهما كغيره وفي نسخة لا كما يتعلق بلا النافية أي لان تعلقه به قطعي من حيث انه
اذا اجتمع في أخذ شيء منهما كان قطعا مطابقا للواقع بخلاف أخذ غيره من الامة فقطعي
قد لا يصيب فيه (وهو نبي كريم على حاله لم ينقص منه شيء) اذ النبوة لا تذهب بالموت
فكيف بن هوشي (وكذلك لو بعث النبي صلى الله عليه وسلم في زمانه أو في زمان موسى
وابراهيم ونوح وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم الى أممهم والنبي صلى الله عليه
وسلم نبي عليهم ورسول الى جميعهم فنبوته ورسالته أعم وأشمل وأعظم) لكونهم الانبياء
والامم جميعا بخلاف غيره فكل الى أمته (وتتفق مع شرائعهم في الاصول لانها لا تختلف)
كما قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصىنا به

ابراهيم وموسى وعيسى أن أقوم الدين ولا تتفرق قوا فيه وقال صلى الله عليه وسلم في حديث
والانبياء أولاد علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد رواء الشيخان وعلات بفتح المهملة
وشد اللام وفوقية أى ضرائر من رجل واحد (وتقدم شريعته فيما عساه) يختلف أو (يقع
الاختلاف فيه من القروغ اما على سبيل التخصيص واما على سبيل التسخ أو لا تسخ
ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الاوقات بالنسبة الى
أولئك الامم ما جاءت به انبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة الى هذه الامة هذه الشريعة)
التي جاء بها اليها عليه السلام (والاحكام تختلف باختلاف الاشخاص والافات) كعدم
الماء لمرض أو سفر فرضه التيم واعترض بأن النصوص العقلية والنقلية ناطقان بخلافه
كقوله تعالى انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده وما في معناها من
الايات والانبياء مع تعظيمهم له ومحبتهم ليسوا مكلفين بأحكام شرعه والالم يكونوا أصحاب
شرع فالمحبة والتعظيم معنى والتعبيد بشرعه معنى آخر ولا عبرة بظنهم ما أمرا واحدا
وقوله يؤمنون به دون بشره مناد عليه فأتيجع به السبكي واستحسنه هو ومن بعده
لا وجه له عند من له أدنى بصيرة نقادة وكيف يتأتى ما قاله مع قوله تعالى أن اتبع مله ابراهيم
حنفا فانه عكسه وقد طلب موسى أن يكون من أمتة فأجابه الله بقوله استقدمت واستأخر
ولكن سأجمع بينك وبينه في دار الجلال انتهى وتعسفه لا يخفى فان قوله ذلك من جملة
مدخول لوفى قوله لو بعث في زمان عيسى أو موسى الى آخره فسقط جميع ما قاله ومن أقوى
تعسفه قوله ليسوا مكلفين بأحكام شرعه فانه لم يدع تكليفهم به بل ان شرائعهم على تقدير
وجوده في أزمانهم شرع له فيهم (وبهذا بان) ظهر واتضح (لنا معنى حديثين كانا
خفيا) أى بعد ادراكهما (عنا أحدهما قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الناس كافة
كأنظن انه من زمانه الى يوم القيامة فبان انه جميع الناس أولهم وآخرهم والثاني قوله
صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وأدم بين الروح والجسد) رواء أحمد والبخاري في التاريخ
وأبو نعيم وغيرهم (كأنظن أنه بالعلم فبان انه زائد على ذلك) على ما شرحناء بمعنى بقوله أولا
انه قد جاء ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجساد فقد يكون قوله كنت نبيا إشارة الى
روحه أو حقيقة من الحقائق والحقائق تقصر عولنا عن معرفتها وانما يعلمها خالقها ومن
أمدته بنور الهى ويوفى الله كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذى يشاء فحقيقته صلى الله
عليه وسلم قد تكون من حين خلق آدم اناها ذلك الوصف بأن يكون خلقها متهيئة لذلك
وأفاضه عليها من ذلك الوقت فصارت نبيا فحقيقته موجودة من ذلك الوقت وان تأخر جسده
المتصف بها الى أن قال فقد علم أن من قسره بعلم الله بأنه سيصير نبيا لم يصل الى هذا المعنى لان
علمه محيط بجميع الاشياء ووصفه صلى الله عليه وسلم بالنبوة في ذلك الوقت ينبغي أن يعلم منه
أمر ثابت له في ذلك الوقت ولو كان المراد مجرد العلم لم تكن له خصوصية بأنه نبي وأدم بين
الروح والجسد لان جميع الانبياء يعلم الله نبوتهم في ذلك الوقت وقبلة فلا بد من خصوصية
له لاجلها أخبر به هذا الخبر ليعرف قدره عند الله انتهى (وانما يفرق الحال بين ما بعد وجود
جسده الشريف وبلوغه الاربعين وما قبل ذلك بالنسبة الى المبعوث اليهم وتبأ هلهم لسمع

كلامه لا بالنسبة اليه ولا اليهم لو تأملوا قبل ذلك وتعلق الاحكام على الشروط قد يكون
بحسب المحل القابل وقد يكون بحسب الفاعل المتصرف فههنا التعليق انما هو
بحسب المحل القابل وهو المبعوث اليهم وقبولهم سماع الخطاب والجسد الشريف الذي
يحاط بهم بلسانه وهذا كما يوكل الاب رجلان في تزويج ابنته اذا وجدت كفواً فالتوكيل صحيح
وذلك الرجل اهل للوكالة ووكالته ثابتة وقد يحصل التوقف أي توقف التصرف (الظاهر
في التعبير بقوله والتصرف متوقف) على وجود الكفو ولا يوجد الا بعد مدة وذلك لا يقدح
في صحة الوكالة وأهلية التوكيل وهذا المثال ظاهر في حديث بعثت الى الناس كافة
(انتهى) كلام السكي في رسالته وهي نحو ورقتين كما ذكر المستف سواء بسواء فمن
كتب على قوله والافات الى هنا انتهى كلام السبوطي لم يقف على رسالته فرجم بالغيب
والله تعالى أعلم

قوله وقد يحصل التوقف أي الخ
كذا نسخ الشارح ونسخ المتن
وقد يحصل توقف التصرف
٨١

(الزوع الثالث في) بيان ما يدل على (وصفه تعالى له) صلى الله عليه وسلم (بالشهادة)
على وحدانية الله وغيرهما بما يأتي في انا أرسلنا شاهداً (وشهادته) تعالى (له بالرسالة)
أي اخباره بذلك فالشهادة خبر قاطع كما في القاموس وغيره (قال الله تعالى حكاية
عن ابراهيم واسماعيل عليهما السلام) أي ما وقع منهما من الالفاظ الحادثة المنزلة على
المصطفى وايضا ما تأخر عن بعثته فلا يرد أن كلامه تعالى قديم سابق على قوله - ما
فكيف يكون حكاية لما قاله (عند) تمام (بناء البيت) اذا الدعاء انما كان بعد
أن فرغ من بنيانه (الحرام) أي الكعبة واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل
(ربنا تقبل منا انك أنت السميع) للقول (العليم) بالفعل (ربنا واجعلنا مسلمين)
منقادين (لَكَ وَ) اجعل (من ذريتنا) اولادنا (أمة) جماعة (مسلمة لك) ومن
التبعية وأتى به لتقدم قوله لا ينال عهدى الظالمين (وأرنا) علمنا (مناسكا) شرائع
عبادتنا أوجبنا (وتب علينا انك أنت التواب الرحيم) سألاه التوبة مع عصيتهما تواضعا
وتعلما لدريتهما (ربنا ارأيت فيهم) أي أهل البيت (رسولا منهم) من أنفسهم
(يتلو عليهم آياتك) القرآن (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) ما فيه
من الاحكام (ويزكهم) يطهرهم من الشرك (انك أنت العزيز) الغالب (الحكيم)
في صنعه (فاستجاب الله دعاهما) بقولهما ربنا وابعث فيهم رسولا منهم (وبعث في أهل
مكة منهم رسولا بهذه الصفة من ولد اسمعيل الذي دعاهم إليه ابراهيم عليهما السلام بهذا
الدعاء) أفاد أن المبتدئ بالدعاء ابراهيم فوافقه اسمعيل فلذا خص ابراهيم في الخبر الا أن
المتكلم به المبتدئ به وزعم أن الدعاء كان من ابراهيم ونسب اليه اسمعيل لمشاركته له
في الدعاء بتأمينه عليه أو غيره فاسد لأن التأمين من خصوصية هذه الأمة كما مر
في انحصار قال صلى الله عليه وسلم وأعطيت أمين ولم يعطها أحد ممن كان قبلكم الا أن
يكون الله أعطاها نبيه هرون فان موسى كان يدعو الله ويؤمن هرون رواه ابن مردويه
 وغيره (وان قلت من أين علم أن الرسول هنا المراد به محمد صلى الله عليه وسلم فالجواب من

(وجوه) ثلاثة (أحدها إجماع المفسرين وهو حجة) قوية (الثاني قوله عليه الصلاة والسلام) في حديث أخرجه الطيالسي والحرث والديلمي وابن عساكر (أنادعوة أبي إبراهيم) أي صاحب دعوته إذ لا يصح الاختيار بالمصدر (وبشارة) أخي (عيسى) وفي رواية ابن عساكر وكان آخر من بشر عيسى ابن مريم وقائدة أخبار المصطفى بذلك بعد علمه نبوت وقومه مقتدره ذلك في الأزل التنويه بشرفه وكونه مطلوب الوجود نال بالآيات معلما للكتاب والحكمة مطهر للناس من الشر لمعروفه عند جميع الأنبياء (قالوا) ليس مراده التبوي بل الحكاية عن كل العلماء (وأراد بالدعوة هذه الآية) وخصه لانه المبتدئ كما مر (وبشارة عيسى هي) هكذا في النسخ الصحيحة خبر بشارة وفي نسخة سقيمة وهي بزيادة واو ولا يحسن عطف بشارة على قوله هذه الآية لأن المعنى عليه يصير حاصله أراد بشارة عيسى بشارة عيسى ولا يخفى ما فيه (ما ذكر في سورة الصف من قوله تعالى وبشر إبراهيم يا أي من بعدى اسمه أحمد) سماه به لانه مسمى به في الإنجيل ولانه أبلغ من محمد بشر عيسى قومه بذلك ليؤمنوا به عند مجيئه أوليكون معجزة لعيسى عند ظهوره (الثالث أن إبراهيم أغادعاهم هذا الدعاء بمكة لدريته الذين كانوا بها وبما حولها ولم يبعث الله تعالى إلى من بمكة) من ذرية إبراهيم واسماعيل (الاستجداصلى الله عليه وسلم) فتعين انه المراد (وقدامت الله تعالى) وفي نسخة من وهما بمعنى أتم مطلقا وعلى من لا يطلب ويكون بمعنى تعدد النعم (على المؤمنين يبعث النبي منهم على هذه الصفة فقال لقد من أنعم (الله على المؤمنين) ولا يحمد المنة الا من الله تعالى لانه منه يذكر العبد فيبعثه على الشكر فيثيبه ومن الخلق قبيح مطلقا ولذا قال لنبيه ولا تمنن تستكثر قال من حرام عليه مكروهه لغيره وقيل بجرمته أيضا (اذبعث فيهم رسولا من أنفسهم) من جنسهم يعرفون حاله وأنه ما قرأ ولا درس وقد جاء العلم دفعة فقص سير الاولين والآخرين على ما هي عليه فيعلم العاقل انه أمر شارق من عند الخالق كل ذلك ابلاغ في ظهور جسته ووضوح معجزته فكيف يليق ان يجعل مقتضى ما نفع فيلحدون ويحسدون قاله ابن المنير في تفسيره (يتلو عليهم آياته) القرآن (ويرزقهم) يطهرهم من الذنوب (ويعلمهم الكتاب) القرآن (الآية) بالنصب أى اقرأ أو اذكر (فليس لله تعالى منة على المؤمنين أعظم من ارسال محمد صلى الله عليه وسلم بهدى إلى الحق) الاسلام أو العقائد (والى طريق مستقيم) من الشرائع (وانما كانت النعمة على هذه الامة بارساله أعظم الذم لان النعمة به صلى الله عليه وسلم تحتها مصالح الدنيا والآخرة وكل بسببها دين الله تعالى) أحكامه وفرائضه (الذى رضيه) اختاره (لعباده) كما قال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً (وقوله من أنفسهم يعنى انه بشر مثلهم وانما امتاز عليهم بالوحي) لا ملك ولا أنجى (وقرى في الشواذ من أنفسهم بفتح القاء يعنى من أشرفهم) واذا كان من أشرفهم كان منهم ضرورة (لانه من بنى هاشم وبنو هاشم أفضل قریش وقریش أفضل العرب والعرب أفضل من غيرهم) وقد مر تفصيص ذلك في المقصد الاول وكذا قرئ لقد جاءكم رسول من أنفسكم بفتح القاء

كما مر أيضا (ثم قيل لفظ المؤمنين عام ومعناه خاص في العرب) لأن المراد المؤمنون منهم وفي الطرفية تسمح إذا التخصيص انما هو يكون المؤمنين من العرب لا يكون المؤمنين فيهم ولو من غيرهم ويمكن تعاق في العرب بمقدور كالدليل لكون معناه خاصا أي وانما كان مخصوصا بالعرب لأن بعثه فيهم ويحتمل تعاقه بعبارة تجوزا لاحقيقة إذا العموم والخصوص من عوارض الالفاظ دون المعنى (لأنه ليس حتى من احياء العرب الا وقد واده) بفتحات أي له عليه ولادة انما يكونه جثة أو جثة أو في البغوى قيل أراد العرب لأنه ليس حتى منهم الاولة فيهم نسب الابن تغلب دليله هو الذي بعث في الاتيين رسولا منهم وقيل أراد جميع المؤمنين ومعنى قوله من أنفسهم بالايمان والشفقة لا بالنسب دليله لقد جاءكم رسول من أنفسكم (وخص المؤمنين بالذكر) مع أن نعمة البعثة عامة (لأنهم هم المتفعون به أكثر فالنعمه عليهم أعظم) فلا ينافي قوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين (فان قلت هل العلم بكونه صلى الله عليه وسلم بشرا ومن العرب شرط في صحة الايمان وهو من قرون الكفاية) على الابوين مثلا فاذا علم أحدهما ولده المميز ذلك سقط طلبه عن الآخر (أجاب الشيخ ولي الدين) أحمد (بن) عبد الرحيم (العراقي) الحافظ ابن الحافظ (أنه شرط في صحة الايمان فلو قال شخص أو من برسالة محمد صلى الله عليه وسلم إلى جميع الخلق لكن لا أدري هل هو من البشر أو من الملائكة أو من الجن أو لا أدري أهو من العرب أو الهنم فلا شك في كونه تكذيبه القرآن) كقوله تعالى هو الذي بعث في الاتيين رسولا منهم وقال تعالى ولا أقول لكم اني ملك (وبجده ما تلقته قرون الاسلام خلفا عن سلف وصار معلوما بالضرورة عند الناس والعام ولا أعلم في ذلك خلافا فلو كان غيبا) بجملة فوحدة جاهلا قليل الفطنة (لا يعرف ذلك ويجب تعليمه اياه فان بجده) أي المعلوم بالضرورة (به) ذلك (حكمنا بكفره) لأن انكاره كفر ائاما انكار ما ليس ضروريا فليس كفرا ولو بجده بعد التعليم على ما اقتضاه شرح البهجة لشيخ الاسلام زكريا (اتمى) جواب الولي وتعبه بعض شراح مسلم بقول الحلبي في منهاجه الايمان به صلى الله عليه وسلم أي التصديق بأنه رسول إلى الانس والجن إلى قيام الساعة يتضمن الايمان بجميع الانبياء والمرسلين فلذا اكتفى به في المقارنة للايمان بالله تعالى ومن آمن به صلى الله عليه وسلم وقال لا أدري أكان بشرا أم ملكا أم جنيا لم يضره ذلك ان كان عن لم يسمع شيئا من اخباره سوى انه رسول الله كما لو لم يعلم انه كان شابا أو شيخا مكيًا أو عراقيا عربيا أو عجميا لأن شيئا من ذلك لا ينافي الرسالة لا مكان اجتماعهما بخلاف ما لو قال آمنت بالله ولا أدري أجسم هو أم لا لأن الجسم لا يمكن أن يكون الها فتبين بذلك ان معرفته صلى الله عليه وسلم ليست شرطًا في صحة ابتداء الايمان وانما هي واجبة بعد ذلك لاجل أن لا يقع في شيء مما ينقص مقامه الشريف فليأتا مثل انتهى (فان قلت هل هو عليه الصلاة والسلام باق على رسالته إلى الآن) بعد الموت إلى الابد (أجاب أبو المعين) يعون بن محمد بن سعيد بن مكحول (النسفي) الحنفي صاحب التبصرة في علم الكلام والتهديد لقواعد التوحيد وغيرهما وهو غير صاحب الكفر عبد الله بن أحمد وغير صاحب التفسير عمر بن محمد وغير صاحب العقائد البرهان محمد بن محمد وكلهم حنفيون

من نفس بفتح النون والمهمله وبالفاء مدينة بما وراء النهر (بأن الاشعري قال انه عليه الصلاة والسلام الآن في حكم الرسالة وحكم الشيء يقوم مقام أصل الشيء ألا ترى أن العدة تدل على ما كان من أحكام النكاح انتهى) قضيته ان وصفه بأنه رسول انقطع بموته لكن بقاء حكمه ما نزل منزلة بقاءها فهي باقية حكماً لا حقيقة (وقال غيره ان النبوة والرسالة باقية) كل منهما أولاً لاتحادهما في صفة الایحاء فكما انهما شيء واحد أو شيئين على اتحادهما فلا يرد أن الأولى للمطابقة باقية ان (بعد موته عليه الصلاة والسلام حقيقة كما سبق وصف الإيمان للمؤمن بعدم موته لأن المتصف بالنبوة والرسالة والإيمان هو الروح وهي باقية لا تتغير بموت البدن بإجماع انتهى وتعقب) هذا التعديل (بأن الأنبياء أحياء في قبورهم) كما صرح به الأحاديث (فوصف النبوة بقاء للجسد والروح معاً) أي الاتصاف بالنبوة مع الرسالة وان انقطع العمل بشرائعهم سوى شريعة نبينا صلى الله وسلم عليهم (وقال القشيري كلام الله تعالى) النفس الأزلي لا اللفاظ الدالة عليه (لأن اصطفاؤه أرسلتك أو بلغ عنى وكلامه تعالى قديم فهو عليه الصلاة والسلام قبل أن يوجد كان رسولا) بقوله أرسلتك أو بلغ عنى (وفي حال كونه) أي وجوده خارجاً بعد تكوينه وإيجاده رسولا وان تأخر الأمر بالتبليغ إلى بعد الوحي وتقدم تقريره بأن من أقر لولده الصغير بشيء يصح أن يقال أعطاه ذلك الشيء مع أن الصبي في هذا الحال ليس أهلاً للتصرف وفي نسخة وفي حال موته وعليها يكون ما كتبه عن حال وجوده للعلم به (والى الأبد رسولا لبقاء الكلام وقدمه واستحالة البطلان على الإرسال الذي هو كلام الله تعالى) وهذا ظاهر على ما هو الرابع من أن كلامه تعالى الأزلي يتنوع حقيقة إلى أمر ونهي وخبر واستخبار وغير ذلك (ونقل السبكي في طبقاته عن ابن فورق) بضم فسكون (انه عليه السلام حي في قبره رسول الله أبداً لا يبدى) أي في جميع الأزمنة الصادق بما بعد موته إلى قيام الساعة (على الحقيقة لا المجاز) لمكانه في قبره يصلي فيه بأذان وإقامة قال ابن عقيل الحنبلي وبضائع أرواحه ويستمتع بهم الكامل من الدنيا وحلف على ذلك وهو ظاهر ولا مانع منه (وقال تعالى هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم) نسباً محمد صلى الله عليه وسلم (يتلو عليهم آياته) القرآن (ويزكاهم) يظهرهم من الشرك (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) ما فيه من الأحكام (وان) مختلفة من الثقيلة واسمها محذوف أي وانهم (كأول من قبل) قبل مجيئه (لأن ضلال ميين) بين (والمراد بالأميين العرب) سموا بذلك لأنهم كانوا لا يكتبون ولا يقرأون وكانت الكتابة معدومة فيهم إلا نادراً لا حكم له ثم أطلق على من كتب منهم ومن لم يكتب تغليبا والآخر هو الذي لا يكتب ولا يقرأ الخط وان قرأ ما حفظه بالسمع من غيره وقبل الذي يقرأ ولا يكتب (تنبيههم على قدر هذه النعمة وعظمها حيث كانوا أميين لا كتاب لهم وليس عندهم شيء من آيات النبوة) لا يرد أنه كان عندهم بقايا من شرع إبراهيم كالحج والغسل من الجنابة لأنهم لما اشتغلوا عنها بعبادة الأصنام وغير البقايا عن وجهها كانوا لم تكن عندهم (كما كان عند أهل الكتاب) بقايا قليلة (فحق الله عليهم بهذا الرسول وبهذا الكتاب حتى صاروا أفضل الأمم) أي الذين آمنوا منهم (وفي كونه عليه

قوله حتى صاروا أفضل الأمم
وفي كونه كذا الشرح
ونسخة المتن حتى صاروا أفضل
الأمم وأعلمهم وعرفوا ضلالة
من ضل قبلهم من الأمم وفي كونه

الرسالة والسلام منهم فائدتان احدهما ان هذا الرسول كان أيضاً أتياً كما تمته المبعوث اليهم لم يقرأ كتاباً قط ولم يخطه يكتبه (يمينه كما قال تعالى وما كنت تتلو) تقرأ (من قبله) أي الكتاب المذكور في قوله وكذلك أنزلنا عليك الكتاب أي القرآن (من كتاب ولا تحطه يمينك) اخبار حجة التي يكتب بها وذكراً زيادة تصوير لما نفي عنه من الكتابة (ولا تخرج عن ديار قومه) عطف على قوله لم يقرأ أي خروجا يقتضي تعلم شيء من غيره كما أفاده قوله (فأقام عند غيرهم حتى تعلم منهم) فلا يرد خروجه مع عمه وفي تجارة خديجة لانه لم يقيم فيها اقامة تقتضي التعلم منهم (بل لم يزل أتياً بين أمة طائفة) أمة (أمة) لا تقرأ ولا تكتب كيوم ولدتها أمة ماتها على جبلتها وتظرف من قال

من أعجب الاشياء اني امرؤ * عمي خالي وأبي أمتي

(لا يكتب ولا يقرأ حتى بلغ الاربعين من عمره ثم جاء بعد ذلك) أي أحضر وأظهر اوبعث (بهذا الكتاب المبين) اسم فاعل من أبان بمعنى البين الواضح أو بمعنى المظهر والشرائع وما فيها والموضح لها (وهذه الشريعة الباهرة) الغالبة الفاضلة على غيرها من الشرائع (وهذا الدين القيم) هو أبلغ من المستقيم باعتبار الوزن لانه صفة مشبهة تدل على الثبوت والدوام والمستقيم أبلغ باعتبار صيغته الدالة على الطلب فكأنه نفسه الذي يطالب قوامه (الذي اعترف حذاق الارض وتظارها انه لم يقرع) أي يعسل (العالم ناموس) رسول صاحب سر يبلغهم ما جاء به عن الله (أعظم منه وفي هذا برهان عظيم على صدقه) وامتنان وثناء عظيم (*) الفائدة الثانية التنبيه على أن المبعوث منهم وهم الاتقيون خصوصاً أهل مكة يعرفون نسبه وشرفه وصدقه وأمانته وعفته وانه نشأ بينهم معروفاً بذلك وانه لم يكذب قط فكيف كان يدع) أي يترك (الكذب على الناس ثم يفتري) يقول (الكذب على الله عز وجل) من تلقاء نفسه (هذا هو الباطل) والاستفهام انكارى (ولهذا سأل هرقل) بكسر الهماء وفتح الراء واسكان القاف على المشهور ولا ينصرف للعلية والجملة وحكي ابو هريرة وغيره سيكون الراء وكسر القاف (عن هذه الاوصاف واستدل بها على صدقه فيما ادعاه من النبوة والرسالة) فقال سألتك عن نسبه فذكرت انه فيكم ذون نسب فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل كنتم تتهمون به بالكذب قبل أن يقول ما قال فذكرت ان لا فقد أعرف انه لم يكن ليذو الكذب على الناس ويكذب على الله الى أن قال وسألتك بما يأمركم فذكرت انه يأمركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ويهاكم عن عبادة الاوثان ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف فان كان ما تقول حقاً فسمك موضع قدحى هاتين (وقد قال الله تعالى خطابه) خطاب شفقة وتسلية قد فعل انه ليحزنك الذي يقولون (فانهم لا يكذبونك) ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون واستشكل ظاهره لان كذب القول يستلزم كذب قائله الا أن يكون ناقل غير ملتزم للجملة والنبى صلى الله عليه وسلم اعاد كرهه على أنه حق من عند الله وأوجب بأن المراد ليس قصدهم تكذيبك لانك عندهم موسوم بالصدق وانما يقصدون تكذبي وابخود بآياتي أو لا يعتقدونك كاذباً وانما ينسبون الكذب لما بحثت به عناداً أو لا يقولون

عادت لك الكذب لكثرة التوبة فلا يلزم أن تكون كذبا أو أنك غير متعمد للكذب بل
 تخيلت أمرا باطلا قال الكذاب المنفي بالنسبة لا تعاله وتعمده فلا يكون عيا قبل وهذا
 أحسن التأويلات وقيل لا يخصصونك بالكذب وقيل لا يكذبونك في السر وقيل ابن
 الجوزي عن قتادة لا يكذبونك بحجة بل بهتاناً وعناداً وقال عياض في هذه الآية منزع
 لطيف المأخذ من نسبه تعالى له صلى الله عليه وسلم والطاقة في القول بأن قرعته أنه
 صادق عندهم وأنهم غير مكذبين له معترفون بصدقه قولا واعتقادا وكانوا يسمونه قبل
 التوبة الأمين فدفع عنه بهذا التقرير ارتحاض نفسه بسعة الكذب ثم جعل المذم لهم
 بنسبتهم بإحدى ظالمين فحاشاه من الوسم وطوقهم بالمعانة بكذب الآيات حقيقة
 الظلم إذا جحد أنما يكون من علم الشيء ثم أنكره كقوله تعالى وجهدوا بها واستبقتهما
 أنفسكم ظلما وعلوا انتهى (ويروى أن رجلا) هو الحرث بن عامر بن نوفل كما عند القسائي
 عن ابن عباس وروى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس أن أناسا من قريش قالوا
 للنبي صلى الله عليه وسلم إن تتبعك تخطفنا الناس فقلت وقالوا إن تبع الهدى الآية قلعل
 الحرث هو المبتدى (قال والله يا محمد ما كذبنا قط فتهمك اليوم ولكن إن تتبعك تخطف
 من أرضنا فقلت هذه الآية) ظاهره أن المراد فاتهم لا يكذبونك وقد علم من رواية
 القسائي وابن جرير أنها وقالوا إن تبع الهدى معك تخطف من أرضنا (رواه أبو صالح)
 مشهور بكنيته واسمه ميزان البصري مقبول من أواسط التابعين خرج له الترمذي (عن
 ابن عباس) رضي الله عنهما (وعن مقاتل كان الحرث بن عامر) بن نوفل بن عبد مناف
 ووقع في الأنوار نسمة أبيه عثمان وهو خلاف الروايات أنه عامر (يكذب النبي صلى الله
 عليه وسلم في العلانية فإذا خلا مع أهل بيته قال ما محمد من أهل الكذب) ووقع في الأنوار
 أنه أنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نعلم أنك على الحق ولكن تخاف أن أتبعناك
 ونألفنا العرب وأنما نحن أكلة رأس أن يتخطفونا من أرضنا فرد الله عليهم بقوله أولم تكن
 لهم حرما آمنا (وروى أن المشركين كانوا إذا رأوه عليه السلام قالوا إنه نبي) ويتعللون
 بالانفة عن اتباعه حتى لا يكونوا تابعين ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون
 (و) روى الترمذي والحاكم (عن علي قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم أما لا نسكذبك
 ولكن تكذب بما جئت به) وفي نسخة مصححة من الشفاء ما جئت بدون الباء (فأنزل الله
 تعالى الآية) لفظ روايتهما فأمر الله تعالى فاتهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله
 يجهلون (والعني أنهم ينكرونه مع العلم بصحته إذا جحد لغة) كما صرح به الجوهري والمجد
 وضمهما هو (الانكار مع العلم) فهو محض عناد وبغى (فان قلت فما الجمع بين هذا) فاتهم
 لا يكذبونك (وبين قوله تعالى) تلو هذه الآية (ولقد كذبت رسل من قبلك الآية)
 فان مفادها أنهم كذبوا لأنها نسبية له إذ قوله نصبر واعلى ما كذبوا وأوذوا حتى
 أتاهم نصرنا معناه فاصبر كما صبروا حتى يأتيك نصرنا بإهلاك من كذبك كما أهلكنا من كذب
 الرسل من قبلك ولا مبدل لكلمات الله ولتجد جاءك من نبي المرسلين أي ما فيه تسلية لك
 قبل كان الأولى المعارضة بقوله تعالى وإن يكذبوا فقد كذبت رسل من قبلك أصراحتا

قوله وأنما نحن أكلة رأس
 يضرب مثلا في قلة العدد
 كما يستفاد من مجمع الأمثال
 للميداني اه معجم

في التكذيب دون هذه ورده شيخنا تقريراً بأن ما سلمه المصنف أولى لأن هذه الآية صريحة
فيها بالقضية الشرعية فلا تستلزم التكذيب بالفعل بخلاف ولقد كذبت تستلزمه (أجيب
بأنه) أي التكذيب الصادر منهم (على طريق الجحد) لعلمهم بصدقه وكذبوه عناداً واستكباراً
عن الاتباع فهم معذورون في نفس الأمر وإن كذبوا ظاهراً (وهو يختلف باختلاف
أحوالهم في الجهل فمنهم من وقع منه ذلك جهلاً) لا بعداً (فثبت علم آمن ومنهم من علم وأنكر
كفره وعناداً) كآبي جهل فيكون المراد بقوله فأنهم لا يكذبونك قوماً مخصوصين منهم
وهم الذين كذبوا جهلاً ثم آمنوا أو المكذبون عناداً اذ هم معذورون باطناً (لا كلهم وحينئذ
فلا تعارض) بين الآيتين وفي الشفاء من قرأ لا يكذبونك بالتحقيق معناه لا يجدونك كاذباً
وتعال القراء والكسائي لا يقولون أنك كاذب وقيل لا يمتنعون على كذبك ولا يثبتونه
ومن قرأ بالتشديد معناه لا ينسبونك إلى الكذب وقيل لا يعتقدون كذبك انتهى ومثله
مزيد (وروي أن أبا جهل لقبه النبي صلى الله عليه وسلم في بعض فجائع مكة فصاحفه فقيل
له أنصافه) وأنت تعاديه (فقال والله أني لا علم أني) ولكن مني كآبي عابدين
متأف فأنزل الله الآية) فأنهم لا يكذبونك والجمع بين هذا وحديث علي أنه صافه
وتعال له أن لا تكذبك الخ وتعال لسان الله والله أني الخ (رواه ابن أبي حاتم) ونقل البغوي
وغیره عن السدي قال اتقى الاخنس بن شريق وأسلم بعد ذلك وأبو جهل فقال يا أبا الحكم
أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فإنه ليس هنا أحد يسمع كلامك فبني فقال أبو جهل
والله إن محمد الصادق وما يكذب محمد قط ولكن إذا ذهب بنو قصي يا لواء والسقاية
والحجابه والتدوة والنيرة فلماذا يكون لسانه رقيقاً فأنزل الله هذه الآية وفي الشفاء روي
أن النبي صلى الله عليه وسلم لما كذبه قومه حزن فجاءه جبريل فقال ما يحزنك قال كذبني
قومي فقال انهم يظنون أنك صادق فأنزل الله هذه الآية قال السبيوطي لم أجدها
(والقرآن كله مملوء بالآيات الدالة على صدق هذا الرسول الكريم وتحقيق رسالته) ثبوتها
(وكيف) استفهام انكارى على من نسب الكذب للنبي أي لا (يليق بك) الله تعالى
أن يقر من يكذب عليه أعظم الكذب) مع قوله ومن أظلم ممن اتقى على الله كذباً (وبغير
عنه بخلاف ما الأمر عليه ثم نصره على ذلك ويؤيده) ويقويه (ويصلي كلفه ويرفع
شأنه) أمره (ويجيب دعوته) أي جنسها (ويهلك عدوه) ويظهر على يديه من الآيات
والبراهين والأدلة (الفاظ متقاربة) ما يضعف عنه قوى البشر وهو مع ذلك كاذب عليه
مفرساع في الأرض بالفساد ومعلوم أن شهادته (اطلاعه) سبحانه على كل شيء
كما قال وهو على كل شيء شهيد (وقدرته على كل شيء وحكمته وعزته وكأله المقدس) المظهر
عما لا يليق به (يا أي ذلك كل الأباء) أشد الامتناع (ومن خلق ذلك به وجوزة عليه فهو من
أبعد المطلق عن معرفته إن عرف منه بعض صفاته كصفة القدرة وصفة المشيئة) أي أن
جميع الناس يدركون كثيراً من صفاته ويقررون بها ومن حق من عرف شيئاً منها أن يعترف
بما ظهر له من الأدلة بانصافه صلى الله عليه وسلم بجميع صفات الكمال اللاتقية بالانبياء
(والقرآن كله مملوء من هذه الطريق وهذه طريق الخاصة بل خاصة الخاصة الذين يستدلون

قوله والجمع الخ كذا في النسخ
بدون ذكر مستند وامل الاصل
وتقدم الجمع الخ أي ما يفيد
والجمع الخ ما ترى نظير ما مر
تأمل اهـ

بالله) أي بذاته وصفاته (على أفعاله وما يليق به أن يفعل وما لا يفعله) وليس الحكم
 مقصورا على الذات من غير اعتبار صفة زائدة عليها كما تقول المعتزلة (ولذا تدبر
 القرآن) أي تأملت معانيه وتبصرت ما فيه (رأيت ينادي على ذلك ويسد به ويبيد لمن
 له فهم وقلب وواع عن الله تعالى) يفكر به في حقائقه فالتفتع بالقرآن المتأهل لا لله ونبيه
 هو الجامع بين الحفظ والفهم والتعاليب النضر في تأمل أفعاله ومعانيه (قال تعالى ولو
 تقول) الرسول الكريم (علينا بعض الاقاويل) بأن قال عناء ما لم نقله (لاخذنا)
 لنلنا (منه) متابا (بالمعين) بالقوة والقدرة (ثم لقطعتا منه الوتين) يباط القلب وهو
 عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه (فما منكم من أحد) هو اسم ما ومن زائدة
 لتأ كيد النبي ومنكم حال من أحد وهو في الأصل نعت له فلما تقدم عليه أعرب حالا (عنه)
 جابر بن) مانعين خبر ما وجع لان أحد في سياق النبي بمعنى الجمع وضمير عنه للنبي
 أي لا مانع لنا عنه من حيث العقاب (اقرأ سبحانه وتعالى يخبر أن كماله وسعته
 وقدرته تأبى أن يقر من تقول عليه بعض الاقاويل) ثم يقر من يكذب عليه لا (بل لا بد
 أن يجعله عبرة لعباده كما جرت بذلك سنته) عاداته (في المة ولين عليه) فذلك دليل على
 صدقه صلى الله عليه وسلم (وقال تعالى أم) بمعنى بل (يقولون اقترى على الله كذبا)
 بنسبة القرآن الى الله (فأن يشأ الله يختم على قلبك فهنا انتهى جواب الشرط)
 وهو خان بشأ الله والقصد به محكمات في البيضاء لا اقترأ عن مثله بالاشعار
 على انه انما يجترى عليه من كان محتوما على قلبه جاهلا بربه وأما من كان ذا بصيرة ومعرفة
 فلا وكانه قال ان يشأ الله خذ لانك تجترى بالاقتراء عليه وقيل يختم على قلبك بمسك
 القرآن والوحى عنه أو يربط عليه بالصبر عليه فلا يشق عليه اذا هم انتهى (ثم أخبر خبرا
 جازما غير معلق انه محو الباطل ويحق الحق) بكلماته انه عليه بذات الصدور فهو كما
 في البيضاء استئناف للنبي الاقتراء عما يقول بأنه لو كان مفترى لمحقه اذن عاداته تعالى
 محو الباطل واثبات الحق بوحيه أو بقضائه لامر ذله (وقال تعالى وما قدروا الله حق
 قدره) أي ما عظموه حق عظمتهم أو ما عرفوه حق معرفته (اذ قالوا) للنبي صلى الله
 عليه وسلم وقد خاصموا في القرآن (ما أنزل الله على بشر من شيء) قال ابن عباس قائل
 ذلك اليهود وقال مجاهد مشركو قريش وقال السدي فخاص اليهود وقال سعيد بن
 جبیر مالك بن الصيف أخرجهما ابن أبي حاتم (فأخبر أن من نقي عنه الارسال والكلام لم
 يقدره حق قدره ولا عرفه كما ينبغي ولا عظمه كما يستحق) في الرحمة والانعام على العباد فان
 الوحى والبعث من عظام رحمة وجلالات نعمته أو ما قدره في السخط على الكبار وشدة
 البطش بهم حين جسر واعلى هذه المقالة (فكيف من ظن انه ينصر الكاذب المفترى
 عليه ويؤيده ويظهر على يديه الآيات والادلة وهذا) أي تعظيمه صلى الله عليه وآله بالآيات
 الدالة على كماله (في القرآن كثير) وذلك لانه (يستدل) بزيادة السين والتاء أي يدل (تعالى)
 خلقه (بكاله المقدس وأوصافه وجلاله على صدق رسوله) فيما جاء به (وعلى وعده
 ووعدته) مثلا قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم دل بكونه خالقا للناس

منهما عليهم يجعل الارض قراشا والسماء بناء الخ على ان من قدر على ابتداء هذه الاحوال لا يجز من بعضهم بعد قناء أجسادهم ومن لازم ذلك صدق الرسول في اخباره عن الله بالبعث والاعادة (ويدعو عباده الى ذلك) أي تصديقه فيما جاء به عليه السلام أو الإشارة راجعة للصدق بتقدير مضاف أي الى اعتقاد صدق رسوله (وقال تعالى لمن طلب آية تدلي على صدق رسوله) مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى وهن الذين قالوا لولا أنزل عليه آية من ربه فرد عليهم بقوله قل انما الآيات عند الله وانما أنا نذير مبين (أولم يكفهم) فيما طلبوا (انا أنزلنا عليك الكتاب) القرآن (يتلى عليهم) فهو آية مستمرة لا انقضاء لها بخلاف ما ذكر من الآيات (ان في ذلك) الكتاب (لرحمة) لنعمة عظيمة (وذكرى) عظة (لقوم يؤمنون) لمن همموا بالايمان دون التعت وتروى ابن جرير وابن أبي حاتم والداري عن يحيى بن جعدة قال جاء ناس من المسلمين يكتبون كتبها فيها بعض ما سمعوه من اليهود فقال صلى الله عليه وسلم كفى ب قوم ضلالة أن يرغبوا عما جاء به نبيهم اليهم الى ما جاء به غيره الى غيرهم فقلنا أولم يكفهم انا أنزلنا الآية (قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) صدق وقد صدقني بالمعجزات أو يتبين ما أرسلت به اليكم ونصحي ومقابلتكم اياي بالكذب والتعت (يعلم ما في السموات والارض) فلا يخفى عليه حال وحالكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبد من دون الله (وكفروا بالله) منكم (أولئك هم الخاسرون) في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (فأخبر سبحانه ان الكتاب الذي أنزله يكفى من) أي يدل (كل آية) لانقضائها بخلافه (ففيه الحجة والدلالة على انه من الله تعالى وأن الله سبحانه أرسل به رسوله وفيه بيان ما يوجب لمن اتبعه السعادة وينجي من العذاب بقوله ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) ثم قال قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والارض فاذا كان سبحانه عالما بجميع الاشياء المعبر عنها بما في السموات والارض (كانت شهادته أعظم شهادة وأعدلها فافهم شهادة يعلم تام محيط بالمشهود به) بخلاف شهادة غيره فليس لها هذا الوصف اذ قد يخفى عليه ما يمنع من الشهادة بما شاهدته لو علمه (وهو سبحانه وتعالى يذكركم علمه عند شهادته) فهذا حكمة قوله يعلم ما في السموات والارض بعد قوله شهيدا مع انه مقطوع بحقق الحصول عند كل أحد (و) يذكر (قدرته وملكه عند مجازاته) لافادته انه لا يجزئه شيء (وحكمته عند خلقه وأمره ورجته عند ذكر ارسال رسوله وحمله عند ذنوب عباده) تنبيههم على التوبة وأن لا يقنطوا (فتأمل ورود اسمائه الحسن في كتابه وارتباطها بالخلق والامر والثواب والعقاب) يظهر لك من اسرارها العجب العجيب وحاصله ان من عادته تعالى اذا ذكر أمر اتقصر عن ادراكه العقول ذكر أنه انما أخبر عنه بعلم تام وقدره ~~كامله~~ فليس اخباره عن شيء كخبر بعض البشر عما شاهدته لانه قد يخفى عليه ما يمنع الشهادة لو علمه أو من المجازاة عليه (وقال تعالى انا أرسلنا الشاهد او مبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه) تيسيره اطلاقه لانه من أسبابه وقيد به إشارة الى انه أمر صعب لا يتأتى الا بموته تعالى قاله البيضاوي وغيره وقال العزيز عبد السلام في مجاز القرآن اذنه

مشيخته وإرادته لأن الغالب في الأذن أن لا يقع الابعثية واعتبار الملازمة الغالبة
تصح الجواز أو بأمر التكوين فان الأمر يلزمه مشيخته الأمر غالبا وقال ابن عباس
في قوله تعالى فهزموهم بأذن الله بأمره وقوله ~~ص~~ وهو من مجاز التمثيل شبه سهولة
الأشياء في قدرته بسهولة هذه الكلمة على الناطق بها تفهيم السرعة تفوت مشيخته
وقدرته فيما يريد ويعبر بالأذن عن التيسير والتسهيل كقوله تعالى واقه يدعو إلى الجنة
والمغفرة بأذنه أي بتيسيره وتسهيله اذ لا يحسن ان يقال دعوته بأذني ولاقت وقصدت
بأذني ولذا قال الزمخشري يجوز أن يراد بالأذن هنا الأمر أي يدعوكم إلى الجنة والمغفرة
بأمره أي ببطاعته وكلاهما من مجاز الملازمة انتهى (وسراجا) أحوال مقدرة (منيرا)
قال عياض جمع الله في هذه الآية ضروريا من رتب الأثرة وجعله أوصاف من المدحة
فعله شاهدا على أمته بإبلاغهم الرسالة وهي من خصاله ومبشر لأهل طاعته ونذيرا
لأهل معصيته وداعيا إلى الله بأذنه إلى توحيده وعبادته وسراجا منيرا يهتدى به إلى الحق
وقال ابن عطية هذه أرحى آية في القرآن لأنه أمره بتبشير المؤمنين بالفضل الكبير وقد فسره
في آية أخرى والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك
هو الفضل الكبير (أي شاهد على الوحدة) أي اتصافه تعالى بأنه واحد أحد
لا شريك له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ولم يقيد الشهادة فشملت الشهادة بها في الدنيا
والآخرة وفي البيضاء أي شاهد على من بعث إليهم بصدقهم وتكذيبهم ونجاتهم
وخلالهم وكذا تقدم عن عياض فجعل ذلك صلة الشهادة وجعل الأصل داعيا إلى الإقرار
بالله وتوحيده وما يجب الإيمان به من صفاته وهو خلاف ما ذكر المصنف (وشاهد في الدنيا
بأحوال الآخرة) أي بما يكون فيها ذاتا أو صفة (من الجنة والنار والميزان والصراف
وشاهد في الآخرة بأحوال الدنيا) ذلك بأن يشهد للمطيع (بالطاعة) وعلى العاصي
(بالمعصية) فهو بيان للمراد بالشهادة (والصلاح) الواقع من المطيع (والفساد)
من العاصي وعلمه صلى الله عليه وسلم بذلك لأن أعمال أمته تعرض عليه كآبث في الحديث
واستشكل مع حديث الصحيح ليداد رجال عن حوضي كما إذا البعير الضال أناديه
ألا هلم فيقال إنهم بدلو وغيره وأبعد ذلك أقول مصفا صفا وفي رواية أنك لا تدري ما أحدثوا
بعدك وأجيب بأنها إنما تعرض عليه عرضا مجملا فيقال عملت أمتك شرا عملت أمتك
خيرا أو أنها تعرض عليه دون تعيين عام لها قاله الأبي (وشاهد على الخلق يوم القيامة)
بإبلاغ أنبيائهم وتزكية أمته (كما قال تعالى) وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا
شهداء على الناس (ويكون الرسول عليكم شهيدا) روى أحمد والبخاري والترمذي
والنسائي وابن ماجه عن أبي سعيد عن قواحي نوح وأمته فيقول الله هل بلغت فيقول
نعم أي رب فيقول لا أمته هل بلغكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول لنوح من يشهدك
فيقول محمد وأمته وهو قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس
والوسط العدل فتدعون فتشهدون له بالبلاغ ثم أشهد عليكم وروى أحمد والنسائي وابن
ماجه عن أبي سعيد رفعه يحيى النبي يوم القيامة ومعه الرجل والنبي ومعه الرجلان

وبشيء النبي ومعه الثلاثة وأكثرت من ذلك فيقال له هل بلغت قومك فيقول نعم فيدعي قومه
 فيقال لهم هل يا نفعكم هذا فيقولون لا فيقال له من يشهد لك فيقول محمد وأمتة فيقال لهم
 هل بلغ هذا قومه فيقولون نعم فيقال وما عليكم فيقولون جاء نبينا فأخبرنا أن الرسل قد بلغوا
 وصداقهم فذلك قوله **وذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون**
الرسول عليكم شهيدا قال البيضاوي وهذه الشهادة وإن كانت لهم لكن لما كان الرسول
 كالقريب الموثق على أمتة عدي بعل وقدمت الصلاة لدلالة على اختصاصهم بكون الرسول
 شهيدا عليهم ومطالبهم بالبينه وهو أعلم إقامة للحجة على المنكرين انتهى ولاظهار فضل هذه
 الآية على رؤس الاشهاد قال أبو الحسن القاسمي **أبان الله فضل نبينا وفضل أمتة بهذه**
الآية وفي قوله وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس وكذلك
قوله فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد والآية (كأنه تعالى يقول يا أيها المشركون) بالفاء
بالنبوة (من قبلنا) أنا أرسلناك شاهدا وبوحدانيتنا ومشاهدا لكل فردا ينتنا نبشر عبادنا
وتنذرهم بخالفة أمرنا وتعلمهم مواضع الخوف منا) وهي المعاصي (وداعينا الخلق البنا)
أي إلى ما يجب البنا (وسراجا يستضاء بك) من ظلمات الجهل وبقتبس من نورك أنوار
البصائر (وشمساً تبسط شعاعك على جميع من صدقتك وآمن بك ولا يصل إلينا إلا من اتبعك
وخدمك وقدمك) على جميع الخلق بأن علم كالك الذي تتميز به على غيرك وأذن عن له (فبشر)
يا أيها المشركون من قبلنا المؤمنين (فضلنا) انعامنا عاجلا وأجلا (وطولنا) أي احساننا
(عليهم) بترك عقابهم فتغابرا العطف لكن يصير (واحساننا لديهم) تفسيريا وفي نسخة فبشره
بضمير عائده على لفظ من وحذفه أولى (ولما كان الله تعالى قد جعله عليه الصلاة والسلام
شاهدا على الوحداية والشاهد لا يكون متعابها فانه تعالى لم يجعل النبي في مسألة
الوحداية متعابها لان المدعي من يقول شيئا على خلاف الظاهر والوحداية أظهر من
الشمس والنبي صلى الله عليه وسلم كان ادعى النبوة) قبل نزول هذه الآية حيث أخبر أن
الله بعنه ولم يعرف به قبل الدعوة فاني بخلاف ظاهر حاله قبل (فجعل) جواب لما أدخل
عليه الفاء (الله تعالى نفسه شاهد الله في مجازاة كونه شاهدا لله تعالى فقال سبحانه والله
يشهد) التلاوة بعلم (انك رسول الله) ولا يصح أن يشهد تفسير العلم لان علم النبي لا يستلزم
الشهادة به لكن في القاموس شهد الله أنه لا اله الا هو أي علم الله أو قال أو كتب (ومن هذا
قوله تعالى ويقول الذين كفروا) قيل هم رؤساء اليهود (لست مر سلاقل كفي بالله شهيدا
بين وبينكم) فانه أظهر من الأدلة على رسالتي ما يغني عن شاهد يشهد عليها (ومن عنده
علم) مرتفع بالطرف لاعتماده على الموصول أو مبتدأ والطرف خبره (الكتاب) القرآن
وما ألق عليه من النظم المعجز أو علم التوراة وهو ابن سلام وأضرابه قال سعيد بن جبيرة هو
جبريل وقال عكرمة هو عبد الله بن سلام رواهما ابن أبي حاتم وقال ابن عباس هم اليهود
والنصارى وقال قتادة كما تحدث أن منهم ابن سلام وسلمان الفارسي وتعيما الداربي
أخرجهما ابن جرير وقيل المراد علم اللوح المحفوظ وهو الله قال الطبري فيلزم عطف الشيء
على نفسه فأول الركن شري وغيره اسم الذات بما يعطيه من معنى استحقاق العبادة لكونه

جامع المعاني الاسماء فقال كفى بالذي يستحق العبادة وبالذي لا يعلم ما في اللوح الا هو
 شهيدا ينفخ في نوزي الكاذب منا ويؤيده قراءة من قرأ ومن عنده بالكسر خبر والمبتدأ علم
 قال الازهرى لا يكون الها حتى يكون معبودا وخالفوا واداروا ومدير افاقي بالموصول
 ليتوافق المعطوف والمعطوف عليه (فاستشهد على رسالته بشهادة الله) وأمره يقول
 ذلك اذ لا يجحد باطنا (وكذلك قوله تعالى) حين قالت قريش يا محمد لقد صأ لنا عنك أهل
 الكتاب فزعوا أن ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرنا ما يشهد لك أنك رسول الله فنزلت على
 ما قال الكلبي وتبعه البغوي وغيره وأخرج ابن اسحق وابن جرير عن ابن عباس ان ثلاثة
 من اليهود باؤا فقالوا يا محمد ما نعلم مع الله الها غيره فقال لا اله الا الله بذلك بعثت والى ذلك
 أدعوا فنزل الله في قولهم (قل أي شيء) أي موجود (أ كبر شهادة) تميز محمول عن
 المبتدأ (قل الله شهيد بيني وبينكم) على صدقي فهو الجواب لانه تعالى اذا كان الشهيد
 كان أ كبر شيء شهادة قال الطيبي فهو من اسلوب الحكميم يعني فشهادته معلومة لا كلام
 فيها وانما الكلام في انه شاهد على عليكم مبين لدعواي واذا ثبت انه شهده لزم أن أ كبر
 شيء شهادة شهده ونحوه قول التفتازاني كانه قبل معلوم أن الله هو الا كبر شهادة ولكن
 الانسب بالمقام هو الاخبار بأن الله شهيد لي نتيج مع قولنا الله أ كبر شهادة أن الا كبر
 شهادة شهيد لي قال أبو حيان هذا الوجه أرجح مما قدمه الزمخشري أن المعنى قل الله أ كبر
 شهادة ثم ابتدأ شهيد أي هو لان فيه اضممارا أولا وآخر اولا لاول لا اضممار فيه مع صحة معناه
 (وقوله تعالى) روى ابن اسحق عن ابن عباس دخل جماعة من اليهود على النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال لهم اني والله أعلم انكم تعلمون أني رسول الله فقالوا ما نعلم ذلك فأرسل الله
 (لكن الله يشهد) يبين نبوتك (بما أنزل اليك) من القرآن المجيز (أنزله) ملتبسا
 (بعله) أي عالميا به أو فيه علمه (والملائكة يشهدون) أيضا لك (وكفى بالله شهيدا)
 على ذلك قال البيضاوي استدرال على مفهوم ما قبله ~~وكأنه لما تعنتوا عليه~~
 بسؤال كتاب ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا أوحينا اليك قال انهم لا يشهدون
 ولكن الله يشهد وانهم أنكروه ~~ولكن~~ الله يثبت ويقرره بما أنزل اليك من القرآن
 المجيز الدال على نبوتك روى ابن جرير عن ابن عباس لما نزل انا أوحينا اليك قالوا ما نشهد
 لك فنزلت (وقوله تعالى والله يعلم انك لرسوله) فلا يضر لقول المتأفقين ذلك بالسنتهم
 مخالفا لما في قلوبهم (وقوله محمد رسول الله) بجملة مبينة للمشهود به ويجوز أن يكون
 رسول الله صفة ومحمد خير محذوف أو مبتدأ والذين معه معطوف عليه وخبرهما أشداء
 على الكفار رجاء بينهم كما في الانوار (فهذا كله منه تعالى شهادة لرسوله صلى الله
 عليه وسلم قد أظهرها وبينها وبين صحتها غاية البيان بحيث قطع العذر) بسكون الدال وتضم
 للاتباع أي منع الاشياء التي تكون سببا لطلب ما يزيل اللوم عن الضاعل (بينه وبين
 عباده وأقام الحجة عليهم بكونه سبحانه شاهدا لرسوله) صلى الله عليه وسلم (وقال تعالى
 هو الذي أرسل رسوله بالهدى) ملتبسا به أو بسببه ولا جملة (ودين الحق) الاسلام
 (ليظهره) ليعاينه (على) جنس (الدين كله) ينسخ ما كان حقا واظهار فساد ما كان

يا ملاؤ تسليط المسلمين على أهل أديانهم إلا وقد هزمهم المسلمون وفيه تأكيدهما
 وعدة من الفتح (وكفى بالله شهيدا) على أن ما وعد كائن أو على نبوته باظهار المعجزات
 أو على أنك مرسل كما قال محمد رسول الله (فيظهر ظهورين ظهورا بالجنة والبيان)
 بحيث لا يستطيع المعاند ردهما بل يجادعون أنفسهم بالتشقيب والتكذيب والافتراء
 والمباينة والرضا بالدين كقولهم قلوبنا غلف وفي أكنة مما تدعوننا اليه وغير ذلك
 (وظهورا بالنصر والغلبة والتأييد حتى يظهر على مخالفيه ويكون منصورا) كما قال
 هو الذي أيدك بنصره لينصر لك الله نصرا عزيزا (ومن شهادته تعالى أيضا ما أودعه
 في قلوب عباده من التصديق الجازم واليقين الثابت والطمأنينة بكلامه) سبحانه
 (ووجهه) إلى أنبيائه (فإن الله فطر) خلق (القلوب) مشقة (على قبول الحق
 والانقياد له والعلامة نية والسكون إليه ومحبة وقطرها على) أعاد العامل تنبيهها على أن
 كلام من قبول الحق و (بغض الكذب والباطل) مقصود بالذات (والنفور عنه
 وعدم السكون إليه ولو بقيت الفطرة) بالكسر الخلق (على حالها لما أثرت) قدمت
 (على الحق سواء ولما سكنت) اطمأنت (إلا إليه ولا اطمأنت إلا به ولا أحبته غيره ولهذا
 ندب) دعا (الحق سبحانه إلى تدبر القرآن فإن كل من تدبره أوجب له علما ضروريا وبقينا
 جازما أنه حق بل أحق كل حق وأصدق كل صدق قال تعالى أفلا يتدبرون القرآن
 يتفكرون وما فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يجسروا على المعاصي (أم على قلوب
 أقفالها) لا يصل إليها كرو ولا ينكشف لها أمر وقيل أم منقطعة والهمزة للتقرير ونكر
 قلوب لأن المراد قلوب بعض منهم أو لا شعاع بأهلها لا بهم أمرها في المساواة أو لفرط جهالتها
 كأنها مهمة منكورة وإضافة الأفعال إليها دلالة على أقفال مناسبة لها مختصة بها
 لا تجانس الأفعال المعهودة وقرئ أقفالها على المصدر قاله البيضاوي (فلو رفعت
 الأقفال عن القلوب لباشرت ما حقائق القرآن واستنارت فيها مصابيح الإيمان وعلمت على
 ضروريا كسائر الأمور الوجدانية) بكسر الواو (كاللذة والالام أنه من عند الله تكلم به
 حقا وبلغه رسوله جبريل إلى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم فهذا الشاهد في القلب من أعظم
 الشواهد انتهى ملخصا من مدارج السالكين) للعلامة ابن القيم في شرح منازل السائرين
 لشيخ الإسلام الهروي (وقال تعالى قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعا) حال
 من الضمير في اليكم قال المفتي لما حكى ما في الكتابين من نعوتة صلى الله عليه وسلم وشرف
 من يتبعه من أهله وما ويلهم لسعادة الدارين أمر عليه الصلاة والسلام ببيان أن تلك
 السعادة غير مختصة بهم بل شاملة لكل من تبعه كائن من كان ببيان عموم رسالته للثقلين مع
 اختصاص سائر الرسل بأقوامهم وإرسال موسى إلى فرعون وملائته بالآيات التسع إنما كان
 لأمرهم بعبادة رب العالمين وترك العظيمة التي كان يدعيها الطاغية ويقبلها منه الفئة
 الباغية وإرسال بني إسرائيل من الأسر والقسر وأما العمل بأحكام التوراة فمختص ببني
 إسرائيل انتهى (ففي هذه الآية دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى كافة الثقلين)
 الأنس والجن سميا بذلك لتقاهما على الأرض أول رزاقه رأيتهم وقد هزم أولاهما منقلان

بالتكليف ووجه الدلالة أن الناس وإن غلب استعماله في الائن لكنه اسم للناس والحق
لأنه مشتق من ناس ينوس إذا تحرك ف يطلق عليهم ما فهم ما فسر في حدود الناس (وقالت
العيسوية من اليهود وهم أتباع عيسى) المنقول لغيره أبي عيسى (الاصطهاني) زاد
في نسخة النصرا في ولا ينافيها قوله أولاً من اليهود بل واز أنه كان نصرا نيا ثم تهود فتيبته
تلك الطائفة (إن محمداً صادق مبعوث إلى العرب غير مبعوث إلى بني إسرائيل ودليلنا على
إبطال قولهم هذه الآية لأن قوله يا أيها الناس خطاب عام (يتناول كل الناس) العرب
وبني إسرائيل وغيرهم فخصيصه بالعرب من ابن (ثم قال) بأمر الله تعالى قل يا أيها الناس
(إني رسول الله إليكم جميعاً وهذا يقتضي كونه مبعوثاً إلى جميع الناس) اقتضاء ظاهراً
لأسماء مع قوله جميعاً فهو قريب من الصريح (وأيضاً) دليل ثان في الرد على العيسوية
(فلما نعلم بالتواتر أنه كان يدعى) أي يذكر (أنه مبعوث إلى الثقلين) فاما أن نقول أنه كان
رسولاً حقاً أو ما كان كذلك) من إرخاء العنان للنصم للزوم الجملة (فإن كان رسولاً حقاً)
كما اعترفت به أيها الخصم (امتنع الكذب عليه) لاستحالة على الرسول (ووجب الجزم
بكونه صادقاً في كل ما يدعيه) ومنه أنه رسول إلى بني إسرائيل (فلما ثبت بالتواتر وظاهر
هذه الآية) لم يقل بصريحها لاحتمال أن آل فيها للبئس ولكن يمنع أو يبعد التأكيده
بقوله جميعاً (أنه كان يدعى أنه مبعوث إلى جميع الثقلين) وجب كونه صادقاً وذلك يطل
قول من يقول أنه كان مبعوثاً إلى العرب فقط لا إلى بني إسرائيل) وعبري يدعي لأن الادعاء
قول يخالف الظاهر كما قدمه وهذا وإن طابق الواقع بحسب نفس الأمر لكنه يخالف للظاهر
فلذا أتى بالدلالة والبراهين لإثبات رسالته (وإذا ثبت هذا فنقول قوله تعالى قل يا أيها
الناس إني رسول الله إليكم جميعاً من الناس من يقول أنه عام دخلة التخصيص ومنهم من
أنكر ذلك أما الأولون) تركه عديلة أما لظهوره أي وأما المنكرون فقالوا هو ياق على
عمومه والتكليف ووصول خبر الرسالة ليس شرطاً في الرسالة وإنما هو شرط في المواخذة
بما بلغه (فقالوا دخلة التخصيص من وجهين الأول أنه رسول الله إلى الناس إذا كانوا من
جمله المكلفين) لا يجانين وصيياناً (فاذا لم يكونوا من جملة المكلفين لم يكن رسولاً إليهم وذلك
لأنه عليه السلام قال) كما رواه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن تيمية وابن حبان
والحاكم عن علي وعمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (رفع القلم عن ثلاث) كتابة
عن عدم التكليف لأنه يلزم منه الكتابة وعبر برفع أشعاراً بأن التكليف لازم لبني آدم
لا يفلت عنهم إلا عن ثلاثة (عن الصبي) الطفل ولو مر اهقاً (حتى يبلغ) وفي رواية حتى يكبر
وأخرى حتى يشب وأخرى حتى يحتلم قال السبكي ليس في روايتي حتى يكبر وحتى يبلغ من
البيان ما في رواية حتى يحتلم فالتمسك بالبيان أولى لأن حتى يبلغ مطلق وحتى يحتلم مقيد
فيحمل عليه فإن الاحتلام بلوغ قطعاً وعدم بلوغ السن ليس بلوغ قطعاً (وعن النائم حتى
يستيقظ) من نومه (وعن الجنون) زاد في رواية المغلوب على عقله (حتى يفيق) وفي رواية
حتى يبرأ أي بالافاقة وفي أخرى حتى يعقل وفي أخرى وعن المبتلى حتى يبرأ أي المبتلى بداء
الجنون قال ابن حبان والمراد برفع القلم ترك كتابة الشر عليهم دون المنسب قال الزين

العراقي وهو ظاهر في الصبي دون المجنون والنائم لانهم ما في حيز من ليس قابلا للعبادة
 العبادة منهم لزوال الشعور فالمرقوع عن الصبي قلم المواخذة لا قلم الثواب لقوله صلى الله
 عليه وسلم للمرأة لما سألته الهذا ج قال نعم واختلف في تصرف الصبي فصححه أبو حنيفة
 ومالك بإذن وليه مراعاة للتمييز وأبطله الشافعي مراعاة للتكليف (والثاني انه رسول
 الله الى كل من وصله خبر وجوده وخبر معجزاته وشرائعه حتى يمكنه عند ذلك متابعتها أما
 لو قدرنا) قد يشعر بعدم وجوده والمصرح به في الفروع والاصول خلافه (حصول
 قوم في طرف من أطراف الارض لم يبلغهم خبره وخبر معجزاته وشرائعه حتى لا يمكنهم عند
 ذلك متابعتها فلا يكونون مكافئين بالاقرار بنبوته) ويكونون من التاجين في الآخرة
 لعذرهم بعدم بلوغ الدعوة ولكن لا يصلح عليهم لانه انما يصلح على المحقق اسلامه ولا يجوز
 لعنهم لانهم لعدم تكذيبهم في معنى المسلم كما قال الغزالي انه التحقيق لا مسلم كما عبر به بعض
 أوعلى النطرة كما عبر به آخر واختار السبكي التعبير بنجاح (وعن أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفسي بيده) أقسم تقوية لكم (لا يسمع بي أحد من هذه
 الأمة) التي وجد فيهم الى قيام الساعة (ولا يهودي ولا نصراني) عطف خاص على عام
 لإفادة عموم بعثته (ومات ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار) الخالدين
 فيها (رواه مسلم) وأحمد (ومفهومه أن من لم يسمع به ولم تبلغه دعوة الاسلام فهو معذور)
 فيكون ناجيا (على ما تقدم في الاصول انه لا حكم قبل الشرع على الصحيح) لقوله تعالى
 وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولان الغافل لا يكلف لقوله تعالى ذلك أن لم يكن ربك
 مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ثم اختلف هل نجاة من لم تبلغه الدعوة ودخوله الجنة غير
 متوقفة على الامتحان أو متوقفة عليه لو رددت أحاديث كثيرة بأنهم يمتحنون يوم القيامة
 بعث رسول اليهم أن ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها سحب
 اليها (وفي هذا الحديث نسخ الملل كلها برسالة تبييننا صلى الله عليه وسلم) بلعله من لم يؤمن
 برسالة من أهل النار وانما يكون كذلك بعونه ككافرا وكفرا يستدعي نسخ الشريعة
 التي هو متسلكها والله أعلم (وقال تعالى يا أهل الكتاب) اليهود والنصارى (قد
 جاءكم رسولنا) محمد صلى الله عليه وسلم (بين لكم) الدين وحذف لظهوره أو ما كنتم
 من الكتاب كآية الرجم وصفته صلى الله عليه وسلم وحذف لتقدم ذكره ويجوز أن لا يقتدر
 مفعول على معنى يبدل لكم البيان والجملة في موضع الحال أي جاءكم رسولنا مبينا (على
 فترة من الرسل) متعلق بجاء أي على حين قتر من الارسال وانقطاع من الوحي فتعلق
 على فترة بجاء كم تعلق الطرفية كقوله واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وقيل انه
 حال من ضمير لكم (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) كراهة أن تقولوا ذلك وتعتذروا به
 فهو في موقع المفعول له (فقد جاءكم بشير ونذير) متعلق بمحذوف أي لا تعتذروا بما جاءنا
 بأن تقولوا ذلك قاله الكشف قال التقطازاني أي بمحذوف تفصح عنه القاء وتفيد بيان
 سببه كالتى تذكر بعد الاوامر والنواهي بيان السبب الطلب لكن كمال حسنها وقصاحتها
 أن تكون مبنية على التقدير منبئة عن المحذوف بخلاف قولك اعبد ربك فالعبادة حق له

ولكون مبقى الفاء القصيدة على المذهب اللازم بحيث لو ذكر لم يكن بتلك الصراحة تحتلف
العبارة في تقدير المذهب فتارة أمر أو نهيا كما في هذه الآية وتارة شرطاً كقوله فهذا يوم
البعث وتارة معطوفاً عليه كقوله فاقبورت (والله على كل شيء قدير) فيقدر على الأرسال ترا
كما فعل بين موسى وعيسى إذ كان بينهما ألف وسبعمائة سنة وألف تبي وعلى الأرسال
على الفترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (خاطب الله تعالى أهل الكتاب
من اليهود والنصارى بأنه قد أرسل اليهم رسوله محمد أخاتم النبيين الذي لا نبي بعده
ولا رسول) بيان لخاتم النبيين (بل هو المعقب بجمعهم) أي الجاني بعدهم (ولهذا قال تعالى
على قرة من الرسل أي من بعد مدة متطاولة ما بين إرساله وعيسى ابن مريم) والفترة لغنة
من قتر الشيء إذا سكنت حذته سميت المدة التي بين الأنبياء فترة لفتور الدواعي في العمل
بتلك الشرائع (وقد اختلفوا في مقدار هذه المدة فقال التهدي) بفتح التون واسكان الهاء
أبو عثمان عبد الرحمن بن مل - يلام ثقيله والميم مثلثة مشهور بكنيته من كبار التابعين مخضرم
ثقة عابد روى له الجميع مات سنة خمس وتسعين وقيل بعدها وعاش مائة وثلاثين سنة
وقيل أكثر (وقتادة) بن دعامه الأكمة التابعي المشهور (في رواية عنه ستمائة سنة ورواه
البخاري) من حديث أبي عثمان التهدي (عن سلمان الفارسي) قال فترة بين عيسى
ومحمد ستمائة سنة قال الحافظ أي المدة التي لم يبعث فيها رسول من الله ولا يمنع أن ينبا فيها
نبي يدعو إلى شريعة الرسول الأخير (وعن قتادة أنها خمسمائة وستون سنة) أخرجه
عبد الرزاق عن معمر عنه لكن لم يقل وستون سنة كما في الفتح قال وعن الكوفي خمسمائة
وأربعون (وقال الضعيف أربع مائة سنة وبضع وثلاثون سنة وعن الشعبي) عامر بن
شراحبيل (فيما ذكره ابن عساكر) عنه (تسعمائة سنة وثلاث وثلاثون سنة قال الحافظ
عماد الدين بن كثير والمشهور أنها ستمائة سنة) خلافاً لنقل ابن الجوزي الاتفاق على ذلك
فانه تعقب بوجود السلاف (قال وكانت هي الفترة بين عيسى ابن مريم وآخر أنبياء بني
إسرائيل وبين محمد آخر النبيين من بني آدم) بيان للواقع (على الإطلاق كما في البخاري)
في أحاديث الأنبياء وكذا مسلم كلاهما (من حديث أبي هريرة مرخوعاً) بالفظ سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول (أنا أولى الناس بابن مريم) وفي رواية للبخاري بعيسى ابن
مريم في الدنيا والآخرة ولفظ مسلم في الأولى والآخرة قال الحافظ أي أخصهم به وأقربهم
إليه لانه بشر بأنه يأتي من بعده فالأولوية من جهة قرب العهد كما انه أولى الناس بإبراهيم
من جهة قوة الاقتداء زاد السيموطي ولانه أبوه ودعا به وأشبه الناس به خلقاً وملة
اتهمى وقول الكرماني التوفيق بين الحديث وبين قوله تعالى ان أولى الناس بإبراهيم
للذين اتبعوه وهذا النبي أن الحديث وارد في كونه صلى الله عليه وسلم متبوعاً
والآية واردة في كونه تابِعاً ردة الحافظ بان مساق الحديث كمساق الآية فلا دليل
على هذه التفرقة والحق انه لا منافاة ليجتاج إلى الجمع فهو أولى بكل منهما من جهة
وأسقط المصنف من هذه الرواية عند البخاري ومسلم والأنبياء أولاد علات (لانه ليس
ببني وبينه نبي) لم تقع لفظة لانه في الصحيحين ولذا قال السيموطي ليس الخ بيان بجهة

الاولوية وقال الحافظ قوله ليس بيني وبينه نبي هذا أوردته كالشاهد لقوله انه أقرب الناس اليه وتبعه المصنف وفي رواية له سما والانبيا اخوة لعلات أمتهم شتى ودينهم واحد والعلات بفتح الميم ملا الضرائر وأصله أن من تزوج امرأة ثم أخرى كأنه على منها بعد ما كان ناهلا من الأخرى والعلل الشرب بعد الشرب وأولاد العلات الاخوة من الاب وأمتهم شتى فقوله أمتهم الخ من باب التفسير كقوله تعالى ان الانسان خلق هلوغا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا ومعنى الحديث ان أصل دينهم واحد وهو التوحيد وان اختلفت فروع الشرائع وقيل المراد أن أزممتهم مختلفة (وهذا فيه رد على من زعم أنه بعث بعد عيسى نبي يقال له خالد بن سنان) العيسى (كما حكاه القاضي عياض وفي نسخة القاضي (وغیره) وفي فتح الباري استدله على أنه لم يبعث بعد عيسى أحد الانبياء صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لانه ورد ان الرسل الثلاثة الذين أرسلوا الى أصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة يس كانوا من أتباع عيسى وأن جرجيس وخالد بن سنان كانا نبيين وكانا بعد عيسى والجواب أن هذا الحديث يضعف ما ورد من ذلك فانه صحيح بلا تردد وفي غيره مقال أو المراد أنه لم يبعث بعد عيسى نبي بشريعة مستقلة وانما بعث بعده بتقرير شريعة عيسى (والمقصود أن الله بعث محمدا على فترة من الرسل وطهوس) مصدر طمس محي ودرس (من السيل) أي ذهاب الشرائع وعدم العلم بشئ منها (وتفسير الاديان) تحريف ما يدل عليها وتبديله (وكثرة عبادة الاوثان والنيران والصلبان) جمع صليب النصراني (فكانت النعمة به أتم والنفع به أعم وفي حديث عند الامام أحمد مرفوعا ان الله نظر الى أهل الارض) نظر غضب (فغضبهم) أي غضبهم أشد البغض لقمع ما ارتكبوه والمراد من هذا ونحوه غايته (عجزهم) بقصتين وفي لغة بضم فسكون خلاف العرب (وعجزهم الا بقايا من بني اسرائيل) فلم يحقهم لتمسكهم بالحق (وفي لفظ مسلم من أهل الكتاب) يدل قوله من بني اسرائيل ومعناها واحد (فكان الدين قد التبس على أهل الارض كلهم حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فهدى به الخلائق وأخرجهم الله به من الظلمات) الكفر (الى النور) الايمان (وتركهم على الحججة) بفتح الميم (البيضاء) أي الطريقة الواضحة ببيانته لهم الحق من الباطل (والشريعة الغراء صلوات الله وسلامه عليه) قال الامام الرازي كان العالم ملوئا من الكفر والضلال أما اليهود فكانوا في المذاهب الباطلة من التشبيه والاقتراء على الانبياء وتحريف التوراة وأما النصراني فقالوا بالتثليث والابن والاب واللول والاتحاد وأما المجوس فأتبعوا الهين وأما العرب فانهم مكوا في عبادة الاصنام والفساد في الارض فلما بعث صلى الله عليه وسلم انقلبت الدنيا من الباطل الى الحق ومن الظلمة الى النور وانطلقت الالسنه بتوحيد الله فاستنارت العقول بعرفة الله ورجع الخلق من حب الدنيا الى حب المولى انتهى (وقال تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم) بضم الفاء في قراءة الجمهور رأى منكم وقرأ شاذ بفتح الفاء أي من خياركم وأشرفكم وأخرج ابن مردويه عن أنس قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول من أنفسكم بفتح الفاء وقال انما أنفسكم نسبا وصهرا وحسبا ليس في آباء

من لدن آدم سفاح كذا الكاح (تحذير) شديد (عليه لما أشتبه غريبكم) أن تهتدوا
 (بالمؤمنين رؤيت) شديد الرحمة (رحيم) يريد لهم التدبير والرفقة مع الرحمة حيث وقعت
 مقدمة لا لقاصلة كما قال البيضاوي ومن به لو ثور عنه كذلك في غير الله والمثل كمال تعالى
 وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة بل لأن أصل معنى الرأفة التلطف والتلطيف كما
 صرح به القرطبي في شرح الاسماء فقال قال الله تعالى وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه
 الآية حيث ذكر الوصفان قدم الرؤف على الرحيم في الذكر وسببه أن الرحمة في الشاهد إنما
 تحصل بمعنى المرحوم من قاقته وضعفه وساجته والرأفة تطلق عندنا على ما يحصل الرحمة
 من شفقة على المرحوم وقال المشايخ الرؤف التلطف والذي جاد بلطفه ومن يعطيه
 انتهى (أي عزيز عليه عنكم أي ائتمكم بالشركة والمعاصي) بيان للمراد بالعتق والافه
 لغة المشقة والتطلل (قال الحسن) البصري (عزيز عليه أن تدخلوا النار) من عز إذا صعب
 وشق قال الشاعر يعز علينا أن نقارق من نهوى (حريص عليكم أن تدخلوا الجنة)
 والحريص قوط الشدة أو الشح على الشيء أن يضيع والمراد هنا شدة الطلب لما يريد ويحبه
 (ومن حرصه صلى الله عليه وسلم علينا) على الرفق بنا (أنه لم يخاطبنا بما يريد ابلاغه
 البنا) يريد (فهمنا إياه على قدر منزلته) بأن يأتي بالالفاظ المتناهية في البلاغة والغرابة
 خشية عدم فهمنا للمراد منها (بل على قدر منزلتنا) بالالفاظ المتداولة بين الناس وإن
 زالت في الرتبة عن غير ما يسهل فهمها علينا ويتضمن المراد منها (والى هذا أشار صاحب
 البردة بقوله لم يمتنا) لم يمتنا (بما) أي بخطاب (تعبا العنقول) أي تضرع
 فهمه لغموضه فلا تهدي إلى الراد (به حرصا علينا) أن لا نضل (فلم نرتب ولم نهم أي
 لم نصير) تفسير لترتب (ولم نترك فيما ألقاه البنا) بل تحققناه لسهولة (وقال تعالى
 وما أرسلناك إلا رحمة) أي للرحمة (للعالمين) الناس والجن وغيرهم (ولا رحمة مع
 التكليف بما لا يفهم) بل هو عقاب (ومن حرصه عليه السلام على هذا أيقنا أنه كان كثيرا
 ما يضرب المثل بالحسوس ليحصل الفهم) كقوله لا نبيدي الله بك رجلا واحدا خير من
 أن يكون لك حجر النعم (وهذه سنة القرآن) عادته المستمرة أن الله لا يستحي أن يضرب مثلا لما
 (ومن تتبع الكتاب والسنة رأى من ذلك العجب العجيب) البالغ فيما يشجب منه لاشتماله
 على الأشياء البالغة في زيادة البيان والايضاح والرفق بالمؤمنين (ولما ساوى سبحانه وتعالى
 بين الناس) مؤمنهم وكافرهم (في حرص رسول الله عليه السلام على إسلامهم خص المؤمنين
 برأفته ورحمته لهم) المستفاد من التقديم كأنه قيل بالمؤمنين لا بغيرهم (وقال من أنفسكم
 ولم يقل من أرواحكم فليلحظ أن يكون مراده) على مغايرة النفس للروح (أنه منا
 بجسده المنفس) بالتشديد للمبالغة أي المكرم ولرعاية (لأروحه المقدسة) المطهروان
 كان أصل المنفس بالتخفيف (ويرحم الله القاتل إذا رمى) قصدت (مدح المصطفى
 شغفا) ولو عا (به) وشجبه (تبلد) من البلادة عدم الذكاء والظن أي انكسرت حدة
 (ذهني) وبرد عن الاوصاف اللاتقة بمقامه وفي نسخة تبدد أي تفرق (هبة لمقامه)
 لأنني أرى الاوصاف قاصرة عنه فيعالوني الخجل عند ارادة مدحه (فأقطع ليلى ساهر

(اللفظ) أي جنسه (مطرخاه) بكسر الراء ومقتضاها (هوى) بالقصر أي ميل (فيه أحلى
 من لذ منامه) إذا لم يهوى المحبوب ألد (إذا قال فيه الله جل جلاله ووقف رحيم)
 بهما من أسماء (في سياق كلامه) ومعنى إذا الظرفية المجرودة لا التوسط لأن القول
 تحقق من الله فلا يلحق به مستقبلا ويجوز أن إذا متون أي لأجل هذا (فن ذاباري)
 يأتي بما يشابه (الوحي) بتناثه على المعنى قرأ أو نظم (والوحي مجزؤه بمقتضيه) بالفاء
 متعلق بـ (نظمه) أي قلبه والمعنى أن الوحي مجزئ للكلام ثم كان أو قلما
 فلا يمكن مشابهته لاحد (تبيينه) إيظاظ وتبيين (وأما قول القاضي عياض بعد ذكره
 الآية) لقد جاءكم في الشفاء بما قلظه أعلم الله تعالى المؤمنين أو العرب أو أهل مكة
 أو جميع الناس على اختلاف المقربين من المواجهين هذا الخطاب أنه بعث فيهم رسولاً من
 أنفسهم يعرفونه ويتحققون مكانته ويعلمون صدقه وأما أنه ولا يهتمونه بالكذب وترك
 التعمية لهم لكونهم منهم وأنه لم يكن في العرب قبيلة إلا ولها على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولادة أو قرابة وكونهم من أنفسهم وأرضهم وأفضلهم على قراءة الفتح (ثم رخصه بعد)
 أي بعد الأعلام المذكور (بأوصاف جيدة) أي محمودات عند الله والناس أو حاملة على
 التبرؤ في النسبة (وأما عليه بحامد) جمع حمدة (كثيرة) والثناء بها لإظهار الوصف
 بصفات جيدة ولا يعاب من ذلك في مقام الخطاب مع أنه لما كانت أوصاف جمع قلنا عقبه بجميع
 الصفات كثيرة دفعا للإيهام والاول مطابق لظاهر الآية والثاني لما تضمنته مما لا يحصى (من
 حرمه) بيان لما قبله من الأوصاف وما بعده أي من فرض ثبوتها (على هدايتهم) أي
 دلالتهم والمراد طلب تأثيرها لا مجردها (ورشدهم) أي صلاحهم ظاهرا وباطنا
 ليغايروا الهداية كما يقتضيه ظاهر العطف فلا يفسر بضد الفتح لانه الهداية (واملاهمهم)
 مغايروا قبله فلذا عطف بالواو وجعل ذلك كله متعلقا بالحرم لانه لالة المسماة عليه وقوله
 أن تحرص على هدايتهم فالقرآن يفسر بعينه بعضا والحرم لا يتعلق بالذوات فان قيل لم قدم
 عياض هذه الصفحة وهي حرم علىكم مع تأخرها في الآية أجب بأن هذا لما كانت الآية
 منشأ الحرمه قد منتهى الآية على وفق الواقع لبيان حاله في ابتداء أمره فلما حكمه عياض
 بيانها مقدم المتصور بل ذات الذي هو الحمد أو لأن المقام مقام مدح وهو في الحرم
 أتم وأكمل وسياق الآية للامتنان وهو كونه يعز عليه حالهم فأشار إلى تفاوت المقامين
 ولا يرد أن المنه في الحرم أتم لأن مسلك الآية على الترتيب وما هنا بخلافه للفتن (وشدة
 ما يفتنهم) روي يسكون العيون وخفة التون من الاعنائ قال الله تعالى ولو شاء الله
 لا أغتكم وروي بفتح العين وتشديد التون وهما الغتان أعنت وعنت بمعنى المشقة والوقوع
 فيها ويحيى بمعنى الاتم والفساد والهلاك (ويضربهم) بفتح الياء وضم الصاد وروي
 بضم الياء وكسر الصاد مضارع أضر لانه يقال ضربه وأضر به ومعناها ما أوقعه
 في الضرر (في دنياهم وأخرهم) الدنيا يقال في مقابل آخره وأخرى كما عبر به (وعزته عليه)
 عطف تفسير على شدة كقوله إنما أشكو بثي وحزني وكان المناسب لعطف التفسير تأخير
 الأشهر الأظهر فيقول عزته وشدة لكنه عكس المبادر للمراد حتى يسلم السامع من عنت

قوله لانه يقال الخ كذا
 في النسخ ومقتضاه تعين الضبط
 الثاني في المصنف فيكون من
 أضر لانه الذي يتعدى بالباء
 دون ضر لكن في القاموس
 أن ضر يتعدى بنفسه وبالباء
 وعاءه فالضبطان هنا ظهران
 تأمل اه معجمه

الاتظار ولا حاجة لجعل الشدة غير العزة للتنافس على عليه ^{في} التفسير لا يتناقض التنافس
 وبقية كلامها عن وراثة ورجته بمؤمنهم (فهو وإن كان المتصل به محيياً في ظاهره
 تنقح لانه هو هم أن قوله وشدة ما يعتنهم معطوف على متعلق المصدر الذي هو المحرم من بيان
 للمصدر ومنعطف قوله على هدايتهم (فيكون محمواً به) نصير الحق من طرفه على شدة
 ما يعتنهم وهذا قصد (وبما يقوى هذا القول قوة إعطاء الكلام أن الضمير الأقول من هجره
 وعزته عليه عائداً على النبي صلى الله عليه وسلم والضمير الثاني عائداً على الله تعالى فلا يتق
 الشدة إلا أن تكون معطوفة على متعلق المصدر أي قوة على هدايتهم (ولا يمتنع ما في هذا)
 من القساة واللوعم بخلاف المراد (وقد تأوله بعض العلماء على حذف مضاف) بمرور
 معطوف على المحرم من الجور ورجن (أي وكراهة شدة ما يعتنهم ولهم ذلك) من الإضافات
 المحجمة للمراد حال في التسميم لا حاجة إلى تقدير لأن معنى شدته عليه أنه محب شاق عليه
 غير أنه أتم كبره تأباه نفسه فالعنى من حرصه على هدايتهم ومن كراهته لما يضرهم
 وصاحب المواهب لم يمتنع عليه العطف ولكن أوقعه التقدير فيما وقع فيه انتهى وكأنه لم ير
 بقية الكلام وهو قوله (والأولى) من تأويله على حذف مضاف (أو الصواب) على إبقائه
 على ظاهره (أن شاء الله تعالى) أن تكون الشدة معطوفة على نفس المصدر الذي هو
 المحرم (وكان هذا أولى من تقدير المضاف لما فيه من الاحتياج لتقدير الأصل عدمه
 ويكون قوله وعزته معطوفاً على وشدة والتعريف به راجع إلى الموصول وهو ما في قوله
 ما يعتنهم (أي للنبي) والهاء الثانية في عليه عائداً على النبي صلى الله عليه وسلم
 انتهى (والعنى ومضموناً في عليه بما مد من شدة الذي يعتنهم وعزته الذي يعتنهم
 على المحقق (وقال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين يجوز أن يكون) قوله
 (رحمة مفعولاً) أي لأجل الرحمة والعالمين متعلق به أي الأبرار رحمك العالمين
 يهدايتك إياهم لسهولة الدارين وفي الصحيح قيل يا رسول الله ادع على المشركين فقال
 أني لم أبعث لعلنا نقابست رحمة (ويجوز أن ينسب على الحال) من الكاف (مبالغة
 في أن جعله نفس الرحمة ولما على حذف مضاف أي ذارحة) وليس للعالمين متعلقاً
 بأرسلنا لأن ما قبله لا يعمل فيما بعده إلا في الاستثناء المفرغ فهو ما هم رت الأبرار
 والمعنى إلا لأرحم العالمين بالبناء للفاعل لا للمفعول كما زعم (أو بمعنى راحم) اسم فاعل
 (قاله السمين) الشيخ شهاب الدين أحمد بن يوسف بن عبد الله أم الحلي النحوي تزيل
 القاهرة مات سنة ست وخمسين وسبعمائة له إعراب القرآن وأيضاً تفسير كبير في عدة
 أجزاء (قال أبو بكر بن طاهر) بن حفوز بن أحمد بن حفوز الحافري الشافعي كاجرهم به
 البرهان الحلي في المقتنى والشمي وغيرهما (فيما سكا القاضى عياض) في الشفاء (زين
 الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم بزيادة الرحمة) استخارة مكينة يعطيها كالحلة والخلة
 البية والزينة ما يزين به لباساً وغيره وإضافته للرحمة يمانية أو من إضافة الأعم للأخص
 كلبس الماء وقيل للزينة هنا اللباس أي البسه الله رحمة رحمانية شاملة له وفيه إشارة إلى
 أنها منه من الله بها عليه غير الخلية البشرية (فكان كونه) أي وجوده انتهى فآخرة لا خبر

قوله والمعنى الخ اقطر ما وقع
 هذه العبارة هنا وتأمل اه
 صححه

قوله كلبس الماء الخ لا يظهرون
 كونه مثلاً لما قبله فاعل
 في العبارة سقطاً والأصل أو
 من إضافة المنسب به للمشببه
 كلبس الماء الخ تقدير اه صححه

وله من ربه قبيل (رحمة) خبر فكان والقائه فيه للتفسير والتفصيل (وجميع
 شمائله) جمع شمائل بالكسر قال الأزهري الشمائل خلقه الرجل أي خلقه وجهه شمائل
 ورجل كريم الشمائل أي في أخلاقه ومخاطبته انتهى فعلق (وصفاته رحمة) عام على خاص
 إذ لم يخصص الصفات بالظاهرة والشمائل بخلافها وقال شراح الشفاء صفاته تشمل غضبه
 وظاهر مرآة لانه لا يغضب لنفسه وانما يغضب لله وغضبه للأصلاح وهو رحمة في ذاته
 وأما مرآة الحسن فانه لم يمتدح بالتصديق به ألا ترى أن عبد الله بن سلام لما رآه آمن به وقال
 لما رأيته وجهه عرفت انه ليس بوجه كذاب (فن أصابه شيء من رحمة) أي اهتدى
 به دأبه لأن من لم يمتدح لم يقصبه الرحمة كما أن من شرب الماء ولم يروكا أنه لم يشرب (فهو
 التماسي) أي السالم (في الدارين) الدنيا والآخرة (من كل مكروه) يصيب من
 لم يمتدح في الدنيا كقتل وسبي وأخذ بزية وفي الآخرة العذاب المخلد وأما أسقام الدنيا
 والآلهة التي تصيب المؤمن فلا تدمكروها بعد العلم بما فيها من تكفير السيئات وتيسيل
 الحسنات (والواصل فيها إلى كل محبوب) أما في الآخرة ففيه من البيان وأما في الدنيا
 فان كان ذا غنى ونعمة فظاهر والا فإلّا من العاقل إذا صبر وقام بوظائف العبودية في دنيا
 مربعة الزوال ~~سكان~~ ما أصابه من المكروه لا يصله لأن الآخرة محبوبا عنده (اتمى)
 كلام ابن طاهر (وقال ابن عباس رحمة البر) أي المؤمن (والغابر) أحد الكافر
 (لأن كل شيء) عن سبق (إذا كذب) بشد الدال مبني للعجول (أهلك الله من
 كذبه) ومحمد صلى الله عليه وسلم آخر من كذبه إلى الموت أو إلى القيامة فتأخير عذاب
 الدنيا عنهم نحو الاستئصال والخسف والمسح والعذاب النازل من السماء رحمة فلا يرد عليه
 من قبل من الكفار في غزوات الصطفي (وأما من صدقه) أي أمر به (فله الرحمة في الدنيا
 والآخرة) وان عذب العاصي فإله إلى الجنة مع نعمة عذابه عن الكفار بما حصل بل
 لا مشابهة وعن ابن عباس أيضا عند الطبري وغيره هو رحمة للمؤمنين والكافرين إذ
 عوفوا بما أصاب غيرهم من الالم الكاذبة (وقال) أبو الليث (المرقندي) نصر بن محمد
 ابن أسد بن إبراهيم الفقيه الحنفي الإمام المشهور والتصانيف كالتفسير والتوازل وخروانة
 الفتاوى وتلقبه الغافلين والبستان توفي سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة منسوب إلى مرقند
 مدينة بفسطاط بمصر قال التلمساني المصحح في النسخ بفتح السين والراء وسكون
 الميم والمعروف بفتح الميم وسكون الراء وتبع قول الجحد أسكان الميم وفتح الراء الحن وفيه نظر
 وهو معرب شهر ~~صحن~~ وشهر اسم رجلى وكند بمعنى قرينة (رحمة للعالمين) يعني الجنة
 والانس) تفسير الآية بجنس العقلاء من الثقلين بقرينة جمع المذكر السالم وان كان جمع
 عالم وهو كل ما به ألم به السانع من العقلاء وغيرهم فالأمر أعم من جمعه نقص ثم جمع بجمله صحة
 أو لمقامه لأن فاعل بالفتح اسم آلة كالتخاتم والقالب وقيل غلب العقلاء أو جعل اسمها
 لذي العلم من الثقلين أو هما والملائكة والانس (وقيل لجميع الخلق) مقابل لما اختاره
 قال الشريفة الجرجاني يطلق على كل جنس لا فرد فيه والقدر المشترك بين الاجناس فيصح
 إطلاقه على كل جنس وعلى مجموعها وإذا عرفت بلام الاستغراق شمل كل فرد من جنس

كالا قاييل فنفسه بجميع الخلق فعلى الاصل ومن نفسه بالانس والجن فعلى بعض الوجوه أو خصه لانه صلى الله عليه وسلم مبعوث اليهما ومن نفسه بالمؤمن والكافر أراد أنه يشملهما لأن معناه ذلك انتهى وأخذ في بيان ما به تكون الرحمة على مختاره فقال (للمؤمنين) بدل من العالمين أو متعلق بمقدراً أي أرسله وعلى الاول وهو الظاهر هو بيان لمختاره وعلى الثاني يصلح لهما وفي نسخة للمؤمن بالافراد (رحمة بالهداية) الزائدة على هداية الايمان أولي قدر ايمانه (ورحة للمنافقين) وفي نسخة للمنافق بالافراد على ارادة الجنس (بالامان من القتل) مطلقاً بخلاف الكافر فانما يأمن بجزية أو أمان (ورحة للكافرين) وفي نسخة بالافراد (بتأخير العذاب) لما بعد الموت وأما عذاب الدنيا بالقطوع وغيره فلا يختص بطائفة أو المراد الاستئصال والمسح والخسف والزندق سواء أدخل في المنافق أو الكافر عذابه مؤخر أيضاً قال الظاهر اشتراكهما فيه وتبميز المنافق بأجراء أحكام الاسلام عليه ظاهراً أو يقال أراد في كل قسم ذكر رحمة مخصوصة من غير تخصيص (فذاته عليه السلام رحمة تم المؤمن والكافر كما قال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) لأن العذاب اذا نزل عم ولم تعذب أمة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وقال عليه الصلاة والسلام انما أنا رحمة مهداة) بضم الميم معطاة من الله بلا عوض (رواه الديلمي والبيهقي في الشعب) للايمان (من حديث أبي هريرة) ورواه الحاكم وصححه على شرطهما وأقره الذهبي وشرح رحمة في الاسماء الشريفة (وقال بعض العارفين الانبياء كلهم خلقوا من الرحمة ونبينا صلى الله عليه وسلم عين الرحمة) أعلاها وأجلها (واقداً حسن القائل

عظمة عمر الكون بهجة عيشه * سرور حياة الروح فائدة الدهر

هو النعمة العظمى هو الرحمة التي * تجلي بها الرحمن في السر والظهر

ومعنى البيتين ظاهر (فبانه) أي ظهوره أو تبيينه (عليه السلام ونحوه رحمة) أي كل واحد منهما (ودعاؤه واستغفاره) كل منهما (رحمة) سواء في حياته وبعد مماته كما قال صلى الله عليه وسلم حياتي خير لكم ومماتي خير لكم أما حياتي فأبين لكم السوء وأشرع لكم الشرائع وأماموتي فإن أعمالكم تعرض علي فمأرايت منها حسناً جدت الله ومأرايت منها سيئاً استغفرت الله لكم رواء البزار وغيره بسند جيد (فرزق ذلك من قبله) بأن آمن به وان عاصياً (وحرمة من رده) فلم يؤمن به نسأل الله الثبات على الايمان (فان قلت كيف كان رحمة وقد جاء بالسيف) قال تعالى يا هاد الكفار أي بالسيف (واستباحة الاموال) بالغنائم التي لم تحل لأحد قبله ومنها استرقاق الذراري والنساء (فالجواب من وجهين أحدهما أنه انما جاء بالسيف لمن استكبر وعاند ولم يفكر ولم يتدبر) فعذابه انما جاء من نفسه كعين جرت فانتفع بها قوم وكسل آخرون فهي رحمة لهما وهو صلى الله عليه وسلم لم يرد ضرراً الا حد وقد اجتهد في نفع كل أحد وايصال تلك الرحمة اليه ولكن من يضل الله فإله من هاد (ومن أوصاف الله تعالى الرحمن الرحيم ثم هو منتقم من العصاة) ولا تنافي بين الوصفين فكذلك لا تنافي بين بعثه بالسيف وكونه رحمة

(وقال تعالى ونزلنا من السماء ماء) مطرا (مباركا) كثيرا البركة والمنافع (ثم قد يكون سببا للفساد) باهلاك الزرع وغيره والقصد أنه لا مانع من وصف الشيء بالشيء وضده لا اختلاف من يقع عليه الامران (وثانيهما أن كل نبي من الانبياء قبل نبينا اذا كذبه قومه اهلك الله المكذبين بالخسف) كقارون (والمسخ) قردة كاصحاب ايلة بدعاء داود وخنازير كاصحاب المائدة بدعاء عيسى قال تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم الآية (والغرق) كقوم نوح وفرعون وقومه وبالريح العاصف فيها اصحاب كقوم لوط وبالصيحة كقوم عاد قال تعالى فكلدا أخذنا بنه فنهسهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا (وقد أنكر الله عذاب من كذب نبينا الى الموت أو الى يوم القيامة) فتأخير رحمة لانه لم يجمع عليهم عذابين كالام السابقة (لا يقال انه تعالى قال فأتاولهم يعذبهم الله) يقتلهم (بأيديكم ويخزهم) أي يذلهم بالاسر واقهر (وقال تعالى ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) لانا نقول تخصيص العام (وهو العالمين من رحمة للعالمين ببعض أفرادهم وهو المنافق والمشرک) لا يصدق فيه (لانه يكتفي في عموم صدقه على غير ما خصص به) (وفي الشفاء للقاضي عياض وحكي) بالبناء للمجهول كما قال البرهان (أنه صلى الله عليه وسلم قال بلجبريل هل أصابك من هذه الرحمة شيء) فيه إشارة الى انه مرحوم مقرب وانما السؤال عن رحمة ناته من رحمة المصطفى كما أقاده اسم الإشارة (قال نعم كنت أخشى العاقبة) أي سوءها والمراد بالعاقبة السيئة يجعل التعريف للعهد بقريشة الخشية فانها بمعنى الخوف وانما يكون في المكروه والعاقبة ما يعقب الشيء ويحصل منه خيرا كان أو شرا (فأمنت) بفتح الهمزة المقصورة وكسر الميم الخفيفة مبنى للفاعل من الامن ضد الخوف وضبطه بضم الهمزة مبنى للمفعول بخلاف المشهور ثم ان كان يشتد المسم قطاهروا ان كان تخفيفها فركبك جسد لانه ان كان من ضد الحياة فلا يتناسب المقام أو من الامن فكذلك لان مفعوله الثاني من المعاني لا الذوات فيحتاج لتقدير وحذف أي أمنت سوء عاقبتى ولاداعي له (لثناء الله تعالى على بقوله) انه لقول رسول كريم (ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين) عند الله في علمه أو في حكمه وقضائه لان ثناءه يقتضى رضاه وقبوله وهو لا يرضى ويقبل الامن كان مرحوما مقربا فلما علم ذلك من القرآن الذى هو رحمة نازلة بالمصطفى اطمان خاطر وأمن سوء العاقبة (انتهى) نقل عياض قال السيوطي ولم أجده محررا في شيء من كتب الحديث (وذكره السمرقندي في تفسيره بلفظ وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بلجبريل يقول الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فهل أصابك من هذه الرحمة شيء قال نعم كنت أخشى عاقبة الامر) أي خاتمته (فأمنت بك لثناء الله تعالى على بقوله ذى قوة عند ذى العرش مكين) ولا يعارض هذا ما روى ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قال وما لي لا أبكي فوالله ما جئت لي عين منذ خلق الله المار مخافة أن أعصيه فيقتلني فيها أنرجه أجد في الزهد عن أبي عمران الجوني بلاغا وأخرج أبو الشيخ عن

عبد العزيز بن أبي داود قال نظر الله إلى جبريل وميكائيل وهما يسيان فقال الله ما يسيانكما وقد علمتما إلى لا أجور قال يا رب اننا لنا من مكرنا قال هكذا قاله لانه لا يأمن مكرى الا كل خاسر لانه كلما زاد القرب زاد الخوف فاقرب لا يزال خائفا من عيابه اولانه من عظمة الله تعالى قد يذهل عن الامان (وهذا يقتضي أن محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من جبريل وهو الذي عليه الجمهور) بل حكى الرازي عليه الإجماع وكذا ابن السبكي والبلقيني والزركشي وقال انهم استثنوه من الخلاف في التفضيل بين النبي والملائكة (خلافا لمن زعم) وهو الرخصي في الكشف (أن جبريل أفضل) وقد قال بعض علماء المخاربة جهل الرخصي مذهبه فان المعتزلة يجمعون على أنه أفضل من جبريل ثم قيل ان طائفة منهم خرّوا الاجماع كالرمانى فتبعهم الكشف جهلا (واستدل بأن الله وصف جبريل بسبعة اوصاف من اوصاف الكمال في قوله انه لقول رسول كريم أي جامع لانواع الخيرة فيه شهادة له بعلو الرتبة وليس المراد كريم عند مرسله كما قيل به في ألقى إلى كتاب كريم وان أجيز هنا للاستغناء عنه بعند ذي العرش (ذي قوة) على تبليغ ما حمله من الوحي وعلى اقتلاع المدائن والجبال واهلاك صيحته كل من سمعها وهبوطه الى الارض ومعوده في طرفة عين الى غير ذلك (عند ذي العرش) صفة مستقلة عنده لانه عندها سبعة امتعلقة بما قبله ولا بما بعده والافه ستة وقد عدها الرازي ستة فعلة بما قبلها (مكن) أي متمكن المتزلة عند ربه رفيع المحل عنده (مطاع ثم) أي في السماء (أمين) على الوحي (ووصف محمد صلى الله عليه وسلم بقوله وما صاحبكم بمجنون) كما تبينه الكفرة (ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم مساويا لجبريل في صفات الفضل أو مقاربا له لكان وصف محمد امثلا لذلك) قال البيضاوي وهو استدلال ضعيف اذ المقصود منه تيق قولهم انما يعلمه بشر أقترى على الله كذبا أم به جنة لاتعدا فضلها والموازنة بينهما (وأجيب بأنما متفقون على أن لمحمد صلى الله عليه وسلم فضائل أخرى) القرآن طافح بها ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ان تطيعوه تهتدوا قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة الى غير ذلك (سوى ما ذكر في هذه الآية وعدم ذكر الله تعالى تلك الفضائل هنا لا يدل على عدمها بالاجماع) لانه لم يقصد المفاضلة بينهما (واذا ثبت أن لمحمد صلى الله عليه وسلم فضائل أخرى زائدة) على هذه السبع التي تشبث بها جاهل المعتزلة (فيكون أفضل من جبريل) وهو اجماع حتى من المعتزلة أيضا كما مر (وبالجمله فافراد أحد الشخصين بالوصف لا يدل البتة) بقطع الهزيمة

والله اعلم
بما لا يعلمون

قوله بقطع الهزيمة فيه أن همز
أل همز وصل ولا يقطع الا
في بالله الا أن يثبت سماعه
تأمل ام محمده

(على اتفاء تلك الاوصاف عن الثاني) بل هو موصوف بها ضرورة انه لا يصح نفيها عنه (واذا ثبت بالدليل القرآني انه صلى الله عليه وسلم رجة للعالمين والملائكة من جملة العالمين وجب أن يكون أفضل منهم) حتى جبريل (والله أعلم) ولهذا رخصوه حبذا رجاعة من أكار العلماء كالسبكي من قراءة الكشف (وقال تعالى ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم) قال ابن عطية أذهب الله بهذا الآية ما وقع في نفوس منافقين وغيرهم من تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجة دعيه زيد بن حارثة لانهم كانوا استعملوا أن

يتفرج زوبيعة ابنه فتنى القرآن تلك البتوة وأعلم أنه عليه السلام ما كان أباً أحسن من المعاصرين له حقيقة ولم يقصد بهذا الآية أنه لم يكن له ولد فيحتاج إلى الاحتجاج في أمر بنيه بأنهم كانوا ماتوا ولا في الحسن والحسين إلى أنهما إنيابته ومن احتج بذلك تأويل معنى البتوة على غير ما قصد بها (ولكن رسول الله) وقرئ بالرفع أي هو وقرأ عاصم وأبو عمرو ونافع بالنصب عطفاً على أبا ولكن بالتخفيف وقرأت فرقة لكن بالشديد ورسول اسمها وانلير محذوف (وخاتم النبيين) بكسر التاء قراءة بالجهور بمعنى أنه ختمهم أي جاء آخرهم وقرأ عاصم بفتح التاء أي أنهم ختموا به فهو كالخاتم والطابع لهم (وهذه الآية نص في أنه لا نبي بعده وإذا كان لا نبي بعده فلا رسول بطريق الأولى لأن مقام الرسالة أخص من مقام النبوة فإن كل رسول نبي ولا ينكس) فليس كل نبي رسولاً (كما قد منازلك في أسمائه الشريفة من المقصد الثاني وبذلك وردت الأحاديث عنه صلى الله عليه وسلم فروى الإمام أحمد) بن حنبل (من حديث أبي بن كعب) الانصاري الخزرجي سيد القراء من فضلاء الصحابة (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثلي) مبتدأ (في النبيين) متعلق به وفي حديث جابر ومثل الأنبياء بالعطف والخبر (كمثل رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها وترك فيها موضع لبنة) بفتح اللام وكسر الموحدة ونون ويجوز كسر اللام وسكون الموحدة قطعة طين تعجن وتعد للبناء من غير اسراق فان أحرقت فهي آجرة (لم يضعها بفعل الناس بما وقون بالبنان ويتعجبون) بفوقية بعد التحية (منه) أي من حسنه وحكماله (ويقولون) وددنا (لوتم موضع هذه اللبنة) فلوللتمنى فلا جواب لها أو جوابها محذوف لعلمه من المذكور أي لتم حسننها وكما لها (فأنا في النبيين موضع تلك اللبنة) وفي رواية أحمد عن أبي هريرة الأوضعت ههنا لبنة فيتم بنبيناك (ورواه الترمذي عن يندار) بضم الموحدة واسكان النون ودال مهمله فالفقراء بلا نقط لقب محمد بن بشار بن عثمان العبدى البصرى أبي بكر ثقة روى عنه الأئمة الستة وابن خزيمة وغيرهم مات سنة اثنتين وخمسين وماتت زولته خمس وعشرون سنة (عن أبي عامر) عبد الملك بن عمرو القيسي (العقدي) بفتح الماهلة والقاف ثقة مات سنة أربع أو خمس وماتت زولته بالجميع (وقال) الترمذي (حديث حسن صحيح) عن أبي بن كعب (وفي حديث أنس بن مالك مرفوعاً أن الرسالة والبتوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبي) قيل ومن لا نبي بعده يكون أشفق على أمته كوالديس له غير ولد (رواه الترمذي وغيره) كالإمام أحمد والحاكم بإسناد صحيح (وفي حديث جابر مرفوعاً) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (مثلي) مبتدأ (ومثل الأنبياء) عطف عليه (كمثل رجل) خبر (بنى داراً فأكملها وأحسنها) وفي رواية حماد عن أبي هريرة عند مسلم كمثل رجل أبقى بيتاً فأحسنها وأكملها (الاموضع لبنة) من زاوية من زواياها (فكان من دخلها فتطرق قال ما أحسنها إلا موضع هذه اللبنة) وفي رواية الشيخين فعل الناس يدخلونها ويتعجبون منها ويقولون لولا موضع هذه اللبنة وفي حديث أبي هريرة ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة وفي رواية حماد الأوضعت ههنا لبنة فيتم بنبيناك قال صلى الله عليه وسلم (فأنا موضع اللبنة ختم بي

(الانبياء) واسلم جئت فختمت الانبياء (عليهم السلام) وفي حديث أبي هريرة قال قال قاتنا
اللبنة وأنا خاتم النبيين (رواه أبو داود) سليمان بن داود بن الجارود (الطيالسي) بفتح
الطاء والتضائية نسبة الى الطيالسة المعروفة بالبصري الثقة الحافظ المصنف مات سنة
أربع وقل ثلاث وماتين روى له مسلم والاربعة (وكذا البخاري ومسلم بنحوه) عن جابر
وأخرجاه أيضا من حديث أبي هريرة وسياقه أتم وقدمه المصنف في الخصائص (وفي حديث
أبي سعيد الخدري) فختمت أنا فاختمت تلك اللبنة (رواه مسلم) فيه شيء لأن مسلما لم يسق لفظه
بل أحال به على حديث أبي هريرة الذي رواه من ثلاثة طرق فقال حدثنا ابن أبي شيبة
وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم مثلي ومثلي النبيين قد كرموه هذا لفظ مسلم وقد علمت ثبوتها
في حديث أبي هريرة وأورد أن المشبه به واحد والمشبه به جماعة فكيف صح التشبيه
وأجيب بأنه جعل الانبياء كرجل واحد لأنه لا يتم ما أراد من التشبيه الا باعتبار الكل
وكذا الدار لا تتم الا باجتماع البنيان وبأنه من باب التشبيه التمثيلي وهو أن يوجد وصف
من أوصاف المشبه ويشبه بمثله من أحوال المشبه به فكأنه شبه الانبياء وما بعدهم به من
ارشاد الناس بيت أسست قواعده ورفع بنيانه وبقي منه موضع يتم به صلاح ذلك البيت
وزعم ابن العربي أن اللبنة المشار إليها كانت في أس الدار المذكورة وأنها لو لا وضعها
لانتقضت تلك الدار قال وبهذا يتم المراد من التشبيه المذكور قال الحافظ وهذا ان كان
منقولاً فحسن والا فليس بلازم نعم ظاهر السياق أن اللبنة في مكان يظهر عدم السكال
في الدار بقدرها وفي رواية مسلم الاموضع لبنة من زاوية من زواياها فظهر أن المراد أنها
مكحلة بحسنة والا لاستلزم أن يكون الامر بدونها ناقصا وليس كذلك فان شريعة كل نبي
بالنسبة اليه كاملة فالمراد هنا النظر الى الاكمل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ماضى
من الشرائع الكاملة وفي الحديث ضرب الامثال للتقريب للافهام (وفي حديث أبي هريرة
عند مسلم) عن النبي صلى الله عليه وسلم فضلت على الانبياء بست أعطيت جوامع الكلم
ونصرت بالرعب وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا (وأرسلت الى الخلق كافة) رسالة
عامة محيط بها اسم لانها اذا دعيتهم فقد كفتم أن يخرج منها أحد منهم (وختم لي النبيون)
أي أغلق باب الوحي والرسالة وسد لكامل الدين وتصحح الحجة فلا نبي بعده ومتر الحديث
في الخصائص (فمن تشریف الله تعالى له ختم الانبياء والمرسلين به واكمال الدين الحنيفي)
الماتل عن الباطل للحق (له وقد أخبر الله تعالى في كتابه ورسوله في السنة المتواترة عنه
انه لا نبي بعده ليعلموا) أي المخبرون (أن كل من ادعى هذا المقام بعده فهو كذاب)
كثير الكذب (أفالك) كذاب مبالغ فيه (دجال) كذاب قال ثعلب الدجال
هو المموء يقال سيف مدجل اذا طلى بذهب وقال ابن دريد كل شيء غطيته فقد دجلته
واشتقاق الدجال من هذا لأنه يغطي الارض بالجمع الكثير (ضال) لم يهتد قال لفظا
الاربعة متقاربة وقد علم صلى الله عليه وسلم بذلك واخبر به في الصحيحين صر قوعا لا تقوم
الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريسا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله

(ولو تحذلق) بفوقية فهمه له فحجة أظهر الحذق وأدعى أكثر مما عنده ومثله حذلق بلاتاء
(وتشعب) بالذال المعجمة بعد الموحدة أتى بما يرى الإنسان منه ما لا حقيقة له كالسحر
ويقال له أيضا شع وذا بالواو بدل الموحدة (وأتى بأنواع السحر) قال ابن فارس وهو
اخراج الباطل في صورة الحق ويقال هو الخديعة وسحره بكلامه أسقاه برقه وحسن
ترتيبه وقال الامام تفسر الدين هو في عرف الشرع كل أمر يخفى سببه ويخيل على غير
حقيقته ويجري مجرى التورية والخداع قال تعالى يخيل اليه من سحرهم انها نسي وإذا
أطاق ذم قاعله (والطلاسم والنيرفخيات) بكسر النون واسكان التحتية
وفتح الراء فنون ساكنة تخيم فحشية فألف ففوقية قال المجدد النيرنج بالكسر أخذ
كالسحر وليس به (فكلها محال) باطل (وضلالة) زوال عن الحق (عند اولى الالباب)
المعقول (ولا يقدح في هذا نزول عيسى ابن مريم عليه السلام بعده لانه اذا نزل من
السماء كان على دين نبينا محمد) صلى الله عليه وسلم (ومنها بجه) طريقه في شرعه فهو
واحد من أمته (مع) أنه لا يرد هذا أصلا (أن المراد أنه آخر من نبي) وأرسل فلا يضر
وجود واحد بعده أو أكثر ممن نبي أو أرسل قبله (قال ابن حبان من ذهب إلى أن النبوة
مكتسبة لا تنقطع أو إلى أن الولي أفضل من النبي فهو زنديق يجب قتله) لتكذيب القرآن
وخاتم النبيين (والله أعلم)

هكذا ياعز بالاصل

* النوع الرابع في التنويه به) أي التعظيم ورفع شأنه (صلى الله عليه وسلم) بذكره
(في الكتب السالفة كالطوراة والانجيل بأنه صاحب الرسالة والتجيب) متعلق بقوله
في التنويه أي رفع ذكره بأنه صاحب وهذا أظهر من كونه بدلا منه (قال الله تعالى الذين
يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدهم مكتوب بأسمائهم في التوراة والانجيل) باسمه
وصفته بحيث لا يشكون أنه هو ولذا عدل عن يمينه واسمه أو وصفه مكتوب باقتضائ ذلك
اخباره تعالى بذكره في الكتابين قبل وجوده تعظيما وحنا على اتباعه اذا وجد روى أبو
نعيم في الحلية عن وهب بن منبه قال كان في بني اسرائيل رجل عصى الله مائتي سنة ثم مات
فأخذه فألقوه على منبلة فأوحى الله إلى موسى أن اخرج فصل عليه قال يا رب بنو
اسرائيل يشهدون أنه عصفك مائتي سنة فأوحى الله اليه هكذا كان الا انه كان كلما نشر
التوراة ونظر إلى اسم محمد صلى الله عليه وسلم قبله ووضع على عينيه وصلى عليه فشكرت له
ذلك وغفرت له وزوجته سبعين حورا (وهذا يدل على انه لو لم يكن مكتوبا بالكان ذكر هذا
الكلام من أعظم المنقرات) لهم عن اتباعه (والعاقل لا يسعى فيما يوجب نقصان حاله)
بل في الزيادة (و) لا فيما ينقر الناس عن قبول مقالة) فكيف بأرجح الخلق عقلا (فلما قال
لهم عليه السلام هذا) المذكور من كتابة اسمه ووصفه بالنبي الأمي (دل على أن ذلك
البعث) أي الوصف الذي وصف لهم به نفسه (كان مذكورا في التوراة والانجيل وذلك
من أعظم الدلائل على صحة نبوته لكن أهل الكتاب كما قال الله تعالى يكتمون الحق) نعمت محمد
صلى الله عليه وسلم (وهم يعلمون) أنه الحق (ويحذرون) يتلون (الكلام) الذي في التوراة
من نعمت محمد وغيره (عن مواضعه) التي وضعه الله عليها (والافهم فأنهم الله قد عرفوا

قوله وهذا أظهر من كونه
بدلا منه ظاهره انه بدل من قوله
في التنويه ولا يخفى ما فيه بل هو
بدل من قوله به ثم ان احتمال
البديلية هو الاظهر عكس ما قال
لانه يلزم على ما استظهره تعلق
سرى بجز متحدى اللفظ والمعنى
بعامل واحد تأمل اه معصيه

قوله من أعظم المنقرات والعاقل
الخ هنا سقط وجد في نسخة من
المتن ونصها (من أعظم المنقرات
يهود والنصارى عن قبول قوله
ذن الاصرار على الكذب
بالبهتان من أعظم المنقرات
العاقل الخ) اه

محمد صلى الله عليه وسلم كما عرفوا أبناءهم) كما قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه
 كما يعرفون أبناءهم قال عبد الله بن سلام رضى الله عنه لقد عرفت على الله عليه وسلم حين
 رأيته كما أعرف ابني ومعرفتي لمحمد أشد (ووجدوه عندهم مكتوباً في التوراة والإنجيل
 لكن حروفهما وبداوهم) عطف تفسير (ليطفئوا نور الله بأفواههم) بأقوالهم
 (وبأي الله إلا أن يتم نوره) يظهره (ولو كره الكافرون) ذلك (فدلائل نبوة نبينا
 في كتابهم ما بعد تحريفهم ما طافه) أي ظاهرة ماثلة لكتابيهما من طغى الأمانات
 (وأعلام شرائعه ورسالاته فيهما لا تحصى) فالباقي بعد التعريف كاف في بيان صدقه
 وأظهار رسالته عليه السلام (وكيف يغنى عنهم انكارهم وهذا اسم النبي بالسريانية)
 كما جزم به عياض وغيره (مشفع) بضم الميم وشين معجمة وفاء شديدة مفتوحة تنخم حاء
 مهملة مرفوعة في النسخ الصحيحة وفي كثيرها مشفعا بالنصب على الحال أي جاء حال كونه
 مشفعا أو بتقدير يرى مشفعا لكن قال الدبلي مشفع ممنوع الصرف للعلمية والعجمة وبالفاء
 جزم ابن دحية وقال أنه بوزن محمد ومعناه وروى كما قال المصنف بالقاف وبه جزم الشافعي
 والدبلي وقال القاف مفتوحة أو مكسورة واقتصر المجد على الفتح فقال مشفع كعظم
 قال الحافظ البرهان لا أعرف صحته ولا معناه أي سواء كان بالفاء أو بالقاف وقال الدبلي
 لا أعرف له معنى ولعل مرادهما لا يعرفان هل معناه شافع أو صاحب الخوض أو اللواء
 أو نحو ذلك فلا ينافي قول عياض وابن دحية وغيرهما وتبعهم المصنف بقوله (مشفع
 محمد بغير شك) أي معناه محمد وهو ثابت في كتبهم بهذا الوصف (واعتباره) أي دليله
 (أنهم يقولون شفعا لاها إذا أرادوا أن يقولوا الحمد لله وإذا كان الحمد) أي معناه
 في لغتهم (شفعا مشفع محمد) وقد يقال لا يلزم من التعبير عن الحمد الله بشفعا لاها أن مشفع
 اسم لمحمد بل هو أن يراد به اسم آخر كحمود أو محمد وح ونحوه إلا أن يقال وجبه الملازمة
 أنه إذا ثبت أن الحمد معناه الشفع كان مصدرا واسم المفعول المأخوذ من الحمد مصدرا هو
 محمد فيكون مشفع بمعنى محمد (ولأن الصفات التي أقرها بها) أي بورودها في كتبهم
 (هي وفاق) أي مطابقة (لأحواله وزمانه ومخرجه ومبعثه وشريعته صلى الله عليه
 وسلم) فإن أنكروا أنه هو (فليدلوا على من هذه الصفات له) قائمة به فالعطف على
 مقدر وحيث عجزوا ثبت المطلوب أن من قامت به هذه الصفات هو النبي صلى الله عليه
 وسلم ولزمهم الجحمة (ومن خرجت له الامم) أي جاءت له طائفة مدعنة (من بين يديه)
 وقوله (وانقادت له واستجابت) أجابت (لدعوته) بيان للمراد به (ومن صاحب الجبل
 الذي هلك بابل) بلدي سواد العراق بنسبه إليه السحروا الخمر (وأصنامها بهاذ)
 وفي نسخة على أنا (لو لم نأت بهذه الأنبياء) الأخبار (والقصاص من كتبهم) وجواب لو
 قوله (لم يكن فيما أودع الله عز وجل القرآن دليل على ذلك) وفي نسخ ألم يكن به مزلة الاستفهام
 الانكاري وعليها الجواب لو محذوف أي لا يضرنا ذلك أو كافي غنية عنه لكن حذف
 الهمزة أولى لأن ذكرها لا يحصل المقصود من الزامهم الجحمة وقد يقال بل يحصل بضميمة
 قوله (وفي تركهم محمد ذلك وانكاره) بالنصب (وهو يقرعهم) يترجمهم ويوبخهم (به)

قوله فالعطف على مقدر لعل
 الأنسب بسياقه أن يقول
 قاله واقعة في جواب شرط
 مقدر تأمل اه معجمه

دليل على اعترافهم له فانه يقول الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا
عندهم في التوراة والانجيل باسمه وصفته (ويقول حكاية عن المسيح) واذا قال عيسى ابن
مريم يا بني اسرائيل (اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة وبشرا)
في حال تصديقي لما تقدمني من التوراة وبشرا كيري (برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد)
والعامل في الحالين ما في الرسول من معنى الارسال لا الجار لانه لغوا وهو صلة للرسول
فلا يعمل قاله اليساوي (ويقول يا اهل الكتاب لم تلبسون) تخطون (الحق
بالباطل) بالتحريف والتزوير (وتكتمون الحق) أي نعت النبي صلى الله عليه وسلم
(وانتم تعلمون) انه حق (ويقول الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي محمد عليه
السلام (كما يعرفون أبناءهم) بنعته في كتبهم قال ابن سلام بل معرفتي لمحمد أشد
(وكانوا يقولون لمخالفيهم عند القتال هذا نبي قد اظلم) أي قرب (مواده وبذكرون من
صفته ما يجدون في كتابهم) أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ان يهود كانوا يستفتون
على الاوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل قبيل مبعثه فلما بعثه الله من العرب
كفروا به ويحدوا ما كانوا يقولون فيه فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء وداود بن
سليمة بامعشر يهودا تقروا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتون علينا بمحمد ونحن أهل شرك
وتخبرونا بأنه مبعوث ونصفوته بصفته فقال سلام بن مشكم أحدي النضير ما جاء فاني
نعرفه وما هو الذي كاذبكم فأنزل الله ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم
وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به حسدا
وخوفا على الرياسة) وجواب لما الاولى دل عليه جواب الثانية (ويحتمل انهم كانوا
يظنون انه من بني اسرائيل فلما بعثه الله من العرب من نسل اسمعيل عظم) شق (ذلك عليهم
وأظهروا التكذيب) بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده (فلعنة الله على
الكافرين) أي عليهم وأني بالظاهر للدلالة على انهم لعنوا الكفرهم فاللام للهدوء ويجوز
انها للجنس ويدخلون فيه دخولا أوليا لان الكلام فيهم (وقد كان صلى الله عليه وسلم
يدعوهم الى اتباعه ونصديقه فكيف يجوز أن يحتج بباطل من الحجج ثم يحصل ذلك على
ما عندهم وما في أيديهم ويقول من علامة نبوتي وصديقي انكم تجدوني عندكم مكتوبا)
باسمي وصفتي (وهم لا يجدونه كما ذكر) في كتبهم (أوليس ذلك مما يريدهم عنه بعدا) استفهام
انكارى (وقد كان غنيا) عن (أن يدعوهم باتباعهم) عن اتباعه (و) عن (أن يستميلهم
بما يوحشهم) وقد أسلم من أسلم من علمائهم كعبد الله بن سلام
بالتخفيف الاسرائيلي أبي يوسف حليف بني الخزرج قبل كان اسمه الحصين فسماه النبي
صلى الله عليه وسلم عبد الله له أحاديث وفضل مات بالمدينة سنة ثلث وأربعين (وتميم) بن
أوس بن خارجة (الداري) أبي رقية بقات مصغر صحابي مشهور سكن بيت المقدس بعد
عثمان مات سنة أربعين (وكعب) بن ماعة الجبلي المعروف بكعب الاحبار كان يهوديا من
أخبارهم من أهل اليمن وأدرك الزمان النبوي قيل وأسلم فيه وقيل في خلافة أبي بكر وقيل
عمرو هو الرابع وسكن الشام ومات في خلافة عثمان وقد زاد على المائة وفي نسخة وكم أسلم

هكذا يباين بالاصل

ومعناها الكثير لكن الثلاثة الذين ذكرهم قليل فالمراد أن المسلمين من علمائهم كثير لكن ليسوا من أضراب ابن سلام فلم يذكرهم واقتصر على عظمائهم (وقد وقفوا منه على مثل هذه الدعوى) واعترفوا بقبول ما في كتبهم (وقد روى ابن عساكر في تاريخ دمشق) والطبراني وأبو نعيم في الدلائل كلها (من طريق محمد بن حمزة بن يوسف بن عبد الله بن سلام) صدوق من السادسة ومنهم من زاد بين حمزة ويوسف محمد روى له ابن ماجه (عن أبيه) حمزة بن يوسف ويقال إن يوسف جده واسم أبيه محمد مقبول من السابعة روى له ابن ماجه كما في التقریب (عن جده) يوسف بن عبد الله بن سلام الأسرا تيلي المدني أبي يعقوب حماني صغير وقد ذكره العجلي في ثقات التابعين وقوله (عبد الله بن سلام أنه) يقتضي أن المراد جده الأعلى فيكون منقطعاً لأنه لم يذكره وفي رواية الطبراني وأبي نعيم عن أبيه أن عبد الله بن سلام وهو منقطع أيضاً (لما سمع يخرج النبي صلى الله عليه وسلم بمكة خرج خلقه) ولا أبي نعيم والطبراني أنه قال لا حباريه وداني أردت أن أحدث بمسجد أينا إبراهيم عهداً فأنطلق إلى رسول الله وهو بمكة فوافاه يعني والناس حوله فقام مع النبي (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم) لما نظر إليه (أنت) عبد الله (بن سلام عالم أهل يثرب) فهو من معجزاته حيث أخبر بذلك جبرئيل عليه السلام (قال نعم قال صلى الله عليه وسلم) ادن فدنا منه كما في الطبراني وأبي نعيم فقال (ناشدتك بالله الذي أنزل التوراة على موسى هل تجد صدقي في كتاب الله) التوراة وفي رواية أنشدني الله أما تجدوني في التوراة رسول الله (قال اتسب بربك يا محمد) وفي رواية أنعت لنا ربك (فارتج) بالبناء للمفعول مخففاً أي لم ينطق (النبي صلى الله عليه وسلم) بجواب ويقال ارتج به سمرة وصل وتشقى الجليم وبعضهم ينهاها ويرى قبيل ارتج وزان اقتتل بالبناء للمفعول أيضاً كما في المصباح وفي رواية قار تعد صلى الله عليه وسلم حتى خر مغشياً عليه (فقال له جبريل قل هو الله أحد) خبرتان (الله الصمد) المقصود في الخواصج على الدوام أو الذي لا جوف له كما للطبراني عن بريدة قال كثير من المفسرين قال ابن عطية كأنه يعني الصمت وقال الشعبي هو الذي لا يأكل ولا يشرب وفي هذا التفسير كله نظر لأن الجسم في غاية البعد عن صفات الله تعالى فالذي تعطينا هذه العبارات قال والصمد في كلام العرب السيد الذي يصمد إليه في الأمور ويستقل بها وأنشدوا ألا بكر الناعي بخير بني أسد • بعمر بن سعد وبالسيد الصمد وبهذا تفسر هذه الآية لأن الله موجود الموجدات واليه يصمد وبه قوامها ولا غنى بنفسه إلا هو تبارك وتعالى انتهى (لم يلد) لأنه لم يجانس ولم يفتر إلى ما يعينه أو يخلق عنه لا امتناع الحاجة والقضاء عليه (ولم يولد) لأنه لا يفتر إلى شيء ولا يسبقه عدم (ولم يكن له كفواً أحد) مكافئاً ومماثلاً له متعلق بكفواً قدم عليه لأنه محط القصد بالنبي وأخر أحد وهو اسم يكن عن خبره رعاية للقاصلة (فقال له ابن سلام أشهد أنك رسول الله وأن الله مظهر لك ومظهر دينك على الأديان) كلها باطل باطلها وفسخ حقها وفي رواية الطبراني وأبي نعيم فقال ابن سلام أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله ثم انصرف إلى المدينة وكنتم أسلامه وقضية هذا أنه أسلم بمكة قبل الهجرة لكن هذا حديث

ضعيف متكلم فيه معارض بما في البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر آتاه ابن سلام وقال اني سأناك عن ثلاث لا يعلمن الا نبي فسأله وأجاب النبي صلى الله عليه وسلم عن مسأله فقال أشهد أنك رسول الله الحديث وفيه قد علمت اليهود اني سيدهم وابن سيدهم وأعلمهم وابن أعلمهم فسلمهم عن قبل أن يعلموا يا سلامي وأنه سألهم عنه فاعترفوا بما قال فلما قال لهم اني أسلمت كذبوه وقالوا فيه ما ليس فيه ومن ثم لم يعرج الحافظ على رواية ابن صبا كرومن معه هذه بل جزم في الضح والاصابة بأنه أسلم أول ما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وغلط من قال أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين وقد أخرج أحمد وأصحاب السنن عن عبد الله بن سلام قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس لقدومه فكنت فيمن انجفل فلما تبينت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب فسمعتهم يقولوا أفشوا السلام وأطعموا الطعام الحديث ومحال على من أسلم قبل ذلك أن يشك بعد ذلك وأنه يسأله امتحاناً ليعلم أهوني أم لا وقد اختلف في أن سورة الاخلاص مكية أو مدنية وأخرج الترمذي والحاكم وابن خزيمة عن أبي كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انسب لنا ربك فانزل الله قل هو الله أحد الى آخرها وأخرج الطبراني وابن جرير عن حديث جابر فاستدل به على انها مكية وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ان اليهود جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم منهم كعب بن الاشرف وحي بن أخطب فقالوا يا محمد صف لنا ربك الذي بعثك فانزل الله قل هو الله أحد وروى ابن جرير عن قتادة وابن المنذر عن سعيد بن جبير مثله فاستدل بهذا على انها مدنية ولا ابن جرير عن أبي العالبة قال قال قادة الاحراب انسب لنا ربك فأتاه جبريل بهذه السورة قال في الباب وهذا بين المراد بالمشركين في حديث أبي فتكون السورة مدنية كما دل عليه حديث ابن عباس ويتقن التعارض بين الحديثين لكن روى أبو الشيخ في العظمة عن أنس أمت يهود خبير الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم خلق الله الملائكة من نور الحجاب وآدم من حامسنون وابليس من لهب النار والسماء من دخان والارض من زبد الماء فأخبرنا عن ربك فلم يصحهم فأتاه جبريل بهذه السورة قل هو الله أحد انتهى فعمد في الحديث ثابتة عن ابن سلام علقها البخاري تلوح حديث ابن عمرو الا في وأخرجها الدارمي ويعقوب بن سفيان والطبراني وهي قوله (واني لا جد صفتك في كتاب الله) يعني التوراة ففي رواية الجماعة عنه انه لو صوف في التوراة يعض صفته في القرآن (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهداً) على أمتك بما يفعلون لهم وعليهم مقبولاً عند الله (ومبشراً) لمن أجابك بالثواب (ونذيراً) محذوفاً لمن عصاه بالعذاب (أنت عبيدي ورسولي سميتك المتوكل) أي على الله لقناعته باليسير من الرزق واعتماده على الله في السر والجهر والصبر على انتظار الفرج والاخذ بما سمع من الاخلاق واليقين بتمام وعد الله فتوكل على الله فسماء الله المتوكل (ليس بلفظ) سبي الخلق جاف وفيه التفات من الخطاب الى الغيبة اذ لو جرى على نسق الاول افعال لست بلفظ (ولا غليظ) قاسي القلب (ولا سخاب) بسين مهملة وخاء موحدة ثقيله لغة أثبتها القراء وغيره وبالصاد أشهر من السين بل ضعفها الخليل أي

لا يرفع صوته على الناس لسوء خلقه ولا يكثر الصياح عليهم (في الاسواق) بل يلين جانبه ويرفق بهم وفيه ذم أهل السوق الذين يكونون بالصفة المذمومة من حبس ولطم وزيادة مدحة لما يبيعونه وذم لما يشترونه والايان الحاشية وإذا كانت شر البقاع لما يغلب على أهلها من هذه الأحوال المذمومة وقيد بالاسواق والمراد تقيمه عنه مطلقا لأنه إذا اتنى في المحل المعتاد فيه اتنى في غيره بالطريق الأولى وهو أبلغ وأفصح من الاطلاق لأنه اتنى بدليل محقق له لا ترى الضيب بها يتعبر فهو من تني المقيد دون قيده (ولا يجزى بالسيئة مثلها) أي السيئة (ولكن يعمد ويصفح) يعرض ما لم تنتهك حرمة الله (ولن يقبضه) عيسى (الله حق يقم به المسألة العوياء) ملة ابراهيم فانها اعوجت في القسرة فزيدت ونقصت وغيرت عن استقامتها وأميلت بعد قوامها وما زالت كذلك حتى أقامها على الله عليه وسلم بتني الشرك واثبات التوحيد كما قال (حتى يقولوا لا اله الا الله) أي ومحمد رسول الله فالمراد كلمة التوحيد ~~هكذا~~ كذا فسر شرآح الحديث فاطبة المسألة العوياء بملأ ابراهيم وكذا ابن الاثير في النهاية فائلا ان العرب كانوا يزعمون أنهم على ملته وأبعد من قال انها الملة التي رآها خارجة عن الحق فأزال اعوجاجها وان لم تنسب الى ابراهيم كلمة اليهود والنصارى فانهم حرقوا وبدلوا ولم يتركوا ما نسخ من شرعهم فجاهد هم حتى اهتدى من اهتدى وقتل من قتل (ويشخ به) بالنبي وفي رواية البخاري بها أي بكلمة التوحيد (أعيناعيا) بضم العين وسكون الميم صفة لا عين أي عن الحق (وآذاناعيا) عن استماع الحق (وقلوباغلفا) بضم الميم وسكون اللام صفة قلوبا جميع أغلف أي مغلف ومغشى (وقوله ليس بفظ ولا غليظ موافق لقوله تعالى فبما) زائدة أي فب (رحمة من الله لنت لهم) أي سهلت اخلاقك حيث خالفوك (ولو كنت فظا غليظ القلب) جافيا فأغلفت لهم (لا تفضوا) تفرقوا (من حولك ولا يعارض) هذا (قوله) تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين (واغلق عليهم لان التني محمول على طبعه الكريم الذي جبل عليه والامر محمول على المعالجة) لنفسه على خلاف ما طبع عليه (أو التني بالنسبة الى المؤمنين والامر بالنسبة الى الكفار والمنافقين كما هو مصرح به في نفس الآية) ذكر الجوابين الحافظ والثاني كما قال شيخنا أظهر لموافقة الآية وان ~~صكان~~ كان الاول من حيث عموم شاملا لعصاة المؤمنين اذا فعلوا منكرا ولا سيما اذا ظهر منهم التصميم عليه (وقلوباغلفا أي مغشاة بمغطاة واحداها أغلف ومنه غلاف السيف وغيره) والمعنى ان قلوبهم كانت محجوبة عن الهداية فأزال صلى الله عليه وسلم حجابها وكشف غطاها (وأخرج البيهقي وأبو نعيم عن أم الدرداء أو امرأة أبي الدرداء) شك من الراوي في اللفظ الذي قاله شيخه وان اتحد المعنى ولابي الدرداء زوجتان تكني كل منهما بذلك احدهما الكبير واسمها خيرة بنت أبي حدرد صحابية من فضلاء النساء وعقلائهن وذوات الرأي منهن مع العبادة والتسك ماتت قبل زوجها بالشام في خلافة عثمان والثانية الصغرى اسمها هجيمة أو هجيمة ثقة فقيهة ماتت سنة احدى وعثمانين وهي التي روى لها أصحاب الكتب الستة لاصحبة لها ولا رؤية وذكر في الاصابة للكبرى حديثين سمعتهما من النبي صلى الله عليه وسلم وكل منهما

بعض قل انها التي (قالت قلت لكعب) بن مانع الحميري المعروف بكعب الاحبار (كيف
تجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال كما تجده موصوفا فيها محمد رسول
الله) كما في القرآن (اسمه المتوكل) الذي بكل أمره الى الله فاذا أمره بشئ نهض بلا
جزع وفي التنزيل وتوكل على الله وتوكل على الحق الذي لا يموت (ليس بفظ ولا غليظ
ولا مضارب في الاسواق) التي هي محل السخب وارتقاع الاصوات فقي غيرهما أولى
(وأعلى المناهج ليبر الله به أعيننا عورا) وهو الفاقد بصراحدى عينيه ولا يكون
الفتح والابصار مجازا عن الهداية عبرتارة بسميا وأخرى يعورا بجمع أعور صفة أعينا
(ويسمع به إذا صمما) عن سماع الحق (ويقيم به السنة معوجة) بجمع لسان (حق
يشهد وأن لا اله الا الله وحده لا شريك له) أي ومحمد رسول الله نفسه اكفاء نحو
سرايل تقيمكم المر أي والبرد (يعين المظلوم) على الظالم (ويمنعه من أن يستضعف)
بأن ينصره بحيث يصير فيه قوة تجعله على أن يدفع عن نفسه (وفي البخاري) في البيوع ثم
في تفسير الفتح (عن عطاء بن يسار) الهلالي أبي محمد المدني مولى ميمونة ثقة فاضل صاحب
مواظفة وعبادة مات سنة أربع وتسعين وقيل بعدها روى له السنة (قال نصبت عبدا لله
ابن عمرو بن العاصي) العاصي ابن العاصي رضي الله عنهما (فقلت أخبرني عن صفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في التوراة دليل الجواب فان السؤال بما دق في الجواب
صراحة أو ضمنا وهو من القواعد الأصولية (قال) عبدا لله (أجل) بفتح الهمزة
وابليم وباللام حرف جواب فكيف يكون تصديقا للخبر واعلاما للمستخير ووعدا
للمطالب فيقع بعد نحو قام زيد ونحو أقام زيد واضرب زيد فيكون بعد الخبر وبعد الاستفهام
والطلب وقبل يختص بالخبر وهو قول الزمخشري وابن مالك وقيد المألوف الخبر بالثبوت
والطلب بغير النهي وفي القاموس أجل كنتم الا انه أحسن منه في التصديق ونعم أحسن
منه في الاستفهام وهذا قاله الاخفش كما في المغني وغيره قال الطبري أجل في الحديث
جوابا للامر على تأويل قرأت التوراة هل وجدت صفة رسول الله فيها فأخبرني قال أجل
(والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن) أكد بمؤكدات الحلق بالله
والجمله الاسمية ودخول ان عليها ودخول لام التأ كيد على الخبر واقام سألة عما في التوراة
لانه كان يحفظها وقد روى البراز من حديث ابن لهيعة عن وهب ان عبدا لله بن عمرو بن
العاصي رأى في المنام في إحدى يديه عسلا وفي الأخرى سمنا وهو يلعقه سمنا فلما أصبح ذكر
ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له تقرأ الكتابين التوراة والقرآن فكان يقرؤهما
فانتهى عن قراءتهما ليس على اطلاعه لوقوعه في الزمن النبوي لكثير من العصابة بلا انكار
فهو مقيد بمن لم يبر المنسوخ والمحرّف منها ويضيع وقته في الاستغفال بها أو ما غيره فلا يمنع بل
قد يطلب لالزامهم فيما أنكروه منها وقد أخرج الدارمي ويعقوب بن سفيان في تاريخه
والطبراني عن عطاء بن يسار عن ابن سلام مثله وعلقه البخاري قال الحافظ ولا مانع أن
يكون عطاء حمله عن كل منهما فقد أخرجه ابن سعد عن زيد بن أسلم قال بلغنا أن عبدا لله
ابن سلام كان يقول انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن (يا أيها النبي) بدل من

قوله من الفاعل الخ لعل الاولى
حذقه والاقتصار على الاول
لعدم المطابقة حيث يثنى بين الحال
وصاحبها كما لا يخفى اهـ معجمه

بعض أويانته (انا أرسلناك شاهدا) لامتك المؤمنين بتصديقهم وعلى الكافرين
بتكذيبهم واتصاب شاهد على الحال المقترن من الكاف أو من الفاعل أي مقترنا
أو مقدرين شهادة على من بعث اليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم أي مقبول عند الله
لهم وعليهم أو شاهد المرسل قبله بالبلاغ (ومبشرا) للمؤمنين (ونذيرا) للكافرين أو
مبشرا للمطيعين بالجنة ونذيرا للعصاة بالنار (وحرزا) بكسر المهملة واسكان الراء ثم زاي
أي حصنا (للآتين) أي العرب لأن أكثرهم لا يقرأون ولا يكتبون يقتضون به عن
غوائل الدهر أو مطوعة الجحيم وتعلمهم نفعهم لذلك أو لارساله بين أظهرهم أو لشرفهم أو من
مطلق العذاب مادام فيهم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم أو من عذاب الاستئصال
فلا يرد أن دعوته عامة وجعله نفسه حرزا مباغلة لحفظه لهم في الدارين (أنت عبي)
الكامل في العبودية (ورسولي) فقدم العبودية لشرقيها فإن له من مزيد اختصاص ولذا
اقتصر عليها في الاسراء وانزال الكتاب وليست بالمعنى العام الذي يتصف به كل مخلوق
بل بالخاص الذي رضى له حتى أطلعه على حظا رقدسه وجعله رسولا مبلغا عنه وكفاه جميع
مؤناته يقال أليس الله بكاف عبده فإن الملك لا يرضى بوقوف عبده بسباب غيره واحتياجه
لسواه وإهانة أحده فانه هو الذي يؤذيه كما قال أدبى ربي فأحسن تأديبي فلذا قال
(سميتك المتوكل) دون جعلتك أو وصفتك المنادي بشدة توكله الذي صيره عبدا له فقه
اشعار بشدة توكله الساري في أمته صلى الله عليه وسلم وخطابه بما في التوراة خطاب
للعاصر في العلم بالماضي في أرسلناك لتحققه أو حكاية لما يقال في المستقبل أو لاستحضار
الآتي وعبر عما يعبر به عنه في الآتي (ليس بفظ) سي الخلق جاف (ولا غليظ) فاسى القلب
بل ملته سمحة ولا ينافيه وقوع الغلظة اللاتقة أو الواجبة أحيانا لأنها لا تنافي حسن
الخلق أو المراد تفهيمهما بحسب الخلقة أو في غير محلها ما وقول التسوية لعمر أنت أقط وأغلظ
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس القصدية التفضيل بل أصل الفعل أو من قبيل العسل
أحلى من الخل أي غلظت بك يا عمر أشد من رقة صلى الله عليه وسلم واختاره في المصايح
ثم يحتمل أن تكون هذه آية أخرى في التوراة لبيان صفته وأن تكون حال من المتوكل أو من
الكاف في سميتك فقيه التفات من الخطاب إلى الغيبة حتى لا يواجهه بمثله وإن كان متفيا
(ولا سحاب) بشدة انحاء بعد السين ويقال بالعاد وهو أفصح وأدعى بعض أنه روى بهما
أي لا يرفع صوته على الناس لسوء خلقه ولا يكثر الصباح عليهم (في الاسواق) بل يلين
جانبه ويرفق بهم وهو من نقي المقيد بدون قبده فقيه دخوله صلى الله عليه وسلم الاسواق
تواضعوا تركا لعادة الجبارين من الملوك وردا لقول الكفرة ما لهذا الرسول يأكل
الطعام ويمشي في الاسواق ويحتمل أنه من نقي القيد والمقيد معا كما قال الطيبي المراد نقي
السخرية وكونه في الاسواق انتهى على معنى نقي اعتياده دخوله في الاسواق كأرباب الدنيا
بل انما يذللها الحاجة فلا يشك ما قاله بأنه خلاف الواقع والمبالغة للنسبة كخطاط أو بندي
محب كما في وما ريك بظلام في أحد الوجوه أو على بابها الثبوت أصل السحب له في محله كخطبة
وتلبية ونحوهما (ولا يدفع) هكذا الرواية في البخاري في المحلين فتسحق ولا يجوزي تعصيف

(بالسيئة السيئة) هو كقولہ تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة وخلقہ القرآن وقد قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله ولذا قال (ولكن يعفو) يعفو ويزيل السيئة من ظاهره وخاطره (ويغفر) يستر السيئة ولا يلزم منه إزالتها أو يعفو تارة ويستتر أخرى فلا يفضح فيقول في خطبته ما بال أقوام يفعلون كذا أو هما متساويان فالثاني تأكيد ونقل القرطبي عن بعضهم أن الغفر ستر لا يقع معه عقاب ولا عتاب والعفو أن يكون بعد عقاب أو عتاب فإن استعمل في غيره فهو مجاز وفي نسخة ويصفح (ولن يقبضه) يميت (الله) وأصله أخذ المال واستيفاءه فأطلق على الموت تشبيه الحياة والروح بالمال كما قيل

إذا كان رأس المال عمرك فاحترس • عليه من الاتفاق في غير واجب

أوهو من استعمال المقيد في المطلق ثم شاع حتى صار حقيقة فيه (حتى يقيم به الملة العوجاء) ملة إبراهيم التي غيرتها العرب عن استقامتها لأنهم ذرية إسماعيل بن إبراهيم وكانوا يزعمون أنهم على ملته الخنيفية والحنيفية من يوحده الله تعالى ويعبده لأن الخنيفة في اللغة الاستقامة قاله ابن الأثير (بأن يقولوا) أي أهلها (لا إله إلا الله) اقتصر عليها وجعلها إقامة الملة لأن العوج الواقع عوده الشرك وعبادة الأصنام يستقيم بها أو أنهم يأتون بكامة التوحيد التي هي عبارة عن لا إله إلا الله محمد رسول الله لأن الكلمتين صارتا كالكامة الواحدة أو اكتفاء كسر إيسل تشيكم الحز (ويفتح به) أي بالنبي كذا وقع بتذكير الضمير هنا بما للشفاء مع عزوكليهما للبخاري والذي فيه في الموضعين بها أي كلمة التوحيد (أعيننا عجا) بضم فسكون وفي رواية القاسبي أعين عي بالاضافة ولا تنافي بين هذا وبين قوله وما أنت بهادي العمى عن ضلالهم لأنه دل إيلاء الفاعل المعنوي حرف التثنية على أن الكلام في الفاعل وذلك أنه تعالى نزله لحرصه على إيمانهم منزلة من يدعي استقلاله بالهداية فقال له أنت لست بمستقل بها بل انك لتهدى إلى صراط مستقيم بإذن الله وتيسيره وعلى هذا فيفتح معطوف على يقيم أي يقيم الله بواسطته الملة العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله ويفتح بواسطته هذه الكلمة أعيننا عجا (وإذا فاصما وقلوبا غلفا) بضم وسكون وفي رواية أبي ذر ويفتح بها أعين عي وأذان صم وقلوب غلف بضم أوله مبني للمفعول ورفع أعين وآذان وقلوب على التيا به (وعند) محمد (بن اسحق) بن يسار يدل قوله ولا صخاب (ولا صخب) بكسر الخاء صفة مشبهة تفيده المبالغة باعتبار إفاضة الثبوت كذا في عدة نسخ معجزة موافقة لما عند ابن اسحق والشفاء عنه فلا عبرة بنسخ ولا صخاب (في الاسواق) وعنده زيادة هي (ولامتزين) بزي منقوطة من الزينة وروى بدال من الدين وروى متري بالنون من الزينة (بالفحش) القبح وزنا ومعنى فعلا كان أو قولا أي لا يتجمل أولاد يدين أولاد يتلبس به ولا يرد أن ظاهره يوهم أنه قد يأتي به غير متجاوزا وغير متزين به لأنه لا مفهوم له بخبره على عادة أرباب الفحش في المباحاة به أو هو استعارة تهكمية أو التزين بمعنى الاتصاف بتجريدا أو المراد لا يرى الفحش زينة فهي مكنته وهذا من آياته لأنه نشأ بين قوم يتزينون بالفواحش كالقتل والزنا والطواف

عراة فأتى بما يخالف عادتهم (ولا قول) فعال صيغة مبالغة أي كثير القول (للخنا) بجهة وفون مقصور تخييع الكلام وهذا مع ما قبله يفيد أنه لا يستدر عنه صلى الله عليه وسلم شيء منه قليل ولا كثير لأن الفحش بعناء أو فعال للتسبية كقارأي ليس بذي قول للخنا ولما ذكر صفات الخلية بقوله ليس يفظ الى هنا ذكر صفات الخلية بطريق وعد من لا يخلف وعده مستأنفا المقصد أعلى مما قبله ولذا لم يعطفه أو في جواب سؤال هو فما يفعل به بعد أن صنته عن التقاض فقال (أستد) أوقفه للسداد وهو الصواب والقصد من القول والعمل (بكل جيل) حسن صورة كان أو معنى يليق به (وأهب) بقتلين أعطى (له كل خلق) بضمين وتسكن اللام السجبة والطبيعة (كريم) عزيز تقيس (ثم أجعل) مضارع المتكلم وهو الله (السكينة) بالفتح والتخفيف الوفاء والطمأنينة وفيها لغة بالكسر والتشديد حكما في المشارق وبها قرئ شاذا (لباسه) أي ما يظهر عليه من الخشوع والتثبت فشبه المعقول بالمحسوس تقريرا لفهم ومبدأ هذا الوفاء يلوح للقلب في مراقبته فلذا قال تعالى أنزل السكينة في قلوب المؤمنين فكل وجهة (و) اجعل (البر) الطاعة والاحسان أي زيادته والخير والرحمة (شعاره) لباسه الذي يلي جسده سمى به لأنه لا لبس شعره وبدنه ويقابله الدثار وهو ما يغطي به ولما كانت السكينة ظاهرة فيه صلى الله عليه وسلم في سائر أحواله ويراها كل أحد برأ وقابرا جعلها لباسا والبر والخير والرحمة وأن لازمه أيضا وعم أحواله انما يقف عليه المؤمنون يصاترهم جعله شعارا فاطر حسن موقعه مع ما قبله وما بعده أيضا وهو (والتقوى ضميره) لأن الضمير ما يضمير في القلب وينوي في الخاطر بحيث لا ينسى فتأمل كيف انتقل من الظاهر للخبى ثم الاثنى مع ما فيه من شبه اللغ والنشر مع الامور السلبية والتقوى ما بقي العذاب في الاسترة ولها مراتب أولها التبري عن الكفر والثاني التنزه عن كل ما يؤثم والثالث التنزه عما يشغل السر عن الله وبهذا علم التثامها مع الضمير (والحكمة) كل كلام جامع لما يرشد الى الحق فيشمل المواعظ والامثال لا تنفصاع الناس بها ويطلق على القرآن والعلوم الشرعية والقضاء بالعدل وبه فسر ادع الى سبيل ربك بالحكمة (معقوله) مصدر أو اسم مفعول فالمراد أنها تعقله وادراكه أو ما يدركه كله حكم ومواعظ وعلوم نافعة لأنه لا ينطق عن الهوى (و) اجعل (الصدق والوفاء طبيعته) أي ان الله جبله انه لا ينطق بغير ما وافق الواقع واذا عاقد أحد أو وعد لا يخلفه (والعفو والمعروف) ما يعرفه ويألفه العقلاء ولذا قيل المعروف كاسمه (خلقه) وفي المصباح المعروف الخير والرفق والاحسان ومنه قولهم من كان أمرا بالمعروف فليأمر بالمعروف أي من أمر بخير فليأمر برفق (والعدل) القصد في الامر ضد الجور (سبرته) طريقته الحيدة وفي التنزيل ان الله يأمر بالعدل والاحسان قال ابن عطية العدل فعل كل مفروض من العقائد والعبادة وأداء الامانات والانصاف والاحسان فعل المندوب وفي البغوى العدل بين العبد وربها ايثار حقه على حظ نفسه واجتناب الزواجر وامتنال الاوامر وبينه وبين نفسه منعها عما فيه هلاكها والتصبر وبينه وبين غيره بذل النصيحة وترك الخيانة وانصافهم من نفسه والصبر على

أذا هم وجعل العدل سيرته صلى الله عليه وسلم لا يتأني أن يكون الاحسان سيرته في محل يليق به ولا أن يكون العفو طبيعة له أيضا لمصلحة تليق بالمقام (والحق شريعته) ينصبها عطف على مفعول اجعل كما هو في نسخ الشفاء الصحيحة المقروءة لا يرفعها لاقتضاء تعريف الطرفين المحصر فيهم أن شرائع غيره باطلة وليس كذلك وإن وجهه بأن المراد الحق الكامل الذي لا ينسخ أو في زمانه لا غيرها لتسخنها بشريعته وبغير ذلك لأن هذا إنما يحتاج إليه لو ثبت رواية (والهدى إمامه) بكسر الهمزة كما ضبطه الحافظ البرهان أي مقتداه ومتبعه وهو كناية عن ملازمته له وعدم انفكاكه عنه ويجوز أن يراد بالامام الطريق كما قيل في قوله وأنهم ما لبوا ما مبين وضبطه بعضهم بفتح الهمزة بمعنى قدام فالمراد بطريق الكناية أنه ملاحظ له كما يقال في ضته أنه ظهري وخطب ظهري والهدى الدلالة بلطف وإذا اختصت بالخير وقيل تعرف بقوله للعهد أي هدى الانبياء لقوله أولئك الذين هدى الله فبهم داخمون اقتداء أي ما اتفقوا عليه من التوحيد والاصول والأقروء (والاسلام ملته) ينصبها على الصحيح أي أنه اسم للملة أي دينه خاصة دون الامم على أحد القولين وعلى الآخر بالعموم لكل دين حق فالمراد الكامل ليكون من خصائصه التي تميزها عن غيره وكما لا ينسخ غيره وكونه سبحانه بين الدين والشدة وغير ذلك وفي التزييل هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا (و) أجعل (أجداسمه) وبه سمى في الكتب قبل وجوده ومبشر برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد ولما ذكر صفاته الموصوف به في نفسه ذكر صفاته التي لوحظ فيها غيره جوابا للسؤال هل تنفع بهذا الطاهر المطهر الكامل في نفسه غيره فقال (أهدى) بفتح الهمزة مضارع هدى (به) بسببه أو هديه (بعد الضلالة) بمعنى الضلال سلك غير الطريق الموصلة وقيل إنما فصله لعلو رتبة الهداية سواء كانت الإيصال أو الدلالة الموصلة وفيه تقوية لملاحقه السابق والمراد الهداية إلى ما به النجاة وإلى ما به يكمل النجى فلذا قال (وأعلم) بضم الهمزة وشدة اللام كما في المقتنى (به بعد الجهالة) بفتح الجيم مصدر كالجهل ضد العلم وهو الاعتقاد الذي لا يطابق الواقع (وأرفع به بعد الجمالة) بفتح الخاء المجردة والميم أي الخفاء وأدعى بعض أنه لا يقال جمالة بل جمولة وفي الصحاح الخامل الساقط الذي لا نباهة له وقد دخل بحمل جمولا وفي الجهرة رجل خامل الذكر بين الجمول والجمرة وهو ضد النبيه والسابعة وفي القاموس خل ذكره وصوته جمولا حتى وأخذه الله فهو خامل ساقط لا نباهة له جمعه خل محرك وأجيب بأن ثبوت الجمالة في هذا الحديث الصحيح شاهد لصحتها وإن كانت على غير قياس أو لمشاكلة الضلالة والازدواج معها والمراد برفعه جعل الدين والتوحيد بعد ما ترك في الفترة لعلبة الجهل مشهورا شائعا فهو مجاز كقوله ورفعنا لك ذكرك (واسمى) روى بضم الهمزة وفتح السين والتشديد وبه ضبطه في المقتنى وروى بضم الهمزة وسكون السين (به) بسببه (بعد النكرة) بضم فسكون وفتح فكسر خلاف المعرفة وتطلق بمعنى الجهول أي أعرف الناس بسببه أو بما أوجبه إليه الناس الجهول إن أو أعرفهم ما جهلوه من التوحيد أو أعرف الناس ما لم يعرفوه من الانبياء وقصصهم والاولى التعميم كما قيل (وأكثر) بضم الهمزة وسكون الكاف وكسر المثلثة مخففة وفتح الكاف وشدة المثلثة يتعدى بالهمزة

والضعيف (به بعد القلة) أي أكثره الارزاق مطلقاً وعلى من اتبعه أو أكثر أئتمته
 بعد قلة أو بعد عدمها لو ورد القلة بمعنى العدم لكنه بعيد هنا والمراد قواعد المسئلة بعد
 أو جابها فأعاد منها ما نقص بكلمة التوحيد وهو تكلف مستغنى عنه لتقدم معناه
 (وأغنى) أعطى الغنى (به بعد العيلة) بفتح فسكون الفقر أي ما يصح أنواعه عليه
 في الاشتداء ففتح لهم الفتوحات والممالك وأصل لهم الغنائم (وأجمع به) الناس (بعد
 القرقة) الافتراق وتشاقر القلوب والعداوة المؤدية للحروب وترك الديار كما كان بين
 الأوس والخزرج من الحروب قبل الإسلام فلما جاء الله به ألف بين قلوبهم وسل إحقادهم
 وضغائنهم وصبرهم أخوة (وأولف) أجمع (به بين قلوب مختلفة) وذلك يستلزم
 التآلف بين الذوات وكونه بسبب المصطفى لأنه السبب الظاهري والمؤلف الحقيقي هو
 الله فلا ينافي أسناد التآلف إليه سبحانه في قوله تعالى واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم
 أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً (وأهواء) جمع هوى وهو ميل النفس
 لما تحبه ونشتهه (منشئة) متفرقة أي أجعل مهوهم واحداً متفقاً محجوداً وان غلب
 الطلاقه على الذموم كما قال ولئن اتبعت أهواءهم (وأمم) جمع أمة فرقة من
 الناس (متفرقة) بتقديم التاء على الفاء من التفرق بتقديم الفاء على التاء من
 الافتراق روايتان يعني ان كل أمة كانت على دين واعتقاد وطريقة منهم من يعبد الأصنام
 ومنهم من يعبد الكواكب ومنهم يهودى ونصرانى ومنهم غير ذلك فنسخ الله بشريعته
 صلى الله عليه وسلم جميع الشرائع وجعل الدين ديناً واحداً قواماً من حاد عنه هلك وشقى
 في الدارين وان حمل قوله وأجمع به بعد القرقة على جمع العقائد والمال على التوحيد والاعم
 كان ما بعده عطف تفسيره (وأجعل أئمة) الذين أجابوه (خيراً أمة أخرجت) أوجدت
 وخلقت أو أخرجت من العدم (للناس) وفي التنزيل كنتم خير أمة أخرجت للناس أي انه تعالى قضى
 بذلك وقدره أزلاً وفي عالم الذر وقبل المراء كنتم مذكورين في الامم الذين قبلكم وموصوفين
 بذلك لتدبر به بيحكم ودينكم أو لما ينفه بقوله تأمرون الخ ومتر الكلام فيه (وأخرج البيهقي
 عن ابن عباس قال قدم الجارود بن المعلى ويقال ابن عمرو بن المعلى العبدي أبو المنذر
 ويقال أبو عثمان بحجة ومثلثة على الاصح ويقال بمهمله وموحدة اسمه بشرب بن حنن بمهمله
 ونون مفتوحتين ثم معجمة وقبل مطرف وقيل غير ذلك لقب الجارود لانه غزا بكرين وائل
 فاستأصلهم قال الشاعر

فدسناهم بالخليل من كل جانب * كما جرد الجارود بكرين وائل

وحكى ابن السكن ان سبب تلقيبه بذلك ان ابل عبداً القيس جرت وبقيت للجارود بقية من
 ابله فتوجه بها الى قديد بن سنان وهم اخوه فجرت ابل اخوه فقال الناس جردهم بشر
 فلقب الجارود (فأسلم) قال ابن اسحق وكان نصرانياً وحسن اسلامه وكان صلياً على
 دينه قال في الاصابة قدم الجارود سنة عشر في وفد عبد القيس الاخير وسر النبي صلى الله
 عليه وسلم باسلامه روى الطبراني عن أنس لما قدم الجارود وافتداه على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فرح به وقربه وأدناه وروى الطبراني أيضاً عن الجارود قال آتت النبي صلى الله

قوله جرت وقوله فجرت كذا
 في النسخ والمناصب لقوله جردهم
 بشر جردت بفجرت وعبارة
 القاموس والجرد بالتحريك
 عيب معروف في الدواب أو هو
 بالذال والجارود المشؤم واسمه
 بشرب بن عمرو العبدي 'اصحاب'
 لانه قرى ببله الجرد الى أخواله
 ففشا الداء في ابلهم فاحلها

هـ

عليه وسلم فقلت ان لي ديناً فلي ان تركت ديني ودخلت في دينك ان لا يعذبني الله قال نعم
(وقال) الجارود (والذي بعثك بالحق لقد وجدت مقتك في الانجيل ولقد بشر بك ابن
البتول) عيسى ابن مريم وقتل الجارود بأرض فارس بعقبة الطير فصار يقال لها عقبة
الجارود وذلك سنة احدى وعشرين في خلافة عمر وقيل قتل بها وندم مع النعمان بن
مقرن وقيل بقي الى خلافة عثمان قال أبو عمر من محاسن شعره

شهدت بأن الله حق وشاهي * ثبات فؤادي بالشهادة والنهض
فأبلغ رسول الله عنى رسالة * بأني حنيف حيث كنت من الارض
فان لا تكن داري سرتي فيكم * فاني بكم عند الاقامة والخفض
وأجعل نفسي عند كل ملّة * لكم خصّة من دون عرضكم مرضى
وابنه المتذر كان من رؤساء عبد القيس بالبصرة مدحه الاعشى وغيره وحفيده الحكيم هو
الذي يقول فيه الاعشى

يا حكم بن المنذر بن الجارود * مرادق المجد عليك محمدود
أنت الجواد ابن الجواد المجدود * نبت في الجود وفي بيت الجود
والعود قد نبت في أصل العود

قال وكان الجراح يحسد الحكم على هذه الايات (وأخرج ابن سعد قال لما أمر ابراهيم
الخليل باخراج هاجر) بالهاء ويقال بالالف والجمع من أرض الشام حين غارت منها سارة
زوجه (حمل على البراق فكان لا يميز ابراهيم بأرض عذبة) أي عذب ماؤها (سهلة)
أينة يمكن زرعها (الاقال أنزل) بصيغة المضارع وحذف همزة الاستفهام أي
أنزل (ههنا يا جبريل فيقول لا) ولم يزل كذلك (حتى أتى مكة) فالغاية المقدر (فقال
جبريل انزل يا ابراهيم قال حيث لا ضرع) بفتح الضاد وسكون الراء وهو ذات الطلق
كالندي للمرأة (ولا زرع) قال ذلك تعجباً من أمره له بنزوله في موضع قفر أي كيف
أنزل في أرض لا أنيس بها ولا ما يتأني به المعيشة (قال) جبريل (نم ههنا يخرج النبي
الذي من ذرية ابنك) اسمعيل (الذي تتم به الكلمة العليا) وهي كلمة الله وفي ذلك
تسليته وترغيبه بنزول تلك الارض (وفي التوراة مما اختاروه) أي العلماء (بعد
الحذف والتخريف والتبديل) الواقع من اليهود يحرفون الكلام عن مواضعه (عما ذكره)
العلامة محمد (بن ظفر) بفتح الظاء المعجمة والفاء (في) كتاب (البشر) بكسر ففتح بفتح
البشر بفتحتين (وابن قتيبة في) كتاب (أعلام النبوة مجلي) ظهر (الله من سيناً) بالقصر
جبل بالشام هكذا في القاموس (وأشرق) بالقاف (من ساعير) قال ابن
ظفر كناية عن ظهور أنوار كلامه (واستعلن من جبال فاران) بقاء فالف فراء فالف
قنون قال ابن ظفر أي ظهر أمره وكتابه وتوحيد وجهه وما شرعه رسوله من الأذان
والتلبية (فسينا) هو الجبل الذي كلم الله فيه موسى واصطفاه وأرسله (وساعير هو الجبل
الذي كلم الله فيه عيسى) يعني أنزل عليه الانجيل ونبأه فيه كما يأتي عن ابن قتيبة لأنه كلمه
فيه كلامه موسى في الجبل كما يوهمه هذا الكلام وعبارة البشر وساعير جبل

بالشام منه ظهرت نبوة المسيح واليه يشير قوله (فظهرت فيه نبوته وجبال فاران)
 الاضافة من اضافة الكل الى الجزء كان هذه الجبال اشتهرت بذلك والافلامعنى للاضافة هنا
 مع ان فاران أحدها (وهو اسم عبراني) بكسر العين المهملة نسبة الى العبرانية وهو
 لغة اليهود (وليست ألفه الاولى) التالية للفاء (همزة هي جبال بني هاشم التي كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يحنث) بفتح التحتية والفوقية والحاء المهملة والتون
 الثقيلة ثم مثله يتعبد اليها الى ذوات العدد (في أحدها وفيه فاقصة الوحي) ابتداء انزاله
 عليه فهو جبل حراء (وهو أحد ثلاثة جبال أحدها أبو قبيس) بضم القاف وفتح الباء
 (والمقابل له قميععان) بفتح القافين بعد كل عين مهملة وبعد الاولى تحية آخره فون بعد ألف
 بصيغة التصغير جبل يشرف على الحرم من جهة الغرب (الى بطن الوادي والثالث
 الشرقي فاران) المعروف بحراء (ومنقصه) بيم فنون فقاء فوقية فهملة فهاء أي
 المحل الذي يصعد منه اليه ويهبط (الذي يلي قميععان الى بطن الوادي وهو شعب بني
 هاشم وفيه مولده صلى الله عليه وسلم على أحد الأقوال) والثاني بردم بني جهم بمكة
 والثالث بزقاق المدك بمكة والرابع وهو شاذ أنه ولد بعسفان والصحيح الذي عليه الجمهور
 أنه ولد بمكة واختلف في عين المحل على الأقوال الثلاثة (قال ابن قتيبة وليس بهذا غرض)
 بجهتين أوله وآخره أي خفاء (لأن تجلي الله من سينا انزاله التوراة على موسى بطور سيناء)
 قال في الانوار جبل موسى بين مصر وأيلة وقيل بفلسطين وقد يقال له طور سينين
 ولا يحلو أن يكون الطور اسماً للجبل وسينا اسم بقعة أضيف اليها والمركب من هاتين الكلمتين
 كما مرى القيس ومنع صرفه للتعريف والجملة أو التأنيث على تأويل البقعة لاللائف
 لانه في حال كد عيسى من السنا بالمد وهو الرفعة والقصر وهو النور (ويجب أن
 يكون اشراقه من ساعير انزاله على المسيح الانجيل وكان المسيح يسكن من ساعير أرض
 انطليل) ابراهيم (بقريه تدعى) تسمى (ناصره) وبها ولد على مافي البشر (باسمها
 تسمى من اتبعه نصاري) جمع نصيران كنداحي جمع ندمان (فكما يجب أن يكون اشراقه
 من ساعير انزاله على المسيح) الانجيل والنبوة (فكذلك يجب ان يكون استعلانه من
 جبال فاران انزاله القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وهي جبال مكة) الثلاثة المتقدمة
 (وليس بين المسلمين وأهل الكتاب في ذلك اختلاف في أن فاران هي مكة) بدل من قوله
 في ذلك لبيان اسم الاشارة لكن هذا يخالف ما قدمه ان فاران ليس مكة بل جبل من جبالها
 الا أن يقال هو اسم للجبل وسعت مكة باسمه لقربها منه وفي البشر وفاران هي مكة لا يخالف
 في ذلك أحد من أهل الكتاب وفي التوراة وربي أي اسمعيل في بركة فاران فكذلك هي منشأ
 اسمعيل وحيث ربي وفي جبال فاران أوحى الله الى محمد صلى الله عليه وسلم (وان ادعى)
 عن معاند (انها غير مكة قلنا ليس في التوراة ان الله أسكن هاجر واسمعيل فاران) فان
 قالوا بلي طلبنا منهم تعيين ذلك المحل (وقلنا) لهم (دلونا على الموضع الذي استعلن الله)
 أي أظهر النبوة (منه واسمه فاران والنبوة الذي أنزل عليه كتاب بعد المسيح) ابن مريم
 (أوليس استعلن وعلن بمعنى واحد) وسين الاول للتأكيد (وهو ما ظهر وانكشف فهل

تعلون ديننا ظهره والاسلام وفشا في مشارق الارض ومغاربها فتوه) أي اتشروا تسع
وبهذا غاير ظهر (وفي التوراة أيضا ماذكره ابن ظفر) في الصنف الذي لا ينكر أهل الكتاب
مجيئه في التوراة (خطابا لموسى والمراد به) أي الخطاب (الذين اختارهم) موسى ممن لم يعبد
العجل (لميقات ربه) بأمره أي للوقت الذي وعده بإتيانهم فيه ليعتدروا من عبادة أصنامهم
العجل (الذين أخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لأنهم لم يزايلوا قومهم حين
عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألو الرؤية وأخذتهم الصاعقة (خصوصا منهم) خاطب
(بنى اسرائيل عموما والله ربك يقيم نبيهم من اخوتك فاستمع له) ما يخاطبه قومه تعذرا كما قال
تعالى اخبارا عنهم وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية هلا يكلمنا كما يكلم
الملائكة أو يوحى اليك رسولك أو تأتينا آية بحجة على صدقه والاول استسكار والثاني
بحود كما في الانوار فهو تسلية لموسى عليه السلام (كاذبي سمعت ربك في حوريت) بجاء
مهملة أوله وفوقية آخره قال في القاموس موضع ولا تطير لها أي لهذه الكلمة (يوم
الاجتماع حين قلت لا أعود أسمع صوت الله رب لئلا أموت فقال الله تعالى نعم ما قالوا وسأقيم
لهم نبيا مثلك من أخوتهم وأجعل كلامي في فمه فيقول لهم كل شيء أمروني) وفي نسخة أمره
(به وأما رجل لم يطع من تكلم باسمي فأني انتقم منه) وجوز شيخنا في التقرير أن يكون هذا
من باب وإذا أخذ الله ميثاق النبيين أي استمع له إذا وجد وأنت حي كسماعك لربك وهذا
بعيد جدا ولذا لم يذكره في الشرح (قال) ابن ظفر (وفي هذا الكلام أدلة على نبوة محمد صلى
الله عليه وسلم) من ثلاثة أوجه بينها فقال (فقوله) لفظه منها قوله (نبيا من أخوتهم
وموسى وقومه من بنى اسحق وأخوتهم من بنى اسمعيل ولو كان هذا النبي الموعود به
من بنى اسحق لكان من أنفسهم لا من أخوتهم) كما قال عز وجل اخبارا بدعوة ابراهيم
ولولده اسمعيل وبنوا وابتعث فيهم رسولا منهم وكما قال سبحانه مخاطبا للعرب لقد جاءكم
رسول من أنفسكم هذا تركه المصنف من كلام ابن ظفر (وأما) لفظه ومنها (قوله نبيا
مثلك وقد قال في التوراة لا يقوم في بنى اسرائيل أحد مثل موسى) من أنفسهم فلا ينافي
أنه قام فيهم مثل موسى بل أجل وهو محمد عليه السلام لعموم دعونه لأنه من بنى اسمعيل
أخوتهم لا من أنفسهم فلا خلف بين هذا وقول التوراة السابق وسأقيم لهم نبيا مثلك (وفي
ترجمة أخرى مثل موسى لا يقوم في بنى اسرائيل أبدا) من أنفسهم (فذهبت اليهود
إلى أن هذا النبي الموعود به هو يوشع بن نون وذلك باطل لأن يوشع لم يكن كفوا لموسى عليه
السلام بل كان خادما له في حياته ومو كد الدعوة) وداعيا إليها (بعد وفاته فتعين أن يكون
المراد به محمد صلى الله عليه وسلم فإنه كفؤ لموسى لأنه يماثله في نصب الدعوة والتحدى بالمحنة
وشرع الاحكام) أي اظهرها رها والهي بها وان كان أصلها من الله (وأجرا) النسخ على
الشرائع السابقة (ومنها) قوله تعالى اجعل كلامي في فمه فإنه واضح في أن المقصود به
محمد صلى الله عليه وسلم لأن معناه أوحى اليه بكلامي فينطق به على نحو) زائدة ولم تقع في ابن
ظفر انما قال على (ما سمعه ولا أنزل عليه صحفا ولا ألواحا) كما أنزلت عليك يا موسى (لأنه
أتمى لا يحسن أن يقرأ المكتوب) مدة حياته وبقيته كلام ابن ظفر وقوله ايمار جعل لم

بطع من تكلم باسمي فاني اتقم منه دليل على كذب اليهود في قولهم ان الله اجبرنا بعصية كل
 نبي دحانا الى دين يتضمن نكضاً لبعض ما شرعه موسى هكذا مع قطعنا انهم يكتفون الحق
 وهم يعلمون وانهم يحترفون التكلم عن مواضعه فان اهل الكناين عرفوا محمد صلى الله عليه
 وسلم كما عرفوا آباءهم ووجدوه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل وانما يذكروا ما اظهروه
 ورضوا التفسير له بما حكيناه عن تراجمهم بلفظهم الذي اختاروه وانما يتوه في كتبهم ليكون
 ذلك اقطع لعذرهم واحسم لروغانهم وقد صرح انه صلى الله عليه وسلم آتى اليهود فقال
 اخرجوا الى اعلمكم فانخرجوا اليه عبد الله بن صوريا الاعور فقال له صلى الله عليه وسلم
 انشدك الله الذي اطعم اسباطكم المن والسوى وظلل عليهم الغمام اتعلم اني رسول الله
 فقال ابن صوريا اللهم نعم وان القوم ليعرفون من هذا ما اعرف وان نعمتك ليين عندهم ولكن
 القوم حسدوا لانك عربي قال فاسلم قال اني اكرم خلائف قومي وعسى ان يسلموا فاسلم
 انتهى (وفي الانجيل مما ذكره ابن طغر بك) بضم الطاء المهملة وسكون المجهمة وضم الراء
 وفتح الموحدة ثم كاف علم مركب من طغروبك للامام العلامة المحدث سيف الدين عمر بن
 أيوب الجبيري القزويني الامشي الحنفي (في) كتاب (الدر المنظم) في مولد النبي صلى الله
 عليه وسلم (قال يوحنا في الانجيل) اضافة اليه لان عيسى لم تظهر دعوته في عصره وانما اخذ
 الانجيل عنه أربعة من الحوارين متى ويوحنا وقيس ولوقا فتكلم كل واحد من
 هؤلاء بعبارة ملازمة الذين تبعوا دعاءهم ولذا اختلفت الاناجيل الاربعة اختلافاً شديداً
 قاله في المتن (عن المسيح انه قال انا اطلب لكم من الاب ان يعطيكم قارقليط) قال المصنف
 في المقصد الثاني وأما البارقليط والقارقليط بالوحدة وبالفاء يدلها وفتح الراء والقاف
 وبسكون الراء مع فتح القاف وفتح الراء مع سكون القاف وبكسر الراء وسكون القاف
 غير متصرف للعلمية والجمعة (آخر يشبث معكم الى الابد) آخر الدهر يبقا دينه الى القيامة
 (روح الحق) اضافة اليه ليميز روحه عن سائر مخلوقات بما خصه الله به من الكمالات (الذي
 ان يطبق العالم ان يقتلوه) وان اراد بعضهم ذلك (وهو عند ابن ظفر) في البشر (بلفظ)
 ومات به في الانجيل ان عيسى قال (ان احببتموني فاحفظوا وصيتي وانا اطلب الى ابي)
 أي ربي كما يأتي (فيعطيك قارقليط آخر يكون معكم الدهر كله) ببقاء شريعته الى انقضاء
 الدهر (قال) ابن ظفر (فهذا تصرح بأن الله سيبعث اليهم من يقوم مقامه) أي عيسى
 (وينوب عنه في تبليغ رسالة ربه وسياسة خلقه منابه وتكون شريعته باقية مخلدة أبداً)
 الى يوم القيامة كما هو ضد قوله الدهر كله (قهل هذا الا محمد صلى الله عليه وسلم) صاحب
 النبوة الطائفة (انتهى ولم يذكر فصول) أي أنواع المسائل التي ذكر فيها (القارقليط كما افاده
 ابن طغر بك سوى يوحنا دون غيره من نقله الانجيل) ومن حفظ حجة (وقد اختلف النصارى
 في تفسير القارقليط) قال ابن ظفر والذي صرح عندي من ذلك عنهم انه الحكيم الذي يعرف
 السر (فقليل هو الحامد وقيل هو المخلص) بشد اللام اسم فاعل (فان وافقناهم على انه
 المخلص افضى بنا الامر الى ان المخلص رسول يأتي خلاص العالم) من الهلاك بانخراجه
 من الكفر الى الايمان (وذلك من غرضنا لان كل نبي مخلص لامتته من الكفر ويشهد

في قول المسيح في الانجيل اني جئت لخلاص العالم فاذا ثبت ان المسيح هو الذي وصف نفسه
بأنه خلاص العالم وهو الذي سأل الاب ان يعطيهم فارقليط آخر في مقتضى اللفظ ما يدل
على انه قد تقدم فارقليط أول حتى يأتي فارقليط آخر) وهو محمد صلى الله عليه وسلم (وان)
بكسر فسكون شرطية (تنزلنا معهم) ووافقناهم (على القول بأنه الحامد) وجواب
الشرط هو (فأى لفظ أقرب الى أحد ومحمد من هذا) الذي هو الحامد (قال ابن ظفر) محمد
في البشر (وفي الانجيل مما ترجوه ما يدل على ان الفارقليط الرسول فاته قال ان هذا الكلام
الذي يسمونه ليس هو بل الاب) أي الرب (الذي أرسلني بهذا الكلام لكم) لفظ
ابن ظفر كلكم بهذا وأنا معكم (وأما البارقليط روح القدس الذي يرسله أبي باسمي فهو
يعلمكم كل شيء وهو يذكركم) بالثقل (كل ما قلته لكم) لفظه جميع ما أقول لكم
فهذا يفهم منه ان الفارقليط الرسول (فهو بعد هذا بيان أليس هذا صريحا في أن
الفارقليط رسول يرسله الله تعالى وهو روح القدس وهو يصدق) بشدة الدال المكسورة
(بالمسيح ويظهر اسمه انه رسول حق من الله) وعبد (وليس باله) كما زعموا فضلا (وهو يعلم
الخلق كل شيء ويذكركم كل ما) أي شيء (قاله) لهم (المسيح عليه السلام وكل ما أمرهم به)
المسيح (من توحيد الله) بنحو قوله اعبدوا الله ربي وربكم انه من بشرنا بالله فقد حرم الله
عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من انصار فهل جاء بهذا الامجد صلى الله عليه وسلم
(وأما قوله أبي فهذه اللفظة مبدلة محرفة و) مع ذلك (ليست منكرا الاستعمال عند أهل
الكتابين) يقولها المتكلم (إشارة الى الرب سبحانه وتعالى لأنها عندهم لفظة تعظيم
يخاطب بها المتعلم معلمه الذي يستمد منه العلم) وهو شيخه (ومن المشهور مخاطبة النصارى
عظماؤهم دينهم بالآباء الروحانية) بضم الراء (ولم تزل بنو اسرائيل) يعقوب (وبنو) أخيه
(عيسو) بكسر العين المهملة واسكان الياء ومهملة (يقولون نحن أبناء الله يسوء فهمهم
عن الله تعالى) زاد ابن ظفر واختلال بصائرهم في التلقي عن أنبيائه وقد قرأت في التوراة مما
أساؤا الترجمة عنه فنظر الرب وسخط حين أغضبه بنوه وبناته وقال سأعرض بوجهي عنهم
وأنتظر الى ما يصير عاقبتهم لانهم خلف أعوج أبناء ليس لهم ايمان (وأما قوله يرسله أبي
باسمي فهو إشارة الى شهادة المصطفى له) لعيسى (بالصدق والرسالة وما تضمنه القرآن من
مدحه) وتنزيهه (عما اقترى في أمره) لفظ ابن ظفر عما اقترأ في أمر اليهود وعبارة
المصنف أشمل (وفي ترجمة أخرى للانجيل انه قال البارقليط اذا جاء ويخ العالم على
الخطيئة ولا يقول من تلقاء نفسه) واستأف قوله (ما) أي الذي (يسمع) من ربه
بواسطة الوحي في أغلب الاحوال هو الذي (يكلمهم به ويسوهم) يديرهم ويقيمهم
بأمرهم (بالحق ويخبرهم بالحوادث) والغيوب التي كانت وتكون الى يوم القيامة (وهو
عند ابن ظفر يكلفه فاذا جاء روح الحق ليس ينطق من عنده) بغير الظرف بمن (بل يتكلم
بكل ما يسمع) أي يسمعه (من الله) بالوحي (ويخبرهم بما يأتي وهو يجدي لانه يأخذ
مما هو لي ويخبركم نقوله ليس ينطق من عنده) مبتدأ وعطف عليه قوله (وفي الرواية
الانثري) التي فوق هذه (ولا يقول من تلقاء نفسه بل يتكلم بكل ما يسمع من الله الذي

أرسله وهذا كما قال تعالى (في محققه صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى)
هو نفسه (ان هو الا وحى يوحى) بجملة معترضة لبيان ان ما في الانجيل موافق للقرآن
وعطف على المبتدا أيضا فقال (وقوله وهو يعبدني) وحذف التفسير وهو دليل على ان
المقول فيه ذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا الخبر المقتدر بقوله (فلم يجده حتى
تعبده الا) بمعنى غير (محمد صلى الله عليه وسلم) لأنه وصفه بأنه رسول الله وبر أم وبر آ
آمه (مريم) عليهما السلام مما نسب اليهما وأمر آتمه بذلك قال ابن ظفر (محمد في البشر
) فمن ذا الذي وبع العلماء على كتمان الحق وتحرير الكلام عن مواضعه ويبيع الدين بالثمن
الجنس) من عرض الدنيا واتصل بهم أربابا من دون الله (ومن ذا الذي أنذر بالحوادث
وأخبر بالغيوب الا محمد صلى الله عليه وسلم) فوقيت كما قال ومالم يتمع لابد من وقوعه
كما قال (والله درأبي محمد عبد الله الشقراطسي حيث قال في قصيدته) الألفية المشهورة
(توراة موسى آنت عنه قصدها * انجيل عيسى بحق غير مفتعل
أخبارا أخبارك الكتب قد وردت * عمارأوا ورووا في العصر الاول
ويجيبني قول العارف الرباني أبي عبد الله بن النعمان حيث قال

هذا النبي محمد جات له * توراة موسى للانام تبشر
وكذا الانجيل المسيح موافق * ذكر الاحد معرب ومذكر

ويرحم الله ابن جابر محمد حيث قال

لمعنه في كل جيل علامة * على ما جلته الكتب من أهره الجلي
نجاه به انجيل عيسى بآخر * كما قد مضت توراة موسى بأول

والآيات الستة غنية عن الشرح وقد اعترض على المصنف وغيره عن أكثر المقل عن
التوراة والانجيل وغيرهما من الكتب المنسوخة فالاشتغال بها ينافي الغرض من نسخها
وقد سترم الفقهاء قراءتها والنظر فيها وأنها محرقة مبتدلة ثم اختلفوا هل التحريف بالزيادة
والنقص أو بتأويلها وتفسيرها بغير المراد منها وأجيب بأنه لا مانع من قراءتها للعارف
الذطن بعرفة النبي صلى الله عليه وسلم فيها ولا لزامهم بما أنكروه وصك كيف يحرم مثل هذا
وقد قال تعالى قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ووقع في أحاديث النقل عنها وقال التجاني في شرح
الشفاء اذا وجد فيها ما يقوم النظر على عدم تبديله وأقاد النظر فيه مقصدا شرعيا فلا يعد
أن يساح النظر فيه والاشتغال به (وفي الدلائل للبيهقي) عن (شيخه) (الحاكم) أبي عبد الله
المشهور (بسند لا بأس به عن أبي امامة الباهلي) صدى بالتصغير ابن جعلان العجاني
المشهور سكن الشام ومات بها سنة ست وثمانين (عن هشام بن العاصي الأموي) بضم
الهمزة نسبة الى أمية على القياس وبفضها على خلافة وهو الاشهر عندهم تقدم مرارا
(قال بعثت أنا ورجل آخر) من قریش كما في تفسير رواية البيهقي أي في زمن الصديق (الى
هرقل) بكسر الهاء واسكان الراء وفتح القاف على المشهور (صاحب الروم ندعوهم الى
الاسلام فذكر الحديث) وهو قفزنا على جبهة فدعونا الى الاسلام فاذا عليه ثياب سود
فسألناه عن ذلك قال خلقت أن لا أترعها حتى أخرجكم من الشام فقلنا له والله لنا خذق

فبقيت هذه أولنا خذت ملك الملك الأعظم أخيراً فبينا قال لستم بهم ثم ذكر قصة دخولهم
 على هرقل (وأنه أرسل اليهم ليلاً) واستغنى بهم (قال قد خلنا عليه فدعاشي كهيئة الزبعة
 العظيمة مذهبة فيها بيوت صغار عليها أبواب قفح واستخرج) أي أخرج (حريرة سوداء
 قشورها فاذا فيها صورة حراء واذا رجل) أي واذا تلك الصورة صورة رجل (ضمن العينين
 عظيم الاليتين لم أر مثل طول عنقه واذا له صغيرتان) بالضاد المجهة خصلتان من الشعر
 (أحسن ما خلق الله تعالى قال أتعرفون هذا قلنا لا قال هذا آدم عليه السلام ثم فتح باباً آخر
 فاستخرج حريرة سوداء واذا فيها صورة بيضاء فاذا رجل أحر العينين ضمن الهامة) عظيم
 الرأس (حسن اللحية فقال أتعرفون هذا قلنا لا قال هذا نوح عليه السلام ثم فتح باباً آخر
 وأخرج حريرة فاذا فيها صورة بيضاء واذا فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 أتعرفون هذا) أسقط من رواية البيهقي فبكينا و (قلنا نعم محمد رسول الله ونبينا والله أنه)
 أي هرقل (قام قائماً بجلوس) تعظيماً لموته (وقال انه له وقلنا نعم انه له) كما أنك تنظر اليه
 فأمسك ساعة) مدة من الزمن (ينظر اليها ثم قال أما) بالفتح والتخفيف (والله انه لا تنظر
 البيوت ولكن بجلته لكم لا تنظر ما عندكم) من العلم بنبيتكم (الحديث وفيه ذكر صور الانبياء
 ابراهيم وموسى وعيسى وسليمان وغيرهم قال فقلنا له من أين لك هذه الصور فقال ان آدم
 سأله ان يريه الانبياء من ولده فأنزل عليه صورهم) اجابة لسؤاله (فكان في حراة آدم)
 أي ذلك المنزل من صورهم مع صورة آدم (عند مغرب الشمس فاستخرجها ذوالقرنين من
 مغرب الشمس فدفعها الى دانيال) النبي عليه السلام ثم تنقلت الى ان وصلت الى هرقل
 وفي بقية خبر البيهقي ثم قال هرقل لو طابت نفسي بالخروج من ملكي لوددت اني كنت
 عبد الأميركم حتى أموت قال فلما رجعنا حدثنا أبا بكر فبكي ثم قال لو أراد الله به خير الفعل
 ثم قال أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم واليهود يعرفون نعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال في الاصابة وقد تقدم في ترجمة عدي بن كعب فهو هذه القصة لكن فيها انه
 هشام بن العاصي السهمي قاله أعلم وقال فيما تقدم لا أعرف نسب عدي بن كعب وروي
 المعافي في الجليس عن عبادة بن الصامت قال يعني أبو بكر ومعى عمرو بن العاصي وأخوه
 هشام بن العاصي وعدي بن كعب ونعيم بن عبد الله الى ملك الروم قد خلنا على جيلة فذكر
 قصة طويلة نحو ورقين واسناده ضعيف وقد أنخرجها البيهقي عن هشام بن العاصي
 الاموي (وفي زبور داود عليه السلام من من مور) مفرد عن أمير كزمار (أربعة وأربعين)
 أي المقيم لها وهي ما كان يتغنى به من الزبور وضروب الدعاء (فاضت النعمة من شفتيك
 من أجل هذا باركك) أي جعلك (الله) مباركا وفي ابن ظفر عن الربور مخاطباً المصطفى
 لتبريك منزلة الموجد له فقه عنده فاضت الرحمة على شفتيك من أجل ذلك أباركك عليك
 الى الابد (تقلى) أمر (أيها الجبار) من أسمائه صلى الله عليه وسلم بطيرة الخلق على الحق
 وصرفهم عن الكفر أولاً صلاحه أتمته بالهداية والتعليم وألقه أعدائه وأولعوا بمنزلته
 على الخلق وعظيم خطره وتنى تعالى عنه جبرية التكبر فقال وما أنت عليهم بجبار (سيفك)
 أي اجعل جماله على عاتقك واجعله كالقلادة وفيه إشارة الى انه سيؤمر بالجهاد (فان

شرائعك) جمع شريعة (وسنتك) كذا في التسخ والذي قدمه المستنف في الاسماء
ومثله في الشفاء وابن ظفر وابن دحية فان ناموسك وشرائعك والمراد بالناموس الوحي
النازل عليك ويحتمل ان شرائع عطفت تفسير ولذا وحدها خبر في قوله (مقرنة بهيبة عيبتك)
أي بالخوف من سيفك فكفى عنه بذلك أو تجاوز باليهن عما فيه (وسهامك من ثوبه وجميع
الامم يجتزون تحتك) بالهبة من الخرور وهو السقوط أي يخضعون ويدلون لك (فهذا
المزمور يتوه) يرفع (بمحمد صلى الله عليه وسلم فالنعمة التي فاضت من شفيعه هو القول
الذي يقوله وهو الكتاب الذي أنزل عليه) أي القرآن (والسنة التي سنها) اذ لا ينطق
عن الهوى (وفي قوله تقلد سيفك أي الجبار دلالة على انه النبي العربي اذ ليس يتقلد
السيف أمة من الامم الا العرب وكلهم يتقلدونها على عواتقهم) بخلاف غيرهم فيجعلونها
في أوساطهم (وفي قوله فان شرائعك وسنتك نص صريح على انه صاحب شريعة وسنة
وأنها تقوم بسيفه) قهرا على من خالف (والجبار الذي يجبر الخلق بالسيف على الحق)
وهو التوحيد (ويصرفهم عن الكفر) وهو ما خالف الايمان والتوحيد (جبرا) عليهم
كما قال امرأت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله (وعن وهب بن منبه) بضم الميم
وفتح التون وكسر الموحدة الثقيلة ابن كامل اليماني أبي عبد الله الانباري بهج الهـ مزة
وسكون الباء بعدها نون تاي ثقة روى له الشيخان وغيرهما مات سنة بضع عشرة ومائة
(قال قرأت في بعض الكتب القديمة قال الله تبارك وتعالى وعزني وجلالي لا تزلن على
جبال العرب) أهل مكة وما حولها (نورا بلا ما بين المشرق والمغرب ولا تخرجن من
ولد اسمعيل) بن ابراهيم (نبيا) رسولا (عرييا أميا) لا يقرأ ولا يكتب (يؤمن به
عدد نجوم السماء ونسب الارض كلهم يؤمن بي ربا وبه رسولا ويكفرون بآل) بلامين
جمع ملة (آبائهم ويقرؤون منها) من القرار أي يبرجون (قال موسى) بن عمران عليه السلام
(سبحانك) تنزيها لك عما لا يليق بك (وتقدس استأسمائك ولقد كرمت) فضلت (هذا
النبي وشرفته) على من سواه (قال الله يا موسى اني أتقيم من عدوه) الكفار
(في الدنيا) بالقتل والاسر والابلاء والقسط والسنين وغير ذلك (و) في (الآخرة)
بالعذاب المخلد (وأظهر دعوته على كل دعوة) وسلطانه ومن اتبعه على البر والبحر
وأخرج لهم من كنوز الارض هذا تركه المصنف من البشر قبل قوله (وأذل من خالف
شريعته) ولو كان له سلطان فهو أذل لآذليل خائف من سطوة الاسلام وعزه (وبالعادل)
الانصاف (زينته والقسط) أي العدل (أخرجته) فلا يحكم ولا يأمر الا به (وعزني
لاستنقذني به أئمة من النار قصته الدنيا ابراهيم وختمها بمحمد) مثل كتابه الذي يحيى به
فاعقلوه يا بني امرا تيسل كمثل السقاء المملوء لينا يفيض فيخرج زيدا بكتابه أختم الكتب
وبشريعته أختم الشرائع هذا أسقطه المصنف من كتاب البشر قبل قوله (فن أدرى كنه
ولم يؤمن) يصدق (به) باطنا (ولم يدخل في شريعته) ظاهرا (فهو من الله يرى مذكوره
ابن ظفر) في البشر (وغیره) أ جعل أئمة ينون في مشارق الارض ومغاربها
مساجد اذا ذكر اسمي فيها ذكر اسم ذلك النبي معي لا يزول ذكره من الدنيا حتى تزول

(النوع الخامس في آيات تتضمن اقسامه تعالى على تحقيق رسالته) ثبوتها (وثبوت ما أوحى اليه) مستفاد من سابقه لانه متى تحققت رسالته قطع بصدقه في كل ما يقول وقد أخبر بأن القرآن من الله فيكون - قال لكنه أراد التنبيه على انه أقسم عليه بخصوصه اعتناء بشأنه - وسئل ما معنى القسم منه سبحانه مع ان المقصد به تحقيق الخبر وتوكيده فان كان لا جمل المؤمن فهو مصدق بجمرد الاخبار بلا قسم وان كان الكافر فلا يفيد فيه وأجيب بأن القرآن نزل بلغة العرب ومن عاداتها القسم اذا أرادت توكيدها من واجب القشيري - بأن الله أقسم لكل الحجة وتوكيدها لان الحاكم يفصل اما بالشهادة واما بالقسم فذكر الله تعالى في كتابه للنوعين - حق لا يقي لهم حجة فقال شهد الله الآية وقال قل اى ورى انه خلق (من آياته) القرآن وهو الظاهر من استدلاله عليه بقوله الاتى انه لقرآن كريم ويحتمل ما هو أعم ودليله والتجمل الى قوله ان هو الاوحى (وعلق) أى ارتفاع (رتبه) منزلته (الرفيعة) العلية الشريفة فهو من الوصف بالمساوى حسنه اختلاف اللفظ وهو سائغ شائع كقوله تعالى صلوات من ربهم ورحمة (ومكاته) أى مرتبه المعنوية وهى الرفعة فهو عطف تفسير والمكان معروف اذا زيدت فيه الهاء أريد به المرتبة المعنوية كالمنزل والمنزلة (وهذا النوع أمز لانه) جملة معترضة دعائية (خلصت أكثره من كتاب أقسام القرآن للإمام العلامة ابن القيم) محمد بن أبى بكر (مع زيادات من فرائد) أى نقائس (الفوائد) وغرائبها وهى الجواهر النفيسة فهى من إضافة الصفة للموصوف أى الفرائد النفيسة كالجواهر أو حقيقة - واذا أردت ذلك (فاعلم ان الله تعالى أقسم بأمور على أمور وانما أقسم بنفسه) أى بالالفاظ الدالة على ذاته (الموصوفة بصفاته) وذلك فى سبعة مواضع من القرآن قل اى ورى انه خلق وقوله قل بلى ورى غوربك لتشرتهم غوربك لنسألتهم فلا ورىك لا يؤمنون غورب السماء والارض انه خلق فلا أقسم برب المشارق والمغارب والباقي كله أقسم بخلقاته كما قال (و) أقسم (بآياته المستلزمة لذاته وصفاته) لدلالة الآيات على الصانع وأورد كيف أقسم بالخلق وقد ورد النهى عن القسم بغير الله أجيب بأن المراد بنص قوله والقلم ورب القلم وكذا الباقي وبأن العرب كانت تعظم هذه الاشياء وتقسم بها قبل القرآن على ما تعرفه وبأن الاقسام انما يكون بمبايعظمة المقسم ويجله وهو فوقه والله تعالى ليس قوته شئ فأقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته لانها تدل على بارئ وصانع (واقسامه ببعض مخلوقاته دليل على انه) أى ذلك البعض (من عظيم آياته) من إضافة الصفة للموصوف قال ابن القيم والقسم اما على جملة خبرية وهو الغالب كقوله غورب السماء والارض انه خلق واما على جملة طلبية كقوله غوربك لنسألتهم أجمعين عما كانوا يعملون مع ان هذا القسم قد يراد به تحقيق المقسم عليه فيكون من باب الخبر وقد يراد به تحقيق المقسم به والمقسم عليه ويراد بالقسم توكيده وتحقيقه (ثم تعالى تارة يذ كر جواب القسم وهو الغالب وتارة يحذفه وتارة يقسم على ان القرآن حق وتارة على ان الرسول حق وتارة على ان الجزاء والوعيد) بالخبر (والوعيد) بالشر (حق) فالأقول (وهو أن القرآن حق) كقوله تعالى فلا أقسم (بزيادة لا) (بمواقع النجوم) بمساقطها وغروبها

(وانه) أي القسم بها (لقسم لو تعلمون عظيم) أي لو كنتم من ذوي العلم لعلمتم عظم هذا القسم (انه) أي المتلو عليكم (لقرآن كريم) كثير النفع لا شقائه على أصول العلوم المهمة في اصلاح المعاش والمعاد أو حسن مرتبتي في جنسه (في كتاب) مكتوب (مكتون) مصون وهو المحفوظ (لا يمسه) خير بمعنى النهي (الا المطهرون) أي الذين طهروا أنفسهم من الاحداث وبأقسط هذا (والثاني كقوله تعالى يس والقرآن الحكيم) المحكم بحبيب النظم ويدع المعاني (انك ان المرسلين على صراط مستقيم) أي طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتأكيذ بالقسم وغيره رد لقول الكفار لست مرسل (والثالث كقوله والذاريات) الرياح تذر التراب وغيره (ذروا الى قوله وان الدين) الجزاء بعد الحساب (لواقع) لا محالة (وهذه الامور الثلاثة) القرآن والرسول والمعاد المعبر عنه أولا بالجزاء والوعد والوعيد (متلازمة فحق ثبت ان الرسول حق ثبت ان القرآن حق) لان الرسول اخبر بأنه من عند الله ومحال على الرسول الكذب (وثبت المعاد) الرجوع يوم القيامة الذي اخبر به (ومحق ثبت ان القرآن حق ثبت صدق الرسول الذي جاء به ومحق ثبت ان الوعد والوعيد صدق الرسول الذي جاء به) لاستحالة خلاف صدقه مع حقيتهما (وفي هذا النوع خمسة فصول)

(الفصل الاول في قسمه تعالى على ما خصه به من الخلق العظيم وحياء) بموحدة اعطاء بلا أجر فلم يحتج الى ان يقول به ولا الى تبينه وأما قوله (من الفضل العميم) فبيان لما المستفادة من العطف (قال الله تعالى ن والقلم وما يسطرون) قال ابن عطية معناه يكتبون سطورا فان أراد الملائكة فهو كتب الاعمال وما يوزن به وان أراد بني آدم فهي الكتب المنزلة والعلوم وما جرى مجراها (ما أنت بنعمة ربك بمجنون) أي اتني الجنون عتلك بسبب انعام ربك عليك بالقوة وغيرها وهذا رد لقولهم انه مجنون (وان لك لابرا) ثوابا (غير ممنون) منقطع (وانك لعلى خلق عظيم) أي بعلى اشارة لاستعلائه عليه لكونه مجبولا عليه بغير تكلف (ن من أسماء الحروف كالم والمص وق واختلف فيها ف قيل هي أسماء للقرآن) قال مجاهد رواه ابن جرير وقتادة ورواه عبد بن حميد أي ان فاتحة كل سورة ابتدئت بنحو هذه الحروف اسم للقرآن بتمامه ولذا أخبر عنها بالكتاب في قوله الر كتاب أنزلناه والقرآن في قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين (وقيل أسماء للسور) وهو قول أكثر المتكلمين واختيار الخليل وسيبويه قاله الامام الرازي وقد نقض هذا القول بأمر أحسنها ان أسماء السور توقيفية ولم يرد مرفوعا ولا موقوفا عن أحد من الصحابة ولا التابعين ان هذه أسماء للسور فوجب الغناء هذا القول ونقضه الرازي بأنها لو كانت أسماء لها لوجب اشتهاؤها بها وقد اشتهرت بغيرها كسورة البقرة وآل عمران (وقيل أسماء لله) قاله ابن عباس أخرجه ابن المنذر وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي بأسناد صحيح (ويدل عليه ان عليا رضي الله عنه كان يقول يا كهيعص يا جعسق) أخرجه ابن ماجه في تفسيره عن فاطمة بنت علي بن أبي طالب انها سمعته يقول يا كهيعص اغفر لي (كما قيل) ان قول علي

ذلك يدل على انها أسماء الله (ولعله أراد يا منزلهما) كما قال البيضاوي فلا يدل على ذلك قال
السيوطي يردهما أخرجه ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس في قوله كهيص ان معناه يا من
يجبر ولا يجار عليه ومثله ما أخرجه عن أشهب قال سألت مالكاً أن ينجي لأحد أن يسمى يس
قال لا يقول الله يس والقرآن الحكيم يقول هذا اسمي قسمت به وكذا حديث ان بيت المقدس
فقلوا حم لا ينصرون (وقيل انه سر) أي أمر خفي (استأثر الله بعلمه) أخرجه أبو
الشيخ وابن المنذر عن داود بن أبي هند قال كنت أسأل الشعبي عن فوائح السور فقال
يا داود ان لكل كتاب سرًا وان سر هذا القرآن فوائحه فدعها وسل عما يدالك (وقد روى
عن الخلفاء الاربعة وغيرهم من الصحابة) فحكاها الثعلبي وغيره عن أبي بكر وعلي وكثير
وحكاها السمرقندي عن عمرو عثمان وابن مسعود ونقله الرازي عن ابن عباس (ما يقرب
منه) وحكاها القرطبي عن الثوري والربيع بن خيثمة وابن الأبناري وأبي حاتم وجماعة
من الحديثين واختاره ومال اليه الرازي (ولعلمهم أرادوا أنها أسرار بين الله ورسوله لم
يقصد بها افهام غيره) لأنه أمر انفراد بعلمه تعالى كما قد يقتضيه لفظ استأثر (اذي بعد
الخطاب من الله) لرسوله (بما لا يفيد) وهذه عبارة البيضاوي في أول البقرة وما ترجاه
بحزم به العلم السخاوي فقال المروي عن المصدر الأول في التهجى انها أسرار بين الله وبين
نبيه صلوات الله عليه وقد يجري بين المحترمين كلمات معميات تشير الى سر بينهما وتفيد
تخريض الحاضرين على استماع ما بعد ذلك وهذا معنى قول السلف حروف التهجى ابتلاء
لصديق المؤمنين وتكذيب الكافرين وهذا وهي أعلام توقظ من رقدة الغفلة بنصح
التعليم وتنشط في القاء السمع على شهود القلب للتعظيم انتهى (وهل المراد بقوله هنا ن اسم
الحوت) أو غيره فيه خلاف حذف عديل هل علمه من قوله إلا في وقيل المراد الدواة
(و) على القول بأنه الحوت (هل المراد به الجنس) يعني أي حوت كان (أو الهموت
وهو الذي عليه الأرض) وبهذا علم سقوط دعوى زيادة هل الثانية (وقيل المراد به
الدواة) علمه البيضاوي بأن بعض الحيتان يستخرج منه شيء أشد سوادا من الطير يكتب به
(وهو مروي عن ابن عباس) وقادة الفضال قال ابن عطية فهذا ما ان يكون لغة
لبعض العرب أو تكون لفظة أجمية عزيت وقال الشاعر

إذا ما الشوق برح بي اليهم * ألقى النون بالدمع السحجوم

فن قال انه اسم الحوت جعل القلم الذي خلقه الله وأمره يكتب الكائنات وجعل ضمير
يسطرون للملائكة ومن قال اسم للدواة جعل القلم هذا المتعارف بين الناس ونصر ذلك ابن
عباس وجعل الضمير في يسطرون للناس (ويكون هذا قسما بالدواة والقلم) الذي يكتب به
(فان المنفعة بهم ما بسبب الكتابة عظيمة فان التفاهم تارة يحصل بالنطق وتارة بالكتابة)
وفي ابن عطية فجاء القسم على هذا مجموعه أمر الكتاب الذي هو قوام للعلوم والمعارف
وأمر الدنيا والآخرة فان القلم أخو اللسان وفطنة الفطنة ونعمة من الله عاقبة انتهى
(وقيل ان نون) بالفتح يلاتنوين اسم ان أو بالسكون على الحكاية وقرئ ن بالفتح والكسر
كص (لوح من نور تكتب فيه الملائكة ما يأمرهم به الله رواه معاوية بن قرة) بضم

القاف وشدة الراء ابن اياس بن هلال المزني أبو اياس البصري - التياجي - الثقة من رجال
الجميع مات سنة ثلاث عشرة ومائة وهو ابن ست وسبعين سنة (مر فوها) مر سلا (و) على
المروى عن ابن عباس ان المراد به الدواة فقد (أقسم تعالى بالكتاب) أي بجميع أحسن
الكتاب كما مر عن ابن عطية وهو الدواة (وآله) أي الكتاب بمعنى المكتوب (وهو القلم)
وأبعد من قال أي في قوله حم والكتاب المبين وفي قوله يس والقرآن الحكيم لأن بقية
السياق تردم وأقواء قوله على تنزيه نبيه بقوله ما أنت (الذي هو أحد آياته) هذا لا يظهر
على قوله السابق بالدواة والقلم الخ نعم هو ظاهر على أنه الذي خط في اللوح لكن قد علمت
ان ابن عطية انما قرع على أن ن اسم للجنوت وان من قال اسم للدواة جعل القلم هذا
المتعارف (وأول مخلوقاته) في أحد القولين والاسم ان العرش خلق قبله كما مر (الذي
جرى به قدره وشرعه وكتب به الوحي) أي بالقلم لا بالمعنى السابق الذي هو أول المخلوقات
بل القلم الذي كتب به الوحي بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقيه استخدام ويحفل
رجوعه اليه بالمعنى الأول على ضرب من المجاز بأن يراد بالوحي الموحى أي كتب به الموحى
ويؤيد الاستخدام قوله (وقيد به الدين) أي حفظه بكتابة ما يدل عليه (وأثبت به
الشرعية وحفظت به العلوم وقامت به مصالح العباد في المعاش) والمعاد فان هذه كلها
صفات للقلم الذي يخط به الناس لاسيما قوله (وأقام به في الناس أبلغ خطيب) بكتابة
ما حصل للخطيب به الرقعة على غيره وانصافه بقوله (وأفصح وأفصحهم وأنعمهم وواظما
تسنى مواظمة القلوب من السقم) وبالجملة فقد لفق المصنف بين القولين في القلم (وطيبا
يرى) بضم التحتية وبالهز من أبرأ الله من المرض (باريه) أي الذي يرى القلم للكتابة به
والباء أصلية أو منقلبة عن واولان في المصباح يريت القلم يرا من باب رى فهو مبرى
وبروته لغة (من أنواع الالم) أي المرض وذكر صلة قوله وأقسم الله (على تنزيه نبيه
ورسوله محمد المحمود) الممدوح (في كل أقواله وأفعاله) وهو من أسمائه صلى الله
عليه وسلم (بما غصته) بفتح الغين المحبة وكسر الميم وقتها وفتح الصاد مهملة ومجبة
استقرته وعابته (أعداؤه الكفرة) وقال ابن حبيب في غريب الموطأ الغمض بضاد
مجمة تصغير النعمة وتحقيرها وبضاد مهملة اذا صغر الناس واذا رى بهم واستحسن هذا
الفرق بعد أن قال انهم ما سوا (وتكذيبهم له) بابتز عطف على ما أي نزهه عن تكذيبهم
له وهو واقع (بقوله تعالى ما أنت بنعمة ربك بمجنون) لأن معنى الآية بسبب انه تعالى
أنتم عليكم بكمال العقل والمعرفة فأفادت تنزيهه عن الكذب وان تكذيبهم له كلاتكذيب
لعدم الاعتداد به مع قيام الدليل على خلافه (وكيف يرمى بالجنون) استفهام انكاري
وهو أن يكون ما بعد أداته غير واقع ومدعيه كاذبا (من أنى بما عجزت العقلاء فاطية)
أي جميعا (عن معارضته وكات) أعيت وعجزت (عن مماثلته وعرفتهم عن الحق) سبحانه
(بما لا تمثدي اليه عقولهم بحيث ادعنت) انقادت (له عقول العقلاء) ولم تستعص
عليه (وخضعت) ذلت (له ألباب) جمع لب بزنة قفل وأفعال (الالباء) جمع لب بزنة
اشياء ونصيح أي عقول أصحاب العقول الراجعة (وتلاشت) أي خست حتى صارت

قوله تكمل الطفل في نسخة
المتن كما يكمل الطفل اه

المراد بالقدم (في جنب ما ياء به بحيث لم يسعها الا التسليم والانقياد والاذعان) عطفه
خاص على عام لانه انقياد بلا استعصاء بخلاف مطلق الانقياد فقد يكون معه استعصاء
(طائفة مختارة فهو الذي يكمل) بشد الميم المكسورة (عقولها تكمل الطفل برضاع
الثدي ثم) بعد ان نزهه وبرأه (أخبر تعالى عن كمال شريعته في دينه وآخرته) لفظ
الشفاء ثم أعلم سبحانه أنه من نعم دائم وثواب غير منقطع لا يأخذ العتد ولا ين به
عليه (فقال) بالقضاء لقدره على ما قبله من الاختيار وتفصيله في الجملة (وان لك لأجرا
غير ممنون) وعطفه أولا يتم اشارة الى بعد ما بين الامرين تبعه السربيع الانقطاع
ونعمته الدائم الواقع في مقابلة تكذيبهم والاجر المضاعف على عمله وصبره على طعنهم
ورميهم له بما لا يليق بعباده صلى الله عليه وسلم كانه قبل لا تحزن فقد بين كذبهم
بداهة فلا تقصر بعد عليك عما قالوه فلك نعم مؤبد في مقابله والصبر على الشدائد
والمقاساة في التبليغ فعبه تقيت وتخفيض (أي ثوابا) تفسير لا اجرا (غير منقطع بل
هو دائم) تفسير لقوله غير ممنون وفي ابن عطية اختلاف في معنى ممنون فأكثر المفسرين انه
الواهن المتقطع وخيل ضعيف وقيل غير ممنون عليك أي لا يكدره من به وقال مجاهد سعتاه
غير مضر ولا محسوب أي بغير حساب انتهى (ونكر الاجر للتعظيم أي أجزا عظيما
لا يدركه الوصف ولا يناله التعبير) المتعارف للناس أي يقصر عن أدائه لكثرة وأحق
بتأكيدات أربع للاهتمام والتقرير والاكثار وزيادته فأكد المجموع بالمجموع وهي
موزعة على ما ذكر وان لم يكن صلى الله عليه وسلم منكر لانه قد راعى حال السامع
كما في التعريض (ثم أثنى عليه) مدحه (بما مضى) أعطاه من مواهب السنية (فقال
واتك على خلق عظيم) مؤكدا بان مع القسم واللام واجبة الجملة تقيما للتعظيم وهذه
من أعظم آيات نبوته ورسالته ولقد سننت عائشة رضي الله عنها عن خلقه صلى الله عليه
وسلم فقالت كان أحسن الناس خلقا هكذا كان (خلق القرآن) يرضى لرضاء ويغضب
لغضبه لم يكن قاحشا ولا متفحشا ولا مصتابا في الأسواق ولا يجزى بالسببة السيئة ولكن
بعضه ويصف ثم قالت اقرأ قد أفعل المؤمنون إلى العشر فقرأ السائل فقالت هكذا كان
خلق صلى الله عليه وسلم أنرجه ابن أبي شيبة وغيره مطولا ورواه أحمد ومسلم وأبو داود عنها
بالقصة كان خلقه القرآن يغضب لغضبه ويرضى لرضاء (ومن ثم قال ابن عباس وغيره) تفسير
لقوله على خلق (أي على دين عظيم وسعي الدين خلقا لا ان خلق) الحسن (هيئة مركبة
من علوم صادقة وإرادات زكية) صالحة نامية (وأعمال ظاهرة وباطنة موافقة للعدل)
الانصاف (والحكمة) وهي تحقيق العلم واتقان العمل وتطبيق على أمور (والمصلحة)
التي يقتضيها (وأقوال مطابقة للحق) لا كذب فيها أصلا (تصدروك الأقوال والأعمال
عن تلك العلوم والإرادات فتكتسب النفس بها أخلاقا حسنة هي أذكى) أغنى
(الأخلاق وأشرفها وأفضلها) عطف تفسير وهذا كله بيان للمراد بانطلق الحسن
في استعمالهم وهي آثار ترتب عليه اذا خلق الطبيعة وهذه الكالات ليست نفس الطبيعة
وتكون حسنة وقيحة قال ابن الأثير الخلق بضم اللام ومكونها الدين والطبع والسجية

وحقيقته انه لصورة الانسان الباطنة وهي نفسه وأوصافه ومعانيها المختصة بها بمنزلة
الخلق لصورته الظاهرة وأوصافها ومعانيها وأوصاف جسمته وقيمتها والثواب
والعقاب يتعلقان بأوصاف الصورة الباطنة أكثر مما يتعلقان بأوصاف الصورة الظاهرة
(وهذه) الاخلاق الحميدة كانت اخلاقه صلى الله عليه وسلم المقتضية (أي المأخوذة
من القرآن فكان كلامه مطابقا للقرآن تفصيلا وتبيينا) تفسيري (وعلاومه علوم
القرآن و) كانت (أرادته وأعماله ما أوجبه) طلبه طلبا جازما (ونديه) طلبه طلبا
غير جازم (إليه القرآن وأمرأته وتركه لما منع القرآن) منه (ورغبته فيما رغب فيه
وزهدته فيما زهد فيه وكرهته فيما كرهه) بحضة الراي ليناسب قوله بعد أحبه (فيه ومحبته
فيما أحبه وسعيه في تنفيذ أوامره فترجت أتم المؤمنين عائشة لكمال معرفتها بالقرآن
وبالرسول وحسن) فعل ما جن عطف على فترجت (تعبيرها) أو هو بضم الحاء
وسكون السين والجر عطف على لكمال والاول أظهر (عن هذا كله بقولها كان خلقه
القرآن وفهم السائل عنها هذا المعنى فاكثري به واشتغلي) من داء الجهل بمعنى انه زال
ما كان عنده من التوقف الحامل على السؤال حتى كأنه يرى من داءه ومتر من يد لشرح
هذا في الفصل الثاني من المقصد الثالث (ولما وصفه تعالى بأنه على خلق عظيم قال)
سليلا عما قالوه في حقه بما وعدوه من عقابهم وفوعدهم (فستبصروا ويصرون) قال
أبو عثمان الملقب هنا بالكلام واستأنف قوله (بأيكم المقنون) وقال الاخفش بل
هو عامل في الجملة المستفهم عنها في معناها أي أيكم الذي فن بالجنون والباء زائدة قاله
قاعدة وأبو عبيدة معمر وقلل الحسن والضحاك المقنون بمعنى الفتنة فالمعنى بأيكم
الجنون على ان المقنون مصدر مذكور كالمقول أي العقل وقيل المعنى بأي القريقين منكم
الجنون أي فريق المؤمنين أو فريق الكافرين أي في أي ما يوجد من يستحق هذا الاسم
وهذا معنى قول الاخفش المعنى بأيكم فتنة المقنون قال ابن عطية وهذا قول حسن قليل
التكلف (أي فسرى يا محمد وسرى للمشركون كيف عاقبة أمره فأتى تصير معظما
في القلوب ويصرون إذا لا) جمع ذليل (مغلوبين وتستولي عليهم بالقتل والنهب) تفسير
لقوله فستبصروا ويصرون

(* الفصل الثاني في قسمه تعالى على ما أنعم به عليه) أظهر على أنعمه ~~ك~~ كما عبر به
قريبا لأن ما فعله الله مع رسوله هو حقيقة الانعام وما قام به صلى الله عليه وسلم هو المنعم به
الآن يقال انه من حيث صدوره عن الله تعالى فيساوي ما بعده (وأظهره من قدره
العلى لديه) عنده (* قال الله تعالى والضحى والليل إذا سجى) معناه سكن واستقر
ليلا تاما وقيل معناه أقبل وقيل أدير وأقبل والاول أصح يقال بهر ساج أي ساكن
ومنه قول الأعشى

وما ذنبنا أن يأس بجر ابن عكم * وبجر ساج لا جوارى الدعامسا

وطرف ساج إذا كان ساكنا غير مضطرب النظر قاله ابن عطية والمراد سكون الاصوات
أو أصحابه (ماودعك) قرأ اليهود بشد الدال من التوديع وقرأ عروة بن الزبير وابنه

الحكام بتحقيق الدال يعني تركه وكذا قرأ مقاتل وابن أبي عمير وفي الحديث لينتهن قوم عن
ودعههم الجملة أو لينتهن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين أخرجه مسلم وغيره
ولينتهن بضم الباء التهمة وفتح الفوقية والهاء لبذل على واوالضمير المحذوفه اذا أصله
لينتهون وفي الحديث أبضاشر الناس من ودعه الناس اتقاء شره وقال الشاعر
فكان ما قدموا لا أنفسهم * أعظم نفعاً من الذي ودعوا

قوله بضم الباء الخ لا ينبغي ماق
هذا الضبط وعدم ملامته
للتعليل بقوله لبذل فالصواب
انه لينتهن بفتح التاء التهمة
والفوقية وكسر الهمزة مبنياً على
الفتح لانه مسند الى ظاهر وهو
قوم فتيه ام محمده

فلا عبرة بزعم العامة ان العرب أمات ما مضى يدع ومصدره واسم الفاعل استغناء بقوله
لوروده عن سيد القصاص قراءة وحديثاً لما مضى ومصدر في الحديث الصحيح وفي شعر
العرب وما هذا سبيل يجوز القول بقوله استعماله ولا يجوز القول بالامانة وقال الطبراني
يحمل كلام العامة على قلة استعماله مع محضه قياساً لكن قال السيوطي "روى الطبراني
الحديث باسناد حسن بلفظ لينتهن أقوام يسمعون النداء يوم الجمعة ثم لا يأتونها أو يطيعون
الله على قلوبهم فعلم ان الرواية الاولى من تغيير الرواية لان لفظ النبوة انتهى فان سلم له ذلك
فكيف يصنع في القراءة والبيت العربي مع ان أصل هذا الكلام التابع فيه لا يحيان
مردود بأنه يرفع الوثوق بالحديث أصلاً اذ كل لفظة يحتمل انهم من تغيير الرواية فالوجه
الجمع بأن يكون صلى الله عليه وسلم نطقاً باللفظين ويؤيده اختلاف المخرج (ربك وما قل)
أي ما أفضلك (السورة) بالنصب بتقدير اقرأ أو اذكر (أقسم الله تعالى على انعامه على
رسوله صلى الله عليه وسلم واكرامه له) أي توقيره واللفظ به (واعطاه ما رزقه) في الدارين
(وذلك متضمن لتصدق به) في دعواه الرسالة (فهو قسم على صحة نبوته وعلى جزائه
في الآخرة فهو قسم على النبوة والمعاد) جميعاً من قوله وللآخرة خير بناء على ان المراد
بها القيامة قال ابن عطية يحتمل ان يريد الدنيا والآخرة وهذا تأويل ابن اسحق وغيره
ويحتمل ان يريد حالته في الدنيا قبل نزول السورة وبعد هافو عده الله على هذا التأويل
بالنصر والظهور انتهى وقيل أحوال الآتية خير من السابقة في الدارين (وأقسم الله
تعالى بآيتين عظيمتين من آياته) كما قال ومن آياته الليل والنهار (داليتين على ربهيته
ووحدايته وحكمته ورحمته) بيان لكونهما من الآيات (وهما الليل) بقوله والليل
إذا صبحي (والنهار) بقوله والضحي ففسره بقول قتادة الضحي هنا النهار كله وأيد بقوله أن
يأتيهم باسناضحي في مقابلة بياناً وهو مجاز اذ الضحي ارتفاع الضوء وكاله وبه فسر
بجاءه نفعه لان النهار يقوى فيه أو كما قاله موسى فيه وألقى السهرة سجداً (وفسر
بهضهم كما حكاها الامام نضر الدين الضحي بوجهه صلى الله عليه وسلم والليل بشعره) وعليه
ففسر إذا صبحي اشتد سواده وظهر بزوال غبار نحو السقر عنه ففسره استعارة (وقال)
الرازي (ولا استبعاد فيه) لان وجهه صلى الله عليه وسلم كان شديد النور بحيث يقع نوره
على الجدران اذا قابلها وكان الشمس تجري في وجهه وكان شعره شديد السواد فلا يبعد اطلاق
الضحي والليل عليهما لكن حيث كان ذلك مجازاً احتاج الى قرينة تصرف معناهما عن
الحقيقة الا أن يقال ان قائل ذلك استند الى قرينة حاله وقت نزول الآية (وتأمل مطابقة
هذا القسم فيه وهو نور الضحي) مشعر بأنه آثره لشدة ضوته فهو إشارة للقول الآخر

قوله وابن عطية في نسخة وابن
عقبة اهـ

(الذي يوافي) يأتي (بعد ظلام الليل للمقسم عليه وهو نور الوحي الذي وافاه) أي آتاه
(بعد احتباسه عنه) مدة خمسة عشر يوما لما قال أخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله حتى
أرجف أهل مكة وقالوا قد قلاه ربه وتركه قاله ابن عباس عند ابن اسحق وقال مجاهد اثنا
عشر وقال التيمي وابن عطية انما أبطأ عليه ثلاثة أيام وقيل أربعة وقيل أربعين (حتى قال
أعداؤه) المشركون (ودع محمد ربه) والصحيح في سبب نزولها ما في الصحيحين وغيرهما
عن جندب بن عبد الله قال اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلة أوليتين فأتته
امرأة فقات يا محمد ما أرى شيئا لك الا قد تركت فأنزل الله تعالى والضحي والليل اذا مسي
ما ودعك ربك وما قلى وهذه المرأة هي العوراء بنت حوب امرأة أبي لهب رواء الحناكم
برجال ثقات عن زيد بن أرقم وفي الصحيح أيضا عن جندب قالت امرأة يا رسول الله ما أرى
صاحبك الا أبطأ عنك فزلت ما ودعك ربك وما قلى قال الحافظ هي زوجته خديجة
كما في المستدرر وغيره فحاطبته كل واحدة منهما بما يليق بها والعوراء قالت ثمانية وخديجة
توجعا وقصة ابطاء الوحي بسبب الجرو مشهورة لكن كونها سبب نزول الآية غريب بل
شاذ مردود بما في الصحيح وتقدم لهذا مزيد قريبا (فأقسم بضوء النهار بعد ظلمة الليل
على ضوء الوحي ونوره بعد ظلمة احتباسه واحتجابه) فهذه مناسبة بين القسم والمقسم
عليه (وأيا) مناسبة أخرى (فإن الذي اقتضته رحمة) الذي أمتن بها في قوله ومن
رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه (ان لا يترك عباده في ظلمة الليل سرمدا) الى يوم
القيامة (بل هداهم بضوء النهار الى مصالحهم ومعاشهم) كما قال ولتبتغوا من فضله
(لا يتركهم في ظلمة النقي والجمل بل يهديهم بنور الوحي والنبوة الى مصالح دينهم وآخرهم
فتأمل حسن ارتباط القسم بالمقسم عليه) بكل من المناسبتين (وتأمل هذه الجزالة)
العظيمة والحسن (والروث) الحسن فهو مساو حسنه اختلاف اللفظ ولذا قال (الذي على
هذه الالفاظ) اقتصارا على وصف الروث المساوي لما قبله معنى حتى كأنهما اسم واحد
(والجلالة) العظيمة (التي في معانيها) لكثرة تها مع وجازة لفظها (ونني سبحانه أن يكون
ودع نبيه) أي قطعه قطع المودع وقرئ بالتخفيف أي تركت كافي الانوار (أو قلاه)
أبغضه (فالتوديع الترك) لعل بيان المراد من الآية اذا ترك معنى الوداع مخففا وأما
بالتنزيل فتشيع المسافر كما في اللغة ولذا غار البيضاوي في تفسير القراءتين كما رأيت لكن
في التسم الوداع له معنيان في اللغة الترك وتشيع المسافر وكلهم فسروه بالترك ولما رأوا
صفة التفعيل تفيد زيادة المعنى والمبالغة فيه تقتضى الانقطاع التام قالوا المبالغة في النقي
لا في المنق أولنقى القيد والمقيد ويجوز أن يفسر بتشيع المسافر على طريق الاستعارة
ففيه إيماء الى ان الله تعالى لم يتركه أصلا فانه معه أينما كان وإنما الترك لونه من جأبه
ظاهر مع دلالاته بهذا المعنى على الرجوع والتوديع انما يكون لمن يحب ويرجع عوده واليه
أشار الجرجاني بقوله

اذا رأيت الوداع فاصبر * ولا ييسمك البعاد

وانظر العود عن قريب * فان قلب الوداع عادوا

فقوله وما قل مؤكده وهذا لم أر من ذكره مع غاية لطفه (والقلا) بكسر القاف
والقصر وقديت (البغض) مصدر قل يوزن ري (أي ما تركك منذ اعتق بك) وهو
من أول أمره تفسير ما وذكرك (وما أبغضك منذ أحبك) تفسير للقلا وفي الشفاء أي
ما تركك وما أبغضك وقيل ما أحملك بعد أن اصطفاك وزعم شارحه أن المشهور الثاني
واختار الأول لمناسبة لما قبله والاهمال عدم التقيد مع الترك فهو ترك مخصوص (وحذف
الكاف من قل اكتفاء بكاف ودعك) فهو اختصار للعلم به (ولأن رؤس الأي بالياء
فأوجب اتفاق القواميل حذفها) ولذا يحاط به بالبغض وإن كان منقياً أو أبعده وأصحابه
وأقمتهم واستحسن (وهذا يعم كل أحواله وإن كل حالة يرقيه إليها هي خير له مما قبلها)
أذا كانه قيل ما وذكرك لبغض واسترى من تركك ففيه إقادة الترقى في الأحوال في الدنيا
(كما أن الدار الآخرة هي خير له مما قبلها) كما قال وللاخرة خير لك من الأولى واللام
للإشداء مؤكدة أو جواب قسم ففيه تعظيم آخر أي كما أعطاك في الدنيا يعطيك
في الآخرة مما هو أعلى وأكثر فلا تبال بما قالوه فهو وعد فيه تسليية بعد ما نفي عنه ما يكره
فهو تحلية بعد تخلية (ثم وعده) بقوله واسوف يعطيك ربك فترضى (بما تقر) بفتح القاف
والفوقية (به عينه) أي تسكن وبتصية قوله وشدة القاف مكسورة ونصب عينه يقال قوت
العين وأقر الله العين قال في فتح الباري قوت العين يعبر بها عن المسرة ورؤية ما يحبه الإنسان
ويوافق له لا عينه قوت أي سكنت حركاتها عن التلفت لحصول غرضها فلا تتشوف لشيء
آخر فكانه مأخوذاً من القرار وقيل معناه أنام الله عينك وهو يرجع إلى هذا وقيل بل هو
مأخوذاً من القز وهو البرد أي إن عينه باردة لسروره ولذا قيل دمة السرور باردة ودمعة
الحزن حارة ومن ثم قيل في ضده أمض الله عينه (وتفرح) بفتح الراء مع فتح أوله فوقية
وبضمة فحتمية مع كسر الراء (به نفسه) يسرها ويرضيها والفرح لذة القلب بذيل ما يشتهي
وبعدى بالهمزة والتضعيف (ويشرح به صدره) يوسعه ويلاؤه نورا (وهو أن يعطيه
فيرضي وهذا يعم ما يعطيه من القرآن) النازل عليه بعد هذه الآية (والهدى والتصر)
العون والتقوية (والظمر بأعدائه) يقال ظفر بعدوه وأظفرت به وأظفرت عليه بمعنى
وأصله القوز والفلاح (يوم بدر) بقتل سبعين وأسر سبعين (وفتح مكة) وحل القتال
له فيها ساعة من نهار وصار أعظم أهلها عليه أحوجهم إليه (ودخول الناس في الدين)
دين الله (أفواجا) جماعات بعد ما كان يدخل فيه واحداً بعد واحد وذلك بعد فتح مكة
جاء العرب من أقطار الأرض طائعين (والغلبة على بني قريظة) بقتل رجالهم وسبي ذريتهم
ونسائهم (والضير) بأجلاتهم وجعلها خالصة له (وبث عساكره ومراياه في بلاد العرب)
وفي غيرها كبعث زيد والأمراء إلى موقة من أرض الشام وبعث أسامة ابنه بعد ذلك إلى
محل قتل أبيه فخرج بعد الوفاة النبوية فنصره الله وقتل قاتل أبيه فاقصر على العرب
لكثرة تهاونها (وما فتح على خلقاته الراشدين في أقطار الأرض من المداين) ففتح في أيام
الصديق بصري ودمشق وبلاد حوران وما والاها ثم في أيام عمر البلاد الشامية كلها
ومصر وأكثر إقليم فارس وكسر كسرى وقرأ إلى أقصى مملكته وقرأ إلى القسطنطينية

ثم في زمن عثمان مدائن العراق وسراسر والاهواز وبلاط المغرب كلها ومن المشرق الى أقصى بلاد الصين وقتل كسرى وخرق ملكه بالسكينة ثم امتدت الفتوحات بعده الى الروم وغيرها ولم تنزل تحت دالي الا آن وقته الحمد وقد فتح صلى الله عليه وسلم المدينة بالقرآن وخير ومكة والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن بكاملها وأخذ الجزية من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام وهاداه هرقل والمقوقس ومولك عمان والنجاشي الذي ملك بعد أمية (وما قدف في قلوب أعدائه من الرعب) مسيرة شهر من كل جهة لأنه لم يكن بينه وبين أعدائه أكثر من شهر (ونشر الدعوة) تفرقها وعمومها للخلق (ورفع ذكره) فلا يذكر الله الا ويذكر معه صلى الله عليه وسلم (واعلاه كلمته) على كل كلام فهذا كله مما أعطاه في الدنيا (وما يعطيه بعد مماته) من الرجات النازلات على قبره والرضوان الذي لا يتناهى لدوام ترقبائه ومضاعفة أعماله فيه فانه حتى يصلي في قبره بأذان واقامة وله نواب أعمال أئمة مضاعفا (وما يعطيه في موقف القيامة من الشفاعة) أي بنفسها فيشمل الشفاعات الخاصة بكلها (والمقام المحمود) هو مقام الشفاعة العظمى الذي يحمد فيه الاولون والآخرين أو كل مقام يتضمن كرامة محودة وعلى هذا يكون معنى ما قبله (وما يعطيه في الجنة من الوسيلة) أعلى منزلة في الجنة فقوله (والدرجة الرفيعة) صلت تفسير (والكوثر) نهر في الجنة أعطاه ربي كما صرح عنه صلى الله عليه وسلم فلا مدخل عنه (قال ابن عباس) في تفسير هذه الآية (يعطيه في الجنة ألف قصر من أولوا أبيض ترابها المسك وفيها ما يليق بها) من الأزواج والخدم رواه ابن جرير وغيره ومثله لا يقال الا عن توقيف فهو في حكم المرفوع وهذا تفصيل لبعض ما أعطاه (وبالجملة فقد دلت هذه الآية على انه تعالى يعطيه عليه الصلاة والسلام كل ما يرضيه) مما لا يعلمه على الحقيقة الا هو (وأما ما يفتره) بقاء من الافتراء أي الكذب أو بالغين المجنة وبعد الرأى موحدة من الغرور وهذا أولى وان كان ظاهر سياقه الاول (الجهال من انه لا يرضى واحد من أئمة في النار) روى الدليل في الفردوس عن علي قال لما نزلت قال صلى الله عليه وسلم اذن لأرضي وواحد من أئمة في النار وأخرجه أبو نعيم في حقيقته موقفا على علي قال في قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى قال ليس في القرآن أربي منها ولا يرضى صلى الله عليه وسلم ان يدخل أحد من أئمة النار وقوله ولا يرضى موقوف لفظا مرفوعا حكما اذا دخل للراي فيه (أو لا يرضى ان يدخل أحد من أئمة النار) كما روى عن علي موقفا وحكمه الرفيع كما علم (فهو من غرور الشيطان) أي خداعه (لهم ولعبه بهم) حيث جعلهم على الافتراء أو على الغرور بما لم يفهموا معناه (فانه صلوات الله عليه يرضى بما يرضى به ربه تبارك وتعالى) اذ رضاه تابع لرضاه وهو سبحانه وتعالى يدخل النار من يستحقها من الكفار والعصاة المسلمين (ثم يحد) بضم الحاء (رسوله صلى الله عليه وسلم حذا) أي يقدر له جماعة ويميزهم عن غيرهم (يشفع فيهم كما يأتي ان شاء الله تعالى في المقصد الاخير) فلا يدع أحد منهم ولا يزيد على من أذن له في الشفاعة فيه (ورسوله عليه السلام أعرف به وبحقه من ان يقول لا أرضى أن تدخل أحد من أئمة النار أو تدعه فيها) هذا ظاهر جدي في انه أراد أنه من

الاقتراء الكذب لا الغرور (بل ربه تبارك وتعالى يأذن له فيشفع فيمن شاء الله ان يشفع فيه ولا يشفع في غير من أذن له ورضيه) ومقام الرضا بما يريد الله والتسليم مقام عظيم السالكين فكيف لا يكون لسيد المرسلين وقدوة العلامة الشريف المصطفى في شرح الشفاء وتبعه في التيسير على المصنف التابع لابن القيم بأنه جرامة وسوء أدب والوجه توجيه الحديث لو روده بطرق وان ضعف ولا يعد أن يكون عذاب العصاة غير مرضى الله تعالى فلا يرضى به رسول الله أيضا لأن رضاه على وفق رضاه وارضاه بالحق قد يكون مذمو ما إذا لم يرض بعصيانهم ودخولهم النار لعدم رضاه به يدخلهم الله الجنة ولو بالآخرة للوعده والرضا بفعل الله انما يجب من حيث انه فعل المولى الحكيم لا من حيث هو في ذاته والمتى في الحديث الثاني فهو ولا يرضى بدخول أحد من أمته النار من حيث هو في ذاته لا من حيث انه مراد الله فلا اشكال أو الرضا بما عجز عن ترك الطلب أي لا أثر لطلب العفو وواحد من أمتي في النار ولا يلزم منه عدم الرضا حقيقة وكما طلب صلى الله عليه وسلم لآمنه أمورا وهو في مقام الرضا دائما وإذا وعد بالرضا فلا بد من ادخالهم الجنة لا ترك الطلب فاقه فانه دقيق فلا ينبغي ان يجترأ أحد على ابطال الروايات بأوهام الشبهات وهذا محصل ما في شرح المواهب من ان الكفر نسبة الى الله باعتبار قاعليته وإيجاده ونسبة الى العبد باعتبار محليته واتصافه به وانكاره باعتبار النسبة الثانية والرضا باعتبار النسبة الاولى وقال بعض الشراح يجوز أن المراد ثبوت الرضا بالدخول على وجه الظهور وانما قال ان يدخل دون أن يخلد قصد الارادة ثبوت الرضا بالظهور على نهج المبالغة والاستدلال أو أن المراد ولا يرضى أن يعصى الله أحد من أمته فغير المسبب عن السبب الا ان السياق بأياه انتهى أولا يرضى دخولهم النار دخول لا يشدد عليهم العذاب بل يكون تخفيفا لا تسود وجوههم ولا تترق أعينهم كما وردت به الاحاديث فهو تعذيب كتأديب المشعة بل قال صلى الله عليه وسلم انما ترجههم على أمتي كتر الحام أخرجه الطبراني برجال ثقات عن الصديق ولذا رقت في الافراد عن ابن عباس رفعه ان حظ أمتي من النار طول بلائها تحت التراب وفي تفسير السبكي: خلقت الامة وجوب الرضا بالقضاء وشاع على السنة العلماء والعوام وورد مر فوعا يقول الله من لم يرض بقضاءي فليطلب رياساوي وفي شامل امام الحرمين لم يثبت عندنا وجوب الرضا بالقضاء فان الانسان اذا اعتزله الآلام واكتفته الاسقام لا يجب عليه في الدين ان يطمئن اليها ويرضى بها ولا عليه أن يكرها ويبدى قلقا منها يقول لا ينطوي على اعتراض قال والخبر من الاحاد لا تقوم به الحجة في القطعيات ثم يعارضه استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم من قضاء سوء انتهى (ثم ذكره) بشد الكاف أي جعله (سجانه) متذكرا (بنعمه عليه) أي ذكره بتفصيلها أو تفضيلها بالضاد وان كان ذا كراهها وكيف ينسى مثله وقد قام حتى تورمت قدماء وقال أقلأ كون عبدا شكورا وقال بعض الشراح المراد اعلامه بما أنعم به عليه أولا شتغاله بشد كرا نعم العظيمة بالهجة أو بالنعم كلها على الاجمال قد يغفل عن تفصيلها أو التذكير بمعنى الوعد لتلايفه فلنخوفه ذكر القرآن (من ايوائه) الى عمه أي طالب حتى كان عنده

أعز من نبيه (بعد يتيمة) بموت أبيه وأمه حيلي به على الصبي وقيل بعد أن ولد بقليل
(فقال ألم يجدك) من الوجود بمعنى العلم (يتيما) مفعوله الثاني أو المصادفة وتيما
حال (فأوى) بالمد وقرئ بالقصر بمعنى رحم تقول أويت فلانا أي رحمته قاله ابن عطية
وقيل معنى الآية أو الله إلى نفسه ولم يحويه لحاية أحد وإيوانه وهو بمعنى قول جعفر
الصادق يثم صلى الله عليه وسلم لتلا يكون عليه حق لخلق (وذهب بعضهم إلى أن معنى
اليتيم) عديم النظر (من قولهم درة يتيمة) أي لا تطير له وتسمى فريدة أيضا لانفرادها عن
نظائرها (أي ألم يجدك واحدا في أرض قريش) بل في جميع الخلق (عديم النظر
فأوال إليه) لا تنفاه من يكافئك أو يدانك بحيث تركز إليه قال الجاني وهذا قول
ضعيف حكاه صاحب المشرع الروي وجعله في الكشف من بدع التماسير (وأغناك بعد
الفقر) قال ابن عطية قال مجاهد معناه بما أعطاك من الرزق وقيل فقرا إليه فأغناك به
والجمهور على أنه فقر المال والمعنى فيه صلى الله عليه وسلم أنه أغناه بالقناعة والصبر وحبا
إليه وقيل بالكفاف لتصرفه في مال خديجة ولم يكن كثير المال ورفع الله عن ذلك وقال
ليس الغنى عن كثرة العرض ولكنه غنى النفس (ثم أمره سبحانه وتعالى أن يقابل
هذه النعم الثلاث) التي لم يشر المصنف إلى وسطها لأنه سيتكلم عليه في إزالة الشبهات (بما
يليق بها من الشكر فنهاه أن يقهر اليتيم) بقوله فأما اليتيم فلا تقهر في مقابلة ألم يجدك يتيما
فأوى (وأن ينهر السائل) بقوله وأما السائل فلا تنهر معناه أن يردّه ردّا جميلا أما
بعطاء أو يقول حسن (وأن يكتم النعمة بل يحدث بها فان من شكر النعمة التحدث
بها) وبإظهار الملابس والمطاعم والمراكب ونحوها فلذا أتى بمن التبعية وفي ابن عطية
قوله وأما السائل فلا تنهر بإزاء أي مقابل ووجدك ضالافهدى على قول أبي الدرداء
والحسن وغيرهما أن السائل هنا السائل عن العلم والدين وإبازاء قوله ووجدك ضالافاغنى
قوله وأما نعمة ربك فحدث ومن قال السائل هو سائل المال المحتاج جعلها بإزاء ووجدك
ضالافاغنى وجعل وأما نعمة ربك فحدث بإزاء ووجدك ضالافهدى (وقيل المراد
بالنعمة النبوة والتحدث) بالجر عطف على النعمة أي والمراد بالتحدث (بها تليغها)
للناس وهذا قول مجاهد والكبي وقال آخرون بل هو عام في جميع النعم وكان بعض
الصالحين يقول لقد أعطاني الله كذا وصليت البارحة كذا وذكر الله كذا فقبل له مثلك
لا يقول هذا فقال إن الله يقول وأما نعمة ربك فحدث وأنتم تقولون لا نتحدث وقال
صلى الله عليه وسلم التحدث بالنعمة شكر وقال من أسديت إليه يدا فذكرها فقد شكرها
ومن سترها فقد كفرها ذكره ابن عطية

قوله عليه هكذا في التسع
والمناسب عليها كما لا يخفى اه
مهمه

قوله بالجر عطف الخ يلزم عليه
عطف معمولين على معمولين
لعمولين مختلفين والعاطف
واحد وفي جواز خلاف تأمل
اه مهمه

• (الفصل الثالث في قسمه تعالى على تصديقه عليه الصلاة والسلام فيما أتى به من وحيه)
مصدر بمعنى اسم المفعول فقوله (وكأبه) خاص على عام (وتزيجه عن الهوى في خطابه)
أي نطقه (• قال الله تعالى والنجم إذا هوى) أقسم الله تعالى بهذا الخلق تشريفا
وتنبيها للاعتبار به حتى تؤل العبرة إلى معرفة الله تعالى وقيل المعنى ورب النجم وفيه قلق مع
لفظ الآية (ما ضل صاحبكم وما غوى) والضلال يكون بلا قصد والغى كانه شيء يكتسبه

ويريده (وما ينطق) صاحبكم (عن الهوى) أى بهواه وشهوته وقيل ما ينطق القرآن المنزل عن هوى وشهوة ونسب النطق اليه من حيث انه يفهم منه الامور كما قال تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق وأسد النطق اليه وان لم يتقدم له ذكر دلالة المعنى عليه ذكره ابن عطية (أقسم تعالى بالنجم على تنزيه رسوله وبرائه عما نسب اليه أعداؤه (الكفار) من الضلال والقي) فتنى عنه أن يكون ضل في هذه السبل التي أسلكها اياها قال الرازي والتسنى كذا المفسرين لافرق بين الضلال والقي وبعضهم قال الضلال في مقابلة الهدى والقي في مقابلة الرشدا قال تعالى وان يرأسيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يرأسيل الهدى لا يتخذوه سبيلا وتحقق الفرق أن الضلال أعم استعمالا في الوضع تقول ضل بعيرى ورحلى ولا تقول غوى والمراد من الضلال أن لا يجد السالك الى مقصده طريقا مستقيما والغواية أن لا يكون الى المقصد طريق مستقيم ويدل عليه انه يقال للمؤمن الذى ليس على طريق السداد فيه غير رشيد ولا يقال ضال فالضال كالكافر والغاوى كالفاسق وكأنه تعالى قال ماضل أى ما كفر ولا أقل من ذلك فافسق ويؤيده فان أستم منهم رشدا الآية اذ يقال الضلال كالعدم والغواية كالوجود الفاسد فى الدرجة والمرتبة ويحتمل أن معنى ماضل ما جن فان المجنون ضال وعلى هذا فهو كقوله ما أنت ينعمه بك بمجنون وقيل معنى ما غوى ما خاب لما طلب قال

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره * ومن يغوى لا يعدم على النقي لائما

أى من خاب فى طلبه لامة الناس فيجوز أن هذا الخبر عما بعد الوحي وأن يكون اخبارا عن أحواله على التعميم أى كان أبدا موحدا لله تعالى وهو الصحيح (واختلاف المفسرون فى المراد بالنجم بأقويل معروفة) جمع أقوال جمع قول فهو جمع الجمع عبرة للدلالة على كثرتها والباء متعلقة بالمفسرين أو بمقتدر من جنسه لانه يقال فسر به بكذا فيتعدى بالباء وهو وان كان بعيدا أظهر من تقدير اختلافها معصوبا بأقويل (منها النجم على ظاهره) سمي الكوكب نجما لطلوعه وكل طالع نجم يقال نجم السن والقرن والتبت اذا طلع قاله ابن عادل والقرطبي وزاد ونجم فلان يولد كذا اذا خرج على السلطان (وتكون ال التعريف العهد فى قول) والمعهود الثريا أو غيرها كما يأتى (ولتعريف الجنس فى آخره) النجوم التى يهتدى بها) فى ظلمات البر والبحر والى هذا ذهب أبو عبيدة قائلا بأنه من إطلاق الواحد على الجمع ونقله ابن عطية والماوردي عن الحسن ونقله غيره ما عن مجاهد وبه رد قول ابن جرير هذا التأويل له وجه وله كن لأعلم أحدا من أهل التأويل قاله (نقيل الثريا) بالمثلثة تفريع على أن ال للعهد (اذا سقطت وغابت) تفسير لهوى وهو ما مضى بها (وهو مروى عن ابن عباس فى رواية على بن أبى طلحة) سالم مولى بنى العباس سكن حص وأرسل عن ابن عباس ولم يره صدوق قد يخطئ مات سنة ثلاث وأربعين ومائة (وعطية) بن سعد العوفى الكوفى صدوق يخطئ كثيرا وكان شيعيا مدلسا مات سنة احدى عشرة ومائة (والعرب اذا أطلقت النجم تريد بها الثريا) قال الشاعر

قوله والباء متعلقة بالخ لعل
الاظهر انها متعلقة باختلف
وتجعل للتصوير أو بمعنى على
قتاتل اه معصيه

طلع النجم عشاء * فابتغى الراعي الكساء

وفي الحديث ما طلع نجم قط وفي الأرض من العماهة شيء إلا ارتفع رواء أحمد وأراد الثريا واختار هذا القول ابن جرير والزمخشري وقال السمين أنه الصحيح لأن هذا صار علما بالغلبة وقال عمر بن أبي ربيعة

أحسن النجم في السماء الثريا * والثريا في الأرض زين النساء

(وعن ابن عباس في رواية ~~عكرمة~~) بن عبد الله البربري أراد (النجوم التي ترى بها الشياطين إذا سقطت في آثارها) لأن الهوى السقوط من علو قاله الراغب (عند استراق السمع) وهذا قول الحسن البصري وهو تقرير على أن آل جنسية (وعن السدي) بضم السين وشد الدال المهملتين اسمعيل بن عبد الرحمن الكوفي صدوق بهم مائة سنة سبع وعشرين ومائة (الزهرة) بزنة رطبة نجم في السماء الثالثة وكذا قال سفيان الثوري على أن آل عهدية (وعن الحسن) البصري (أيضا النجوم إذا سقطت يوم القيامة) فهو معنى قوله وإذا الكواكب انتثرت على أنها جنسية وقيل المراد الشعرى على أنها عهدية (وقيل المراد به النبات الذي لا ساق له) ومنه والنجم والشجر يسجدان (وهو أي سقط على الأرض) وهذا قول الاخفش (وقيل القرآن رواء الكلبي) محمد بن السائب (عن ابن عباس لأنه نزل نجوما) أي أجزأه مقدرة في أوقات قاله ابن عطية وفي ابن القيم أربع آيات وثلاث آيات والسورة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في ثلاث وعشرين سنة أو عشرين بالغاء مدة الفترة (وهو قول مجاهد ومقاتل والضحاك) وهو معنى نزل وفي هذا القول بعد وتحامل على اللغة قاله ابن عطية (وقال جعفر) الصادق لصدقه في مقاله (ابن محمد) الباقر بقره العلم (ابن علي) زين العابدين (ابن الحسين) السبط (هو محمد صلى الله عليه وسلم إذا هوى أي نزل من السماء ليلة المعراج) قال النعماني ويعجبني هذا التفسير للائمة من وجوه فانه صلى الله عليه وسلم نجم هداية خصوصا لما هدى اليه من فرض الصلاة تلك الصلاة وقد علمت منزلة الصلاة من الدين ومنها أنه أضاء في السماء والأرض ومنها التشبيه بسرعة السير ومنها أنه كان ليلا وهو وقت ظهور النجم فهو لا يخفى على ذي بصر وأما أرباب البصائر فلا يفترون كالتدبير رضي الله عنه وعن جعفر أيضا أنه قلب محمد صلى الله عليه وسلم كما في الشفاء أي لا شراقة بالانوار الإلهية وهو منبعها ومنبع الهداية وإن كان فيه خفاء وأبعد منه أنه الصحابة الحديث أصحابي كالنجوم حكاه التبراني وهو يسم موتهم (وأظهر الأقوال كما قاله ابن القيم أنها النجوم التي ترى بها الشياطين) لأنها تبعد الشياطين عن أهل السماء والأنبياء يبعدون الشياطين عن أهل الأرض فناسب أن يقسم برجمها عند البعثة (ويكون سبحانه قد أقسم بهذه الآية الظاهرة المشاهدة) بالبصر (التي نصيها الله تعالى آية وحفظا للوحي من استراق الشياطين) السمع فيزيدون فيه فيكون ما زادوه باطلا (على أن ما أتى به رسوله حق وصدق لاسيما للشيطان ولا طريق له اليه) عطف مساو (بل قد حرم بالنجم إذا هوى رسدا) أي راصدا له (يزيد الوحي) بمنعهم عن استماعه (وحرساله) منهم عطف تفسير رسدا (وعلى هذا فالارتباط بين

المقسم به والمقسم عليه في غاية الظهور) لأن المقسم به هو النجم الذي قصد بسقوطه حفظ
الوحي والمقسم عليه هو نفس الوحي (وفي المقسم به دليل على المقسم عليه) فإن النجوم التي
ترى بها الشياطين آيات من آيات الله يحفظ بها دينه ووحيه وآياته المنزلة على رسوله بها
ظهر دينه وشرعه وأسمائه وصفاته وجعلت هذه النجوم المشاهدة حرساً لهذه النجوم
الهوائية هذا أسقطه من ابن القيم قبل قوله مبيناً لبقاء ما عدا القول الذي استظهره
(وليس بالبين تسمية القرآن عند نزوله بالنجم إذا هوى ولا تسمية نزوله هوى) بضم الهاء
وقتها (ولا عهد في القرآن بذلك) أي تسميته بالنجم (فيحمل) بالنصب (هذا اللفظ
عليه) بل قال ابن عطية أنه محامل على اللغة مع بعده (وليس بالبين) أيضاً (تخصيص هذا
القسم بالثريا وحدها إذا غابت) لأنه تخصيص بلا محصل لكن فيه أن العرب إذا أطلقت
النجم تعني الثريا والقرآن وارد بلغتهم فهو وجه التخصيص (وليس بالبين أيضاً القسم بالنجوم
عند انتشارها) تساقطها متفرقة (يوم القيامة بل هذا مما يقسم الرب عليه) لا به (ويدل
عليه آياته فلا يجعله نفسه دليلاً لعدم ظهوره للمخاطبين ولا سيما منكر والبعث فإنه تعالى
اتخاذ استدلال بما لا يمكن بحده ولا المكابرة فيه) فيذكر الدليل لمن هو بصدد الانكار قال ابن
كثير وهذا القول له اتجاه (ثم انه بين المقسم به والمقسم عليه من المناسبة ما لا يخفى) كلام
مستأنف غرضه به توجيه الأقوال التي أسلفها وإن استظهر واحد منها واستبعد غيره
(فان قلنا ان المراد النجوم التي للاهتداء فالمناسبة ظاهرة) لأنه يتسدى بها في معرفة
الطرق وغيرها وبالمصطفى من ظلمات الجهل ومعرفة الحق من الباطل فأقسم بها لما بينهما
من المناسبة والمشاكلة قاله الرازي (وان قلنا ان المراد الثريا فلأنه أظهر النجوم عند الراي
لأنه) لكونه له علامة (لا يشك به غيره في السماء وهو ظاهر لكل أحد والنبي صلى الله عليه
وسلم يميز عن الكل بما صح) أي أعطى (من الآيات البينات) فأقسم به (ولأن الثريا إذا
ظهرت من جهة (المشرق) وقت الفجر (حان) أي قرب (ادراك الثمار) أي طيبها وإذا
ظهرت من المغرب قرب أوان الخريف فتقبل الأمراض معناه أنها تظهر بعيد الغروب
بحيث يكون ابتداء ظهورها بين المغرب والعشاء وتستمر ظاهرة إلى الفجر) والنبي صلى
الله عليه وسلم لما ظهر قل الشرك والامراض القلبية) وأدركت الثمار الحكيمة والحكمة
هذا بقية المناسبة التي أبدأها الامام الرازي (وان قلنا ان المراد بها القرآن فهو استدلال
بمجزته صلى الله عليه وسلم على صدقه وبرائه وأنه ماضٍ ولا غوى) زاد الرازي فهو كقوله
يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين (وان قلنا المراد به النبات فالنبات به نبات القوى
الجسمانية) أي المتعلقة بالجسم بكسر الجيم وهو كل شخص مدرك وقال أبو زيد الجسم
الجسد (و) به (صلاحها والقوى العقلية) وهي الصفة التي يميز بها الانسان الحسن من
القيح (أولى) أحق (بالصلاح وذلك بالرسول وإيضاح السبل) وبعد أن أبدى الرازي هذه
المناسبات قال ومن هذا يظهر أن المختار هو النجوم التي في السماء لأنه أظهر عند السامع
وقوله إذا هوى دال عليه ثم بعده القرآن لما فيه من الظهور ثم الثريا (وتأمل كيف قال الله
تعالى ماضٍ ما ضل صابكم ولم يقل محمداً كيداً لإقامة الحجج عليهم بأنه صاحبهم) الذي نشأ بين

ظهور انهم (وهم أعلم الخلق به وبجعله وأقواله وأعماله وأنهم لا يعرفونه بكذب ولا غي ولا ضلال ولا ينقمون) بكسر القاف وقصها لا يعيبون (عليه أمر واحد اقط وقد نبه تعالى على هذا المعنى بقوله عز وجل) أفلم يتدبروا القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين (أم لم يعرفوا رسولهم) بالامانة والصدق وحسن الخلق وكمال العلم مع عدم التعلم والاستفهام للتقرير بالحق من صدق النبي وحي الرسل للام الماضية ومعرفة رسولهم بما ذكر فهمه منكرون دعواه لاحد هذا الوجه اذ لا وجه له غيرها فان انكار الشيء قطعاً وظناً انما يتجه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع او الشخص أو بحسب ما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد (ثم نزه نطق رسوله صلى الله عليه وسلم عن أن يصدر عن هوى) بالقصر المحبة في الاصل ثم أطلق على ميل النفس وانحرافها نحو الشيء ثم استعمل في ميل مذموم نحو اتباع هواه قال الرازي وأحسن ما يقال في تفسيره أنه المحبة ~~لكن~~ من النفس الامارة وحروف تدل على الدنو والتزول والسقوط ومنه الهاوية فالنفس اذا كانت دنية وتركزت المعالي وتعلقت بالسفاسف فقد هوت فاخص الهوى بالنفس الامارة بالسوء قال الشعبي انما هي هوى لانه يهوى بصاحبه (فقال تعالى وما ينطق عن الهوى) وهذا ترتيب في غاية الحسن عبراً أولاً بالماضي وهنا بالآتي أي ما ضل حين اعتزلكم وما تعبدون وما غوى حين اختلى بنفسه وما ينطق عن الهوى الآن حين أرسل اليكم وجعل شاهداً عليكم فلم يكن أولاً ضالاً غاوياً وصار الآن منتقداً من الضلال ومرشداً وها دياً (ولم يقل وما ينطق بالهوى لان نقي نطقه عن الهوى أبلغ) من نقي نطقه به (فانه يتضمن أن نطقه لا يصدر عن هوى واذا لم يصدر عن هوى فكيف ينطق به فيضمن هو) أي نقي صدوره عن الهوى (الامر ين) بالنصب مفعول (نقي الهوى) بالنصب أيضاً بدل مفعول من يحمل أو الرفع بتقدير وهما نقي ولا يصح جر به بدلاً من الامرين لانهما منفيان لا نقيان (عن مصدر النطق ونفيه عن النطق نفسه فنتطقه بالحق ومصدره) أي محله الذي يصدر عنه هو (الهدى والرشاد لا النقي والضلال) فمن علي بابها قال النحاس وهو أول أي ما يخرج نطقه عن رأيه بدليل ان هو الخ وقيل بمعنى الباطل أي ما ينطق بالهوى وما يتكلم بالباطل وذلك انهم قالوا انه تقول القرآن من تلقاء نفسه قال ابن القيم نقي الله عن رسوله الضلال المنافي للهدى والنقي المنافي للرشاد ففي ضمن هذا النقي الشهادة له صلى الله عليه وسلم بأنه علي الهدى والرشد فالهدى في علمه والرشد في عمله وهذا ان اصلا نهما غاية كمال العبد وبهما سعاده وصلاحه الى أن قال فالناس أقسام ضال في علمه غاو في قصده وعمله وهو لا شرار الخلق وهم مخالفو الرسل ومهتد في علمه غاو في قصده وعمله وهو لا هم الاثمة العصبية ومن تشبه بهم وهو حال كل من عرف الحق ولم يعمل به وضال في علمه ولكن قصده الخير وهو لا يشعر ومهتد في علمه راشد في قصده وهم ورثة الانبياء وان كانوا أقل عددا فهم الاكثرون عند الله قدرا وصفوته من خلقه (ثم قال تعالى ان هو الا وحى يوحى) قال الرازي هذا تكمله للبيان لانه لما قيل وما ينطق عن الهوى كأن قائله قال نعم ماذا ينطق أعني الدليل والاجتهاد فقال لا انما ينطق عن الله بالوحى وهذا أبلغ مما لو قيل هو وحى يوحى

قوله ولا يصح جره بدلالة الخ فيه
أن لفظ الامر ين منصوب على
المفعولية ليتضمن فلا يتأتى
الجز وما ذكره من التعليل
غير ظاهر اذ الامر ان نقيان
لامنفيان كما يدل على ذلك
البدل المفصل لا مجال المبدل
منه على أن هذا لتعليل على
فرض صحته وارد على النصب
الذي نص عليه فكان الاولى
حذف قوله ولا يصح الجراح
لانه يرد عليه ما ذكرنا فاقبل اه
مضمعه

وكلمة ان استعملت مكان ما للشيء كما استعملت ما للشرط مكان ان (فأعاد الضمير على المصدر المفهوم من الفعل أى ما نطقه الاوحى يوحى) صفة لنفى المجاز أى هو وحى حقيقة لا مجرد تسمية كقولك هذا قول يقال قاله فى الباب (وهذا أحسن من جعل الضمير عائداً على القرآن) ووجه الاحسنية بقوله (فان نطقه بالقرآن والسنة وان كليهما وحى يوحى) أى لا قادته أن السنة من الوحي بخلاف عوده على القرآن فلا يقيد ذلك (قال الله تعالى وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وهما القرآن والسنة) تفسير الحكمة فى أحد الأقوال ومنه أخذ منع اجتهاده وأجيب بأنه اذا اجتهد وافق الواقع ولا يقع منه خطأ ويقر عليه وينبه على أنه حق قصار بمنزلة الوحي (وذكر الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمر والفقيه الثقة الجليل المتوفى سنة سبع وخسين ومائة (عن حسان بن عطية) المحاربى مولاهم الدمشقى ثقة فقيه عابد مات بعد العشرين ومائة (قال كان جبريل ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن يعلمه اياها) أخرجه الداريمى بإسناد صحيح عنه وهو من سل لا ق حسان بن عطية من صفار التابعين وله شواهد ~~كثيرة~~ منها ما أخرجه أحمد عن أبي امامة رفعه ليدخلن الجنة بشفاعته رجل من أمتى مثل الحسين ربيعة ومضر فقال رجل يا رسول الله وما ربيعة من مضر فقال انما أقول ما أقول وإسناده حسن وروى أبو داود وابن حبان مرفوعاً الا انى أوتيت الكتاب وما يعدله قريب شعبان على أن يكتبه يحدث بحديثى فيقول يتناوونكم كتاب الله ما كان فيه من حلال استحلنا وما كان فيه من حرام حرّمناه الا وان ما حرّمه رسول الله مثل ما حرّم الله (ثم أخبر تعالى عن وصف من علمه الوحي والقرآن بما يعلم) يضم الياء وكسر اللام (انه مضاد لا وصاف الشياطين معلى الضلال والغواية) بفتح الغين وفى لغة بكسر ها على ما فى المصباح ونفاها فى القاموس (فقال علمه) أى صاحبكم (شديد القوى وهو جبريل أى قوام العملية والعملية كلها شديدة ولا شك أن مدح المعلم مدح للمتعلم فلو قال علمه جبريل ولم يصفه لم يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم به فضيلة ظاهرة) وأيضاً فضيه الوثوق بقول جبريل لان قوة الادراك شرط فى الوثوق بقول القائل وكذا قوة الحفظ والامانة فقال ذلك ليجمع هذه الشروط (وهذا تطير قوله تعالى ذى قوة عند ذى العرش مكين بما شأنى البحث فيه ان شاء الله تعالى) قريبا (ثم أخبر سبحانه وتعالى عن تصديق فؤاده) صلى الله عليه وسلم (لما رآته) أبصرته (عيناه وأن القلب المعبر عنه بالفؤاد) صدق العين وليس يكن رأى شياً على خلاف ما هو به فكذب فؤاده بصره بل ما رآه يبصره صدقه الفؤاد وعلم انه كذلك وفى حديث الاسراء مزيد لما ذكرته هنا والله الموفق والمعين) لا غيره (وقال تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار) بدون ياء لجميع القراء الا يعقوب فأثبتها (الكس إلى قوله وما هو) أى القرآن (بقول شيطان رجيم) مرجوم بالكواكب واللعنة وغير ذلك نفي لقول قريش ان محمداً كاهن (أى لا أقسم اذا الامر أوضح من أن يحتاج الى قسم) فلا ليست برائدة عند كثير من المفسرين لان الاصل عدم الزيادة (أو فأقسم ولا مزيدة للتأكيّد) والتقوية (وهذا قول أكثر المفسرين) وهو أنسب بالمقام وبما عقده الفصل (بدليل قوله تعالى وانه لقسم لو تعلمون عظيم) اذا لا يتان فى بيان

شأن القرآن فهما متوافقان في المعنى (قال الزمخشري والوجه) أي المتجه (أن يقال هي للنفي) لازائدة (أي أنه لا يقسم بالشيء إلا اعظاماً له فكأنه بادخال حرف النفي يقول ان اعظامي باقسامى به كلا اعظام) ولما أوهم اللفظ ما ليس بمراد دفعه بقوله (يعنى انه يستأهل) أي يستحق (فوق ذلك) وفي ابن عطية لا امتازة واما رد لقول قريش ساحر كاهن ونحوه وتكذيبهم بتوته صلى الله عليه وسلم ثم ابتداء ما بعده (أقسم سبحانه وتعالى بالنجوم في أحوالها الثلاثة من طلوعها) المفهوم من الخنس لانها الكواكب التي تظهر ليلاً (ويبريانها) في سيرها بقوله الجوار (وغروبها) المفهوم من قوله الكنس أي السيارات التي تحت تحت ضوء الشمس من كنس الوحش اذا دخل كئاسه وهويته المتخذ من أغصان الشجر كما في الانوار وفي ابن عطية جهو والمفسرين أن الجوار الدار السبعة الشمس والقمر وزحل وعطارد والمريخ والزهرة والمشتري وقال علي بن أبي طالب المراد الخمسة دون الشمس والقمر وذلك لان هذه الخمسة تحتس في جريانها أي تنقهر وترجع فيما ترى العين وهي جوار في السماء وهي تنكس في ابراجها أي تستتر وقال علي أيضاً والحسن وقتادة المراد النجوم كلها لانها تحتس وتنكس بالنهار حتى تحتس وقال ابن مسعود والتفسي وجابر بن زيد وجماعة المراد بالخنس الجوار الكنس بقرا الوحش لانها تفعل هذه الافعال في كئاسها وهي المواضع التي تأوى اليها من الشجر والعيان ونحوه وقال ابن عباس والحسن أيضاً والفصل في الطباء وذهب هؤلاء في الخنس الى انه صفة لازمة لانه يلزمها الخنس وكذا في بقرا الوحش أيضاً انتهى (ويانصرام الليل) أي ذهابه المفهوم من قوله اذا عسعس (ويقبال النهار عقيب) بالياء لغة في عقب (من غير فصل) المفهوم من قوله والصبح اذا تنفس قال ابن عطية عسعس الليل في اللغة اذا كان غير مستحكم الظلام فقال الحسن ذلك وقت اقباله وبه وقع القسم وقال زيد بن أسلم وابن عباس وعلي ومجاهد وقتادة ذلك عند ادباره وبه وقع القسم ويرجع هذا قوله بعد والصبح اذا تنفس فكأنهما حالان ويشهد له قول علقمة

حتى اذا الصبح لها تنفسا * وانجاب عنها الليلها وعسعسا

وقال المبرد أقسم باقبال الليل وادباره معا قال الخليل يقال عسعس الليل وسعسع اذا أقبل وأدبر وتنفس الصبح استطار واتسع ضوءه قال علوان بن قيس

وليل دجوجي تنفس فجره * لهم بعد ما خالوه لن يتنفسا

(فذكر سبحانه حالة ضعف هذا) أي الليل (وادباره) من حيث انه لا يهتدي فيه الى المصالح الدنيوية وليس محلاً للسعي والتردد (وحالة قوة هذا) أي الصبح (واقباله يطرد ظلمة الليل بتنفسه فكما تنفس) أي زاد نوره (هربي الليل وأدبر بين يديه) وفي تنفسه قولان أحدهما أن في اقبال الصبح روحاً ونسماً فجعل ذلك تنفساً على الجواز الثاني انه شبه الليل بالمركب كروب المحزون فاذا جعل له التنفس وجدراحة فكأنه تخلص من الحزن فعبّر عنه بالتنفس فهو استعارة لطيفة كما في الخمازن (وذلك من آياته ودلائل ربوبيته) ولذا أقسم به (ان القرآن قول) معمول أقسم تفسير للضمير في انه لقول (رسول كريم) وقول بمعنى مقول

قوله وقع المرام هكذا في النسخ
ولعله محرف عن رفع أو دفع
المذايم تأمل اهـ

ورسول بمعنى مرسل قال ابن عطية وكريم صفة تقتضي وقع المرام (وهو هنا جبريل) عند
جمهور المتأولين وقال آخرون هو محمد صلى الله عليه وسلم في الآية كلها والاول أصح
(لأنه ذكر صفته قطعا بعد ذلك بما يعينه به) على وجه لا يستلزم أن المراد غيره (وأما
الرسول الكريم في سورة الحاقة فهو محمد صلى الله عليه وسلم) لا جبريل لأنه قال وما هو
يقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا يقول كاهن والمشركون ما كانوا يصفون جبريل بالشعر
والكهنات على ما يأتي (فأضافه) أي القول (إلى الرسول الملكي - تارة وإلى البشري
أخرى وإضافته إليهما) غير حقيقية بل (إضافة تبليغ لا إضافة إنشاء من عندهما ولفظ
الرسول يدل على ذلك فإن الرسول هو الذي يبلغ كلام من أرسله فهذا صريح في أنه كلام
من أرسل جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم فجبريل تلقاه عن الله) تلقيا روحانيا بنسب
الراء لا يكيف (ومحمد صلى الله عليه وسلم تلقاه عن جبريل وقد وصف الله تعالى رسوله
الملك في هذه السورة) أي التكوير (بأنه كريم يعطى أفضل العطايا وهي العلم والمعرفة
والهدى والبر والارشاد وهذا غاية الكرم) نهايته التي ما بعدها غاية (وذى قوة كما قال
في النجم عليه) أي صاحبكم (شديد القوى) العلية والعملية (فيمتنع بقوة الشياطين
أن يدنو منه) أي من القول بأن يريد وامنح جبريل من إيصاله إلى الرسول أو منحه الرسول
من تبليغه للخلق (أو يزيد وافية أو ينقص وامنح) شيئا ولو قل بل إذا رآه الشيطان هرب
منه ولم يقربه (وروى) مما يدل على قوته (أنه رفع قريات) بفتح الراء جمع تصحيح لقربة
بسكون الراء قياسا لأن ما كان اسمها يجمع على فعلات بالفتح كجفنة وجففات وما كان
صفة يجمع بالسكون كصعبة وصعبات والتبادر من المصباح أنها اسم لأنه قال القرية كل
مكان اتصلت به الأبنية واتخذ قرارا ويقع على المدن وغيرها والجمع قرى على غير قياس أي
جمع التكسير والتصحيح قريات (قوم لوط على قوادم جناحه) وهي أربع أو عشر ريشات
في مقدم الجناح الواحدة قادمة كما في القاموس (حتى سمع أهل السماء نباح كلابها)
بضم النون أصواتها (وأصوات بنينا) وصباح ديكها ثم قلبها عليهم روى ابن عساكر عن
معاوية بن قرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل ما أحسن ما أثنى عليك ربك
ذى قوة عند ذى العرش مكيين مطاع ثم أمين ما كانت قوتك وما كانت أمانتك قال
أما قوتي فاني بعثت إلى مدائن قوم لوط وهي أربع مدائن وفي كل مدينة أربع مائة ألف
مقاتل سوى الذراري فحملتهم من الأرض السفلى حتى سمع أهل السماء أصوات الدجاج
ونباح الكلاب ثم هويتهم فقلبتهم وأما أمانتي فلم أومر بشيء فعدوته إلى غيره وقال
محمد بن السائب الكلبي من قوة جبريل أنه اقتلع مدائن قوم لوط من الماء الأسود فحملها
على جناحه حتى رفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم وصباح ديكهم ثم قلبها
ومن قوته أيضا أنه أبصر إبليس يكلم عيسى ابن مريم على بعض عقاب الأرض المقدسة فنفضه
بجناحه نفخة ألقيته بأقصى جبل الهند ومن قوته أيضا هبوطه من السماء على الأنبياء وصعوده في أسرع
من طرفه عين (ذى قوة عند ذى العرش مكيين) اختلف في تعلق عند ذى العرش فقيل

متعلق بما قبله وقيل متعلق بممكن (أي ممكن المنزلة) أي عظيم مجبل رفيع المقدار
عنده (وهذه العندية عندية الاكرام والتشريف والتعظيم) لاستحالة الحقيقة في الله تعالى
(مطاع في ملائكة الله تعالى المقترين يصعدون عن أمره ويرجعون إلى رأيه ثم) بفتح
المثناة وشدة الميم اسم إشارة للمكان بمعنى هناك أي في السماء كما دل عليه قوله عنده
ذي العرش وإشارة البعيد والمقام ونحوه قول الكشف مطاع عند ذي العرش في ملائكة
ويجوز تعلقه بقوله (أمين) أو بهما (على وحي الله ورسالاته) وخصه بذلك لأن المقام
يقتضيه وهو موثمن عليه وعلى غيره ولذا أفسر بقبول القول مصدق فيما يقول (فقد عصمه
الله من الخيانة والزلل فهذه خمس صفات) بناء على أن العندية والمكان ليسا بصفتين
حقيقيتين فلم يعد هما هنا ولحظ الزمخشري أن كلامهما دل على صفة كمال فعدها سبعا
وتسعه المصنف في موضعين تقدما وعدة الرازي ستة فجعل قوله عند ذي العرش متعلقا
بقوله ذي قوة (تتضمن تركية سند القرآن وأنه سماع محمد صلى الله عليه وسلم من جبريل
وسماع جبريل من رب العالمين فناهيك بهذا السند علوا وجلالة فقد نولى الله تركيته
بنفسه) أي ذاته وفي إطلاق النفس على الله تعالى مقال (ثم نزه رسوله البشري وزكاه بما
يقول فيه أعداؤه) الكفرة (فقال وما صاحبكم بمجنون وهذا أمر يعلمونه ولا يشكون فيه
وان قالوا يا لسنتم خلافة) استكبارا وعنادا (فهم يعلمون) تحقيقا (انهم كاذبون) وانما
جلهم عليه النبي والعناد (ثم أخبر عن رؤيته صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة
والسلام) بقوله ولقد رآه بالأفق المبين قال ابن عطية ضمير رآه لجبريل وهذه الرؤية كانت
بعد أمر غار حين رآه على كرسي بين السماء والأرض وقيل هي رؤيته عند سدة
المنتهى في الأسراء وسمى ذلك الموضع أفقا تجوزا وقد كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
رؤية ثابتة بالمدينة وليست هذه ووصفه بالمبين لأنه روى أنه كان في المشرق من حيث تطلع
الشمس قاله قتادة وأيضاً فكل أفق فهو في غاية البيان (وهذا يتضمن أنه ملك موجود
في الخارج يرى بالعيان) بكسر العين (ويدرك بالبصر خلافا لقوم حقيقته عندهم أنه خيال
موجود في الأذهان لا في العيان وهذا بما خالفوا فيه جميع الرسل واتباعهم وخرجوا به
عن جميع الملل وهذا كان تقرير) اثبات وبيان (رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل
أهم من تقريره لرؤية ربه تبارك وتعالى فان رؤيته عليه الصلاة والسلام لجبريل هي أصل
الايان لا يتم إلا باعتقادها ومن أنكرها كفر قطعاً) بلحده ما انبى عليه الايمان (وأما
رؤيته لربه تعالى فغايتها أن تكون مسئلة نزاع) خلاف بين العلماء من الصحابة فمن بعدهم
(لا يكفر جاحدها بالاتفاق وقد صرح جماعة من الصحابة بأنه لم يره فمنه إلى تقرير)
اثبات (رؤيته لجبريل أحوج منا إلى تقرير رؤيته لربه تعالى وإن كانت رؤية الرب سبحانه
وتعالى أعظم من رؤية جبريل فان النبوة لا تتوقف عليها البتة) بقطع الهمزة وقد ضعف
أيضا كون ضمير رآه لله تعالى بأنه قول غريب لم ينقل عن أحد من يعتمد عليه ويأباه كل الآباء
قوله بالأفق المبين سواء كان نواحي السماء أو حيث تطلع الشمس اذ لم يقل أحسده أنه رأى
ربه بالأفق وأجيب بأن رؤيته بالأفق كاستوى على العرش والمراد بالأفق الذي فوق السماء

السابعة أو المراد به الميزة العالية كما أشار إليه الامام الرازي وقولهم لم يقل به أحد يرده انه روى عن ابن مسعود (ثم نزه سبحانه وتعالى رسوله كليمه صلى الله عليه وسلم أحدهما بطريق النطق والثاني بطريق الزوم) اذ يلزم من نفيه عن أحدهما صريحاً نفيه عن الآخر لانه تلقاه منه أو عنه (عما يضاد) بحالف (مقصود الرسالة من الكتمان الذي هو الفسنة) بكسر المجهمة وشد النون (والجخل) تفسير (والتبديل والتغيير الذي يوجب التهمة وقال وما هو على الغيب بضنين) أي ما غاب عن الحس الذي أخبر به أو ما هو وسائر الانبياء على أخبار الغيب فيشمل الذات والصفات والقرآن ويستدل به على غيره أو المراد ما غاب عن علمكم فيشمل أخباره عن المشاهد والغائب (فإن الرسالة لا يتم مقصودها الا بأمرين اذا عتقا من غير كتمان وأدائها على وجهها من غير زيادة ولا نقصان) اذ لو فرض زيادة أو نقص أو كتم ما حصل المقصود (والقراءتان كالأيتين فتضمنت احدهما وهي قراءة الضاد) قراءة نافع وعاصم وحجة وابن عامر (تنزهه عن الجخل فان الضنين الجخل يقال ضنفت به أضن) بفتح الضاد (بوزن جملت به أبجل ومعناه) عطف على بوزن فبانه فرح زاد المصباح وفي لغة من باب ضرب (وقال ابن عباس ليس بجخل بما أنزل الله) بل يبلغه (وقال مجاهد لا يضر عليهم بما يعلم) وهو قريب من تفسير ابن عباس أو أعم ان خص ما أنزل بالقرآن (وأجمع المفسرون على أن الغيب ههنا القرآن والوحي قال القراء) يحيى ابن زياد بن عبد الله الاسدي أبو بكر الكوفي تزيل بغداد الفهرى المشهور مات سنة سبع ومائتين قبل له القراء لانه كان يقرى الكلام وهو صدوق في الحديث علق عنه البخاري (يقول تعالى يأتيه غيب من السماء وهو منقوس) أي مرغوب (فيه فلا يضر) بفتح الضاد وتكسر لا يضر به (عليكم وهذا معنى حسن جداً فان عادة النفوس الشخ بالشئ النفيس ولا سيما عن لا يعرف قدره ومع هذا فالرسول صلى الله عليه وسلم لا يضر عليكم بالوحي الذي هو أنفوس شئ وأجله (وقال أبو علي) الحسن بن أحمد (الفارسي) الامام المشهور المتوفى سنة سبع وسبعين وثلثمائة (المعنى يأتيه الغيب فيبينه ويخبر به ويظهره ولا يكفه كما يكتم الكاهن ما عنده ويخفيه حتى يأخذ عليه حلواناً) بضم فسكون عطاء اسم من حلوانه أحلوه (وأما قراءة من قرأ بظنين بالطاء) كأبي عمرو والكسائي وابن كثير (فعناه التهم يقال ظنفت زيداً بمعنى اتهمته) فيتعدي الى مفعول واحد (وليس هو من الظن الذي هو الشعور والادراك فان ذلك يتعدي الى مفعولين) كظنفت زيداً قائماً (والمعنى وما هذا الرسول على القرآن بعتهم) فالتقي فيه كالتقي في لاريب فيه (بل هو أمين فيه لا يزيد فيه ولا ينقص منه وهذا يدل على أن الضمير فيه) أي قوله هو (يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم لانه قد تقدم وصف الرسول الملكي (جبريل) بالامانة ثم قال وما صاحبكم بمجنون) يعني محمد ابا جماع (ثم قال وما هو أي وما صاحبكم بعتهم ولا بجخل) على القراءتين ورجح أبو عبيدة قراءة الطاء مشالة بأن قریشاً لم يضر محمد صلى الله عليه وسلم وانما كذبه (فتنى سبحانه عن رسوله صلى الله عليه وسلم ذلك كله وزكى سند القرآن أعظم تركية) فلا يطلب بعد تركية الله تركية لانها أعظمها (والله يقول الحق) ماله

قوله وقولهم لم يقل به أحد أي
فيم تقدم قرينة في قوله بأنه
قول غريب لم يقل عن أحد
من يعقد عليه الا انه ذكر ذلك
هنا بالمعنى فتنبه اه معصيه

حقيقة عينية مطابقة له (وهو يمدى السيل) سيل الحق (وقال تعالى فلا أقسم بما تبصرون) تشاهدون بالبصر (وما لا تبصرون) المغيبات (انه لقول رسول كريم أقسم تعالى) تصريح بأن لازائدة للتأكيد وقيل نافية أي لا أقسم بذلك وان كان يستحق أن يقسم به لوضوح الامر عن الاحتياج الى قسم واستغنائه عن التحقيق بالقسم وقيل فلا رد لما تقدم من أقوال الكفار واستأنف أقسم وقرأ الحسن فلا قسم بلام القسم (بالاشياء كلها ما يبصر منها وما لا يبصر وهذا أعم قسم وقع في القرآن فانه يعم العلويات والسفليات والدينا والآخرة وما يرى وما لا يرى) دخل فيه الخالق وصفاته تعالى كافي الخازن وغيره (ويدخل في ذلك الملائكة كلهم والجن والانس والعرش والكرسي والالواح والقلم وكل مخلوق) وحيث شمل ذلك كله فالجل عليه أولى من الجل على بعضه فقيل الدينا والآخرة أو ما على ظهر الارض وبطنها أو الاجساد والارواح والانس والجن أو الخلق والخالق أو النعم الظاهرة والباطنة أو ما أظهره الله من مكنون غيبه والالواح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون ما استأثر بعلمه فلم يطلع عليه أحد من خلقه (وذلك كله من آيات قدرته وربوبيته في ضمن هذا القسم أن كل ما يرى وما لا يرى آية ودليل على صدق رسوله صلى الله عليه وسلم) قد يتوقف فيه بأن كثير من المخالقات ليس فيه دلالة على ذلك كذات السماء مثلا اللهم إلا أن يقال الاقسام بها دليل عظمتها وكما لها قوة دلالة على صدق المصطفى من حيث الاخبار عن الله انه انما خلق السموات وغيرها لا بجله صلى الله عليه وسلم أو أن الاقسام بكل واحدة منها من حيث تعلق الاقسام به يثبت صدقه فيما جاء به (وأن ما جاء به هو من عند الله تعالى وهو كلامه تعالى لا كلام شاعر ولا مجنون ولا كاهن) كما زعموا (وأنه حق ثابت كما أن سائر الموجودات ما يرى منها وما لا يرى حق كما قال) أي وتطير ذلك قوله (تعالى فو رب السماء والارض انه) أي ما توعدونه (خلق مثل ما أنكم تنطقون) برفع مثل صفة وما زائدة وبفتح اللام مركبة مع ما المعنى مثل نطقكم في حقيقته أي معلوميته عندكم ضرورة صدوره عنكم فوجه التطير بهذه الآية أنه أقسم رب السماء والارض على أن ما توعدونه حق كما أن نطقكم الذي تاقون به حق لا تشكون فيه (فكأنه سبحانه وتعالى يقول انه) أي القرآن الذي رجع اليه ضمير انه لقول رسول كريم (حق كما أن ما تشاهدونه من الخلق وما لا تشاهدونه حق موجود) فلا وجه للانكار (ويكني الانسان من) كذا في بعض النسخ الصحيحة من التي للبدل وهو الصواب الواقع في أصله ابن القيم وفي غالب النسخ مع ولا معنى لها اذا المعنى بدل (جميع ما يبصره وما لا يبصره نفسه) كما قال تعالى وفي انفسكم أفلا تبصرون أي وفي انفسكم أيضا آيات من مبدأ خلقكم الى منتهاه وما في تركيب خلقكم من الجباب أفلات تبصرون ذلك قد استدلون به على صانعه وقدرته (ومبدأ خلقه ونشأته وما يشاهده من أحواله ظاهرا وباطنا) اذ ما في العالم شيء الا وفي الانسان له تطير تدل ذاته على ما انفرد به من الهيئات النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن من الافعال الغريبة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة كافي البيضاوي (في ذلك أبين دلالة على وحدانية

(الرب) كذا في نسخ صحيحة متعددة وهو الذي في أصله ابن القيم بخلاف ما في بعضها أي بين دلالة الرب - فانه خطأ نشأ عن سقط (وثبوت صفاته وصدق ما أخبر به رسوله صلى الله عليه وسلم ومن لم يباشر قلبه ذلك حقيقة لم تخالط بشاشة الايمان) أي طلاقة الوجه والطلاقة بالضعفاء وحسن السيرة مع المؤمنين (قلبه) من اضافة المسبب الى السبب أي لم تخالط البشاشة الناشئة عن الايمان قلبه أو شبهه الايمان بانسان حسن الاخلاق كامل التودد والصدقة لآخوانه وأثبت له ما هو من خواصه وهو البشاشة تخيلا (ثم) بعد أن أثبت بالقسم أنه قول رسول كريم وثق عنه أقوال الكفوة بقوله وما هو بقول شاعر قبل ما تؤمنون ولا يقول كاهن قليلا ما تذكرون تنزيل من رب العالمين (أقام سبحانه البرهان) الدليل (القاطع على صدق رسوله صلى الله عليه وسلم وأنه لم يتقول عليه فيما قاله) بقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لا تذنا منه باليمين ثم اقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين قال الكشاف سمي الافتراء تقولا لانه قول متكلف والاقوال المسترأة اقاويل تحقير الها كما أنها جمع أفعولة من القول كالأضاحيك (وأنه لو تقول عليه واقترى) عطف تفسير (لما أقره ولما جله بالاهلاك) أي جعل اهلاكا (فان) كمال علمه وقدرته وحكمته يأبى أن يقتر من تقول عليه) ما لم يقل (واقترى عليه وأضل عباده واستباح دماء من كذبه وجرعهم) نساء هم (وأموالهم فكيف يليق بأحكام الحاكمين وأقدر القادرين أن يقتر على ذلك) لا فهو استهزام بمعنى التثني (بل) اضرب انتقالي لا ابطالي (كيف يليق به أن يؤيده وينصره ويعليه ويظهره وينظره بهم) أي المكذبين له (يسفك دماءهم ويستبيح أموالهم وأولادهم ونساءهم فاذل ان الله أصر في ذلك وأباحه لي) استهزام بمعنى التثني أيضا أي لا يكون ذلك (بل) للاضراب الانتقالي أيضا (كيف يليق به أن يمدقه بأنواع التصديق كلها في صدقه باقراره) على ما فعله فيهم من سفك دماءهم وغيره (وبالآيات) المعجزات (المستلزمة لصدقه ثم يصدق بأنواعها كلها على اختلافها فكل آية) علامة ومعجزة (على انفرادها صدقة له ثم يقيم الدلالة القاطعة على أن هذا قوله وكلامه فيشهره باقراره وفعله وقوله فمن أعظم المحال وأبطل الباطل وأبين البهتان) أي افتراء الكذب (أن يجوز على أحكام الحاكمين أن يفعل ذلك) ففي ذلك كله أبين الدلالة على صدقه صلى الله عليه وسلم (والمراد بالرسول الكريم هنا محمد صلى الله عليه وسلم) في قول جماعة من أهل التفسير (كما قدمته) في الآية التي قبل هذه وأضيف اليه لانه بلغه وقال جماعة منهم هو جبريل والاول أصح (لانه لما قال انه لقول رسول كريم ذكر بعده انه ليس بقول شاعر ولا كاهن والمشركون ما كانوا يصفون جبريل عليه السلام بالشعر والكهانة) وأجيب بأنه يصح ارادة جبريل من حيث ان المشركين كانوا يصفون القول نفسه بانه شعر وكهانة وان لم يلحظوا قائله قبل ذكر الايمان مع نفي الشاعرية والتدكير مع نفي الكاهنية لان عدم مشابهة القرآن الشعر لا يشكره الامعان بخلاف مباينة الكهانة فتوقف على تذكر أحواله صلى الله عليه وسلم ومعاني القرآن النافية لطريقة الكهنة ومعاني أقوالهم وأنت خير بأن ذلك أيضا مما يتوقف على قائل قطعا كذا في بعض التفاسير والله أعلم

(ومن ذلك قوله تعالى فلا أقسم) قيل لازائدة والمعنى فأقسم وزيادتها في بعض المواضع معروفة فحولت لا يعلم أهل الكتاب فهي مؤكدة تعطى في القسم مبالغة ما وهي كالاستفتاح كلام مشبهة في القسم ألا في سائر الكلام القسم وغيره ومنه قوله فلا وأبي أعدائها لا أخونها المعنى وأبي أعدائها وله قطائر وقرأ الحسن فلا أقسم بلا ألف أي فلا أقسم وقال سعيد بن جبير وبعض النحاة نافية كأنه قال لا محبة لما يقوله الكفرة ثم ابتداء أقسم (بمواقع) بالجمع قراءة الجمهور وقرأ عمر وابن مسعود وابن عباس وأهل الكوفة وحزب الكسائي بموقع بالافراد مراد به الجمع وتطيره كثير ومنه ان أنكر الاصوات لصوت الحبر جمع من حيث ان لكل حمار صوتا مختصا وأفرد من حيث ان الاصوات كلها نوع (النجوم) قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وغيرهم هي نجوم القرآن التي نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لانه نزل في ليلة القدر الى سماء الدنيا وقيل الى البيت المعمور ليلة واحدة ثم نزل بعد ذلك على المصطفى فجوما مقطعة في عشرين سنة قال ابن عطية ويؤيده عود الضمير في انه الى القرآن فانه لم يتقدم ذكره الا على هذا التأويل ومن قال بغيره قال الضمير عائذ على القرآن وان لم يتقدم ذكره لشهرة الامر ووضوح الحق كقوله حتى توارت وكل من عليها وقال جمهور المفسرين النجوم هنا الكواكب المعروفة واختلاف في مواقعها فقال مجاهد وأبو عبيدة مواقعها عند غروبها وطلوعها وقال قتادة مواقعها من السماء وقيل مواقعها عند الانقضاء اثر البلق وقال الحسن مواقعها عند الانكدار يوم القيامة انتهى وهو ظاهر في أن الاضافة على بابها وأن الاقسام انما هو بمواقعها لا بذواتها وتجويز أنه من اضافة الصفة للموصوف أي بالنجوم حين سقوطها خلاف الاصل وظاهر اللفظ وكلام المفسرين (وانه لقسم) تأكيد للامر وتقييد من المقسم به لا اعتراض بل معنى قصد التقييم به وانما الاعتراض (لو تعلمون) وقيل انه اعتراض وان لو تعلمون اعتراض في اعتراض والتحرير ما ذكرناه قاله ابن عطية (عظيم) أي لو كنتم تعلمون أي من ذوى العلم لعلمتم عظم هذا القسم (انه) أي المتلو عليكم (لقرآن كريم) هو الذي وقع القسم عليه ووصفه بالكريم اثباتا لصفة المدح له ودفعاً لصفات الخطيئة عنه (في كتاب) مكتوب (مكنون) مصون (لا يسمه الا المطهرون) تنزيل من رب العالمين واختلف في الكتاب بعد الاتفاق على أن المكنون المصون كما قال ابن عطية (فقبيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ قال ابن القيم والصحيح انه الكتاب الذي بأيدي الملائكة وهو المذكور في قوله) كلا انها تذكرة لمن شاء ذكره (في صحف) خبر ثان لانها وما قبله اعتراض (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء (مطهرة) منزهة عن مس الشياطين (بأيدي سفرة) كتبة ينسخونها من اللوح المحفوظ (كرام بررة) مطيعين لله وهم الملائكة (قال مالك) الامام (أحسن ما سمعت في هذه) الآية أي في كتاب مكنون (أنها مثل الذي في) سورة عبس استدلال لما صححه (قال) ابن القيم (ومن المفسرين من قال ان المراد أن الصحف لا يسمه الا طاهر) من الحدث (والاول أرجح) عند غيره يعني اللوح المحفوظ اذ هو الاول في كلامه ولا يحالفه قوله في الثاني انه الصحيح لانه عند نفسه ويؤيد ذلك قول ابن القيم الخامس أي من التراجع أن وصفه بكونه

مكتونا نظير وصفه بكونه محفوظا بقوله لقرآن كريم في كتاب مكنون كقوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ (لأن الآية سبقت تنزيه القرآن أن تنزل به الشياطين وأن محله لا تصل إليه كما قال تعالى وما تنزلت به) بالقرآن (الشياطين وما ينبغي) يصلح (لهم) أن ينزلوا به (وما يستطيعون) ذلك والقرآن يفسر بعضه بعضا فترجح كون المراد ما بأيدي الملائكة (وأضافان قوله لا يحسه بالرفع فهذا خبر لفظا ومعنى ولو كان نهيا لكان مفتوحا ومن جعل الآية على النهي احتاج إلى صرف الخبر عن ظاهره إلى معنى النهي) فقال انه خبر بمعنى النهي وضمة السين ضمة اعراب وقيل هو نهى وضمة السين ضمة بناء لا اعراب (والاصل في الخبر والنهي حمل كل منهما على حقيقته وليس ههنا موجب يوجب صرف الكلام عن الخبر إلى النهي) بل الموجب موجود وهو اجتماع النفي والاثبات (انتهى) ما أراد نقله من كلام ابن القيم حال كونه (ملخصا) بمعنى محذوقا منه ما لم يرد نقله والافهوق قد ذكر كلاما طويلا من جلته عشرة أوجه في ترجيح انه الذي بأيدي الملائكة منها الوجهان المذكوران في المصنف (وهذا الذي قاله ابن القيم قد تمسك به جماعة منهم داود بن علي) بن خلف الحافظ المجتهد أبو سليمان الاصفهاني البغدادي فقيه أهل الظاهر ولد سنة اثنتين ومائتين وأخذ عن اسحق وأبي نور وسمع القعني وحدث عنه ابنه محمد وزكريا الساجي وصنف التصانيف وكان بصيرا بالحديث صحيحه وسقيه اما ما وردنا سكا زاهدا كان في مجلسه أربع مائة طيلسان مات في رمضان سنة ثمانين ومائتين (بأنه يجوز مس المصحف للمحدث) لأن الآية لم ترد فيه انما وردت في اللوح أو الذي بأيدي الملائكة ~~لم~~ ~~كن~~ ولو قلنا بذلك لادلالة فيها على جواز مس المصحف للمحدث اذ هو مسكوت عنه (وأجاب ابن الرفعة في الكفاية) شرح التنبية للشيخ أبي اسحق الشيرازي كتاب واسع كبير (عن أدلتهم المزخرفة) أي الزينة بما يروونها (فقال مانصه القرآن لا يصح مسه) وانما يمكن مس النقوش الدالة عليه (فعلم أن المراد به الكتاب الذي هو أقرب المذكورين) وهما القرآن الكريم والكتاب المكنون (ولا يتوجه النهي إلى اللوح المحفوظ) ولا إلى مصحف الملائكة (لأنه غير منزل ومسسه غير ممكن ولا يمكن أن يكون المراد بالمطهرون الملائكة لأنه قد نفي) بقوله لا يحسه (وأثبت) بقوله الا المطهرون (وكأنه قال يحسه المطهرون ولا يحسه غير المطهرين والسماء ليس فيها غير مطهر بالاجماع) فحمله على الملائكة يلزم منه انقسامهم لمطهرون وغيره وهو خلاف الاجماع (فعلم) بذلك (انه أراد بالمطهرين الآدميين) وتعين انه أراد به ~~كتاب~~ المصحف (وبين ذلك) ويزيده وضوحا (ماروى انه عليه الصلاة والسلام قال في كتاب عمرو) بفتح العين (ابن حزم) بن زيد بن لوزان الانصاري يكنى أبا الضحالك شهد الخندق وما بعدها واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على خيبران وروى عنه كتابا كتبه له فيه الفرائض والزكاة والديات وغير ذلك وعنه ابنه محمد وجماعة قال أبو نعيم مات في خلافة عمر وكذا قال ابراهيم بن المنذر ويقال بعد الحسين قال في الاصابة وهو أشبه بالصواب في مسند أبي يعلى برجال ثقات انه كام معاوية في أمر بيعته ليزيد بكلام قوي وفي الطبراني وغيره انه روى لمعاوية ولعمرو بن العاصي حديث

يقتل عمار الفقة الباغية (المروى في الدارقطني وغيره) كأبي داود والنسائي وابن حبان
والدارمي (ولا تمس القرآن الا وانت على طهر) فهذا نص صريح في المطلوب وان احتملت
الآية (ثم قال) ابن الرفعة (فان قيل قد قال الواحدى ان أكثر أهل التفسير على أن المراد
اللوح المحفوظ وأن المطهرين الملائكة ثم لو صح ما قلتم) ان المراد المحقق والمطهرون بنو
آدم (لم يكن فيها دليل) على حرمة مسه للمحدث (لان قوله لا يمسه بضم السين ليس نهيا
عن المراءى ولو كان نهيا لكان بفتح السين فهو اذا خبر) لادلالة فيه على الحرمة (قلنا أما قول
أكثر المفسرين فهو معارض بقول الباقيين والمرجع الى الدليل) وهو انما يدل على أن المراد
المحقق فلا تظر الى كثرة القائمين بخلافه (وأما كون المراد بالآية الخبر بخوابه
أنا نقول اللفظ لفظ الخبر ومعناه النهي) وهو أبلغ في النهي من النهي الصريح (وهو كثير
في القرآن) وكذا السنة (قال الله تعالى لا تضاروا والدة يولدها) بسببه بأن تكرهه على
ارضاعه اذا امتعت فلنظفه خبر ومعناه النهي (والملقات يتر بصن) اذ معناه لتر بص
الملقات ولا تبادر بالتكاح قبل انقضاء الاقراء (اتهى) كلام ابن الرفعة (وأجاب
العلامة البساطي) قاضى القضاة المالكية شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان شيخ الاسلام
ولد سنة ستين وسبعمائة وبرز في الفنون ودرس في الشيخونية وغيرها وصنف تصانيف
ومات في رمضان سنة اثنتين وأربعين وثمانمائة (في شرحه المختصر الشيخ خليل) بن اسحق
العلم الشهير في الاتفاق (بأن يمسه مجزوم وضم السين لاجل الضمير كما صرح به جماعة وقالوا
انه مذهب البصريين ومنهم) أى الجماعة (ابن الحاجب في شافيته انتهى) كلام
البساطي (وقد ذكر هذا العلامة شهاب الدين أحمد بن يوسف بن محمد بن مسعود الحلبي
الشهير بالسمين) صاحب اعراب القرآن وله أيضا تفسير كبير تقدم بعض ترجمته (مع زيادة
ايضاح وفوائد فقال في لاهذه) في لا يمسه (وجهان) الاول أنها نافية (الناسي أنها
ناهية والفعل بعد مجزوم لانه لو فك عن الادغام لظهر ذلك) الجزم (فيه كقوله تعالى
لم يمسه هم سوء) حيث ظهر الجزم فيه بفك الادغام (ولكنه أدغم) في لا يمسه (ولما أدغم
حرك آخره بالضم لاجل هاء ضمير المذكر الغائب ولم يحفظ سيبويه في هذا الا الضم
وفي الحديث) الذى أخرجه الشيخان وغيرهما عن الصعب بن جثامة الليثي انه أهدى
لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا وهو بالابواء أو بودان فردّه عليه فلما رأى
ما في وجهه قال (انا) بكسر الهمزة (لم تردّه عليك) لعله من العلل (الآنا) بفتح
الهمزة (حرم) بضم الحاء والراء أى محرمون زاد في رواية للنسائي لانا كل الصيد قال
المصنف تردّه بفتح الدال رواية المحمديين وذكره ثعلب في الفصحى لكن قال المحققون من
النحاة انه غلط والصواب ضم الدال كآخر المضاعف من كل مضاعف مجزوم اتصل به ضمير
المذكور مراعاة للواو التي توجبها ضمة الهاء بعدها الخفاء الهاء فكان ما قبلها ولى الواو
ولا يكون ما قبل الواو الا مضموما كما قبحوها مع المؤنث نحو تردّها مراعاة للالف وجوز
الكسر أيضا وهو أضعفها ففيها ثلاثة أوجه وللحموى والكشيمى لم تردّه بفك الادغام
قال الدال الاولى مضمومة والثانية مجزومة وهو واضح انتهى (وان كان القياس جواز قصه

(تخفيفاً) وبه جاءت الرواية فهي صحيحة للتخفيف وليست بقلط (قال) السمين (وبهذا الذي ذكرته يظهر فساد رد من رده بأنه لو كان نهياً لكان يقال لا يحسه بالفتح لأنه خفي عليه جواز ضم ما قبل الهمزة في هذا النحو) أي ما في هذا ونحوه من آخر كل مضاعف مجزوم اتصل به ضمير المذكر (لا سيما على رأي سيبويه فإنه لا يجوز غيره) بقي أن ابن عطية قال القول بأن لا يحسه نهى قول فيه ضعف لأنه إذا كان خبراً فهو في موضع الصفة وقوله تنزيل صفة أيضاً فإذا جعلناه نهياً جاء بمعنى أجنبي معترض بين الصفات وذلك لا يحسن في وصف الكلام فتدبر وفي معصف ابن مسعود ما يحسه وهو مما يقوى ما رجحته من الخبر الذي معناه محقه وقدره أن لا يحسه الاطاهر انتهى وأجاب شيخنا لما ذكرته له بأن تضعيفه بما ذكرنا هو في سياق قصدي به كلمة معنى واحد أما إذا قصد به معنيان أو أكثر فلا يضر ما قاله (والله أعلم) بما أراد

(الفصل الرابع في قسمه تعالى على تحقيق) أي اثبات (رسالته) صلى الله عليه وسلم (قال الله تعالى يس) أمال حمزة والكسائي الياء غير مفرطين والجمهور يفتخونها وناقع وسط في ذلك (والقرآن الحكيم) المحكم فعيل بمعنى مفعول أي أحكم في مواضعه وأوامره ونواهيه ويحتمل أنه بناء فاعل أي ذي الحكمة أو الحكيم صاحبه (اعلم أن كل سورة بدأ الله تعالى فيها بحروف التهجى كان في أوائلها الذكر) كقوله ص والقرآن ذي الذكر وينبغي أن المراد به مايم لفظه وما تضمن معناه نحو الم أحسب الناس أن يتركوا الم غلبت الروم ونحوهما (أو الكتاب) الم ذلك الكتاب (أو القرآن) أو هما الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين (الا) سورة (ن) فليس في أوائلها ذلك صريحاً لكن تقدم من جملة الأقوال أن معنى يسطرون يكتبون القرآن وغيره فعلية تكون ن كغيرها (ثم إن في ذكر هذه الحروف في أوائل السور أموراً تدل على أنها غير خالية عن الحكمة لكن علم الإنسان لا يصل إليها إلا ان كشف الله له سر ذلك) بأن يطلع عليه وهذا بناء على أنه أريد بها ما خفي لا ما استأثر الله بعلمه إذ لا يطلع عليه أحد (واختلف المفسرون في معنى يس على أقوال أحدها أنه يا انسان بلغة طي) لأنهم يقولون يا انسان بمعنى يا انسان ويجمعونه على آياسين فهذا منه وقالت فرقة قوله يا حرف نداء والسين مقامه مقام انسان انتزع منه حرف فاقم مقامه قاله ابن عطية (وهو قول ابن عباس) عند ابن أبي حاتم والثعلبي (والحسن) البصري (وعكرمة) البربري (والضحاك) وسعيد ابن جبير وقيل بلغة الحبشة) حكى عن ابن عباس أيضاً ومقاتل (وقيل بلغة كلب وحكى الكلبي) محمد بن السائب (أنها بالسريانية قال الامام نضر الدين) الرازي (وتقريره) أي هذا القول أن معناه يا انسان بأي لغة عما ذكر (هو أن تصغير انسان أنيسين وكأنه حذف الصدر وأخذ العجز) لكثرة النداء به (وقال يس وعلى هذا) أي يا انسان بسائر ما قيل فيه (فيكون الخطاب مع محمد صلى الله عليه وسلم) وبؤيده حديث لي عند ربي عشرة أسماء وعد منها طه ويس (ويدل عليه قوله تعالى انك لمن المرسلين) لأنه خطاب له صلى الله عليه وسلم بلانزع فيقوى كون يس كذلك وتبع الزمخشري

الامام علي هذا (وتعقبه أبو حيان بأن الذي نقل عن العرب في تصغير انسان أنيسيان
يساء) بعد السين و (بعدها ألف قدل على أن أصله انسان لأن التصغير يرد الاشياء
إلى أصولها) فيعرف به كما يعرف بالجمع (ولا تعلم أنهم قالوا في تصغيره أنيسين
وعلى تقدير أنه يصغر كذلك) ورودا عن العرب (فلا يجوز ذلك الآن يني على الضم لأنه
منادى مقبل عليه) فكان قياسه ضم النون وقرأ الجمهور بسكون النون وأظهرها
وان كانت النون الساكنة تحق مع الحروف وانما هي مع الانفصال وحق هذه الحروف
المقطعة أن تظهر وقرأ أعاصم وابن عامر بخلاف عنهما يس والقرآن بادغام النون في الواو
وقرئ بنصب النون وبضمها (ومع ذلك) وجه ثالث (فلا يجوز لأنه تحقيق ويمتنع ذلك في حق
التبوة انتهى) كلام أبي حيان واعتراضه الأول معارض بنقل الرازي وتبعه الزمخشري
والبيضاوي والمثبت مقدم على الثاني ولا يرد بقوله المنقول عن العرب لأنه باعتبار
علمه وجواب الثاني أنه ينوي ضمه كما في الأسماء المبنية على الكسر كسيويه فنطق به
بالسكون مع أنه منادى نظرا إلى أنه لما كان بصورة الحرف أبقى على ما يلفظ به الحرف
(قال الشيخ شهاب الدين السمين وهذا الاعتراض الأخير) الثالث (صحيح) فقد نصوا
على أن التصغير لا يدخل في الأسماء المعظمة شرعا كأسماء الله تعالى وأنبيائه لأيهامه
التحقير وان جاء التعظيم في قوله دويهة لأنه انما جاء فيما يجوز تصغيره تلطفا منهم كما قيل

ما قلت حبيبي من التحقير * بل يعذب اسم الشيء بالتصغير

وأجاب شيخنا عنه بأن التصغير يرد لغغير التحقير كالشفقة والمحبة فيحمل اللفظ عليه سيما
مع وجود القرينة الدالة على ذلك وقد رتب أنه انما ورد لغغيره فيما يجوز تصغيره الآن يقال
المنع انما هو اذا وقع من غير الله أما من به بقصد الملاطفة وتحوها فلا يمتنع لكن يرد بأنه ليس
نصا منه تعالى على ذلك انما هو على هذا التفسير وليس يمتنع خصوصا والمذهب المنصور
في أسماء الحروف التي في أوائل السور أنها مما استأثر الله بعلمه (ولذلك يحكى أن) عبد
الله بن مسلم (بن قتيبة) الدينوري (لما قال في المهيمن) بكسر الميم الثانية وتحتها أي
المراقب (أنه صغر من مؤمن والأصل مؤمن فأبدلت الهمزة هاء) كراهة اجتماع
همزة في كلمة لأن أصله مؤمن وقلبت الأولى هاء لاتحاد مخرجيهما (قيل له هذا يقرب من
الكفر) لأن أسماء الله وما في معناها من الأسماء العظيمة لا يناسبها التصغير لأنه ينافي
التعظيم (فليست والله قائله انتهى) ومع ذلك فهو تكاف لا حاجة إليه مع سماع ابنية
يتحقق بها والياء أصلية لا مبدلة (وقيل معنى يس يا محمد) لأنه وضع له ابتداء أو بواسطة
(قاله ابن الخنفة) محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو القاسم المدني ثقة روى له الجميع
أشهر بياقه مات بعد الثمانين (والضحاك) بن مزاحم (وقيل يارجل قاله أبو العالبة)
رفيع بن مهران التميمي (وقيل هو اسم من أسماء القرآن قاله قتادة) وقيل من أسماء
السور وهما من الأقوال المشتركة في أوائل جميع السور (وعن أبي بكر الوراق) محمد بن
الحسن (ياسيد البشر وعن جعفر الصادق) لصدقه في مقاله ابن محمد بن علي بن
الحسين بن علي بن أبي طالب (أنه أراد ياسيد مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم) يفتح

قوله كراهة اجتماع الحظا هاء
أنه علة لا بدال الهمزة هاء مع
أن مؤمن لم يجتمع فيه همزتان
نعم الأصل مؤمن كما قال الا
ان الاولى حذفت كما حذفت
في مؤكرم فصار مؤكرم تأمل اه
محممه

الطاء منصوب بدل مما قبله أو مصدر فعل مقدّر أي خاطبه به مخاطبة مخصوصة به قيل فعل
هذا فهو اكتفاء ببعض الكلمة عن باقيها وهو مذهب العرب حكاه سيبويه وغيره يقولون
ألا تأبني تفعل فيقول بلي فأى أقفل فيكتفون عن الكلمة ببعض حروفها وفي الحديث
كنى بالسيف شأى شاهدا وقال التجاني التحقيق أنهم يكتفون ببعض حروف الكلمة
معبرين باسم بعض حروفها كقولهم قلت لها قتي فقالت ق أى وقعت فيحتمل يس
أن يكون عبر عنه باسمين من أسماء حروفه لأجسماء كما قال الرازي وإن كانت العرب
قد تكتفى ببعض الكلمة ككقوله كانت مناهيا بأرض لا يلغها أى منابها وقوله
درس المتابع فأيان أى المنازل ونظائره كثيرة وفي بديع الاكتفاء للتواحي قال علماء
البديع الاكتفاء أن يدل موجود الكلام على محذوفه وهذا الحد صادق على نحو وأسأل
القرية على أحد القولين فيه ثم قسمه الى الاكتفاء بكلمة نحو سرايل تقيمكم الحزأى والبرد
والى الاكتفاء ببعض الكلمة وهذا الثاني مما اخترعه المتأخرون من أهل البديع وأكثروا
منه الشعراء المتأخرون والترموا فيه التورية كقول الدمايني

يقول مصاحبي والروض زاه * وقد بسط الربيع بساط زهر

تعال نباكر الروض المقدى * وقم نسعى الى روض ونسر أى نسرين

وقول الحافظ ابن حجر

دع باعذول رقي الملام فندسرى * عن الحبيب فنيت دامله البقا

والطرف مذقد الرقاد بكى بما * يحكى الغمام فليس يمدى بالرفا أى الرقاد

واستشكل بأنه لا يجوز الترخيم في غير المنادى لخالفه القياس فكيف بعدد محسنات مع
اخلاصه بالفصاحة فلا يخرج المرآة عليه وإن كان فيه تورية الأهم الآن يقولوا أنه مقيد
مقتضى الشعر وما في القرآن ليس منه بل من ذكر حرف من كلمة إجماع الى بقيتها لا من
الترخيم وهو ما أشار إليه المفسرون (وفيه من مزيد تعجبه) اعزازه وتشريفه
(وتعظيمه) اجلاله (مالا يحق) لوصفه بالسيادة المفيدة للعموم في المقام الخطابى فيفيد
تفوقه على من سواه لانه صلى الله عليه وسلم واسطة كل خير (و) روى ابن جرير (عن طلحة
عن ابن عباس انه) أى يس (قسم) بمعنى مقسم به أو جعله قسما لتضمنه له أو مبالغة
(أقسم الله به وهو من أسمائه) أى الله تعالى (وعن كعب) بن ماته المعروف بكعب الاحبار
يس قسم (أقسم الله به قبل أن يخلق السموات والارض بألثى عام) أى بمقدار ألثى عام
اذ قبل خلقهما لأعوام لأن الزمان مقدار حركة الفلك أو المراد مجرد الكثرة أو عدم النهاية
مجازا أو باعتبار أن الفلك الأعظم وهو العرش مخلوق قبلهما لقوله تعالى وكان عرشه على
الماء ونظر في هذا بأن مجرد تقدم العرش لا يقتضى تقدم الزمان بالمعنى المتعارف واستشكل
أيضا بأن كلام الله قديم فلا قبلية فيه ولا بعدية وخلقهما محدث وأجيب بأن المراد ابرازه
في اللوح المحفوظ المكتوب فيه جميع الكائنات أو أنه أطلع عليه ملائكته قبلهما بما بهذا
المقدار وهو مناسب هنا لافادة اظهار علم قدره في الملا الأعلى ومثل هذا ورد كثيرا
في الحديث فتضعف ما هنا بمجرد الايراد وأنه ان صح تركه لعله الى الله اذ مثله لا يقال بالرأى

قوله باسمين الخ هكذا في النسخ
ولعل الاظهر باسم وهو سين
وأما يافى حرف النداء كما يدل
على ذلك سابق الكلام ولا حقه
تأمل اه معجبه

قوله علم قدره هكذا في النسخ
ولعله عظم قدره تأمل اه
معجبه

لا يسمع فالتضعيف انما هو من جهة الاسناد (يا محمد ائمتنا المرسلين) بيان للمخاطب وليس تفسيراً ليس لانه لا يناسب أن الله أقسم به ولذا ذكر جواب القسم توضيحاً لمراده وليس مراده انه جواب مقدر للقسم يس حتى يلزم عليه اجتماع قسمين من غير عطف على جواب وقد أباه النجاة كما في الكشف وقال ان العرب تكرهه (ثم قال) والقرآن الحكيم (ائمتنا المرسلين وهو ورد على الكفار حيث قالوا) للنبي صلى الله عليه وسلم (لست مرسلأ فأقسم الله باسمه وكأبه انه ان المرسلين بوجه الى عباده) بكسر ان لتقدير القول والحكاية بالمعنى أى فائلا انه ولذا لم يقل انك (وعلى طريق مستقيم من ايمانه) بيان للطريق وأن المراد بها التوحيد أو هي تعليلية وزاد الواو إشارة الى انه خبر ثان متصود مقسم عليه لا متعلق بالمرسلين أى من أرسل على هذه الطريقة فالقسم على أمرين كما قال قبله ان الارسال على أمرين رسالته والشهادة بهدايته لاعلى أمر واحد هو أنه صلى الله عليه وسلم رسول مهيدي على طريقة مستقيمة ولا حال كما قيل لانه قريب من هذا وان كان جعله قيداً ينفي القصد لان هذا أوضح وأتم في المدح (أى طريق لا اعوجاج فيه ولا عدول عن الحق) بفتح همزة أى وسكون الياء مخففة تفسير للطريق المستقيم وهذا أعم من الايمان فهو تفسير ثان وشذ الياء على أن معناه طريق وأى طريق لانه لا اعوجاج ولا عدول الخ تفسير لعدم الاعوجاج بخالف الرواية والطاهر وان جاز (قال النقاش) الحافظ أبو بكر محمد بن الحسن بن أحمد الموصلي البغدادي المقرئ المقصر ضعيف في الحديث وحاله في القراءات أمثل وأثنى عليه أبو عمرو والداني وزعم الجعبري أن المضعف له غلط وتقدم قبل هذا بعض ترجمته (لم يقسم الله تعالى لاحد من أنبيائه بالرسالة) أى بسببها أو الباء بمعنى على (في كتابه الا لا صلى الله عليه وسلم) كما في هذه الآية وان دلت على أن غيره مرسل أيضاً لكن المقسم عليه بالقصد الذاتي رسالته عليه الصلاة والسلام ولم يقل رسول أو مرسل وهو أخصر لتثبيت رسالته وأنه عريق فيها على نهج قوله كانت من القاتنين لان فلان من العلماء أبلغ من العالم أى لم يذكر هذا القسم في القرآن لغيره تشرى بفعله صلى الله عليه وسلم وتعظيماً لشدة انكاره ومهله لرسالته فلذا أكد بتأكيدهات

قوله ان الارسال الخ لعل
موايه الاقسام وليتظروا في أية
محل قال ذلك تأمل اه معصيه

* (الفصل الخامس في قسمه تعالى) بمعنى الاقسام وهو الايمان بالقسم ويكون بمعنى المقسم به والمراد الاول (بعدة حياته) صلى الله عليه وسلم فيه تسميح اذ القسم انما وقع بنفس الحياة ولا يصح أن تكون الاضافة بيانية لان المدة ليست بنفس الحياة وأجاب شيخنا بأنه من اضافة الصفة للموصوف أى بحياته القائمة به في الزمن الذي كان فيه أو ببقائه حقيقة أو حكماً فشمل هذا الزمن (وعصره وبلده) قدم العصر لان المواهب الحاصلة وأنواع الهداء انما نشأت عن عصره لاعتناء به أهم وأخوه في الترتيب رعاية لترتيب المصنف اذ سورة البلد مقدمة على العصر فزعم بعض أن الصواب تقديم البلد على العصر لتقدمه عليه في الترتيب ساقط وأيضا الواو لا تقتضي ترتيباً ولا شرفاً فلا يقال في مثله الصواب بل ولا الانسب (قال الله

ثم قال لعمر كذا منهم) أي قوم لوط (لحق سكرتهم) غفلتهم وغلبة الهوى والشهوة عليهم حتى صاروا سكارى لا يميزون الخطأ من الصواب (يعمّهون) يصيرون لعمى بصائرهم (العمر) بالفتح (والعمر) بالضم (واحد ولكنه في القسم يفتح) أي يلزم الفتح والاحسن لو عبر به (لكثرة الاستعمال) علة للفتح أي بمعنى أن الكثرة يطلب لها التخفيف والفتح خفيف فعموه بالقسم وإن استعمل في غيره قليلا والضم أكثر (فاذا أقسموا قالوا لعمر كذا) لا فعلت ومنه الآية وقوله (القسم) خبره مبتدأ محذوف أي هو القسم أو منصوب بطلعه مقدرا وليس من جملة اليمين والأظهر لو استغنى عنه بقوله (قال التحويرون) ارتفاع قوله لعمر كذا لا ابتداء والخبر محذوف والمعنى قسمي) فستجواب القسم مستد بالخبر (محذوف الخبر لأن في الكلام دليلا عليه) لستجواب القسم مستد (وباب القسم يحذف منه الفعل نحو تالله لا فعلت والمعنى أحلف بالله فتحذف أحلف لعلم المخاطب بأنك حالف) من ذكر القسم (قال الزباجي) بفتح الزاي وشدا بجيم أبو القاسم عبد الرحمن بن اسحق صاحب الجمل والامالي وغير ذلك مات بطبرية سنة تسع وثلاثين وقيل سنة أربعين وثلاثمائة نسبة إلى شيخه الزباج ابراهيم بن محمد البغدادي (من قال لعمر الله كأنه حلف ببقاء الله فيحذف أحلف) جواب سؤال حاصله الحلف بالعمر ظاهر في غيره تعالى لأن الحياة القائمة به صفة لها غاية يعبر عنها بجملة العمر وأما هو سبحانه فهو حي أزلا وأبدا لا يقال في مدة حياته إنها مقدرة بمدة حلف بها فأجاب بصرف العمر في حقه تعالى للبقاء وهو صفة له لانهاية لها (ومن ثم قال المالكية والمنفية تنعقد بهما اليمين لأن بقاء الله من صفات ذاته) الثمانية المنظومة في قوله

حياة وعلم قدرة وإرادة * وسمع وإبصار كلام مع البقا

(ومن فالك) رواية (لا يوجب في الحلف بذلك) لظاهر حديث من كان حالفا فليحلف بالله (وقال الامام الشافعي واسحق) بن راهويه (لا يكون يمينا الا بالنية) لاستعمال الحياة في غيره كثيرا ورد بأنه مضاف لله تعالى وتعقب هذا شيخنا بأن صريح متن البيهقي وشرحه أن صفاته تعالى تنعقد بهما اليمين نوى بها اليمين أو أطلق (وعن أحمد) روايتان (كالمذهبيين والراجح عنه كالشافعي) تنعقد ان نواحا (واختلف في مخاطب في الآية على قولين * أحدهما أن الملائكة قالت للوط عليه السلام لما وعظ) ذكر وخوف (قومه وقال هؤلاء ينادي ان كنتم فاعلين) ما تريدون من قضاء الشهوة فتزوجوهن (لعمر كذا) انهم لحق سكرتهم يعمّهون أي يصيرون لعمى بصائرهم والعمة في البصيرة والعمى في البصر (فكيف يعقلون قولك ويلتفتون إلى نصيحتك) وقدم الكشف ذا القول لأنه المناسب عند السياق (والثاني أن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه تعالى أقسم بحياته) وقدمه البيضاء وقال عياض اتفق عليه أهل التفسير ومراده أهله الذين هم أهلهم وهم مفسرو السلف قال ابن القيم أكثر المفسرين عن السلف والخطب بل لا يعرف في السلف فيه نزاع أن هذا قسم من الله بحياته ورسوله عليه الصلاة والسلام وهذا من أعظم فضائله أن يقسم الرب بحياته وهذه منزلة لا تعرف لغيره ولم يوفق

المنحشري لذلك فصرف القسم الى أنه بجياة لوط وأنه من قول الملائكة له فقال هو على
 ارادة القول أي قالت الملائكة للوط لعمرلناهم لني سكرتهم وليس في اللفظ ما يدل على
 واحد من الاخرين بل ظاهر اللفظ وسياقه انما يدل على ما فهمه السلف الطيب لاهل
 التعطيل والاعتزال انتهى فمأوهمة المصنف من تساوي القولين مخالف لكلام أصله
 الا أن يقال لما رأى قوله وليس في اللفظ الخ اقتصر على مجرد حكايتهما بلا ترجيح لكن
 قد علم اضراب أصله بقوله بل ظاهر اللفظ الخ وعليه فقبل ضمير انهم لقريش والجملة اعتراض
 كما في البيضاوي وقال التجاني انه بعيد لا تقطاع الآية به عما بعدها وما قبلها (وفي هذا
 تشرىف عظيم ومقام رفيع وجاء) أي منزلة وقدر (عريض) مجاز بمعنى عظيم كدعاء
 عريض قال البيضاوي أي كبير مستعار مما له عرض متسع للاشعار بكبرته واستقراره وهو
 أبلغ من الطول لانه أطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فما ظنك بطوله (قال ابن
 عباس ما خلق) أوجد (الله وما ذراً وما برأ) بالهمز فيهما وذكرهما للتأكيدهما لانهما
 بمعنى وقد يفرق بينهما بما لا اعتبار بأن يكون ذراً من الذرية وبرأ بمعنى صور أي لم يوجد
 (نفساً أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم) أشرف منه ذاتا ونسباً وصورة ومثل هذه
 العبارة تفيد عدم المساواة عرفاً (وما سمعت الله أقسم) أي ما علمت من اطلاق السبب
 على مسيبه وقيل انه هنام من التواضع الداخلة على المبتدا والخبر على أن المفعول الاول
 مصدر والخبر المضاف الى المبتدا واليه ذهب الرضي وغيره في فعل السماع الداخلة على
 الذات كسمعت زيدا يقول كذا بشرط كون الخبر مما يسمع والتقدير ما سمعت اقسام الله
 (بجياة أحد) والجملة مهيئة للمقدّر لكن فيه أنهم شرطوا كون السماع بلا واسطة (غيره)
 بالترصفة أحد أو بدل منه وبالنصب على الاستثناء قيل وهو أحسن للصراحة في أنه أقسم
 بالنبي ولم يقسم بغيره بخلاف النقص فانما يفيد أنه لم يقسم بغيره وليس فيه أنه أقسم به
 ولا وجه له فانه يفيدهما على الوجهين بقرينة السياق وتلاوة الآية (قال الله تعالى
 لعمرلناهم لني سكرتهم يعمهون يقول وحياتك وعمرلنا وبقائك في الدنيا) وفي الشفاء
 معناه وبقائك يا محمد وقيل وعيشك وقيل وحياتك (انهم لني سكرتهم يعمهون
 رواه) محمد (بن جرير) الحافظ الشهير (ومراده بقوله سمعت الله سمعت كلامه المتلو
 في الكتب المنزلة) وعلى لسان نبيه (ورواه البغوي في تفسيره) من طريق أبي الجوزاء
 عن ابن عباس (يلفظ وما أقسم الله بجياة أحد الا بجيانه صلى الله عليه وسلم وما أقسم
 بجياة أحد غيره) أتى به مع استفادته مما قبله لاشتماله على النقي والاستثناء فكانه
 قال أقسم بجيانه لا بجياة غيره لان دلالة على النقي بالمفهوم وبعض الأئمة كالحنفية
 يجعله مسكوتاً عنه فتق ذلك بالتصريح به (وذلك يدل على أنه أكرم خلق الله على الله)
 وذلك باجماع والكرم صفة جامعة لكل خير وان خصه العرف الطارئ الآن بالجلود
 فليس يراد هنا وحده (وعلى هذا فيكون قسمه تعالى بجياة محمد صلى الله عليه وسلم
 كلاماً معترضاً في قصة لوط) تسلية للمصطفى عن أذية قومه له وهو واضح يجعل ضمير
 انهم لقريش أما على أنه لقوم لوط فلا يظهر رجعه اعتراضاً اذ هو من جملة ما يتعلق بقوم لوط

ثم لا يمنع ذلك أن القسم بحياة المصطفى فغايتة أنه تأكيد لخيرة قوم لوط وعبر بالمضارع حكاية الحال الماضية أو تشبيه الماضي بالحال (وقال القرطبي) وإذا أقسم الله بحياة نبيه فأنما أراد بيان التصريح لنا أنه يجوز لنا أن نحلف بحياته (ولادلالة فيه على ذلك فأنما المراد التعظيم والله تعالى له أن يقسم بما شاء والشعر ونحوها والضمي واللبس والمقرر في مذهب القرطبي قولان مشهوران فذهب الاكثرون الى حرمه الحلف بالنبي والكعبة وكل معظم شرعا وشهره بهرام في شامه والاقولون الى كراهة الحلف بذلك وشهره التساجع القساكهاني ووجه كل قوله صلى الله عليه وسلم فن كان حالفا فلحلف بالله أو ليصمت رواه الشيخان ومحل الخلاف اذا كان الحالف صادقا والاحرم اتصافا بل ربما يكون بالنبي كفرا (وقد قال الامام أحمد بن حنبل فيمن أقسم بالنبي صلى الله عليه وسلم تنعقد يمينه وتجب الكفارة بالحنث) ومذهب مالك والشافعي والجمهور لا تنعقد ولا كفارة (واحتج أحمد بكونه صلى الله عليه وسلم أحد ركني الشهادة) ولا حجة فيه اذ لا يلزم من ذلك انعقاد اليمين به بل ولا جواز الحلف به لاسيما مع النهي الصريح عنه صلى الله عليه وسلم عليه (قال) أبو بكر محمد بن أحمد المعروف بانه (ابن خويرمندان) بضم الخاء وكسر الزاي وفتح الميم وسكون التون ودالين بينهما ألف ويقال خوارمندان تفقه على الاجمري وله كتاب كبير في الخلاف وكتاب في أصول الفقه وكتاب في أحكام القرآن وعنده شواذ عن مالك وله اختيارات مخالفة للمذهب ولم يكن بالجسد النضر ولا قوى الفقه قال الباجي لم أسمع له في علماء العراق ذكرا وكان يجانب الكلام وينافر أهله حتى يؤدى ذلك الى مناصرة المتكلمين من أهل السنة ويحكم على جميعهم بأنهم من أهل الأهواء قاله في الديباج (واستدل من جواز الحلف به عليه الصلاة والسلام بأن أيمان المسلمين جرت من عهدته صلى الله عليه وسلم أن يحلفوا به) وهذا يفرض تسليمه لادلالة فيه على الجواز اذا اختلف فيه لا يجب انكاره (حق ان أهل المدينة الى يومنا هذا اذا جاء من يريد التحلف (صاحبه) الذي يريد تحليفه (وقال له احلف) لي (بحق صاحب هذا القبر) وبحق ساكن هذا القبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم) كان ذلك عنده غاية في تغليب اليمين (وقال تعالى لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد) من إقامة الظاهر مقام المضمر فلم يقل به استغظا لما حلوا فيه (الآية) انلها (أقسم تعالى بالبلد الامين) فلا زائدة لا قادة التأكيد والتحسين وان كان حذفها لا يغير أصل المعنى فاندفع قول الامام الرازي انه مانع من الانتظام وموهم جعل الاثبات نفيًا ويلزمه عدم الاعتماد على القرآن مع أن لا تأتي زائدة مع القسم كثيرا وقد تزايد في غيره أيضا وقد ذهب بعض المفسرين والنحاة الى انه لا يطلق على مثله زائدة بل يقال صلة تأديا وهو حسن ويحمل كلام المصنف انه حل لا على انها واقعة بجواب قسم مقتدر أي والله لا أقسم ويؤيده القراءة الشاذة لا قسم بلام الابتداء (وهو مكة أم القرى وهو ياءه عليه الصلاة والسلام وقيد بمحاولة فيه اظهار المزيد فضله) فالمعنى أقسم به والحال انك مقسم به لشرفك وعظمتك عندى (واشعارا بأن شرف المكان بشرف أهله) وفيه إيماء الى أن القسم بقوله وهذا البلد الامين لكونه فيه فلا تنافي

قوله اذا جاء صاحبه الخ في بعض نسخ المتن اذا خاصم صاحبه الخ

إهـ

بين الـآيتين فإذا كان فيه فهو حقيق بالاقسام به كما قيل
وما حب الدنيا وشغف قلبى * ولكن حب من سكن الديارا
(قوله البيضاوى) غير مقتصر عليه بل حكى بعده ما يأتى للمصنف لكنه لم ينقله عنه لوجوده
في كلام من تقدمه (ثم أقسم بالوالد وما ولد) أثر ما على من لمعنى التجب كقوله والله أعلم
بما وضعت أولان كثيرا من النحاة جوزه أولتاؤه بالمهم أى الولد الكامل الذى لا يدرك
كنه ذاته أو لا طراد فيه كما قصد به المعنى الوصفى كالمولود هنا نظرا للصفة فانها ليست من
جنس العقلاء قال في حواشى الكشاف التفرقة بين من وما انما هى اذا أريد الذات وأما
اذا أريد الوصف فيجوز ذهابا إلى الوصف وقد خفى هذا على بعض الأفاضل (وهو
فيما قيل إبراهيم واسماعيل وما ولد محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا تضمن السورة
الاقسام به في موضعين) أحدهما في البلد التى هى محله فان القسم بمكانه قسم به صلى
الله عليه وسلم أبلغ من القسم بذاته وحياته والثانى قوله وما ولد وزعم أنه لما أقسم بوالده
وهو فى أصله فكانه أقسم به فى غاية البعد اللهم الا أن يقال لما قصد تعظيمه بالقسم بوالده
كانه أقسم بصفة من صفاته وهى شرف حسبه (وقيل المراد به) أى بوالد (آدم
و) بما ولد (ذريته وهو قول الجمهور من المفسرين) فما ولد عام شامل لجميع أولاده
لا يختص بفرد منهم فالقسم على هذا ينوع الانسان (وانما أقسم تعالى بهم) وان كان فيهم
فسقة وكفار لتعليل المذكور بقوله (لأنهم أعجب خلق الله على وجه الارض)
اذ خلقهم فى أحسن تقويم (لما فيهم من البيان) النطق المبين عن المقاصد (والنظر)
الاستدلال (واستخراج العلوم وفيهم الانبياء) أريد بهم ما يشمل المرسلين (والدعاة)
جمع داع كالعلماء والاولياء والصالحاء فالكل يدعون (الى الله تعالى والانصار لدينه)
بالسيف والنجدة (وكل ما فى الارض من مخلوق خلق لاجلهم) كما قال تعالى خلق لكم
ما فى الارض جميعا (وعلى هذا فقد تضمن القسم أصل المكان وأصل السكان) آدم خصه
لشرفه وكونه أصلهم (فخرج البلاد الى مكة) لأنها أمها (ومرجع العباد الى
آدم) لأنه أصلهم ولو قال ومرجع غير بنى آدم اليهم وفسر أصل السكان بآدم وذريته كان
أوفق بتفسير الولد والوالد بأنهما آدم وذريته ثم ظاهر هذا التفسير ولو كان فيهم فسقة
وكفار من حيث تعليله بما ذكر ولا ضير فيه وفى الحازن أقسم بآدم وبالانبياء والصالحين
من ذريته لأن الكافروان كان فى ذريته فلا حرمة له حتى يقسم به انتهى وفيه نظر لأن
الاقسام لم يلاحظ فيه الحرمة قط بل كونه أعجب الخلق على الارض كيف وقد قال ابن
عباس الوالد والولد هنا على العموم فهى أسماء جنس يدخل فيها جميع الحيوان وقال ابن
عباس وابن جبير وعكرمة والد معناه كل من ولد وأنسل وما ولد لم يبق منه الا العاقر الذى
لم يلد البتة وقيل المراد نوح وجميع ولده وقيل إبراهيم وجميع ولده حكى ذلك ابن عطية
وغیره وقيل الوالد محمد صلى الله عليه وسلم لحديث انما أنالكُم بمنزلة الوالد والولد أمته أو
ذريته (وقوله) تعالى (وأنت حل هو من الحلول) الإقامة (ضد الطعن) أى الارتحال
وهو أحد مصادر حل وفى الاخبار به المذاهب الثلاثة اما أن يؤول بالمشتق أو بتقدير

مضاف أي ذو حل أو مبالغة كزيد عدل وفي القاموس حل المكان وبه يحل ويحل حلا وحلولا وحللا محركة نادر نزل به (فيتضمن أقسامه تعالى ببلده المشتغل على عبده ورسوله فهو خير البقاع) حتى المدينة أو الأمانة الخلف الشير (واشتغل على خير العباد) بالإجماع (فقد جعل الله تعالى بيته) الكعبة (هدى للناس ونبيه صلى الله عليه وسلم أماما) قدوة (وهاديا لهم) إلى صراط مستقيم (وذلك من أعظم نعمه واحسانه إلى خلقه) وفي الشفاء قيل لا أقسم به إذا لم تكن فيه أي بعد خروجه من حكامه مكى وقيل لا زائدة أي أقسم به وأنت به يا محمد حلال أو حل لك ما فعلته فيه على التفسيرين (وقيل المعنى وأنت مستحل قتلك وأخراجك من هذا البلد الأمين الذي يأمن فيه الطير والوحش) تفسير للأمين فهو اسناد مجازي كعيشة راضية (وقد استحل فيه قومك حرمته) وفيه تثبيت له وتجب مجرى عليه وإشارة إلى عدم القسم فسقط الاعتراض بأن الحال يقتضي عدم القسم بعد الخروج فيتناهيان وهذا كما قال ابن عطية يتجه على أنه قسم وعلى نفسه أي لا أقسم ببلد أنت ساكنه على أذى هؤلاء وكفرهم (وهذا مروي) عند الثعلبي وغيره (عن شرحبيل) بضم الشين المججمة وفتح الراء وسكون المهملة (ابن سعد) المدني مولى الأنصار تابعي صدوق اختلط بآخره مات سنة ثلاث وعشرين ومائة وقد قارب المائة روى له أبو داود وابن ماجه (وعن قتادة) بن دعامة الأكمة المفسر التابعي (وأنت حل أي لست بآثم) بالمد لأن حل له معان ضد الحرمة والاقامة بالمكان والاسم منهما حل بالكسر وحلال بمعنى جائز ومقيم (وحلال لك أن تقتل بمكة من شئت وذلك أن الله تعالى) وعده بأنه (يفتح عليه مكة وأهلها) أي وبطبيعته أهلها (وما فتحت على أحد قبله فأحل ما شاء وحترم ما شاء فقتل) أي أمر يقتل (ابن خطل) بفتح الميم والمهملة هلال أو عبد الله (وهو متعلق بأستار الكعبة و) قتل (غيره) كما تقدم في فتح مكة (وحترم دار أبي سفيان) صخر بن حرب أي جعل لها حرمة بأن أعطى الأمان من دخلها بقوله من دخل دار أبي سفيان فهو آمن أو حرم قتل من دخلها وعلى هذا ففي الآية تسليية له صلى الله عليه وسلم أي إن أخرجه من هنا فستعود لها وتفعل فيها ما تريد وتثبت ووعد بالنصر والاقول على أنه قسم والثاني على انتفاءه أو كل منهما جار على التفسيرين وقيل المعنى وأنت حلال أي غير محرم بها إشارة إلى دخولها يوم الفتح حلالا (فان قلت هذه السورة مكية) عند جمهور المفسرين وبالع النسق فحكى عليه الاتفاق وينقصه قول ابن عطية وقال قوم هي مدنية (وأنت حل بهذا البلد اخبار عن الحال و) عن (الواقعة) بالجر عطفًا ويحتمل الرفع أي والحال الواقعة (التي ذكرت في آخر مدة هجرته إلى المدينة فكيف الجمع بين الأمرين) المتسافين بحسب الظاهر (أجيب بأنه قد يكون اللفظ للحال والمعنى) بالحال (مستقبل كقوله تعالى أمك ميت وإنهم ميتون) أي سموت ويموتون فلا شماتة بالموت فأطلق الحال وأراد الاستقبال لكن استشكل هذا بأنه يلزمه اختلاف زمني الحال وعاملها الآن يقال الجملة معترضة لاحالية فتضمن وعدا فيه مبالغة بتزيل المستقبل المحقق نزلة الحال لا الماضي كما يدل له قول عياض أو حل لك ما فعلت فيه (وعلى كل حال فهذا متضمن للقسم ببلد رسول الله

صلى الله عليه وسلم) يجعل لازامة (ولا يخفى ما فيه من زيادة التعظيم) حيث أقسم ببلده
 بقيد كونه فيه دفعا لتوهم أن المكان أشرف أو أن شرفه مكتسب منه (وقد روى أن عمر
 ابن الخطاب رضى الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم) وأقره عليه (بأبي أنت وأمي
 يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن أقسم بحياتك دون سائر الأنبياء) في قوله
 لعمر كإنهم لفي سكرتهم يعمهون وهذا ان صح دليل لقول الجمهور انه قسم بالمصطفى لا بلوط
 لأن عمر قاله للنبي صلى الله عليه وسلم وأقره عليه فهو نص في محل النزاع (ولقد بلغ من
 فضيلتك عنده أن أقسم بتراب قدميك فقال لا أقسم بهذا البلد) ففيه إشارة إلى أن هذا
 القسم أدخل في تعظيمه من القسم بذاته وبحياته قال عياض في الشفاء والمراد بالبلد عند
 هؤلاء مكة وقال الواسطي أي يحلف بهذا البلد الذي شرفته بمكانك فيه حيا وبركك ميتا
 يعني المدينة والازل أصح لأن السورة مكية وما بعده يصححه قوله جل بهذا البلد ونحوه
 قول ابن عطاء في تفسير قوله وهذا البلد الأمين قال أمنها الله لمقامه فيها وكونه بها فان كونه
 أمان حيث كان انتهى لكن تعقبه الدبلي وغيره بأن القائل لا يسلم أن السورة مكية والبلد
 عنده في الموضعين المدينة والإشارة فيهما لها وحل بمعنى حال مقيم فكيف يقام عليه
 الدليل بما لا يسلمه (وقال تعالى والعصران الانسان) اسم جنس (لني خسر) نقصان
 وسوء حال وذلك بين غاية البيان في الكافر لانه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران
 المبين وأما المؤمن وإن كان في خسر في دنياه في هرمه وما يقاسيه من شقاء هذه الدار فذلك
 معفو عنه في جنب فلاحه في الآخرة ووجه الذي لا يفنى ومن كان في مدة عمره في التوصي
 بالحق والصبر والعمل بحسب الوصاية فلا خسر معه وقد جمع له الخير كله وقرأ على والعصر
 ونواب الدهر ان الانسان وفي مصحف عبد الله والعصر لقد خلقنا الانسان وعن علي لني
 خسر وانه فيه الى آخر الدهر الا الذين وقرأ عاصم والاعرج لني خسر بضم السين وقرأ سلام
 أبو المنذر والعصر بكسر الصاد والصبر بكسر الباء وهذا لا يجوز الا في الوقف على نقل الحركة
 وعن أبي عمرو بالصبر بكسر الباء اشما ما وهذا أيضا لا يكون الا في الوقف قاله ابن عطية
 رحمه الله (اختلف في تفسير العصر على أقوال فصيل) عن ابن عباس (هو الدهر) يقال
 فيه عصر وعصر بضم العين والصاد قال امرؤ القيس وهل يعمن من كان في العصر الخالي
 (لانه مشتمل على الاعاجيب) المختلفة (لانه يحصل فيه السراء) بالفتح والمذاخير والفضل
 (والضراء) بفتح المعجمة والمذاخير بضم السين (والهجرة) في البدن حالة طبيعية تجري
 أفعاله معها على الجري الطبيعي واستعبرت المعاني كحجة الصلاة اذا أسقطت القضاء
 وصح العقد اذا ترتب عليه أثره وصح اذا طابق الواقع (والسقم) بضم فسكون مصدر سقم
 كقرب وبفتحين مصدر سقم كفرح طال مرضه (وغير ذلك
 وقيل ذكر العصر) مبنى للعجول إشارة الى قول آخر في العصر أي قال بعضهم هم المراد
 بالعصر هنا هو (الذي بضمه) أي انقضائه (ينقضى عمره) أيها الانسان (فاذا لم يكن
 في مقابلته كسب) للطاعات (صار ذلك عين الخسران) والله در القائل
 انا لفرح بالايام نقطعها * وكل يوم مضى نقص من الاجل

يعني انه لا فرح بانقضاء الايام حقيقة وان كانت في شدة لانها تنقص من أجل الانسان وقال
 قتادة العصر العشي وقال أبي بن كعب سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن العصر فقال
 أقسم ربك يا بن النهار وقيل اليوم والليلة ومنه قول جند
 ولن يلبث العصر ان يوم وليلة * اذا طلبا أن يذكرا ما يتجما أي قصدا
 وقيل بكرة وعشبة وهما الابرادان وقال مقاتل العصر الصلاة الوسطى أقسم بها حكام
 ابن عطية (وفي تفسير الامام نضر الدين الرازي والبيضاوي وغيرهما انه تعالى أقسم بزمان
 الرسول صلى الله عليه وسلم) وهذا الموافق للترجمة أنه أقسم بمدة حياته وعصره وبلاده (قال
 الامام الرازي واحتجوا له) أي لهذا القول (بقوله صلى الله عليه وسلم انما مثلكم ومثل
 من كان قبلكم) من اليهود والنصارى والمثل في الأصل بمعنى النظم ثم استعمل لكل
 حال أو قصة أو وصفة لها شأن وفيها غرابة لارادة زيادة التوضيح والتقرير فانه أوقع
 في القلب وأقنع للخصم ليرى التخييل محققا والمعقول محسوسا ولذا أكثر الله في كتابه الامثال
 ونشت في كلام الانبياء والمعنى مثلكم مع نبيكم ومثل من قبلكم مع انبيائهم (مثل رجل
 استأجر أجرا) بضم الهمزة وفتح الراء جمع أجير وفي رواية رجل استأجر عمالا جمع عامل
 (فقال من يعمل من الفجر الى الظهر بقيراط) زاد في رواية قيراط قد كره مرتين ليدل
 على تقسيم القراريط على جميعهم لان العرب اذا أرادت تقسيم الشيء على متعدد ذكرت
 كما يقال أقسم هذا المال على بني فلان درهمادرهما كما في الفتح (فعملت اليهود ثم قال
 من يعمل من الظهر الى العصر بقيراط) قيراط بالتكرير أيضا كما في رواية وهو نصف
 دائق والمراد هنا النصيب (فعملت النصارى ثم قال من يعمل من العصر الى المغرب
 بقيراطين فعملتم) أيها الامة المحمدية (فغضبت اليهود والنصارى) أي الكفار منهم
 (وقالوا نحن أكثر عمالا) لان الوقت من الفجر الى الظهر أكثر من وقت العصر الى
 الغروب وتمسك به بعض الحنفية على أن وقت العصر من ميصير ظل كل شيء مثليه لانه لو كان
 من ميصير مثله لكان مساويا لوقت الظهر وقد قالوا نحن أكثر عمالا فدل على أنه دون
 وقت الظهر وأجيب بمنع المساواة وذلك معروف عند علماء هذا الفن أن مدة بين الظهر
 والعصر أطول من مدة بين العصر والمغرب وما نقله بعض الحنابلة من الاجماع على أن وقت
 العصر ربع النهار محمول على التقريب اذا فرعنا على أن وقت العصر ميصير الظل مثله كما قال
 الجمهور وأما على قول الحنفية فالذي من الظهر الى العصر أطول قطعا وعلى التزل لا يلزم
 من القليل والتشبيه التسوية من كل جهة وبأن الخبر اذا ورد في معنى مقصود لا يؤخذ
 منه المعارضة لما ورد في ذلك المعنى بعينه مقصودا في امر آخر وبأنه ليس في الخبر نص على
 أن كلام الطائفتين أكثر عمالا لصدق أن كلهم مجتمعين أكثر عمالا من المسلمين وباحتمال انه
 أطلق ذلك تغليباً وباحتمال أن ذلك قول اليهود خاصة فيندفع الاعتراض من أصله كما جزم
 به بعضهم وتكون نسبة ذلك للجميع في الظاهر غير مرادة بل هو عموم أريد به الخصوص
 وبأنه لا يلزم من كونهم أكثر عمالا أن يكونوا أكثر زمنا لاحتمال أن عمل زمنهم أشق
 ويؤيده قوله تعالى ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا وبما يؤيد أن

المراد كثرة العمل وقلة لا بالنسبة الى طول الزمن وقصره اتفاق أهل الاخبار على أن المدة التي بين عيسى وبينادون المدة التي بين نينا وقيام الساعة لأن جهور أهل الاخبار قالوا مدة الفترة بين عيسى وبيناستماتة سنة وثبت ذلك في البخاري عن سلمان وقيل انها دون ذلك حتى قال بعضهم انها مائة وخمسة وعشرون سنة ومدة المسلمين بالمشاهدة أكثر من ذلك فلو عسكنا بأن المراد التمثيل بطول الزمانين وقصرهما لزم أن وقت العصر أطول من وقت الظهر ولا قائل به فدل على أن المراد كثرة العمل وقلة كما قاله في الفتح (وأقل أجرا فقال الله تعالى وهل نقصتكم من أجركم) الذي شرطه لكم شيئا وفي رواية هل ظلمتكم من حقكم (شيئا قالوا لا) لم تنقصنا شيئا وانما لم يكن ظمنا لانه تعالى شرط معهم شرطا وقبلوا أن يعملوا به (قال فذلك فضلي أوتيه من أشاء) من عبادي قال الطيبي ما ذكر من المقابلة والمكاملة لعله تخيل وتصوير ولم يكن حقيقة لانه لم يكن غنة هذه الأمة اللهم الا أن يجعل ذلك على حصوله عند اخراج الذر فيكون حقيقة قال صلى الله عليه وسلم (فكنتم أقل عملا وأكثر أجرا) ممن كان قبلكم (رواه البخاري) من حديث ابن عمر في الصلاة والابارة وفضل القرآن وفي ذكر بني اسرائيل وفي التوحيد بالقضاء متقاربة ليس في محل منها بهذا اللفظ وانما هو لفظ مسلم وأخرجه البخاري بنحوه من حديث أبي موسى لكن ظاهر سياقهما أنهم ما قضيتان وحاول بعضهم الجمع بينهما فتعسف كما في الفتح (قالوا فهذا الحديث دل على أن العصر هو عصره صلى الله عليه وسلم الذي هو فيه فيكون على هذا أقسم الله تعالى بزمانه في هذه الآية وبمكانه في قوله تعالى وأنت حل بهذا البلد) سواء قلنا انه مكة أو المدينة اذ كل مكانه (وبعمره في قوله لعمر ك الآية وذلك كله كالظرف له فاذا وجب) ثبت وحق (تعظيم الظرف) بالاقسام به (فكيف حال المظروف) استفهام تعجب (قال) الرازي (ووجه القسم كما به تعالى قال ما أعظم خسراهم اذا عرضوا عندنا لله) كلام الرازي وهو وجهه

قوله وذلك كله يوجد قبله
في بعض نسخ المتن ما نصه فكانت
قال وعصره وبلده وعمره
وذلك الخ اه

(النوع السادس في وصفه تعالى له عليه الصلاة والسلام بالتور والسراج) المصباح به سراج ككتاب وكتب (المنير) وصف به للتأكيذا ولأن بعض السراج لا يضيء اذ ارق قلبه وقل زيته وقد قيل ثلاثة تضيئ رسول بطي وسراج لا يضيء ومائة ينتظر اليها من يحيى (اعلم أن الله تعالى قد وصف رسوله صلى الله عليه وسلم بالنور) أي أخبر عنه بانه نور (في قوله تعالى قد جاءكم) الخطاب لاهل الكتاب في قوله يا أهل الكتاب وهو شامل للتوراة والانجيل وكانوا يحتقون ما فهم من صفات النبي صلى الله عليه وسلم (من الله نور) هو محمد صلى الله عليه وسلم (وكتاب مبين) قرآن بين ظاهر (وقيل المراد) بالنور (القرآن) وعليه فالعطف للتفسير وقوله يهدي به الله في موقعه وعلى الاول أفرد مع تعاريف ما عطفها بالواو لرجوعه لهما معا باعتبار المذكور أولان هما معا كالشيء الواحد وهداية أحدهما عين هداية الآخر فان خلقه القرآن وما أفاده المصنف من ترجيح الاول هو الصحيح فقد اقتصر عليه الجلال وقد التزم الاقتصار على أرجح الاقوال وبه جزم عياض في محل وسأوى بينهما في آخر وتبعه المصنف في الاسماء

الشريفة وفسر النور أيضا بالاسلام (ووصفه عليه الصلاة والسلام أيضا بالسراج المنير في قوله تعالى يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا) على من أرسلت اليهم (ومبشرا) من صدقك بالجنة (ونذيرا) منذرا من كذبك بالنار (وداعيا الى الله) الى طاعته (بأذنه) أي امره فهو على ظاهره لأن أمره اذن له أو المراد به الارادة فانه كثيرا ما يتجاوز به عنها وعن الامر كما في مجاز القرآن لابن عبد السلام وفسر أيضا بتوفيقه وتيسيره (وسراجا منيرا) يستضاء به من ظلمات الجهالة ويقتبس من نوره أنوار البصائر (والمراد كونه هاديا مبينا كالسراج يرى الطريق) أي يكون سببا في اراءها فالاسناد مجازي (ويبين الهدى والرشاد) الصلاح وهو خلاف الفی والضلال وهو اصابة الصواب (فبانه أقوى وأتم وأنفع من نور الشمس) لانه يفرق بين الحق والباطل والشمس انما تبين بها ما يدرك بحاسة البصر من الالوان ونحوها فهو تفريع على قوله يبين الهدى (واذا كان كذلك وجب أن تكون نفسه القدسية أعظم في النورانية من الشمس فكأن الشمس في عالم الاجسام تفيد النور لغيرها ولا تستفيد من غيرها فكذلك انفس النبي صلى الله عليه وسلم تفيد الانوار العقلية لسائر) أي لجميع (الانفس البشرية) ولم يقل ولا تستفيد من غيرها كما قال في الشمس لانه صلى الله عليه وسلم يستفيد الوحي من جبريل ولذا وقع تشبيهه بالسراج لانه في غاية الوضوح والبلاغة لانه يستضي من الوحي ويضي للناس بما آتاهم به ففيه من البلاغة ما ليس في قوله شمس او قرا قال القاضي أبو بكر بن العربي قال علماءنا سمى سراجا لأن السراج الواحد يؤخذ منه السرج الكثيرة ولا ينقص من ضوئه شيء وكذلك سرج الطاعات أخذت من سراج به صلى الله عليه وسلم ولم ينقص من أجره شيء (وكذلك وصف الله تعالى الشمس بأنها سراج حيث قال وجعل فيها سراجا وقراميرا) وفي قراءة سراجا يجمع أي نيرات وخص القمر منها بالذكرة لتويع فضيلة (وكما وصف الله تعالى رسوله بأنه نور وصف نفسه المقدسة بذلك فقال الله نور السموات والارض) قال ابن عباس وغيره أي هادي أهلها قال الرازي في شرح الاسماء وهو حسن الا أن تفسيره به في الاسماء التسعة والتسعين لا يجوز لانه يصير محض تكرار وأجيب بجواز أن الهادي أعم كما قالوه في الرؤف الرحيم أو يعتبر به هداية بالغة الى حد لا يتناهى فتحصل به المغيرة في الجملة كالرحمن الرحيم فلا وجه لقوله لا يجوز لأن له تطاير في الاسماء وفي حواشي الكشف معنى نور السموات والارض هادي العالمين مبين ما يبتدون به ويخلصون من ظلمات الكفر والضلال بوحى منزل ونبي مرسل (فليس فيهما الا الله ونوره المقدس) أي المراد به (هو سر الوجود) أي ايجاده العالم (والحياة والجمال والكمال) وفي الانوار أصل الظهور وهو الوجود كما أن أصل الخفاء هو العدم والله موجود بذاته موجود لما عده (وهو الذي أشرق على العالم) كله وهو ما سوى الله لكن وقع ذلك الاشراف على وجوه متنوعة (فأشرق على العوالم) بكسر اللام جمع عالم (الروحانية) بضم الراء فهو من عطف المفصل على الجمل فهو توضحا فغسل وجهه (وهو الملائكة فصارت سرجا) بضمين (منيرة يستمد) بفتح أوله (منها من دونها) فاعل (بوجود الله ثم سرى النور الى عالم

التفوس الانسانية ثم طرحته النفوس على صفحات الجسوم (أي جوانبها جمع جسم) فليس في الوجود الا نور الله الساري الى الشيء منه بقدر قبوله ووسع استعداده ورحب تلقيه) بضم الراء وقفحها وعطفه على ما قبله كالسبب على السبب فالاستعداد هو الاسباب التي يكون اجتماعها فيه سببا لحصول المعرفة وقبول ما يلقي اليه ورحب التلقى قوة قبوله لما يلقي اليه وحسن استماعه له (والتور في الاصل) عند الحكماء لا اللغة فانه الضوء وأصله من نار ينور اذا نفر ومنه نوار للظبية وبه سميت المرأة فوضع للضوء لا تنساره أو لازاته الظلام فكأنه يتقر منه (كيفية) أي صفة لكن لفظ كيفية لم يسمع من العرب كما صرح به أهل اللغة (يدر كها الباصر أولاً) يدر ك (بواسطتها سائر المبصرات كالكمية الفائضة من السيرين الشمس والقمر على الاجرام الكثيفة المجاذبية لهما) وبعضهم زعم أنه أجرام صغار تفصل من المضي وتصل بالمستضي (وهو بهذا المعنى لا يصح إطلاقه على الله) لاستحالة اذ هو عرض أو جسم وكلاهما محال عليه (لا يتقدير مضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذو كرم) فعنى الله نور أي ذو نور (أو بمعنى من نور السموات والارض) فهو من اطلاق المصدر واردة اسم الفاعل (فانه تعالى نورهما بالكواكب وما يفيض عنهما من الانوار وبالملائكة والانبياء) وذلك مأخوذ (من قولهم الرئيس الفائق في التدبير) وهو فعل الامر عن فكر وروية (نور القوم لانهم يمتدونه في الامور ويؤيد هذا التأويل قراءة علي بن أبي طالب وزيد بن علي) بن الحسين بن علي (وغيرهما نور فعلا ماضيا) مقتوح النون والواو مشددة (والارض بالنصب) مفعول واذعى الغزالي أنه حقيقة لان النور معناه الظاهر بنفسه المظهر لغيره وهو ميل لقول الاشرافيين قال شارح حكمة الاشراف الله نور السموات والارض لا بمعنى منورهما على ما يقوله بعض المفسرين هر بامن اطلاق اسم النور عليه بل بمعنى انه محض النور البحت وأن سائر الانوار تشرق من نوره كذا قال (وقوله تعالى مثل نوره أي مثل هداة سبحانه وتعالى) وفسره البيضاوي بالصفة العجيبة (وأضاف النور الى السموات والارض اما دلالة على سعة اشراقه وفتو اضاءته حتى نضى له السموات والارض واما لارادة أهل السموات والارض) وأضاف النور اليهم لاجل (انهم يستضيئون به) والاضافة تجيء لادنى ملايسة (وعن مقاتل أي مثل الايمان في قلب محمد صلى الله عليه وسلم كمشكاة) كوة غير نافذة والكوة بفتح الكاف وضمها اسم ما لا ينفذ قيل معربة من الحبشية وقيل هي القنديل وقيل موضع القبيلة منه وقيل معلاقه (فيها مصباح) قنديل أو القبيلة مأخوذ من الصباح أو الصباحة (فالمشكاة تطير صدر) كذا في جميع النسخ والاولى صلب (عبد الله والزجاجة) مثلثة الزاوي والضم أعرفها وأفصحها (تطير جسد محمد صلى الله عليه وسلم والمصباح تطير الايمان والنبوة في قلب محمد صلى الله عليه وسلم وعن غيره) أي غير مقاتل (المشكاة تطير ابراهيم والزجاجة تطير اسمعيل عليهما السلام والمصباح جسد محمد صلى الله عليه وسلم والشجرة النبوة والرسالة) التي يتوقد منها المصباح ونحوه قول من قال المشكاة أبدان آباءه والزجاجة أصلا بهم والمصباح نوره المستودع

فيهم (وعن أبي سعيد الخزاز) إبراهيم وقيل أحمد بن عيسى البغدادي قال الخطيب كان
أحد المشهورين بالورع والمراقبة وحسن الرعاية وحدث بسيرة صاحب السقطي وذا النون
وغيرهما قال الجنيد لو طاب لنا الله بحقيقة ما عليه أبو سعيد لهلكنا أقام كذا كذا سنة
ما فاته ذكر الحق تعالى بين الخرزتين وقال السلي الخزاز أمام القوم في كل فن من علومهم
وأحسنهم كلهم ما خلا الجنيد فإنه الإمام لذلك فإن جماعة يقولون الخزاز قر الصوفية
فأفاد أن أمثلهم مطلقا الجنيد فهو الشمس والخزاز القمر مات سنة سبع وسبعين ومائتين
وقيل غير ذلك (المشكاة جوف محمد صلى الله عليه وسلم والزجاجة قلبه والمصباح النور
الذي جعل الله في قلب محمد صلى الله عليه وسلم وعن كعب) بن مائع يفوقية المعروف بكعب
الاجبار (وابن جبير) معبد أحد الاعلام (النور الثاني هنا) في قوله مثل نوره (محمد
صلى الله عليه وسلم) بطريق الجواز والاول هو الله أضيف لجميع مخلوقاته للتعظيم والثاني
مضاف لله تعالى للتشريف والتعظيم والثالث في قوله يهدي الله لنوره من يشاء اضافته
كلمين الماء أتى به بيانا للتشبيه الذي نيت عليه الاستعارة فالمعنى انه نور عم نوره جميع
مخلوقاته وخص نبيه صلى الله عليه وسلم بأوفر اسم منه فسماه باسمه وألبسه عليه كما ألبسه
الرأفة والرحمة (وعن سهل بن عبد الله) بن يونس بن عيسى التستري يفوقيتين أو لا هما
مضمومة وفتح الثانية بينهما مهمل ساكنة مدينة معروفة الصالح المشهور الذي لم يسمح
الدهر بمثله علما وورعا وله كرامات مات سنة ثلاث وثمانين ومائتين وقيل غير ذلك (مثل نور
نبوة محمد اذ كان مستودعا) بفتح الدال (في الاصلاب) أي أصلاب آبائه وضمير كان راجع
لنورا ولمحمد نفسه ورجح بأنه كان في صلب آبائه لا نوره ورد بأن نوره كان ظاهرا في جباههم
من آدم لآية عبد الله كالقمر ليلة البدر والمستودع في الاصلاب مادة جسمه والنور
تابع لتلك المادة (كشكاة صفحتها كذا وكذا) كناية عن قوله فيها مصباح الخ فانها
استعملت كذلك أي صفة نوره كصفة نور مشكاة فيها مصباح (وأراد بالمصباح قلبه
وبالزجاجة صدره) والمشكاة جسم الشريف (أي كانه) أي صدره الشريف (كوكب
درى) أي مضى بضم الدال وكسر هاء وقصها مع الهمزة وبدونها مشددا لياء قبل انه
منسوب الى الدر لحسنه وصفاته (لما فيه) أي الصدر (من الايمان والحكمة) وجعل ذلك
في الصدر بواسطة القلب ولا يعد عود الضمير للقلب والحكمة العلم النافع وقيل المراد
بها هنا النبوة كقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة (نوقد) المصباح بالمانى وفي قراءة
بضارع أوقد مبنيا للمفعول بالتحمانية وفي أخرى بالفوقانية أي الزجاجة (من شجرة
مباركة أي من نور إبراهيم) لأن النسب شبيه بالشجرة وإبراهيم جده صلى الله عليه وسلم
وهو دعوة (وضرب المثل) وهو كلام شبه مضر به بمرده وضر به ذكره كذلك بمعنى نباته
(بالشجرة المباركة) على الاستعارة التمثيلية لانه شبه ظهور نبوته المتصلة بآية إبراهيم
وشبه المتصل بمصباح أضواء بزيت من شجرة مباركة واقتصر على بعض أجزاء التمثيل
لظهور ما فيه وفائدة التمثيل كما في الكشف ابراز المعقول في هيئة المحسوس ليتضح
ويرمخ في الازهان ولذا كثر في الاحاديث والكتب الالهية (وقوله تعالى يكاد زيتها

قوله نباته هكذا في بعض النسخ
وفي بعضها ثباته بالثلثة وليستظر

اه

يضى) ولولم تمسسه نار (أى تكاد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم تبين) مضارع بان أى
اتضح (للناس قبل كلامه) أى تكليمه ودعواه النبوة وتحذيه كهذا الزيت والكلام
بأى مصدر رابع فى التكليم كقوله فان كلامها شفاء لما يسا أو المراد ما يتكلم به فيقدر
مضاف أى قبل ايراد كلامه الذى يتكلم به وقبل أن يوحى اليه (حكى هذا الأخير) من قوله
وعن سهل (القاضى أبو الفضل) عياض (الجعفى) بفتح التحتية وسكون المهملة
وتثنية الصاد مهملة نسبة الى يحيى بن مالك أبى قبيلة باليمن (والفخر الرازى لكنه)
أى الرازى انما حكاه (عن كعب الاحبار) لا عن سهل بن عبد الله فان صح النقلان
فيكونان معا قالاه وفى شرح الشفاء التجانى انه تأويل بعبد عن ظاهر القرآن والصحيح
ما عليه جمهور المفسرين انه تعالى ضرب هذا مثلا لنوره وتمثالا لقصور أفهام الخلق
اذ لولاه ما عرف الله قال وما أشبه هذا بتأويل الفضل قول القرزق

أخذنا بأطراف السماء عليكم * لناقراها والنجوم الطوالع

لماسأله الرشيد عنه فقال أراد بالقمرين ابراهيم ومحمد صلى الله وسلم عليهما وبالنجوم
الطوالع أنت وآباءك فقال له الرشيد أحسنت انتهى (وعن الفصحاء يكاد محمد يتكلم
بالحكمة) العلم النافع (قبل الوحي) به اليه (قال عبد الله بن رواحة) الخزرجى الأمير
الشهيد بموته

(لولم تكن فيه آيات مبينة * كانت بديةته تنبيك بالخبر)

وقال نقطويه يكاد زيتها يضىء هذا مثل ضرب به الله لنبيه يقول يكاد تطره يدل على نبوته
وان لم يتل قرآنا كما قال ابن رواحة وذكر هذا البيت (لكن التفسير الاول فى هذه الآية
هو المختار لانه تعالى ذكر قبل هذه الآية ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) بفتح الياء
وكسر ها فى هذه السورة بين فيها ما ذكر أو بينته (فاذا كان المراد بقوله مثل نوره أى مثل
عداءه كان مطابقا لما قبله) بخلافه على ما بعده من التفسير فلا يطابق ما قبله ونحن فى غنية
عن ذلك فقد سماء الله نورا فى قوله قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وسماء من اجاميرا
فى آية الاحزاب كما أشار الى ذلك عياض يذكرها تين الآيتين بعد آية النور وبعض تلك
التفسير والله أعلم

(* النوع السابع فى) ذكر (آيات تضمن) أى تدل لا تضمن المنطقى (وجوب طاعته)
أى الانقياد له بامتثال أو امره واجتناب نواهيه فطاعة اسم مصدر طاعه اذا انقاد له
فما أمر به قولا أو فعلا اذا كان الامر بصيغة افعل وأما مادة أمر فتشتمل الوجوب
والندب فتكون طاعته فى المندوب مندوبة فوجوبه على هذا الانقياد الى أمره
ولو مندوبا والعمل به فقوله (واتباع سنته) بالجر عطف على طاعته والتصب على وجوب
من عطف الخاص على العام (قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله)
قال عطاء باتباع الكتاب والسنة رواه ابن أبى حاتم وقدم طاعة الله عهد الوجوب طاعة
رسوله وإشارة الى أن طاعته تعالى بطاعة رسوله وهما شئ واحد ولذا أفرد الضمير فى قوله
ولا تولوا عنه (وقال وأطيعوا الله والرسول) أطيعوا الله بقرينه واتقوا النار التى

أعدت للكافرين بالوعد بقوله (لعنكم ترهون) ترهيباً عن المخالفة وترغيباً في الطاعة وامل
وعسى في أمثال ذلك دليل على عزة المطالب وأن العبد دائريين الرجاء والخوف (وقال
تعالى قل أطيعوا الله والرسول) فيما يأمركم به من التوحيد (فان تولوا) أعرضوا
عن الطاعات (فان الله لا يحب الكافرين) من إقامة الطاهر مقام المنعم رأى لا يحجبهم
يعنى انه يعاقبهم (قال القاضي عياض) فجعل طاعته طاعة رسول (تشبيهه بليغ وجعل
عينه ادعاء فلا يشاقى الآية لان الشرط والجزاء متغايران نظر الماني نفس الامر ولكل
مقام مقال والاولى تأخير هذا عن الآية لانها التي صرح فيها بأن طاعته طاعته وانظر
عياض وجعل طاعته طاعته وموافقته موافقته فقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع
الله (وقرن طاعته بطاعته) في قوله أطيعوا الله ورسوله ونحوه مما أمر فيه بطاعة الله
ورسوله معاً (ووعده على ذلك بجزيل) أى عظيم أو كثير (الثواب) بنحو قوله لعنكم ترهون
(وأوعده على مخالفته بسوء العقاب) أى أشده (وقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع
الله) روى انه عليه الصلاة والسلام قال من أجبنى فقد أحب الله ومن أطاعنى فقد أطاع
الله فقال المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الا أن تخذله ربا كما اتخذت
النصارى عيسى ابن مريم قزلاً ~~كذا~~ في الكشف قال الحافظ ولي الدين العراقي
في حواشيه لم أقف عليه ~~هكذا~~ ونقله السيوطي عن البيضاوي ولم يزد عليه (يعنى
من أطاع الرسول لكونه رسولا مبلغاً) علة غائية أى وغاية أمر الرسول كونه مبلغاً
(الى الخلق أحكام الله) لانه لا ينطق عن الهوى فلامفهوم هذه العبارة (فهو
في الحقيقة ما أطاع الا الله) أى هو مبلغ حقيقة والامر هو الله كما في الكشف قال
الطبي "هذا التعليل يفيد لفظ الرسول لانه من وضع المظهر موضع المنعم للاشارة بعلية
إيجاب الطاعة له ويدل عليه السياق وهو قوله ومن تولى الآية وكان مقتضى الطاهر ومن
تولى فقد عصى الله في مقابلة قوله فقد أطاع الله فوضع ذلك موضعه ليدل على المبالغة
(وذلك) المذكور من الطاعة (في الحقيقة لا يكون الا بتوفيق الله) اذ لو خذله ما أطاع
رسوله (ومن تولى) أعرض عن طاعته فلا يحسنك (فأرسلنا عليهم حفيظاً)
حافظاً لأعمالهم بل نذيراً والينا أمرهم فجازيهم وهذا قبل الامر بالقتال كما في الجلال
فأشار الى أن جواب الشرط محذوف والمذكور دليل عليه وهذا أحد وجهين الثاني انه
المذكور باعتبار ما دل عليه (فان من أعماه الله عن الرشده وأضلّه عن الطريق)
المستقيم (فان أحداً من خلق الله لا يقدر على ارشاده) جواب الشرط ووجه الشرط
وجوابه علة لكونه ما جعل عليهم حفيظاً في أعمالهم بحيث يلجئهم للطاعة وينعهم عن
العصيان وأشار الى تحقق ذلك وعدم احتمال خلافه بالتأكيديان (وهذه الآية من
أقوى الأدلة على أن الرسول معصوم في جميع الاوامر والنواهي وفي كل ما يبلغه عن الله
لانه لو أخطأ في شيء منها) وأقر عليه فأمر به وأنهى عنه ولم يكن كذلك في نفس الامر
(لم تكن طاعته طاعة الله) بل مخالف لا أمر أو نهية (وأيضاً واجب أن يكون معصوماً
في جميع أحواله لانه تعالى أمر بما بعته) الانسب أن يقول باتباعه ليطابق دليله (في قوله

ع
ج
و
ن
ا
ك
ا

واتبعوه) لئلا يظن أن المقام له قد تردد لا يصل الفعل فقال (والتابعة
عبارة عن الاثبات بمثل فعل الغير) ومنه المتابعة في علوم الحديث (ثبت أن الاقياده
في جميع أقواله وأفعاله) وجودا أو عدما (الاما خصه الدليل) به (طاعته) بالآية
منطوقا ومفهوما لأن مفهوم من يطع الرسول من عصاه فقد عصى الله (واقتياد
لحكم الله تعالى) عطف تفسير (وقال تعالى ومن يطع الله والرسول)
فيماء مرابه (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) أفاضل أصحاب الانبياء
لمبالغتهم في الصدق والتصديق (والشهداء) القتلى في سبيل الله (والصالحين) غير من ذكر
(الآية) أي وحسن أولئك رفيقا أي رفيقا في الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم
وزيارتهم والحضور معهم وإن كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة إلى غيرهم قال البيضاوي
قسمهم أربعة أقسام باعتبار منازلهم في العلم والعمل وهم الانبياء القاترون بكمال العلم
والعمل المجاوزون حد الكمال إلى درجة التكميل ثم صدقون صدقت نفوسهم تارة
إلى مراقب النظر في الحجج والآيات وأخرى إلى معارج القدس بالرياسة والتصفية حتى
اطلعوا على ما لم يطلع عليه غيرهم ثم شهدوا بآثارهم في اعلاء كلمة الله واطهار الحق
ثم صالحون صرفوا أعمارهم في طاعته وأموالهم في مرضاته انتهى (وهذا عام في المطيعين
لله تعالى من أصحاب الرسول ومن بعدهم وعام في المعية في هذه الدار) الدنيا العموم الملقظ
(وإن فانت فيها معية الأبدان) وذلك فيمن آمن في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم يره ومن
آمن بعده إلى يوم القيامة بقيد الطاعة (وقد ذكرنا في سبب نزول هذه الآية أن ثوبان)
بفتح المثناة والموحدة ابن جهميد بضم الموحدة وسكون الجيم وضم الدال المهملة الأولى
وقيل ابن جهميد بفتح الجيم وسكون الحاء المهملة (مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم)
قال في الاصابة يقال انه من العرب من حكم بن سعد بن حمير وقيل من البراءة اشتراء
ثم اعتقه فخدمه إلى أن مات ثم تحول إلى الرملة ثم حص ومات بها سنة أربع وخمسين قاله
ابن سعد وغيره وروى ابن السكن عن يوسف بن عبد الحميد حدثني ثوبان أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم دعا لاهله فقلت أنا من أهل البيت فقال في الثالثة نعم ما لم تقم على باب
سدة أو تأتي أميرا قسالة وروى أبو داود عن أبي العالية عن ثوبان قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من تكفل لي أن لا يسأل الناس واتكفل له بالجنة فقال ثوبان أنا وكان
لا يسأل أحدا شيئا (كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه)
ولذا زمه حضرا وسفرا (فأتاه يوما وقد تغير وجهه ونخل جسمه) بفتح الحاء وفي لغة
بكسرهما وأخرى بضمها مبنيا للفاعل فهو لازم أي قام بجسمه المرض ويعتدي بالهزيمة
فيقال أفضله المرض وفي القاموس نخل كنع وعلم ونصر وكرم فحولاً ذهب من مرض
أو سفر (فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما بي وجع)
حصل به فحول وتغير وجهي (غير أنني إذا لم أركل اشتقت) ضمنه معنى طلب نعتاء بنفسه
والا فاشتناق انما يعتدي بحرف الجر وبالتضعيف على أن المنقول في غيره عن ثوبان اشتقت
إليك (واستوحشت وحشة عظيمة حتى ألقاك فذكرت الآخرة) أي فكرت في أمرها

قوله ونخل جسمه في نسخة
المستخر زيادة وعبر في الحزن
في وجهه ٨١

(بجيت) الذي في غيره نقت (لأرأهناك) لانه ظهر لي بالفكر اتمام عدم رؤيالك بالمرّة
أوقلتها (لاني ان دخلت الجنة فأنت تكون في درجات النبيين) فتعذر رؤيتي لك أو تقل
(وان أألم أدخل الجنة فيتمد لأرأهناك أباقتزات هذه الآية) قال الشيخ ولي الدين
هذا ذكره الثعلبي في تفسيره بلا استناد ولا راو وحكاة الواحد في أسباب النزول عن
الكلبي وروى الطبراني في معجمه الصغير عن عائشة وابن مردويه عن ابن عباس والبيهقي
عن الشعبي وابن جرير عن سعيد بن جبير كل منهم يحكي عن رجل قد ذكر مثل قصة ثوبان
ونزول الآية فيه انتهى فان ثبت فالرجل المبهمة ثوبان وذكر ابن ظفر عن مقاتل بن سليمان
ان المبهمة عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصاري فان ثبتا فلهما معاذ كرا ذلك والعلم لله
(وذكر) أي روى (ابن أبي حاتم) الحافظ ابن الحافظ عبد الرحمن بن محمد بن ادريس الرازي
(عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح بالتصغير الهمداني الكوفي العطار مشهور بكنيته تابعي
ثقة فاضل من رجال الجميع مات سنة مائة (عن مسروق) بن الابدع بن مالك الهمداني
الوادعي أبي عائشة الكوفي ثقة فقيه عابد مخضرم مات سنة اثنتين ويقال سنة ثلاث
وستين من رجال الجميع قال (قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما ينبغي
لنا أن نفارقك) اعتذارا عن كثرة ملازمتهم له المقتضية للملال عادة (فانك لو قد)
يفتح فسكون (مت) بضم الميم كما ضبطه بعض العلماء الموقوف بهم وتجويز ضم القاف
وشت الدال مكسورة وسكون الميم أي قدمت علينا أي سبقتنا تحاشيا عن خطابه باللفظ مت
أدبا وأنه أولى خلاف المتبادر (لرفعنا فوقنا ولم نزلنا فأنزل الله) ومن يطع الله والرسول
(الآية) وفي هذا ان قاتلي ذلك جمع كثير لقوله أصحاب محمد (وذكر) بالبناء للفاعل أي
ابن أبي حاتم أيضا بسنده (عن عكرمة) مولى ابن عباس (مرسلا قال أتى فتى) أي صغير
السن (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني الله ان لنا منك نظرة في الدنيا) أي انا
نزال ونتمتع برؤيتك فيها وعبر بالوحدة لقصر المدة (ويوم القيامة لانزالك في الجنة
في الدرجات العلى فانزل الله هذه الآية) وللطبراني وابن مردويه بسند لا بأس به عن
عائشة قالت جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انك لا تحب الى
من نفسي وانك لا تحب الى من ولدي واني لا كون في البيت فأذكرك فمأصير حتى أتى
فأنظر اليك واذا ذكرت موتي وموتك عرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبين واني
اذا دخلت الجنة خشيت ان لأرأهناك فلم ير دعه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا حتى نزل
جبريل بهذه الآية ومن يطع الله والرسول (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت معي
في الجنة) ان شاء الله كما هو بقيقة رواية عكرمة وأخرج ابن جرير نحوه من مرسل سعيد بن
المسيب ومسروق والريبع وقادة والسدي (وفيها أيضا روايات أخر) بنحوها (ستأتي
ان شاء الله تعالى في مقصد محبته عليه الصلاة والسلام) وهو السابع التالي لهذا (لكن قال
المحققون لا تنكر هذه الروايات الا أن سبب نزول هذه الآية يجب أن يكون شيئا أعظم
من ذلك) أي انه لا ينحصر في تسلية المحبين له والتخفيف عنهم بل يشمل ذلك وغيره (وهو
الميل على الطاعة والترغيب فيها فان علم ان خصوص السبب لا يقصد في عموم اللفظ)

أي لا يكون قاصرا عليه خلافا لزامه (فهذه الآية عامة في حق جميع المكلفين) خصهم
 لوقوع الثواب بعد الأمر المستفاد من قوله من يطع إذا اطاعة فرع الأمر وألغى وكلاهما
 خاص بالمكلف إذا لا خطاب يتعلق بفعل غيره وصحة عبادة الصبي وإنما يتسه عليها لا أمره
 بها بل ليعتادها فلا يتركها إن شاء الله ذلك (وهو) أي الأمر الأعظم (أن كل من أطاع
 الله وأطاع الرسول فقد فاز) ظهر (بالدرجات العالية والمراتب) المنازل (الشريفة
 عنده تعالى ثم إن ظاهر قوله تعالى ومن يطع الله والرسول أنه يكفى بالطاعة الواحدة لأن
 اللفظ الدال على الصفة يكفى في جانب الثبوت حصول ذلك المسمى مرة واحدة) فإذا قبل
 صل مثلاً برئ من عهدة الطلب بمسألة واحدة لأن الأمر بالشئ لا يقتضي فورا ولا تكرارا
 ونخرج بالثبوت النهي فامتثاله إنما يحصل بترك جميع المنهيات (لكن لا بد أن يحمل على غير
 ظاهره وأن تحمل الطاعة على فعل جميع المأمورات وترك جميع المنهيات إذ لو حملناه على
 الطاعة الواحدة لدخل فيه الكفار والقساق لأنهم قد يأتون بالطاعة الواحدة) وذلك غير
 مراد فوجب سله على غير ظاهره (قال الرازي) الإمام فخر الدين (قد ثبت في أصول الفقه
 أن الحكم المذكور عقب الصفة) كقوله هنا فأما ذلك مع الذين الخ بعد قوله ومن يطع
 (مشرع يكون ذلك الحكم معللا بذلك الوصف وإذا) أي حيث (ثبت هذا) وتقرر
 في الأصول (فنقول قوله من يطع الله أي في كونه الها وطاعة الله في كونه الها هي معرفته)
 بالآيات الدالة عليه (والاقرار) الاعتراف (بجلاله) عظمته (وعزته) غلبته
 (ومكبريائه) عظمته قال تعالى وله الكبرياء في السموات والارض (وصعديته)
 احتياج المطلق اليه على الدوام (فصارت هذه الآية تنبيها) أي منبهة (على أمرين
 عظيمين من أحوال المعاد فالأول أن منشأ جميع السعادات يوم القيامة اشراق الروح
 بأنوار معرفة الله) المؤدية إلى الإيمان به وطاعة أمره (فكل من كانت هذه الأنوار
 في قلبه أكثر وصفها أقوى كان إلى السعادة أقرب وإلى الفوز بالجنة أوصل) أكثر
 وصولا (والثاني أن الله تعالى ذكر في الآية السابقة) على هذه الآية (وعد) مصدر
 (أهل الطاعة بالاجر العظيم والثواب الجسيم) وفي نسخة الجزيل بقوله ولو أنهم فعلوا
 ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا وإذا لا ينههم الآية (ثم ذكر في هذه الآية
 وعدهم بكونهم مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وليس المراد بكون من
 أطاع الله وأطاع الرسول مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ككون الكل
 في درجة واحدة لأن هذا يقتضي التسوية في الدرجة بين القاضل والمفضل وذلك
 لا يجوز) بدلالة النصوص الكثيرة (فالمراد كونهم في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم من
 رؤية الآخر وإن بعد المكان لأن الحجاب إذا زال شاهد بعضهم بعضا وإذا أراد الرؤية
 والتساقط قدروا على ذلك) إذ لو عجزوا عنه لتصوروا ولا حسرة في الجنة (فهذا هو المراد
 من هذه المعية) لا المساواة في المتزلة (وقد ثبت وصح) أي به إيمان أن مراده بالثبوت الصحة
 للخلاف في علوم الحديث هل لفظ ثبت يختص بالصحيح أو يشمل الحسن قال السيوطي
 وهل يخص بالصحيح الثابت * أو يشمل الحسن نزاع ثابت

وزعم أن الثبوت لا يستلزم الصحة لجواز أنه مع ثبوته ضعيف أو حسن عتلى لم يقله أحد
 (عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال) كما أخرجه الشيخان من حديث أنس وابن مسعود وأبي
 موسى جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف تقول في رجل أحب قوما ولم يطق
 بهم فقال صلى الله عليه وسلم (المرء مع من أحب) زاد الترمذي من حديث أنس
 وله ما اكتسب وفي لفظ قال رجل يا رسول الله متى قيام الساعة قال إنها قائمة فما أعددت
 لها قال ما أعددت لها من كثير إلا أني أحب الله ورسوله قال فأنت مع من أحببت ولك
 ما اكتسبت قال أنس يخاف من المسلمون بشي بعد الاسلام ما فرحوا به فقبل المراد من أحب
 قوما باخلاص فهو في زميرتهم وإن لم يعمل عملهم لثبوت التقارب مع قلوبهم وقيل بشرط
 عمله بمثل أعمالهم لحديث من أحب قوما على أعمالهم حشر معهم يوم القيامة وروى
 العسكري عن الحسن لا تغتر يا ابن آدم بقوله أنت مع من أحببت فمن أحب قوما اتبع
 آثارهم واعلم أنك لن تلقى إلا خيار حتى تتبع آثارهم وحتى تأخذ بهم يوم تقتدي بسنتهم
 وتصحب وتسمى على مناهجهم حرصا على أن تكون منهم وقال ابن العربي يريد صلى الله عليه
 وسلم المرء مع من أحب في الدنيا والآخرة في الدنيا بالطاعة والادب الشرعي وفي الآخرة
 بالمعاشرة والقرب الشهودي فمن لم يتحقق به سدا وادعى المحبة فهو كاذب (وثبت أيضا)
 في البخاري
 عن أنس (أنه) صلى الله عليه وسلم (قال) حين رجع من
 غزوة تبوك قد نأمن المدينة (أن بالمدينة أقواما مسرتم مسيرا ولا نزلتم منزلا) وفي رواية
 ولا قطعتم واديا (الاولهم معكم) بالقلوب والنيات قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم
 بالمدينة (حبهم العذر) عن الغزو معكم (فالمعية والمعية الحقيقية انما هي بالسرة والروح)
 وفي شرحه للبخاري بالسيرة بالروح (لا يجرد البدن فهي بالقلب لا بالقالب) وثمة المؤمن خير
 من عمله فتأمل هؤلاء كيف بلغت بهم نيتهم مبلغ أولئك العاملين بأبدانهم وهم على قرشهم
 في بيوتهم فالمسابقة إلى الله تعالى وإلى الدرجات العوالى بالنيات والهمم لا يجرد الأعمال
 (ولهذا كان التجاشي) بفتح النون والجيم أصحمة ملك الحبشة (معه صلى الله عليه
 وسلم وهو من أقرب الناس إليه وهو) أي التجاشي (بين النصارى بأرض الحبشة وعبد
 الله بن أبي) ابن سلاول رأس المنافقين (من أبعدا خلق عنه وهو معه بالمسجد) البوي
 لكونه معه قال بالقلبا (وذلك أن العبد إذا أراد بقلبه أمرا من طاعة أو معصية أو أراد
 أمرا من) شخص من الأشخاص فهو بإرادته ومحبه معه لا يفارقه) إذ كل مهمته بشي
 متجذب إليه بطبعه شاء أو أبى وكل امرئ يصبو إلى مناسبه رضا أم سخط فالنفوس العلية
 تتجذب بذاتها وسمها وعلما إلى أعلى والنفوس الدنية تتجذب بذاتها إلى أسفل ومن
 أراد أن يعلم هل هو مع الرفيق الأعلى أو الأسفل فلينظر أين هو ومع من هو في هذا العالم
 فإن الروح إذا فارقت البدن تكون مع الرفيق الذي كانت تتجذب إليه (فالارواح)
 العلية كلها (تكون) يوم القيامة وفي الدنيا (مع الرسول صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه رضي الله عنهم وبينها وبينهم من المسافة الزمانية) بتأخر وجودها عن وجودهم
 (والمكانية) بطول المسافة (بعد عظيم) في الزمان والمكان ولا يكون ذلك مانعا من

المحبة في الدارين والله أعلم (وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) أي يثبكم (وبغفر لكم ذنوبكم) والله غفور رحيم (وهذه الآية الشريفة تسمى آية المحبة) يدل أن (قال بعض السلف) زعم انه الحسن البصري لقوله قال أقوام على عهد نبينا والله يا محمد انما الحب ربنا فأنزل الله الآية رواه ابن المنذر وليس فيه فأنزل آية المحبة فلا يصح انه المراد (ادعى قوم محبة الله) قيل هم وقد يخبران لما قالوا انما عبد المسيح حب الله رواه ابن اسحق وابن جرير عن محمد بن جعفر بن الزبير وقيل هم اليهود لما قالوا نحن أبناء الله وأحباءه وقيل قريش لما قالوا انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى وبه جزم الجلال وروى ابن جرير وابن المنذر عن الحسن مرسلاتهم أقوام زعموا على عهد نبينا حب الله فأمرنا ان يجعلوا القولهم تصديقاً من العمل (فأنزل الله آية المحبة قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وقال يحببكم الله) بالجزم في جواب الطلب والراجح فيه أنه في جواب شرط مقدر تقديره هنا ان اتبعوني يحببكم الله (اشارة الى دليل المحبة وثمرتها وفائدتها) أي باتباع الرسول فان اتباعه علامة على حبه لله تعالى وثمره محبة الله للعبد مغفرته له كما أفاده قوله (فدليها وعلامتها اتباع الرسول وفائدتها وثمرتها محبة المرسل) بكسر السين أي الله تعالى نبيه ليبلغ الخلق (لكم) متعلق بمحبة (فما) مصدرية ظرفية (لم تحصل المتابعة) أي مدة انتفاء حصولها (فلا محبة لكم حاصله) منكم لله (ومحبتهم لكم منتقية) أي لا يحببكم بمعنى لا يثببكم (فجعل سبحانه اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام مشروطاً بمحبتهم لله وشرطاً لمحبة الله لهم ووجود المشروط بمنع بدون وجود تحقق شرطه) وهو اتباع الرسول (فعمل انتفاء المحبة عند انتفاء المتابعة) لانها مشروطة بمتابعة رسوله فانتفاء محبتهم لله لازم لانتفاء المتابعة لرسوله وانتفاء المتابعة ملزوم لانتفاء محبة الله لهم (فيستحيل حينئذ ثبوت محبتهم لله وثبوت محبة الله لهم بدون المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم) لاستحالة وجود المشروط بدون شرطه (ودل) يجعله اتباع الرسول مشروطاً بمحبتهم (على أن متابعة الرسول هي حب الله ورسوله وطاعة أمره) أي علامة عليه أو جعلها نفس المحبة مباغية (ولا يكفي ذلك في العبودية حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما واهما) كما في الحديث (فلا يكون شيء أحب اليه من الله ورسوله) قال الطيبي فسر المتكلمون محبة العبد لله بأنها محبة طاعته أو ثوابه وأحسنه وأما العارفون فقالوا العبد يحب الله لذاته وأما حب طاعته وثوابه فدرجة فآزلة والقول الاول ضعيف وذلك لا يمكن ان يقال في كل شيء انه انما كان محبوباً لاجل معنى آخر فلا بد من الانتهاء الى شيء يكون محبوباً لذاته فكما يعلم ان اللذة محبوبة لذاتها كذلك يعلم ان الكمال محبوب لذاته وأكمل الكمال لله تعالى فيقتضي كونه محبوباً لذاته من ذاته قال صاحب القرائد وهذا أبلغ أنواع الحب فعلى هذا حب العبد لله حقيقة بل المحبة الحقيقية مستحقة لله اذ كل ما يجب من الخصال فانما يجب تلصصاً من آثار وجوده وفي الاحياء الحب ميل الطبع الى الشيء المستلذ فان قوى سعى عشقا ولا يظن قصره على مدركات الحواس الخمس حتى يقال ان الله تعالى لا يدرك بها ولا يتثل في انجالي فلا يجب لانه صلى

الله عليه وسلم سمي الصلاة قرّة عين وجعلها أبلغ المحبوبات ومعلوم انه ليس للحواس الخمس فيها حظ والبصيرة الباطنة أقوى من البصر الظاهر والقلب أشد ادراكا من العين وجمال المعاني المدركة بالعقل أعظم من جمال الصور الظاهرة للإبصار فيكون لا محالة لذة القلب بما يدركه من الامور الشريفة الالهية التي تجل عن ان تدركها الحواس أتم وأبلغ فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح اليه أقوى ولا معنى للحب الا الميسل الى ما في ادراكه لذة فلا يشكر اذن حب الله الا من قعد به القصور في درجة اليها ثم انتهى وأما محبة الله للمتبعين فهي رضا عنهم واثابهم وكشف الخجب عن قلوبهم والتجاوز عما فرط منهم كما اشار اليه بقوله والله غفور رحيم وعبر عن ذلك بالمحبة استعارة أو مشاكلة لاستحالة المعنى الحقيقي عليه (ومتى كان عنده شيء أحب اليه منهم فلهذا هو الشر الذي لا يغفر لصاحبه البتة ولا يهديه الله) واستدل على هذا بقوله (قال تعالى قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) أقرباؤكم وفي قراءة وعشيرتكم (وأموال اقربتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) عدم تقاؤها (ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) فقعدتم لاجله عن الهجرة والجهاد (قربصوا) انتظروا (حتى يأتي الله بأمره) تهديد لهم (والله لا يهدي القوم الفاسقين) (فكل من قدم طاعة أحدهم من هؤلاء)

في بيان

في بيان

غلب العقلاء على غيرهم وسعى من اقترن بالعقل باسمه تجوز الا ان احدا نما يستعمل في العاقل (على طاعة الله ورسوله أو قول أحد منهم على قول الله ورسوله أو مرضاة أحد منهم على مرضاة الله ورسوله أو خوف أحد منهم أو رجاءه والتوكل) الاعتماد (عليه على خوف الله ورجائه والتوكل عليه أو معاملة أحد منهم على معاملة الله ورسوله فهو بمن ليس الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وان قال بلسانه) انهما أحب (فهو كذب منه واخبار بما ليس هو عليه) عطف تفسير وفيه اشارة الى ان محبة غيرهما المتي عنها هي المحبة الاختيارية دون الطبيعية فانها لا تدخل تحت التكليف (انتهى ملخصا من كتاب المدارج) أي مدارج السالكين لابن القيم الى منازل السائرين لشيخ الاسلام الانصاري الهروي (وسياق من يزيد ذلك ان شاء الله تعالى في مقصد محبة الله والصلاة والسلام) فذكر الحديث وتكلم عليه مبسوطا هناك (وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله النبي الاتي الذي يؤمن بالله وكلماته) القرآن (واتبعوه لعلكم تهتدون) ترشدون (أي الى الصراط المستقيم) صراط الله (فجعل رجاء الاهتداء) من العباد لان صيغ الرجاء الواقعة في القرآن مصروفة الى العباد يعني ان المؤمن يرجو الله من المهتدين (اثر) عقب (الامر من الايمان بالرسول واتباعه تنبيه على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام شرعه فهو في الضلالة فكل ما أتى به الرسول عليه الصلاة والسلام) من قول أو فعل أو غيرهما (يجب علينا اتباعه الا ما خصه الدليل) به فلا يجب بل يحرم تارة كالزيادة على أربع وتارة بكره كالوصال (وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا يعني القرآن) سماء نورانية باجازه ظاهر بنفسه مظهر لغيره بما فيه شرحه وبيانه فيستضاء به

من ظلمات الجهل ويقتبس منه أنوار الهداية والفضل (فالإيمان به صلى الله عليه وسلم واجب متعين على كل أحد لا يتم إيمان الاله ولا يصح اسلام الامعه) لاستحالة وجود إيمان أو اسلام بدون ذلك شرعا (قال الله تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعتدنا أعداءا لله ورسوله) للكافرين سعيرا (نار أشد دية) أي ومن لم يؤمن بالله ورسوله فهو من الكافرين وانا أعتدنا للكافرين سعيرا) إشارة الى ان جواب الشرط محذوف والمذكور عليه له لان الاعتداد لا يترتب على عدم الإيمان به ما بل الكفر وحرأوه السعير (وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية) روى الشيخان وأصحاب السنن عن عبد الله بن الزبير قال خاصم الزبير رجل في شراج الحرة فقال صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم أرسل الماء الى جارك فقال الانصاري يا رسول الله أن كان ابن عمك قتلون وجهه ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر ثم أرسل الماء الى جارك واستوعى للزبير حقه وكان أشار اليهما بأمر له ما فيه سعة قال الزبير فأنحسب هذه الآية انزلت في نزالت في ذلك فلا وربك الخ (معناه فو ربك كقوله تعالى فو ربك لتسألنهم أجمعين ولا مزيدة للتأكيده لمعنى القسم كما في ثلثا بعلم) أهل الكتاب أي لم يعلم لا لتظاهره في قوله لا يؤمنون لانها تزداد أيضا في الاثبات كقوله لا أقسم بهذا البلد قاله في الكشف قال التفات زاني ان قيل لم لا يجوز أن تكون مزيدة لمظاهرة لا في لا يؤمنون ومعاوتتها والتبنيه من أول الامر على أن المقسم به تنفي فالجواب ان مجيئها قبل القسم سواء كان الجواب نفيا أو اثباتا يدل على انها لتأكيده القسم لا لمظاهرة التنفي في الجواب وذلك لان الأصل اجراء المحتمل على المحقق والمشكوك على المقطوع واتحد منه في اللفظ على اتحد منه في المعنى وترك التصرف في الحرف وبهذا يتدفع اعتراض صاحب التقريب بجواز أن يكون في التنفي لمظاهرة التنفي وفي المنبت لتأكيده معنى القسم وتجويزانه في التنفي لتأكيده وفي الاثبات لتأكيده ليس على ما ينبغي انتهى (ولا يؤمنون جواب) للقسم (أقسم الله تعالى بنفسه الكريمة المقدسة أنه لا يؤمن أحد حتى يحكم الرسول صلى الله عليه وسلم في جميع أموره) لانه عبر بما شجر وما من صبيغ العموم (ويرضى بجميع ما حكم به) بقوله ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا بما قضيت (وينقاد له ظاهرا وباطنا سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها) هذا المقصود وذكر الموافق للتعظيم (كما ورد في الحديث) (والذي نفسي بيده) قسم كان صلى الله عليه وسلم يقسم به كثيرا (لا يؤمن أحدكم) إيمانا كاملا ونفي اسم الشيء بمعنى الكمال مستفيض في كلامهم فالمراد تنفي بلوغ حقيقته ونهايته وخصوصا بالخطاب لانهم الموجودون حينئذ والحكم عام (حتى يكون هواه تبع لما جئت به) الهوى بالقصر ما به هوا العبد ويحبه ويميل اليه فحقيقته شهوة النفس وهو ميلها للملائمة ويستعمل في عرف الشرع في الميل الى خلاف الحق كقوله ولا تتبع الهوى فيضلك (وهذا) الحديث (يدل على أن من لم يرض بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم لا يكون مؤمنا) أصلا بل كافرا ان اعتد بطلانه أو أنه ليس من الله أما ان اعتقد حقيقته وتألم منه في نفسه لمشقة

فمن ناقص (وعلى انه لا بد من حصول الرضا بحكمه في القلب وذلك بأن يحصل الجزم والتيقن في القلب بأن الذي يحكم به عليه الصلاة والسلام هو الحق والصدق فلا بد من الانقياد باطنا وظاهرا) ذكر هذا وان تقدم معناه قريبا لانه شرح الحديث فراده انه دل على ما دل عليه الآية (وسيا في مزيد بيان لذلك ان شاء الله تعالى في مقصد محبته عليه الصلاة والسلام) وهو السابع (ثم ان ظاهر هذه الآية يدل على انه لا يجوز تخصيص النص بالقياس) سواء كان جليا أو خفيا كما أجاز الرأزي وقيل المنع في الخلق لضعفه بخلاف الجلي (لانه يدل على انه يجب متابعة قوله وحكمه) بالخلف (وأنه لا يجوز العدول عنه الى غيره وقوله ثم لا يجردوا في أنفسهم حرجا) ضيقا أو شكاً (مما قضيت به) (مشعر بذلك لانه متى خطر قلبه قياس يقتضي ضمه لدول النص فهناك يحصل الحرج في النفس فين الله تعالى انه لا يكمل ايمانه الا بعد أن لا يلتفت الى ذلك الحرج ويسلم الى النص) ينقاد لحكمه (تسلما كليا) من غير معارضة (قاله الامام نقر الدين) الرأزي بعدما كان يقول بالحواز (وجوز غيره تخصيص الكتاب والسنة بالقياس) المستند الى نص خاص ولو خبر واحد سواء كان القياس جليا أو خفيا على المختار (وبه صرح العلامة التاج) عبد الوهاب (بن) علي (السبكي) في جمع الجوامع في مجتبه التخصيص وأجاب شيخنا في التقرير عن استدلال الرأزي بهذه الآية بأننا نسلم ان معارضته بالقياس حرج كما ادعى وانما هو تردد في فهمه هل هو موافق أم لا

(* النوع الثامن فيما) موصول أو نكرة موصوف أي الآيات التي تتضمن أو في آيات (تتضمن) أي تدل أو تستلزم لخصوص دلالة التضمن الاصطلاحية (الادب) بحذف مضاف أي طلب الادب (معناه صلى الله عليه وسلم) في جميع الاقوال والافعال (* قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقصدوا بين يدي الله ورسوله) وجه تضمنها الادب ان النهي عن الشيء أمر بضده وهو طلب التأخر وهو أدب روى البخاري عن ابن الزبير قدم ركب من تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أتمر القعقاع بن معبد وقال عمر بل أتمر الاقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت الا خلافا فقال عمر ما أردت خلافاك فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما فنزل في ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقصدوا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت الآية وروى ابن المنذر عن الحسن أن ناسا ذهبوا قبله صلى الله عليه وسلم يوم النحر فأمرهم ان يعيدوا ونزلت الآية وأخرج الطبراني عن عائشة ان ناسا كانوا يتقدمون النهر فيصومون فنزلت وأخرج ابن جرير عن قتادة قال ذكر لنا أن ناسا كانوا يقولون لو أنزل في كذا فنزلت ولا شك ان الاصح الاول لانه مروى البخاري ويحتمل تعدد الاسباب وقد قال الرأزي الاصح انه ارشاد عام يشمل الكل ومنع مطلق يدخل فيه كل اقبليات وتقدم واستبداد بالامر واقدام على فعل غير ضروري بلا مشاورة (فن الادب أن لا يتقدم بين يديه) أي عنده سواء كان تجاهه أو عن يمينه أو يساره أو خلفه (بأمر ولا نهى ولا اذن ولا تصرف) ويدوم على ذلك (حتى يأمر هو وينهى ويأذن كما أمر الله بذلك في هذه الآية) وظاهر هذا انه من قدم لازما بمعنى تقدم وفي الانوار أي لا تقدموا أمرا فحذف المفعول ليهذب الوهم الى كل ما يمكن أو تركه لان المقصود تنقي

التقدم رأساً ولا تتقدموا ومنه مقدمة الجيش لتقدمهم ويؤيده قراءة يعقوب لا تتقدموا
وفي ابن عطية قال ابن زيد معنى لا تتقدموا لا تشوا بين يدي رسول الله وكذلك بين يدي
العلماء فانهم ورثة الانبياء وهذا ظاهر في أن معناه التقدم الحسي (وهذا) انتهى عن
التقدم (باقي يوم القيامة لم ينسخ) سواء كان التقدم حقيقة أو حكماً (فالتقدم بين
يدي سنته) الواردة عنه بأسناد صحيح أو حسن ولا معارض راجح (بعد وفاته كالتقدم
بين يديه في حياته) لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (لا فرق
بينهما عند ذي عقل سليم) وقد علم أن التقدم أعم من كونه حقيقة أو حكماً فلا يرد أنه
ينتهي بوفاته صلى الله عليه وسلم فيتعذر التسع بوفاته لاقطاع الوحي فلا يحسن بل لا يصح
تفريقه على ما قبله (قال مجاهد) عند البخاري في تفسير لا تتقدموا (لا تفشوا) أي
لا تسبقوا (بشيء على رسول الله صلى الله عليه وسلم) بل أمهلوا وامتنعوا عن العمل
فيه بشيء (حق يقضيه الله على لسانه) فاعملوا به فالغاية لمقدرة قال الزركشي الظاهر
أن هذا التفسير على قراءة ابن عباس ويعقوب بفتح التاء والدال والاصل لا تتقدموا
فحذف إحدى التاءين قال الدماميني بل هو متأت على القراءة المشهورة أيضاً فان تقدم بمعنى
تقدم قال الجوهرى وقدم بين يديه أي تقدم (وقال الضمك) أي (لا تقضوا أمراً دون
رسول الله) أي دون أمره (صلى الله عليه وسلم) بل انتظروا أمره (وقال غيره
لا تأمروا حتى يأمر ولا تنهوا حتى ينهى) فأمر واحثث بأمره ونهيه (وانظر أدب
الصديق رضي الله عنه معه عليه الصلاة والسلام في الصلاة) أي فيما فيه فيها (أن تقدم
بين يديه) أن مصدرية بفتح الهمزة وتقدير اللام أي لأن تقدم عليه لقوله (كيف تأخر)
مقدم عليه أي انظر كيف تأخر لتقدمه الحاصل بين يديه أي في غيبته صلى الله عليه وسلم
فقدم بعد إصرام أبي بكر وفي نسخة ذلك لكن اصلاً حاولا حاجة إليه فأن بهذا التقدير كاذب
روى مالك والشيخان من طريقه عن أبي حازم عن سهل بن سعد أنه صلى الله عليه وسلم
ذهب إلى بني عمرو بن عوف وحانت الصلاة فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال أتصلي للناس
فأقيم قال نعم فصلى أبو بكر فجاء رسول الله والناس في الصلاة فتخاص حتى وقف في الصف
فصفق الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في صلاته فلما أكثر الناس من التصفيق التفت أبو بكر
فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه أن امكث مكانك فرفع أبو بكر يديه وسجد
الله على ما أمر به صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر حتى استوى في الصف وتقدم صلى
الله عليه وسلم فصلى بالناس ثم انصرف فقال يا أبا بكر ما منعك أن تثبت إذا أمرت (فقال)
أبو بكر (ما كان لابن أبي قحافة) بضم الصاد وخفة الحاء المهملة عثمان بن عامر أسلم
في الفتح ومات سنة أربع عشرة في خلافة عمر وعبر بذلك دون أن يقول ما كان لي أو لابي
بكر فتحقر نفسه (ان يتقدم) وفي رواية أن يصلي (بين يدي رسول الله) وفي رواية
أن يؤتم النبي (صلى الله عليه وسلم) فقيهان من أكرم بكرامة تخير بين القبول والترك
إذا فهم أن الأمر ليس على اللزوم وكان القرينة التي بينت ذلك لابي بكر أنه صلى الله عليه
وسلم شق الصفوف حتى انتهى إليه ففهم أن مراده أن يؤتم الناس وأن أمره أيامه بالاستمرار

في الامامة من باب الاكرام والتنويه بقدره فسلك هو طريق الادب ولذا لم يرد صلى الله عليه وسلم اعتذاره (كيف أوره مقامه والامامة) الخلافة (بعده فكان) بمعنى صار (ذلك التأخر الى خلفه و) الحال انه (قد أوما) أشار (اليه أن اثبت مكانك) وفي رواية فأشار اليه بأمره أن يصلي وأخرى فدفع في صدره ليتقدم فأبى (سعيًا) خبر كان (الى قدام) أي كان في المعنى شروعًا وعملًا في طلب التقدم عند الله بسبب أدبه مع نبيه فقال (بكل خطوة الى وراء) فهو متعلق بمقدّر (مراحيل) مفعول المقدر (الى قدام تنقطع فيها أعناق المطى) ولا توصل اليها (ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم ان لا ترفع الاصوات فوق صوته) لانه يدل على قلة الاحتشام وترك الاحترام ومن خشى قلبه ارتجف وضعفت حركته الدافعة فلا يخرج منه الصوت بقوة ومن لم يخف بالعكس (كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) اذا نطقتم (فوق صوت النبي) اذا نطق (ولا تجهروا له بالقول) اذا ناجيته (بكهر بعضكم لبعض) بل دون ذلك اجلال له قال المصنف وليس المراد بنهي العصابة عن ذلك أنهم كانوا مبشرين ما يلزم منه الاستخفاف والاستهانة فكيف وهم خير الناس بل المراد أن التصويت بحضوره مبين لتوقيره وتعزيره (قال الرازي أفادانه ينبغي ان لا يتكلم المؤمن عنده صلى الله عليه وسلم كما يتكلم العبد عند سيده) بل يكون صوته دون صوته مع سيده (لان العبد داخل في قوله بكهر بعضكم لبعض لانه للعموم) فيشمل ذلك (فلا ينبغي ان يجهر المؤمن للنبي صلى الله عليه وسلم كما يجهر العبد للسيد والا كان قد جهر له كما يجهر بعضكم لبعض) فيدخل في النهي (قال ويؤيد ما ذكرناه قوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم والسيد ليس أولى عند عبده من نفسه حتى لو كان في محبة) جماعة (ووجد العبد مالولم يأكله لمات لا يجب عليه بذله لسيد) ويجب البذل للنبي صلى الله عليه وسلم ولو علم العبد أن بموته بنحو سيده لا يلزمه ان يلقى نفسه في الهلكة (أي الهلاك لانجاء سيده) (ويجب لانجاء النبي صلى الله عليه وسلم) على كل أحد (فكما ان العضو الرئيس أولى بالرعاية من غيره) بفناء الاستئناف وعلل الاولوية بقوله (لان عند خلل القلب مثلاً لا يبقى لليدين والرجلين استقامة) حذف المشبهة أي كذلك يجب رعايته صلى الله عليه وسلم وفداؤه على المؤمنين بأنفسهم اذ لو لم يدفع الهلاك عنه وقدم غيره لهلك ذلك الغير وأشار الى هذا المعنى بفناء التعليل فقال (فلو حفظ الانسان نفسه وترك النبي صلى الله عليه وسلم لهلك هو أيضاً) ويحتمل أن الفاء زائدة والمعنى ان رعايته وتقديمه على النفس مشبهة بالعضو الرئيس في رعايته وتقديمه على بقية الاعضاء (بخلاف العبد والسيد انتهى) كلام الرازي (واذا كان رفع الاصوات فوق صوته موجبا لحبوط الاعمال) أي فسادها وهدرها مصدر لحبط من باب فرح وفي لغة من باب ضرب وبها قرئ شاذاً كما قال تعالى ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون أي خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين (فما الطاق برفع الآراء) جمع رأى (وتشائج الافكار) ما يظهر اراها تشبهاً بتأثير الحيوان وهو ما يلده (على سنته وما جاء به) (واعلم أن في الرفع والجهر استخفافاً) بحسب الصورة

في كتابنا من الامور

(قد يؤدى الى الكفر المحبط وذلك اذا انضم اليه قصد الاهانة وعدم المبالاة) والافالرفع
والجهر لا يلزمهما الاستخفاف (وروى ان ابا بكر رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية قال والله
يا رسول الله لا أكلن الا كائنى) أى صاحب (السرار) بكسر السين مصدر سار أى
الكلام الخفى الذى يرا دكمه وفى البخارى عن ابن ابي مليكة كاد ان يسير ان يهلكا أبو
بكر وعمر رفعاً أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى تميم فأنزل الله
بأنها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية قال ابن الزبير فكان عمر لا يسمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ولم يذكرك ذلك عن أبيه يعنى أبا بكر (و) روى
(ان عمر كان اذا حدثه حديثه كائنى السرار ما كان يسمع النبي صلى الله عليه وسلم حديثه
بعد) نزول (هذه الآية حتى يستفهمه) وفى الاعتصام من البخارى فكان عمر بعد ذلك
اذا حدثه يحدثه كائنى السرار لا يسمعه حتى يستفهمه ففى تفسيره بروى فى هذا شئ
وفيه ما وفى غيرهما نزل ان الذين يغضون الآية (وقد روى) فيما أسنده القاضى
عباس من طريق أبي الحسن على بن فهر رأى مؤلف فضائل مالك بسنده (ان أبا جعفر)
المنصور عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس (أمير المؤمنين) ثانى الخلفاء من
بنى العباس ولى الخلافة اثنتين وعشرين سنة وكان محدثاً فقيهاً بليغاً حافظاً للقران والسنة
جماعاً للاموال فلذا لقب أبا الدوانيق مات سنة ثمان وخمسين ومائة بقرب مكة شحراً بالبحر
وله ثلاث وستون سنة (ناظر) مفاعله من النظر بمعنى الفكر لاق كلامهما ينظر
فى كلام من يجادل (مالك) الامام فى مسألة فرفع صوته (فى مسجد رسول الله صلى
الله عليه وسلم) ولم يذكروا ما ناظره فيه لانه لا يترتب عليه فائدة هنا (فقال له مالك
يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك فى هذا المسجد فان الله عز وجل آداب قوماً فقال لا ترفعوا
أصواتكم فوق صوت النبي الآية) روى ابن جرير عن قتادة قال كانوا يجهرون له
بالكلام ويرفعون أصواتهم فنزلت (ومدح قوما) كالعمرين وثابت بن قيس وغيرهم
(فقال ان الذين يغضون أصواتهم الآية وذم قوما) أى بنى تميم (فقال ان الذين
ينادونك من وراء الحجرات) أى حجرات نساءه بأن أوهاج حرة فتادوه أو تفرقوا
عليها متطلبين له لانهم لم يعلموه بأبها مناداة الاعراب بغلظة وجفاء أكثرهم لا يعقلون
محلك الرفيع وما يناسبه من التعظيم اذا العقل يقتضى حسن الادب وفيه تسلية وتليج
بالصفح عنهم (الآية وأن حرمة ميتا كحرمة حيا) اذ هو حى فى قبره فيجب ان يراعى بعد
مئاته ما كان له فى حياته (فاستكان) خضع وذل (لها) لهذه المقالة والموعظة
وفى نسخة له أى لما لك أى لقوله (أبو جعفر) المنصور لوضوح استدلاله (ومن الادب معه
ان لا يجعل دعاؤه كدعاء بعضنا بعضاً قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء
بعضكم بعضاً) بأن تنادوه باسمه بل قولوا يانى الله يا رسول الله بلين وتواضع وتخض
صوت روى أبو نعيم فى الدلائل عن ابن عباس قال كانوا يقولون يا محمد يا أبا القاسم فأنزل
الله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً فقالوا يانى الله يا رسول الله (وفيه
قولان للمفسرين أحدهما لا تدعوه) وفى نسخة تدعونه على انه خير بمعنى النهى (باسمه

كما يدعو) ينادى (بعضكم بعضا بل قولوا يا نبي الله يا رسول الله) وهذا ما دل عليه سبب
التزول المذكور (مع التوقير) الاجلال (والتواضع) وخفض الصوت لآية الحجرات
(فعلى هذا) القول (المصدر مضاف الى المقعول أى دعاءكم الرسول) أى نداءكم له
(والثانى ان المعنى لا يجعلوا دعاءكم بمنزلة دعاء بعضكم بعضا ان شاء أجب وان شاء ترك
بل اذادعاكم لم يكن لكم بد) فراق ومحالة (من اجابته ولم يسعكم الخلف عنها ألبتة) بتطع
الهمزة (فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة بغير اذنه محترمة) أى الرجوع عن تمام
ماندب اليه لقوله تعالى استجبوا لله وللرسول اذادعاكم (فعلى هذا المصدر) فى دعاء الرسول
(مضاف الى الفاعل أى دعاءكم اياكم) ولو فى الصلاة (وقد تقدم فى الخصائص من المقصد
الرابع عن مذهب الشافعى) وهو المعتقد فى مذهب مالك (أن الصلاة لا تبطل باجابه صلى
الله عليه وسلم) وقال جماعة تجب الاجابة وتبطل الصلاة (ومن الادب معه صلى الله عليه
وسلم انهم اذا كانوا معه على أمر جامع من خطبة أو جهاد أو رباط) وفى الاكليل قال ابن
أبى مليكة الآية فى الجهاد والجمعة والعبيدين وقال عطاء أمر عام وقال مقاتل طاعة
يجمعون عليها أخرجها ابن أبى حاتم (لم يذهب أحد مذهبها فى حاجة) عرضت (له حتى
يستأذنه كما قال الله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على أمر
جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه) فقيه وجوب استئذانه قبل الانصراف عنه فى كل أمر
يجمعون عليه قال الحسن وغيره صلى الله عليه وسلم من الائمة مثله فى ذلك لمسا فيه من أدب
الدين وأدب النفس قال ابن القيس ولا خلاف فى الغزو أنه يستأذن امامه اذا كان له عذر
يدعوه الى الانصراف واختلف فى صلاة الجمعة اذا كان له عذر كالعاف وغيره وقيل
يلزمه الاستئذان سواء كان امامه الامير أم غيره أخذ من الآية (فاذا كان هذا
مذهباً) أى سبباً يقصد (مقيد الحاجة عارضة لم يوسع لهم فيه الا باذنه فكيف بمذهب
مطلق فى تفاصيل الدين أصوله وفروعه ودقيقه) قليله (وجليله) كثيره (هل يشرع
الذهاب اليه بدون استئذانه فاستلوا أهل الذكر) العلماء (ان كنتم لاتعلمون) ذلك فانهم
يعلمونه (ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم ان لا يستشكل قوله) الثابت عنه بلا معارض
راجع بقوله أيضاً ونحوه (بل تستشكل الآراء بقوله ولا يعارض نصه بقياس) لانه فاسد
الاعتبار مع وجود النص (بل تهذر) تطرح (الاقيسة وتلقى) عطف تفسير تهذر (لنصوصه
ولا يحترف كلامه عن حقيقة خيال) أى ظن (مخالف يسميه أصحابه معقولا نعم هو مجهول
وعن الصواب معزول) أى مصروف الى غيره (ولا يوقف قبول ما جاء به على موافقة أحد)
بل يقبل ثم تارة يعمل به وتارة لا القيام دليل غيره على عدم العمل به (فكل هذا من قلة
الادب معه صلى الله عليه وسلم وهو عين الجرأة) برنة غرقة وضخامة أى الهجوم بلا توقف
وذلك مذموم (ورأس الادب معه صلى الله عليه وسلم كمال التسليم له والالتقياد) الازعان
(لامره وتلقى خبره بالقبول والتصديق دون أن يحمله خيال) ظن (باطل يسميه) صاحبه
معقولا أو يسميه شبهة أو شكاً أو يقدم عليه اراء الرجال وزبالات) أو ساخ (أذهانهم) جمع
ذهن وهو الذكاء والفطنة كما فى المصباح (فيوحد الحكميم) أى يجب على كل أحد

أن يجعل الحاكم هو النبي صلى الله عليه وسلم (والتسليم والانتقياد والاذعان) من أذن
 انقاد فهو عطف مساو (كما وحده المرسل) بكسر السين وهو الله سبحانه (بالعبادة) بفعله
 مستحقا لها دون غيره (والخضوع والذل) عطف تفسير (والابانة) الرجوع (والتوكل)
 عليه في جميع الامور (فهما توحيدان لا تنجاة للعبد من عذاب الله الا بهما توحيد المرسل)
 وهو الله عز وجل (وتوحيد متابعة الرسول فلا يتحاكم الى غيره) بالعدول عنه وطلب الحكم
 من غيره (ولا يرضى بحكم غيره انتهى ملخصا من المدارج) للعلامة ابن القيم (والقرآن
 علوه بالآيات المرشدة الى الادب معه صلى الله عليه وسلم فليراجع) وفيما ذكر كفاية
 (النوع التاسع في آيات تتضمن رده تعالى بنفسه المقدسة) أطلق النفس عليه
 تبعا لقول امام الحسرين انه الصحيح وقيل انما يجوز للمشاكسة نحو تعلم ما في نفسي
 ولا أعلم ما في نفسك وروى قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وخبرأت كما أثبتت على نفسك
 وتقدير كتب رب نفوسكم ولا تخصي نفسي بعيد (على عدوه) يحتمل أن يريد المفرد
 وعمومه من الاضافة اذا استغراق المفرد أشمل عند أهل البيان ويحتمل أن يريد الجمع
 فان لفظ عدو يقع لغة على الواحد المذكور والمؤنث والجمع (صلى الله عليه وسلم ترفيعا)
 مفعول لاجله وتضعيفه للمبالغة اذ هو متعدي بونه (لشأنه) أمره وخطبه (قال
 تعالى ن والقلم وما يسطرون) أي الملائكة ومتر الكلام فيه مبسوطا (ما أنت بنعمة
 ربك بمجنون) أي اتقى عنك الجنون بسبب انعامه عليك بالنبوة وغيرها (لما) حين
 (قال المشركون يا أيها الذي نزل عليه الذكر) القرآن في زعمه (انك لمجنون) أي
 لتقول قولهم يدعوا أنه نزل عليك لا الجنون الحقيقي للقطع بعدمه فلا يريدونه لتلاي كذب
 من قاله (أجاوب تعالى) الاولى فأجاب بالقضاء اذ الجملة الاولى كافية وكأنت تركها لانه
 بيان لتعظيمه بأنه أجاوب (عنه عدوه بنفسه من غير واسطة) وتوطئة لقوله (وهكذا سنة
 الاحباب) أي عادتهم (فان الحبيب اذا سمع من سب حبيبه تولى بنفسه بجوابه)
 وقرع على هذا قوله (فهنا تولى الحق سبحانه جوابهم بنفسه مستصرا له لان نصرته
 تعالى التي تولاها بنفسه (له أتم من نصرته) عليه الصلاة والسلام لنفسه كقتال
 العدو وان كان لله أو المعنى لو فعل وروى ابن أبي حاتم عن وهيب بن الورد قال يقول الله
 تعالى ابن آدم اذا ظلمت فاصبر وارض بنصري فان نصرتي لك خير من نصرتك لنفسك
 ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن وهيب قال بلغني انه مكتوب في التوراة فذكره
 (وأرفع منزله) مقداره العلي (ورواه) تعالى على عدوه بتكذيبهم (أبلغ من
 رده) لنفسه صلى الله عليه وسلم بأقامة الحجج وان كانت ليست لنفسه بل لله أو المراد لو كان له
 رده ونصرة كما مر (وأثبت) أعظم وأقوى ثباتا (في ديوان مجده) شرفه من أن
 يثبت هو بنفسه فامضاء الله لا تقض له فاستعار مجده ديوانا يثبت فيه فاذا أثبتته الله كان
 أتم وأكبر ثباتا وهكذا هو باق الى الابد (فأقسم تعالى بما أقسم به من عظيم آياته)
 اجملة لما في على الخلاف السابق في تفسيره (على تنزيه رسوله وحبيبه وخليفه عما غصته)
 بفتح الغين المجبة والميم وبكسر الميم أيضا وصاد مهمله أي احتقرته وعابته (أعداؤه

الكفرة به وتسكذيهم له بقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون) بدل من قوله من عظيم آياته بدل بعض من كل أو متعلق بتزبه (وسيعلم أعداؤه المكذبون له أيهم المقتون) فيه إشارة إلى أن الباء زائدة وهو أحد وجوه سبقت (هو أو هم) واقتصر على الأعداء مع أن الآية تستبصر ويصرون لأن القصد اخبارهم بأنهم سيعلمون ذلك وأما ذكره عليه السلام فيها فلا نه ادعى للقبول في مقام الحاجة لمحو أنا وأياكم أعلى هدى أو في ضلال مبين وقول حسان أتيجوه ولست له بكف * فسر كما نلركم فداء

(وقد علواهم والعقلاء) من غيرهم (ذلك) أي أنهم المقتون لا هو (في الدنيا) متعلق بعلوا (وزداد علمهم به في البرزخ) القبر (وبتكشف ويظهر كل الظهور في الآخرة بحيث تتساوى الخلق كلهم في العلم به وقال تعالى) عطف على بقوله ما أنت من عطف الفعل على اسم يشبه الفعل وهو المصدر والمعنى أقسم بقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون وبقوله (وما صاحبكم بمجنون) فقال فلا أقسم بالخنس الخ (ولما رأى العاصي بن وائل السهمي) أحد المستهزئين الميت على كفره (النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من المسجد وهو) أي العاصي (يدخل فالتقىا عند باب بني سهم) بطن من قريش (وتحدثا وأتاس من مناديد) جمع منديد وهو السيد الشجاع أو الحليم أو الجواد أو الشريف كما في القاموس (قريش جلوس في المسجد فلما دخل العاصي قالوا له من ذا الذي كنت تحدث) بحذف إحدى التاءين (معه قال ذلك الأترعني النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة) وهو القاسم أول من مات من ولده أو عبد الله روايتان (فرد الله تعالى عليه وتولى جوابه بقوله ان شئت لك هو الأتر أي عدوك ومبغضك هو الذليل الحقير) الذي لا عقب له ولا حسن ذكر وأما أنت فتبقى ذريتك وحسن صيتك وآثار فضلك إلى يوم القيامة ولك فيها ما لا يدخل تحت الوصف ولا يرد أن العاصي أعقب عمرا وهشاما لانهما لما أسلما انقطع عقبه منهما فصارا من أتباع المصطفى وأزواجه أمتاهما (ولما قالوا) أي الذين كفروا على جهة التعجب لبعض هل نذكركم على رجل ينشكم اذا مضىتم كل ممزق انكم لنبي خلق جديد (افترى) بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل (على الله كذبا) في ذلك (أم بهجنة) جنون تخيل ذلك به (قال الله تعالى) رداعليهم (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) المشتملة على البعث والعذاب (في العذاب والضلال البعيد) من الحق في الدنيا قال البيضاوي رد الله عليهم زديدهم وأبى لهم ما هو أقطع من القسمين وهو الضلال البعيد عن الصواب بحيث لا يرجي الخلاص منه وما هو مؤداه من العذاب (ولما قالوا استمرسلا أجاب الله تعالى عنه) بالاقسام (فقال يس والقرآن الحكيم أمك لمن المرسلين) ومرت مباحث ذلك ولم يجعل الجواب من بقية الآية وهي قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب أي على صدقي لعدم سراحته في الرد (ولما قالوا أئنا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (لتاركوا آلها الشاعرا مجنون) أي لا جعل قول محمد (رد الله تعالى عليهم فقال بل جاء بالحق وصدق المرسلين) الجائين به وهو لا اله الا الله (فصدقه ثم ذكر وعيد خصمائه فقال انكم لذائقوا العذاب

قوله لست مرسلا أجاب الخ
في بعض نسخ المتن بعد قوله
مرسلا زيادة قوله يعني اليهود

٨١

(الاليم) وما تجزون الا ما كنتم تعملون (ولما قالوا) ما حكى الله عنهم بقوله (أم يقولون)
 هو (شاعر تر بص به ريب المنون) حوادث الدهر قبيلك كغديره من الشعراء وقيل
 المنون الموت (ردا الله عليهم بقوله وما علمنا الشعر وما ينبتني) يسهل (له) الشعر
 (ان هو) أي الذي أتى به (الاذكر) عظة (وقرآن مبين) مظهر للاحكام وغيرها
 وذكروا عيدهم بقوله لينذروا من كان حيا ويحق القول على الكافرين (ولما حكى الله عنهم
 قولهم ان هذا الا فلان) كذب (اقتراء) محمد (وأعانه عليه قوم آخرون) من أهل
 الكتاب (سماهم الله تعالى كاذبين بقوله فقد جاؤا ظملا وزورا) كفروا وكذبوا أي بهما (وقال)
 راد القول لهم أساطير الاولين كتبها فهي على عليه بكرة وأصيل (قل أنزلني الذي يعلم
 السر) الغيب (في السموات والارض) انه كان حليما غفورا (ولما قالوا يلقيه اليه
 الشيطان قال الله تعالى) لهم (وما تنزل به الشياطين) كما زعم المشركون انه من قبيل
 ما يليق الشياطين على الكهنة (وما ينبتني) يصلح (لهم) أن ينزلوا به (وما يستطيعون)
 ذلك انهم عن السمع اكلام الملائكة لم عزولون أي محجوبون بالشهب (ولما تلا عليهم نبأ)
 خبر (الاولين قال النضر بن الحرث) الكافر المقتول بعد بدر المشتري له والحديث
 (لو نشاء لقلنا مثل هذا) لانه كان يأتي الحيرة يتجرف يشتري كتب أخبار الاعاجم ويحدث
 بها أهل مكة ويقول ان محمدا يحدثكم أحاديث عاد وحمود وأنا أحدثكم حديث فارس
 والروم فيستمطون حديثه ويتركون استماع القرآن (ان) ما (هذا) القرآن (الا
 أساطير) أكاذيب (الاولين قال الله تعالى تكذيبا لهم قل لئن اجتمعت الانس والجن
 على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) في الفصاحة والبلاغة (لا يأتون بمثله) ولو كان بعضهم
 لبعض ظهيرا أي معينا (ولما قال الوليد بن المغيرة) المخزومي الميت على كفره (ان)
 ما (هذا) القرآن (الاسحري يؤثر) ينقل عن السحرة (ان هذا الا قول البشر)
 كما قالوا انما يعلمه بشر (قال الله تعالى كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا
 قالوا) هو (ساحر أو مجنون تسليية له عليه الصلاة والسلام) لان المعنى مثل تكذيبهم
 لك بقولهم انك ساحر أو مجنون تكذيب الامم قبلهم لرسالهم بقولهم ذلك (ولما قالوا محمد
 قلاء ربه) أبغضه (فرد) بالقاء في جواب لما لغة قليلة (الله عليهم بقوله ما ودعك
 ربك وما قلى) ما أبغضك (ولما قالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي
 في الأسواق) لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كثر أي من السماء ينفقه
 ولا يحتاج الى المشي في الأسواق لطلب المعاش أو تكون له جنة يأكل منها أي من ثمارها
 فيكتفي بها (قال الله تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام
 ويمشون في الأسواق) فانت من لهم في ذلك وقد قيل لهم كما قيل لك وكسرت ان لان
 المستثنى محذوف أي الارسلانهم أو جله انهم حالبة اكنفي فيها بالضمير (ولما حسدته
 أعداء الله اليهود على كثرة النكاح والزوجات) لانه صفة كمال لا يقدرون عليها وعبروا
 عن هذا (وقالوا ما همته الا النكاح) لايهام الاعتراض والتوبيخ خلاف ما أبطنوه
 من الحسد الذي هو تنقي زوال نعمة المسود (ردا الله عليهم عن رسوله ونافح) بالقاء

والخاء المهملة أى منع ودافع (عنه فقال أم يحسدون الناس) أى يحسدوا صلى الله عليه وسلم (على ما آتاهم الله من فضله) من النبوة وكثرة النساء أى يمتنون زواجه عنه ويقولون لو كان نبيا لاشتغل عن النساء (فقد آتينا آل إبراهيم) جده محمد صلى الله عليه وسلم كوسى وداود وسليمان (الكتاب والحكمة) النبوة (وآتيناهم ملكا عظيما) فكان داود تسع وتسعون امرأة وسليمان ألف مائة من حرة إلى سرية (ولما استبعدوا أن يبعث الله رسولا من البشر بقولهم الذى حكاه الله عنهم وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا) أى قولهم منكروين (أبعث الله بشرا رسولا وجهلوا أن التجانس يورث التوائس) فيمكن مخاطبته والفهم عنه (وأن الخالف) فى الجنس (يورث التباين) فلا يمكن ذلك فمن حكمة الله جعل الرسول بشرا لا ملكا (قال الله تعالى قل لو كان فى الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) يحتمل أنه حال من رسولا وأنه مفعول وكذلك بشرا والاول أوفق (أى لو كانوا ملائكة لوجب أن يكون رسولهم من الملائكة لكن لما كان أهل الأرض من البشر وجب أن يكون رسولهم من البشر) لتمكنهم من الاجتماع به واللقى معه وأما الانس فعاتتهم عما عن ادراك الملك والتلقف منه فان ذلك مشروط بنوع من التناسب والتجانس قاله البيضاوى وفى الشفاء أى لا يمكن فى سنة الله ارسال الملك الامن هو من جنسه أو من خصه الله واصطفاه وقواه على مقاومته كالانبياء والرسول وفى الآية الاخرى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون أى جعلناه على صورة رجل ليمكنوا من رؤيته اذ لا قدوة للبشر على رؤية الملك (فما أجل هذه الكرامة) أى الاكرام من الله لنبه حيث كان هو الراد عنه لا الامر الخارق للعادة (وقد كان الانبياء انما يدافعون عن أنفسهم ويردون على أعدائهم كقول نوح عليه السلام) راداً القول لهم له اننا نزال فى ضلال مبين قال (يا قوم ليس بى ضلالة) هى أعم من الضلال فتنبها أبلغ من نفيه (وقول هود) دفعا لقولهم اننا نزال فى سفاهة واننا نظنك من الكاذبين قال (يا قوم ليس بى سفاهة) جهالة (واشياء ذلك) من دفعهم عن أنفسهم

(النوع العاشر فى ازالة الشبهات) جمع شبهة وهى ما يرى دليلا ولا يستبدل دليل لفساد القياس أو لغير ذلك (عن آيات وردت فى حقه عليه الصلاة والسلام متشابهات) محتملات لا يتضح مقصودها لاجمال أو مخالفة ظاهرها بالافحص والنظر أو دل القاطع على أن ظاهرها غير مراد ولم يدل على المراد وتطلق المتشابهات أيضا على ما استأثر الله بعلمه وليس يراد هنا (قال الله تعالى ووجدك ضالا فهدى) أى منها هذه الآية لان القواطع دلت على أن ظاهرها ليس بمراد وأفاد هذا بتقل الاجماع بقوله (اعلم أنه قد اتفق العلماء على أنه صلى الله عليه وسلم ماضل لحظة واحدة) (قط) بأن طن بالله ما هو محال عليه (وهل هو) أى الضلال المفهوم من قوله ماضل (جائز عقلا على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين قبل النبوة قالت المعتزلة هو غير جائز عقلا لما فيه) أى تجويز

تلبسهم به وظهوره عليهم (من التنقيح) عن اتباعهم بعد الوحي واجابتهم للايمان والطاعة ولا يعني أن هذه آية باردة كالتنقيح فعمل المنقر وأي فعل في تجويز العقل فالتجويرات العقلية لا يلزم منها شيء البتة قاله قائل يجوز انقلاب البصر وما واجهوا به وهو ذلك قتره شيخنا (وعند أصحابنا) أهل السنة (أنه ياتر في العقول) وهو أبلغ في اتباعهم لأنه حيث جاز عقلا ولم يقع علم أنهم مصطفون عند الله صادقون فيما أخبروا به عنه (ثم يكرم الله من أراد به بالعبادة) بالعصمة من ابتدائه إلى انتهائها فحذف صفة يكرم ولذا عدل عن أن يقول ثم يكرمهم (الآن الدليل السعي قام على أن هذا الجب تزلّم يقع) لنبى من الانبياء أصلا (قال الله تعالى ما خلص صاحبكم وما غوى قاله الامام نضر الدين) الرازى ويقال عليه الآية في حق نبينا فكيف صح جعلها دليلا على جميع الانبياء اذ لا يلزم من نفي ذلك عنه نفيه عنهم ثم هي انما سبق في مقام نفي ما نسب به المشركون اليه وكان بعد النبوة والجواب أما الاقل قاله في نفي الضلال العصمة لا كرام الله تعالى له بالنبوة وهذه العلة يشاركها جميع الانبياء فالآية تصر فيه وقياس في باقيم وأما الثاني قاله انما بمنزلة التكرات والتكررة ثم فكأنه قال ما صدر منه ضلال لا قبل النبوة ولا بعدها (وقال الامام أبو الفضل) عياض (الخصي) العلم الشهير (في الشفاء) وأما عصمتهم من هذا الشيء قبل النبوة فلأناس فيه خلاف (والجواب) أي القول الموافق للواقع والادلة الدالة على أن خلافه خطأ من قائله (أنهم معصومون) محفونظون معصونون (قبل النبوة من الجهل بالله تعالى) أي بوجود ذاته (وصفاته) فلا يجهلون شيئا منها (و) معصومون أيضا من (التشكيك) لأنفسهم (في شيء من ذلك) وفي نسخة أو التشكيك بالعطف بأو الفاصلة أي لا يقع في أنفسهم شك في الذات ولا في صفة من صفاتها لان فطرتهم جبلت على التوحيد والايان وأما قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان فالمراد به ما لا يعلم الا بالوحي كوجوب الصلاة ونحوه من فروع الشريعة (وقد تعاضدت) أي تقوت مأخوذ من العضد وهو ما يبرى المرفق إلى الكتف ولكون عمل الانسان واعتماده بذلك قبل عضده بمعنى قوته قاله الراغب وقال التلمساني أي قوى بعضها بعضا فتفاعل مر اثنين لقيام كل واحد من الاخبار مع صاحبه حتى حصلت القوة الناقمة بذلك (الاخبار والآثار) بمعنى وقيل الخبر المرفوع والآثر قول العصاة ومن دونه والمراد بها ما اشتهر من أحوالهم وصفاتهم المأثورة المعروفة عند كل أحد (عن الانبياء) كلهم والمراد بالمرسلين بأسرهم وليس المراد أنه نقل عنهم بل عرف عنهم وفي حقهم فلم يصيب من قدر وعي غيرهم (بتزييمهم) أي تبرئتهم (عن هذه النقصة) بصادم هذه أي الصفة المنقصة لمن اتصف بها (منذ ولدوا) إلى آخرهم (ونشأهم) بالجر عطف على تزييمهم أي ونشأهم أي ابتدأ خلقهم لازمن شبابههم كما توهم (على التوحيد) وهو عدم الشرك (والايان) بالله وبكل ما يجب الايمان به (بل) للاتصال على سبيل الترقى (على اشراق) أي شدة ظهور (أنوار المعارف) في أحوالهم وأقوالهم أي معرفة ذات الله وصفاته وكل ما يتعلق به (ونفحات) جمع نفحة وهي الروائح الطيبة التي تفوح (الطاف السعادة)

أى كونهم معدله الدارين فتسببه ما يلوح منهم من اماراتهما براحة طيب يعيق فيملا
الكون (ولم ينقل أحد من أهل الاخبار) عن أحد غيره (ان أحداني) بهم من آخره أى
صبره الله نيا (واضطى) أى اصطفا الله واختاره (من عسرف بكفر واشراك) عطف
خاص على عام (قبل ذلك) أى نبوته واصطفائه (ومستند) اسم مفعول أى ما يستند اليه
ويعلم به (هذا الباب) أى باب معرفة أحوال الانبياء (النقل) عن الاخبار والآثار
ويؤيده العقل الدال على انه تعالى لا يختار من خلقه لنبوته الامن كان كذلك فليس المراد
الحصر وقد عقبه عياض بما يدل على موافقة العقل للنقل ثم قال بعد كلام طويل
في الاجوبة عن آيات وأحاديث ليس المراد ظاهرها (وقد استبان) أى تبين والسين
للتأكييد لا الطلب ولان ما ثبت من شأنه ان يشاقش فيه (بما قرأناه) الباء للسببية
فاذا تأملت بان لك (ما هو الحق من عصمته صلى الله عليه وسلم عن الجهل بالله وصفاته)
بأن يتق وجود ذاته أو يتردد فيه أو يتق شيئا من صفاته أو يعتقد شيئا منها على خلاف
حقيقته وكذا سائر الانبياء (أو) استبان لك عصمته من (ممكنه) أى وجوده وخلق
كسائر الانبياء (على حالة تنافي العلم بشئ من ذلك) أى ذاته وصفاته (كاه جهلة) فلا يجهل
شيئا من ذلك أصلا لا سيما (بعد النبوة عقلا) وشرعا لقضائه بجهلته بجميع الشرف والكمال
لانه تعالى لا يصطفى الامن هو ممكن ذلك (واجماعا) من كل المسلمين (وقبلها سمعنا
ونقلنا) في الاحاديث العديدة والجمع بينهما للتوكيد والمنصوبات تميز (ولا بشئ)
عطف على قوله بشئ قبله أى ولا ممكنه على حالة تنافي العلم بشئ (بما قرأه من أمور
الشرع) الذى أمر بتبليغه (وأداء) أوصله وبلغه (عن ربه من الوحي قطعا)
مقطوعا به متيقنا بلا خلاف (عقلا وشرعا) لانه مناف لارساله به وأمره بتبليغه
فكيف يجوز عليه جهل بشئ منه فالانبياء معصومون من ذلك لدلالة المعجزات على علمهم
وصدقهم فيما بلغوه عن الله والا كان افتراء على الله وهو باطل عقلا وشرعا (وعصمته)
بالجزم عطف على عصمته الاولى (عن الكذب) لناقاة المعجزة له (وخلف القول
لتلايتهم في تبليغه) منذ نبأه الله وأرسله) فلم يصدر عنه شئ منه وهو مستحيل (قصدا)
بأن يقول ما يخالف ما أرسل به اختيارا (أو غير قصد) فلا يقع ذلك منه فهو وانسيا
واليه ذهب أبو اسحق الاسفرايين وجوزه الباقلاني لعدم منافاته للمعجزة لانه لا يقر عليه
(واستحالة ذلك) الكذب والخلف (عليه شرعا واجماعا ونظرا وبرهانا) وفي نسخة
أو قبل قوله نظرا وهى أحسن لان المعنى ان استحالة ذلك شرعا واجماعا محال على
النظر والدليل العقلي (وتنزيهه) أى تبرئته (عنه قبل النبوة قطعا) لتواتره فكان
يسمى الامين لانه مأمون قولاً وفعلاً (وتنزيهه عن الكثر واجماعا) لرفعة قدره عنها
(وعن الصغار تحقيقا) اثباتا بالدلائل المقيدة لذلك فالتحقيق اثبات المسئلة بدليلها
أو أمرا محققا وتبريز بعضهم لها لم يقل واجماعا أو صدق بقرينة قوله (وعن استدامة
السهو والغفلة) عطف تفسير بعدد ساحة التبليغ عنها فان وقع نسيه عليه بسرعة
وقه در القاتل

ياساتلي عن رسول الله كيف سها * والسهر من كل قلب غافل لاهي
قد غاب عن كل شيء سره فسها * عما سوى الله في التعظيم لله
(و) عن (استقرار القلط والتسيان عليه) حفظا له بايقاظ قلبه وتنبهه (فيما شرعه
للأمة) لأن استقراره صناف لتشريعه له (وعصمته) بالجزو ويجوز رفعه خبره كاتمة
(في كل حاله من رضا وغضب وحب وكره) بكسر الجيم ضد الهزل (ومزج) فان مزج
لا يقول الا حقا (ما يجب لك) يدل من قوله ما هو الحق ويجوز أن مالتا كبد القسمة
في الحالات الأربع ويجب مستأنف ولفظ الشفاء فيجب عليك (ان تلقاه) أي تأخذه
وتعلمه (باليمن) أي بالقبول واليمن والبركة لانه يؤخذ فيها ما يتفجع به لسهولة العمل بها
عادة والعرب تقول لما يتمدح به أخذه باليمن قال الشماخ
إذا ما راية رفعت لمجد * تلقاها عرابة باليمن

(وتشد عليه يد الضنين) البضيل وزنا ومعنى من الضنة وهي شدة البخل أي تحرص على
حفظ ما ذكر من تنزيه قدوره عما ذكر حرص البضيل على ما في يده لشدة بخله وخوفه من
ذهابه وفيه مع اليمين مراعاة النظر وفسر بالقوة ولا يناسب هذا (فان من يجهل ما يجب
لنبي صلى الله عليه وسلم) اعتقاده (أو يجوز أو يستحيل عليه) أي يتنع في حقه شرعا
وعقلا وعادة (ولا يعرف صور أحكامه) أي الحكم المتصور في حقه من وجوب
وجواز وحرمه (لا يأمن ان يعتقد في بعضها خلاف ما هي عليه) فيقع فيما لا يجوز
اعتقاده (ولا ينزهه عما لا يجوز أن يضاف) أي ينسب (إليه) ويوصف به (قبلك)
أي يقع في أمر هو سبب هلاكه في الدارين (من حيث لا يدري) بلعله (ويستقط
في قوة) بضم الهاء وشدة الواو وهو العميق كالبر (الدرك) بفقتين وقد تسكن الراء
ما ينزل به إلى (الاسفل) من دركات المنازل (من النار) أي فارجعهم فالتعريف لا عهد
وهي هنا مجاز عن عملها ويستعمل كثيرا بهذا المعنى وهو عبارة عن عقابه أشد العقاب
في الآخرة بسبب ما ذكر ولذا علة بقوله (اذ ظن الباطل به) أي ما لا يصح في حقه
(واعتقاده) على طريق الجزم (ما لا يجوز عليه) شرعا وعقلا (يحيل) بضم الياء
وكسر الحاء وشدة اللام وفاعله ضمير ما ذكر من الظن والاعتقاد أي يحيل (صاحبه) أي
ذلك الاعتقاد (دار البوار) بفتح الواو الموحدة الهلالية يعني جهنم وهو من أسمائها أي يجعله
حالا فيها وضبط البرهان يحل بفتح أوله وضم ثانيه وصاحبه فاعل وهو جائز أيضا وطلب
الرواية في مثل هذا عن بلاطائل فتطرق عياض بأحد الضبطين لا يمنع الثاني فهو كلام
لا حديث يمنع بغير ما روى به قال في الشفاء ولهذا احتاط على الرجلين اللذين رأياه لئلا
في المسجد مع صفة فقال لهما أنها صفة ثم قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى
الدم واني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئا فتلكا ثم قال بعد طول جواز جماعة من
السلف وغيرهم من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين الصغار على الانبياء وذهب طائفة إلى
الوقف وذهب المحققون من الفقهاء والمتكلمين إلى عصمتهم منها كالكاظم ثم قال بعد كلام
قليل ما حكاه المصنف بقوله (وقد استدل بعض الأئمة على عصمتهم من الصغار بالمصير إلى

امتنال أفعالهم) أي فعل مثلها اقتداء بهم فلو وقع ذلك منهم أو جاز فعله الناس وظنوه
 شرعا فلذا عصوا مني لان ذنب العظيم عظيم وان قل (واتباع آثارهم وسيرتهم مطلقا)
 سواء كانت ضرورية أم جبيلة كالقيام والقعود والاكل والشرب فانما تأسي بهم فيه وان
 كان مباحا لان الاصل في أفعالهم انما احسنه شرعية فيتبعون في كل ما صدق منهم لان
 الاصل أريج من الظاهر (وبجمهور الفقهاء على ذلك) أي اتباع آثارهم مطلقا ان لم يعلم
 انه خصوصية لهم (من أصحاب) أي كبار مذهب (مالك والشافعي وأبي حنيفة من
 غير التزام) قيام (قرينة) تدل على انه فعله للتشريع والاقداء به فيه (بل) يقتدى
 بفعله (مطلقا) من غير التزام قرينة المشروعية (عند بعضهم وان اختلفوا) بعد القول
 باتباعه (في حكم ذلك) فذهب كثير من الفقهاء والمحدثين وأكثرا الشافعية الى
 استحباب اتباعه في الامور الجبيلة كغيرها وذهب جماعة الى انه مباح أحسن من غيره
 وحكي أبو الفرج وابن خويزمنداد عن مالك الوجوب وبه قال أكثر أصحابنا وأكثر أهل
 العراق وابن سريج والاصطغري وابن خيران من الشافعية هذا ملخص ما حذفه المصنف
 من الشفاء قبل قوله (فلو جوزنا عليهم) فعل (المخالف لم يمكن الاقتداء بهم في أفعالهم)
 مطلقا كما أمرنا به (اذ ليس كل فعل من أفعاله) كغيره منهم (يتميز بقصد) أي ما قصده به
 (من القربة) بأن يكون واجبا أو مندوبا (والاباحة) بأن لا يترتب عليه نواب ولا عقاب
 أو مدح أو ذم (والخطر) بالمشالة أي المنع شرعا لكونه محرما أو مكروها أو خلاف
 الاولى فقوله (والمعصية) تفسيرا ويخص المعصية بالحرام والخطر بخلاف الاولى
 والمكروه (انتهى) ما نقله عن عياض وقال عقبه ولا يصح ان يؤمر المرء بما مثاله أمر له
 معصية لا سيما على من يرى تقديم الفعل على القول اذا تمارضا وما كان ينبغي للمصنف
 حذف هذا لانه من جملة الدليل وما يصح ان يزيد الكتاب (واختلف في تفسير هذه
 الآية على وجوه كثيرة أحدها أي وجدك ضالا عن معالم النبوة) أي مظانها وهي ما أنزل
 عليه من القرآن وغيره وما ظهر عليه من الآيات فالعالم جمع معلم مظنه الشيء وما يستدل به
 عليه كما في القاموس وزاد المصنف معالم على الشفاء لعله إشارة الى أن النبوة تنصها الاخبار
 بها كأن قيل له أنت نبي أو وجد ما يدل على اتصافه بالنبوة من غير وحى بشرع لا يفيد هداية
 وانما يفيد هداية آثار الآيات من الشرع التي يعمل بها وان لم يؤمر بتبليغها فزرها شيخنا
 (وهو مروى عن ابن عباس والحسن البصري) (والفعال ذو شهر بن حوشب) وقال
 به ابن جرير لان الضلال لغة العدول عن الاستقامة وضده الهداية فكل عدول ضلال
 سواء كان عمدا أم لا فعناء غير مهتد لما سبق لك من النبوة فهذا الذي لها كقوله فعلتها اذا
 رأنا من الضالين (ويؤيده قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان أي ما كنت
 تدري قبل الوحي ان تقرأ القرآن) أي لا تعرف قراءته ولا دراسته (ولا كيف تدعو
 الخلق الى الايمان) قبل وهذا في غاية البعد لانه تقدير بلا قرينة تدل عليه ووجه بأن تعريف
 الايمان عهدي والمراد ايمان أمته أي لا تدري كيف يؤمن قومك وبأي طريق يدخلون
 في الايمان وبعده لا يخفى (قوله السمرقندي) الامام أبو الليث الحنفي (وقال بكر بن

العلاء (القاضي) القشيري المالكي (ولا الايمان الذي هو الفرائض والا احكام)
الشرعية التي كاف بها علما وعملا (فقد كان عليه الصلاة والسلام قبل) أي قبل النبوة
(مؤمنًا بتوحيده) أي بانه منفرد بالالوهية لا شريك له (ثم نزلت الفرائض التي لم يكن
يدريها قبل فآزدا بالتكليف) أي بسبب ما كلف به من الفرائض (ايمانًا وسيأتي آخر
هذا النوع من يدل ذلك ان شاء الله) فانه ذكر هنا للتأكيد (الثاني من معنى قوله تعالى ضالا
ماروي مرفوعا مما ذكره الامام نضر الدين الرازي) مما يفيد أنه على حقيقته فانه يقال ضل
الرجل الطريق وضل عنه زال عنه فلم يمتد اليه فهو ضال وذلك (انه عليه الصلاة والسلام
قال ضلت) بفتح اللام من باب ضرب لغة نجد وهي الفصحى وبها جاء القرآن في قوله قل
ان ضللت فانما أضل على نفسي وفي لغة لاهل العالية من باب تعب أي تهت وغبت (عن
جدي عبد المطلب) وأصل الضلال الغيبة ومنه قيل للحيوان الضائع ضالة (وأما صبي
حتى كاد) قارب (الجوع يقتلني فهو ضال في الله) وردني اليه وفي سيرة ابن اسحق زعموا ان
أمه السعدية لما قدمت به مكة ضل عنها في الناس فأنت جده فأخبرته فقام عند المكعبة
فدعا الله ان يرده فوجدته ورقة بن نوفل ورجل آخر من قريش فأتيا به الى عبد المطلب
فأخذاه على عنقه وطاف وعوده ودعاه ثم أرسله الى أمته وروى ان عبد المطلب تصدق
بألف ناقة كوما وخمسين رطلا من ذهب وجهز حلية أفضل الجاهاز (الثالث يقال ضل
الماء في اللبن اذا صار مغمورا) من تقديم الدليل على المدلول واذا كان كذلك (فمعنى الآية
كنت مغمورا بين الكفار بمكة فقوال الله حتى أظهرت دينه الرابع ان العرب تسمى
الشجرة الفريدة في القلاة) الارض لا ماء فيها والجمع فلام مثل حصي وحصاة وجمع الجمع
أقلاء مثل سبب وأسباب (ضالة كانه تعالى يقول كانت تلك البلاد) مكة وما حولها
(كالمضارة) الموضع المهلك ما خوذ من قوز بالتشديد اذا مات لانهم امظنة الموت وقيل من
فاز اذا انجبا وسلم سميت به تضافا بالسلامة (ليس فيها شجرة تحمى لغير الايمان بالله تعالى
ومعرفته الا أنت فأنت شجرة فريدة في مضارة الجسد) ولم يذكر الجوهري وأتباعه هذا
وما قبله من معاني ضل لكن اللغة واسعة (الخامس قد يحاطب السيد والمراد قومه)
لاستحالة وصف السيد بذلك الوصف أو باستعمال اسمه في اسم قومه مجازا (أي وجد
قومك ضالين فهذا همك وبشرعك) عطف تفسير لقوله بك المعبر به عن ذاته وأسنده الهداية
اليها مبالة في مدحه حتى كان ذاته نور يتسدى به بجرد رؤيته صلى الله عليه وسلم وجعله
شرعه لظهوره على يديه ومجيئته به (السادس) ضالا (أي محبا للمعرفة) فهذا البأ نوار
الهداية والعناية (وهو مروى عن) أبي العباس أحمد (بن عطاء) الادبي بقصتين
الصوفي له لسان في فهم القرآن يختص به ولما كان هذا خلاف المشهور لغة بينه ابن عطاء
نفسه بقوله (والضال المحب كما قال تعالى) عن اخوة يوسف خطا بالآية هم (انك لنقي
ضلالك القديم أي محبتك القديمة) ليوسف لا تنسأ وهذا منقول عن قتادة وسهيان فلا
يضر عدم وجوده في الصحاح وأتباعه فاللغة واسعة (ولم يريدوا هنا) في هذه الآية ضلالة
(في الدين) بأن يعتقدوا خطأ في دينه باعتقاده خلافا له أو لصراره على ما ينافيه (اذ لو قالوا

ذلك في نبي الله يعقوب (لكفروا) بنسبته الى ما لا يجوز عليه وتحقيره لكن عدم ارادة ذلك لا يستلزم حمله على المحبة بل هو ان يريد والى تحريك عما يوصل الى العلم بحال يوسف أو نحو ذلك وفي الانوار في ذهابك عن الصواب قد عييا بالافراط في محبة يوسف واستنار ذكره والتوقع لقائه (السابع أى وجدك ناسيا فذكر ذلك ليله المعراج نسي ما يجب أن يقال بسبب الهيبة) من الله تعالى (فهذا ما لله تعالى الى كيفية) أى صفة (الثناء) الذى فضل به الانبياء (حتى قال لا أحصى ثناء) أى لا أستوعب ولا أبلغ الواجب فى الثناء (عليك) أنت كما أثبت على نفسك (النامن أى وجدك بين أهل الضلال فعصمك) عن الانتظام فى سلكهم والتلبس بشئ من ضلالهم كعبادة الاصنام (من ذلك) أى الضلال وموافقة أهله فيه (وهذا لللايمان) به ومعرفة اذ جعله فطرة لك وأودع فيك ما يرشدك له بعقلك السليم ثم أرشدك له بالوحى (والى ارشادهم) افعال من الرشد ضد الخي وهو قريب من الهداية كما قاله الراغب وأقاديقوله فعصمك انه من قبل الشرع ولم يستفد هذا من الخامس فيهذا غايه ولا يرد أن قوله فيه فهداهم بشرعك يفيد عصمته لاستحالة ان يهديهم مع موافقتهم لان شرعه متاخر فقد كان بينهم قبله أربعين سنة ثم هذا التأويل مروي عن السدى وغير واحد كما قال عياض فالضلال بعدناه المشهور وليس متصفا به ولكونه بين أهله أطلق عليه مجاز العلاقة المجاورة (التاسع أى وجدك متخيرا) واقعا فى الحيرة (فى بيان ما أنزل اليك) من القرآن (فهذا التليان) باظهاره وبيان ما خص من معانيه فى حان تبليغه لامتته (كقوله وأزلنا اليك الذكر) القرآن لما فيه من التذكير والمواعظ (لتبين للناس ما نزل اليهم) مما خفى عليهم فالضلال التحير فيما شق عليه فى ابتداء أمره (وهذا مروي عن الجنيد) أبى القاسم بن محمد الهاوندى شيخ المشايخ العلم المشهور رحمه الله (العاشر عن على) أمير المؤمنين (انه صلى الله عليه وسلم قال ما هممت) بفتح الميم الاولى بابه نصر وهو أول العزم (بشئ مما كان أهل الجاهلية يعملون) ضمنه معنى يتمسكون فعذاه (به) أو الباء زائدة فى المفعول (غير مرتين كل ذلك يحول) يحجز ويمنع (الله بينى وبين ما أريد) من ذلك (ثم ما هممت بعدهما بشئ حتى أكرمنى الله برسالاته) وبين المرتين فقال (قلت ليله لعلام من قريش كان يرعى غنما بأعلى مكة) لبعض قريش أود (لو حفظت لى غنمى) فلوللتنى مالها جواب أو محذوف أى لكان ذلك جيلا منك (حتى أدخل مكة) وصريحه انه رعاها قبل البعثة ويؤيده حديث أبى هريرة عند البخارى مرفوعا ما بعث الله نبيا الارعى الغنم فقال أصحابه وأنت قال كنت أرها على قراريط لأهل مكة وفى رواية ابن ماجه كنت أرها لأهل مكة بالقراريط قال المصنف كغيره والحكمة فى الهامهم ذلك قبل النبوة ليحصل لهم التمرن برعيها الى ما يكلفونه من القيام بأمر أمتهم انتهى فزعم ان رعيهم لها عما كان بعد البعثة تهوور وتمسكه لذلك بالحديث المذكور أعجب منشؤه عدم الوقوف على شئ (فأحمر بها) بضم الميم أى أتحدثت قال المجد ومجرسها وسمورا لم يمت والسمر محركة الليل وحديثه وفى خطبته اذا ذكر المصدر فالفعل بزنة كتب (كما يسمر) بفتح أوله وضم

الميم يتحدث (الشباب بفحرجت حتى آتيت أول دار من دور مكة سمعت عزفا) بهمة وزاى وقامزنة فلس أى لعبا من باب التجريد استعمل العزف في مطلق اللعب من استعمال المطلق في مقيد فعلق به قوله (بالدفوف) جمع دف آلات يضرب بها والاقال عزف اللعب بالدف بضم الدال وقصها (والمزامير) جمع من ما ربكسر الميم (فجلست أنظر اليهم فضرب الله على أذني) أى بعث عليهم النوم (فميت) فلم أسمع شيئا (فما أيقظني إلا من الشمس) أى سورها (ثم قلت ليله أخرى مثل ذلك فضرب الله على أذني فما أيقظني إلا من الشمس) فلم أسمع شيئا (ثم ما هممت بعد همايس وحتى أكرمني الله برسالته) فكأنه عبر بضالاعن هذا الهم مرتين وأنه هدام بصرفه عن ذلك بالقاء النوم عليه إشارة إلى عنايته به من صفوه ومنعه من سماع لفظ الجاهلية ولعبهم وغنائهم وإن لم يكن ذلك حينئذ ضلالا لأنه صانه من قبل البعثة عما يخالف الشرع وقيل معناه وجدك ضالا لم يعرفك أحد بالنبوة حتى أظهر لك الله فهدي بك السعداء وقيل وجدك ضالا بين مكة والمدينة فهذه إلى المدينة وقيل وجدك قائما بأعباء الرسالة وتبلغها فهدي بك ضالا وعن جعفر بن محمد وجدك ضالا عن محبتي لك في الأزل أى لا تعرفها ففنت عليك معرفتي وقيل ناسيا فهذه إلى كقول موسى وأما من الضالين وقوله تعالى أن تضل أحداهما أى تقسى وقرأ الحسن ابن علي "ووجدك ضالا" فهدي أى اهتدي بك حكاه في الشفاء ثم قال لأعلم أحدا من المفسرين قال فيها ضالا عن الإيمان وقد قال ابن عباس لم يكن له ضلالة معصية انتهى وفي الكشف من قال انه كان على أمر قومه أربعين سنة أن أراد خلقه عن الأمور السعوية فنسم وإن أراد على كفرهم ودينهم فعاد الله فانه صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء معصومون قبل النبوة وبعدها عن الكبار والصغار البتة فبالك بالكفر والجهل بالله ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء وكفى نقیصة عند الكفار أن يسبق منه كفر انتهى (وأما قوله تعالى) قسم لمقدر أول النوع أى منها ما ذكره بقوله قال الله (ووضعتنا) حططنا (عنك وزرك الذي أنقض) أثقل (ظهرك فقد احتج بها جماعة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين) أى علماء الكلام الباحثين عن العقائد سواء بذلك لأن مسئلة كلام الله من أجل مباحثه أول كثره دور الكلام فيه بين السلف (المجوزين) بلاوا وفي نسخ وهي ظاهرة وفي نسخة بالواو أى كثر الأصوليين (لصغار على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام) حيث أبقوها على ظاهرها أن الوزر هو الأثم (ينظروا هر كثيرة من القرآن والحديث) أتى بنظروا هر إشارة إلى انها ليست بحجة في الباطن (ان التزموا ظواهرها) بأن قالوا بلزوم اعتقاد الظاهر منها (أفضت بهم) أو صلتهم (كما قال القاضي عياض إلى تجويز الكبار) عليهم عدا (وخرق الإجماع) أى مخالفة ما أجمع عليه الناس من قواهم خرق المفاضة إذا قطعها فأريد به لازمه وهو المجاوزة (وما لا يقول به مسلم) أى أفضت بهم إلى رأى لم يقله أحد من المسلمين لأن الآيات والأحاديث التي احتجوا بها كما تشهل الصغيرة تشهل الكبيرة من حيث انها اثم وذنب وتشمل كل ما أجمع على انه لا يقع منهم مع انهم لا يقولون بجواز وقوع الكبيرة منهم عمدا اذ لم يقله إلا الحشوية ولا عبرة بهم ولا يجوز خرق

الاجماع وأما سهر فأجازة بعضهم واختلف في ان امتناعه سمى أو عقل ~~مسمى~~ كما مر
(فكيف) يسوغ لهم الاحتجاج بتلك الظواهر (وكل ما احتجوا به منها بما اختلف المفسرون
في معناه) فطرقة الاحتمالات فسقطت به الدلالات (وتقابلت) تخالفت وتعارضت
(الاحتمالات في مقتضاه) من تجويز وقوع ما خرج به عن صلاحية الحجج (وجاءت
اقاويل) جمع أقوال جمع قول فهو جمع الجمع (فيها للسلف بخلاف ما التزموه في ذلك) الذي
استدلوا به (فأذا لم يكن مذهبهم) في تجويزها عليهم (اجماعا) أى مجعما عليه لكثرة من
خالقهم (وكان السلف فيما احتجوا به قديما) لا حادثا بعد انعقاد الاجماع حتى يكون
خلافه لا يعتد به (وقامت الدلائل على خطا قولهم) بتجويزها عليهم (وصحة غيره) في عدم
الجواز (وجب تركه والمصير الى ما صح) من عدم التجويز اذا العبرة بالدلالة لا بكثرة القائلين
(اتمى) كلام عياض متعه الله برؤيته في الرياض (وقد اختلف في هذه الآية فقال
أهل اللغة الاصل فيه ان الظاهر اذا أثقل الحمل سمع له نقيض أى صوت كصوت المحامل
والرسال) وكلما جلت ثقيلاته ينتقض تحتها قال عياض بن مرداس

وأففض ظهري ما تطوقت منهم * وكنت عليهم مشفقا متحننا

قوله ابن عطية وصدر بقوله أى هز يلامن الثقل (وهذا مثل لما كان يشغل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أقداره) أى من مقادير ما كلفه (وقيل المراد منه تحقيق أعباء)
بالفتح ائعمال (الزوجة) جمع عب بالكسر ويفتح الثقل من كل شئ تنزىلا للمعقول منزلة
المحسوسات (التي يشغل الظهور القيام بأمرها) فهو مجاز عن اتعاب صاحبه بحيث يصير
كالحمامل على ظهره ما يشغل عليه بحيث تناله مشقة عظيمة من ذلك وفسر القيام بقوله
(وحفظ موجباتها والمحافظة على حقوقها) فحمل الله تعالى ذلك عليه وحط (تفسير لوضع
عنه ثقلها) بفتح القاف (بأن يسرها عليه حتى يسرت له) وهذا عزاء عياض
لما وردى توالى (وقيل الوزر ما كان يكرهه من تغييرهم لسنة الخليل) لطريقة إبراهيم
(وكان لا يقدر على منعهم الى ان قواه الله وقال له اتبع ملة إبراهيم) في التوحيد والدعوة
برفق ونحو ذلك فالوزر على هذه الاقوال الثلاثة مجاز بمعنى الثقل (وقيل معناه عصمتك)
أى منعناك وحفظناك (عن) ملايسة (الوزر الذى أنقض ظهرك لو ~~كان~~ كان ذلك الذنب
حاصلا فسمى العصمة وضعا مجازا) (ومن ذلك ما في الحديث

انه عليه الصلاة والسلام حضر وليمة في سادف وعز أمير قبل البعثة) ليلة احدى المراتين
السابقتين لقوله هنالك غير مرتين (فضرب الله على أذنه) بالافراد على ارادة الجنس
(فما أيقظه) نبهه (الاحمر الشمس من الغد وقيل) معناه (ثقل شغل سرتك) أى قلبك
او شواطر قلبك (وحيرتك) تحيرتك في ابتداء أمرك (وطلب شريعتك) بالرفع أى
طلبك من الله ما يثبت بالوحي لعمل به (حتى شرعنا لك ذلك) بالوحي فاطمأن قلبك
وذهبت حيرتك حكى معناه القشيري كما في الشفاء (وقيل معناه خففنا عنك ما جلت)
أى كلفت حمل ائصاله من دعوة الخلق وتبليغ أمانة الرسالة التي لم تطق حملها الجبال (بحفظنا
لما استحققت) أى نحن حفظنا ما أمرناك بحفظه عليك مما عسر عليك القيام به وجعلنا

بعض
المراد

لك قوة وصبر اصبر أثقاله خفيفة (وحفظ عليك) أى منع عن الضياع منك فأذيتك على
أتم وجه يمكن أدائه به ودفع ما ورد عليه أنه إذا خففها لم تنقض ظهره بقوله تعالى عياض
(ومعنى أنقض) ظهره على هذا (أى كاد) أى قرب (بنقضه) أى يعنيه ويثقله
ولم ينقضه بالفعل ويجوز إبقاؤه على ظاهره وأنه أنقضه بالفعل لكنه خفف عنه فكانه
لم ينقضه (قال القاسمي عياض) مينا وجهه دفع ما ذكره لما تسكوا به (فيكون المعنى)
لوضعنا عنك إلى آخره (على قول من جعل ذلك) الوضع مصر وفا (لما قبل النبوة
اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم) خبر يكون (بأمور فعلها قبل نبوته) أى اعتناؤه ببيان
الله لحكمها حتى لا يكون عندهم غم (وحرمت عليه بعد النبوة) ولم يكن مكلفا بها قبلها
(فعدّها وزارا) بعد ما حرمت باعتبار ما بعد النبوة (وثقلت عليه وأشفق) خاف
(منها) من المؤاخذه بها الشدة مراقبته وخشيته لله فعنى وضعها على هذا إعلانه بعدم
المؤاخذه بها وأنها ليست وزرا عليه يخافه لأنه لم يكن مكلفا بتركها (وقيل إنها ذنوب
أتمت صارت عليه كالوزر) يجعل المعقول كالمحسوس (فأنه الله من عذابهم
في العاجل بقوله وما كان الله ليُعذبهم وأنت فاعلم ووعده الشفاعة في الآجل)
بصرف قوله وسوف يعطيك ربك فترضى وقيل حططنا عنك ثقل أيام الجاهلية
حكاهمكى (وأما قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال ابن عباس)
في إزالة الشبهة عن ظاهره المقضى وقوع ذنوب من عليه بغفرانها مع أنه لا ذنب (أى
أنك مغفور لك غيره مؤاخذه بدينك لو كان) أى وجد فهي تامة فهو على طريق القرض
تطمينه أنه فلم يرد أنه وقع ذنب غفر بل لو فرض وقوعه وقع مغفورا وأخرج ابن المنذر
عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر أن يقول وما أدري ما يفعل بي ولا بكم
الآية سر بذلك ~~ك~~فأمر أنزل الله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (وقال
بعضهم أراد غفران ما وقع) قبل النبوة مما لا يؤاخذه به لأنه لا شرع يلتزم أحكامه ولا يصح
أن المراد من الصغائر عند مجوزها لأن السياق في دفع شبهة من جعل هذه الآية دليلا
على وقوع الصغائر (وما لم يقع) بفرض وقوعه (أى أنك مغفور لك) في الحالين فقار كلام
ابن عباس لأنه فرض وتقدير لا غير وهذا على تجويز الوقوع لكن إن وقع كان مغفورا
فهو كغيره من الأنبياء إن وقع منهم لم يؤاخذه به قطعا بخلاف الأمة فثبت المشيئة (وقيل
المراد) بما تقدم (ما كان) وقع منه (عن سهو وغفلة) المراد بما تأخر ما صدر عن
(تأويل) أى بيان لمعنى بحمله النص فيصمله عليه باجتهاده ثم بين أنه ان الصواب أو الأولى
خلافه لأن التأويل بيان ما يؤول إليه فيناسب ما تأخر كما في شرح الشفاء فلا حاجة لجعل
الواو بمعنى أو (حكاه الطبراني) محمد بن جرير (واختاره القشيري) عبد الكريم بن هوازن
ولعل المراد بغفران الثلاثة مع أن أحاد الأمة لا يؤاخضونها عدم المؤاخذه باللوم على سبب
الغفلة والسهو والنسبة إلى التقصير بسبب التأويل المبني على شبهة لو فرض وقوعها
بخلاف غيره فمؤاخذه بذلك (وقيل ما تقدم لا يك آدم عليه السلام وما تأخر من ذنوب
أمتك) فاللام للتعليل أى غفرا لآدم لا جلت لما توصل بك ولكونك في صلبه ولا تمتك لاعتك

ولا تتركهم لهم (حكاه السمرقندي والسلي) بضم ففتح (عن) أحمد (بن عطاء) (الادعي
وحكاه الثعلبي) عن عطاء الخراساني قال البيهقي وهو ضعيف أما أول فلان آدم نبي
معصوم لا ينسب اليه ذنب البتة فهو تأويل يحتاج الى تأويل انتهى وتأويله بأن المراد
بتقدير أنه ذنب أو سماء ذنبا مجازا وان كان في الحقيقة ليس بذنب من باب حسنات
الابرار سيئات المقرين قال وأما ثانيا فلان نسبة ذنب الغير الى غير من صدر منه
بكاف الخطاب لا يليق وأما ثالثا فلان ذنوب الامة كلها لم تغفر بل منهم من يغفر له ومنهم
من لا يغفر له انتهى والجواب عن الثاني ان اللام في الآية للتعليل كما قلنا لا للتعدينية وعن
الثالث بأن من لا يغفر له يخفف عنه بالنسبة لما يؤخذ به غيره على ذلك الذنب من بقية
الامم فكأنه غفر له (وقيل المراد أمته) أي يغفر الله لامتك ما صدر ويصدر فالمراد
بخطابه خطاب أمته وإضافة الذنب له لادنى ملائسة لانه يسوء ما يسوءهم وهو الشفيع
لهم قال شيخنا والمراد بالمغفرة على هذا ما رفع العذاب عنهم مطلقا بالعفو فلا يعاقبهم على
شيء أو يخففه عنهم وذلك في حق من عذب للتطهير عما اقترفه وقال غيره المراد أن رحمة الله
لهذه الامة أكثر من غيرها (وقيل المراد بالذنب ترك الاولى) وعد ذنبا لرفعة مقامه
ونزاهته فلا يفعله ~~كما لا يفعله الذنب الحقيقي~~ نعم ان كان المقصد من فعل خلاف
الاولى أو المكروه بيان أنه جائز لا أنتم فيه فعله وجوبا ان تعين طريقا للتعليم فينبأ عليه
ثواب الواجب (كما قيل) فآله سعيد الخراز ورواه عنه ابن عساكر في ترجمته (حسنات
الابرار سيئات المقرين) لانه كلما ارتقى درجة عدا ما قبلها سيئة (وترك الاولى ليس بذنب
لان الاولى وما يقابله مشتركان في اباحة الفعل) وما أبيع ليس بذنب فأطلق عليه اسم مجازا
وفي التحفة أستغفرك أطلب منك المغفرة أي ستر ما صدر مني من نقص ذنبا كان أو غير
ذنب فهي لا تستدعي سبق ذنب خلافا لمن زعمه قال شيخنا فلا حاجة الى الاعتذار عن
تسمية خلاف الاولى ذنبا تعلق به المغفرة وفيه نظر لتصريح الآية بلفظ ذنب فحمله على
خلاف الاولى يحتاج للاعتذار ولفظ أستغفرك ليس فيه من ذنبي فاعلم يا تقي ما قال لو قيل
ليغفر لك فقط (وقال السبكي) في تفسيره (قد تأملت ما يعنى الآية) بذهني (مع ما قبلها)
وهو أنا فتحنا لك فتحا مينا (وما بعدها) وهو ويتم نعمته عليك الى قوله نصر اعزيرنا
(فوجدتها لا تشمل الاوجه واحدا وهو تشرىف النبي صلى الله عليه وسلم من غير
ان يكون هنالك ذنب) حاش لله (ولكنه أريد أن يستوعب في الآية جميع أنواع النعم
من الله على عباده الاسخوية) صفة النعم (وجميع النعم الاسخوية) اظهار في مقام
الاضمار ليتين غاية البيان (شيتان سليبة وهي غصران الذنوب) أي من حيث هي
وان لم يكن للمخاطب ذنب لانه لو لم يذ كر غصرانها لكان فيه تركا استيعاب جميع أنواع النعم
(وثبوتية وهي لا تنهاى أشار اليها) الى الثبوتية (بقوله ويتم نعمته عليك وجميع
النعم الدينيوية شيتان دينية أشار اليها بقوله ويهديك صراطا) طريقا (مستقيما)
يثبتك عليه وهو دين الاسلام (ودنيوية) وان كانت هناك المقصود بها الدين هذا
أسقطه من السبكي قبل قوله (وهي قوله ونصرك الله نصر اعزيرنا) لاذل معه وقدم

الآخروية على الدينوية وقدم في الدينوية الدينية على غيرها تقدم باللاه فالاهم هكذا
 في تفسير السبكي قبل قوله (فاستظم بذلك تعظيم قدر النبي صلى الله عليه وسلم بأتمام أنواع
 نعم الله تعالى عليه المتفرقة في غيره) ثم يحتمل رجوع جوابه بأخرة الأمر إلى قول ابن عباس
 أن لو كان ضرورة الخطاب والاضافة في الآية والظاهر أن مراد السبكي أن المعنى منعك
 من الذنب فلا توقعه إذا الغفر السترو والغطاء وعلى هذا فلا حاجة إلى تقدير أن لو كان وقد
 قال العلامة البرماوى في شرح البضارى المعنى والله أعلم أى حال بينك وبين الذنوب
 فلا تأتىها لأن الغفر الستر وهو أمان بين العبد والذنب وأمان بين الذنب وبين عقوبته كاللائق
 بالأنبياء الأول وبأعمهم الثانى انتهى ونحوه قول بعض المحققين المغفرة هنا كناية عن
 العصمة فعنى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ليصممك فيما تقدم من عرك وفيما
 تأخر منه قال السيوطى وهذا القول فى غاية الحسن وقد عدا الباقاء من أساليب البلاغة
 فى القرآن أنه يكفى عن التخصيفات بلفظ المغفرة والعفو والتوبة كقوله تعالى عند نسخ قيام
 الليل علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فافروا ما تيسر منه وعند نسخ تقديم الصدقة بين يدي
 التجوى فاذم تفعلوا وتاب الله عليكم وعند نسخ تحريم الجماع ليلة الصيام فتاب عليكم
 وعفا عنكم (ولهذا جعل ذلك غاية للفتح المبين) وهو صلح الحديبية أو مكة نزلت مرجعه
 من الحديبية عدة له بفتحها وعبر عنه بالماضى لتحقيق وقوعه أو فتح خيرا وغير ذلك أقوال
 أرجحها عند قوم الأول وتقدم بسطه فى عزوة الحديبية (الذى عظمه ونظمه باسمه)
 اليه تعالى بنون العظمة بقوله انا فتحنا (وجعله خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم بقوله
 لك) كأنه قيل لا لغيرك وأشار به هذا إلى جواب أن المغفرة ليست سببا للفتح إذا السبب
 ما يلزم من وجوده وجود غيره والمغفرة التى هى عدم المؤاخذه بالذنب لا تستدعى الفتح
 وحاصل الجواب أن اللام على غائية أى أن الفتح لما فيه من مقاساة الأهل مع الكفار
 جعل سببا للمغفرة وأتمها بالنعمة والنصر العزيز وفى البيضاء على الفتح من حيث أنه
 تسبب عن الجهاد والسعى فى إعلاء الدين وإزاحة الشرك وتكميل النفوس الناقصة قهرا
 ليصير ذلك بالتدريج اختيارا وتخليص الضعفة من أيدي الظلمة (وقد سبق إلى نحو هذا
 ابن عطية) لفظ السبكي وبعد أن وقعت على هذا المعنى وجدت ابن عطية قد وقع عليه
 فقال بعد أن حكى قول سفيان الثوري ما تقدم قبل النبوة وما تأخر يريد كل شئ
 لم يعمل به وهذا ضيف (وإنما المعنى التشرىف بهذا الحكم) وهو استيعاب جميع أنواع
 النعم (ولم يكن) له (ذنوب البتة) وأجمع العلماء على عصمة الأنبياء من الكبائر والصغائر التى
 هى رذائل وجوز بعضهم الصغائر التى ليست برذائل واختلفوا هل وقعت من محمد صلى
 الله عليه وسلم أو لم تقع وحكى التعلبي عن عطاء الخراسانى ما تقدم من ذنب آدم
 وحواء أى بركتك وما تأخر من ذنوب أمتك بدعائك وقال بعضهم ما تقدم قوله يوم بدر
 اللهم أن تهلك هذه العصاة لم تعبد وما تأخر قوله يوم حنين أن تغلب اليوم من قلة وهذا كله
 معترض هذا كلام ابن عطية برقمته قال السبكي وقد وفق فيما قال فقول المتن (ثم قال)
 أى السبكي لا ابن عطية كما توهم فإنه خلاف الواقع إذا ابن عطية ليس فيه كما رأيت قوله

(وعلى تقدير الجواز لا أشك ولا أرتاب أنه لم يكن يقع منه صلى الله عليه وسلم) والذي أوقعه في هذا الوهم أن السبكي لما نقل قول ابن عطية اختلقوا أهل وقع من محمد الخ عقبه بقوله قلت لا أشك فظن أن قلت من جملة نقله وليس كذلك بل زيادة فصلها بلفظ قلت (وكيف يتخيل خلاف ذلك) أمقط من قول السبكي وأحواله عليه السلام منقسمة إلى قول وفعل أما القول فقال تعالى (وما ينطق عن الهوى) أي هوى نفسه (أن هو الأوحى يوحى وأما الفعل) قسم قول السبكي أما القول وكأنه اسقط من المصنف سهواً ومن نساخه (فاجتماع الصحابة على اتباعه والتأسي) الاقتداء (به في كل ما) أي شيء (يفعله من قليل أو كثيراً وصغيراً أو كبيراً لم يكن عندهم في ذلك توقف ولا بحث حتى أعماله) مجرور بحقي (في السر والعلانية يحرمون على العلم بها وعلى اتباعها علم بهم أو لم يعلم) كابن عمر لما سأل بلالاً هل صلى المصطفى لما دخل الكعبة ولمار به يقضى الحاجة مستقبلاً فأفتى بذلك وغير ذلك مما وقع له ولغيره (ومن تأمل أحوال الصحابة معه صلى الله عليه وسلم) وما عرفوه وشاهدوه منه في جميع أحواله من أوله إلى آخره (استحى من الله أن يخطر) بضم التحتية من أخطر ليكون من فعله (يأله خلاف ذلك) لا يفتحها من خطر لصدقه بظهوره دون فعله ومثله لا يؤخذ به (اتمى) كلام السبكي راداً به قول الزمخشري معنى الآية جميع ما فرط منك وقال مقاتل ما كان في الجاهلية وقال سفيان الثوري ما عملت في الجاهلية وما لم تعمل وردهما السبكي بأنه صلى الله عليه وسلم ليست له جاهلية وقيل ما كان قبل النبوة وردّه بأنه معصوم قبلها وبعدها وقيل ما تقدم حديث مارية وما تأخر امرأه زيد قال وهذا باطل فمن اعتقد أن في قصتهما ذنباً فقد أخطأ وقيل غير ذلك مما زيف كله والسيوطي في ذلك وريقتان سماها القول المحرر (وأما قوله تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين) روى جرير عن الضمالة عن ابن عباس قال أن أهل مكة منهم الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة دعوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن يرجع عن قوله على أن يعطوه شطراً أموالهم وخوفه المنافقون واليهود وأن لم يرجع قتله فأنزل الله يا أيها النبي اتق الله الآية (فلا صرية) لا شك في صرفها عن ظاهرها وذلك (أنه صلى الله عليه وسلم أتى الخلق) بالنصوص القطعية والاجماع (والأمر بالشئ لا يكون إلا عند عدم اشتغال الأمور بالمأمور به إذ لا يصلح أن يقال للجالس اجلس ولا للساكت اسكت) فأمره بالتقوى أمر بتحصيل الحاصل وهو محال (ولا يجوز عليه أن لا يبلغ) ما أوحى إليه (ولا أن يخالف أمره به ولا أن يشركه ولا أن يطيع الكافرين والمنافقين) لا عقلاً ولا نقلاً (حاشاء الله من ذلك) وهذا كله تصوير للأشكال (و) الجواب أنه (إنما أمره الله بتقوى) توجب استدامة الحضور (في مقام المشاهدة والقرب اللائق بكماله فأمره باستدامة ذلك أمر بما لم يكن حاصله) وأجاب عياض بأنه ليس في الآية أنه أطاعهم والله سبحانه ينهاء عما شاء ويأمره بما شاء كما قال تعالى ولا تطرد الذين يدعون وبهم وما كن طردهم وما كان من الظالمين انتهى وهو منع للأشكال من أصله وأن اقتضاه إنما هو على عرف أمر الخلق وخطابهم والله تعالى ليس كذلك فله أن ينهى من لم يقع منه خلافه

ويا مريم عالم يتصور من الأمور خلاقه وهذا جواب حسن ويأتي في المتن بعناء (وأجاب بعضهم عن هذا) الاشكال (أيضا بأنه صلى الله عليه وسلم كان يزداد علمه بالله تعالى ومرتبته) منزلته العلية (حتى كان) بالتشديد (حاله عليه الصلاة والسلام فيما مضى بالنسبة الى ما هو فيه) الا أن مما تجدد (تركه للافضل) خير كان (فكان له في كل ساعة تقوى تجدد) قوته زيادة العلم وغيره من الكمالات فكان معنى اتق الله دم على طلب الازداد من العلوم والكمالات (وقيل المراد دم) وانطب (على التقوى فانه يصح ان يقال للجالس اجلس ههنا الى أن آتيك وللساكت قد أصبت فاسكت تسلم أي دم على ما أنت عليه) قال ابن عطية معناه دم على التقوى ومتى أمر آخر بشئ وهو متلبس به فأنما معناه الدوام في المستقبل على مثل الحال الماضية (وقيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ويدل عليه قوله تعالى ان الله كان بما تعملون بالباء (خيرا ولم يقل بما تعمل) وعلى الاول فقال ابن عطية هو تسليته صلى الله عليه وسلم أي لا عليك منهم ولا من ايمانهم فآله عليهم بمن يتبعك حكيم في هدى من شاء واضلال من شاء ثم أمره باتباع ما يوحى اليه وهو القرآن الحكيم والاقتصار على ذلك وفي قوله ان الله كان بما تعملون خيرا توعد ما قرأ أبو عمرو وحده تعملون بالباء والتوعد على هذه القراءة للكافرين والمتنافقين أبيض (وأما قوله تعالى فلا تطع المكذبين) قال ابن عطية يريد قريشا لانهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لو عبدت آلهتنا وعظمتها لعبدنا الهك وعظمتنا وودوا أن يذاهبهم ويميل الى قولهم فيميلوا هم أيضا الى قوله ودينه والمداهنة الملاممة فيما لا يحل والمداراة الملائمة فيما يحل (فاعلم انه تعالى لما ذكر ما عليه الكفار في أمره صلى الله عليه وسلم ونسبته الى ما نسبوه اليه) من الجنون نافية ذلك عنه بالقسم بقوله ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون (مع ما أنعم الله به عليه من الكمال) الظاهر لكل أحد (في أمر الدين والخلق العظيم) بقوله وان لك لأجرا غير محزون وانك لعلی خلق عظيم (أتبعه بما يقوى قلبه ويدعوه الى التسديد مع قومه) المكذبين بالدين (وقوى قلبه بذلك مع قلة العديدين) الذين معه من المسلمين (وكثرة الكفار فان هذه السورة من أوائل ما نزل فقال فلا تطع المكذبين) فنهاه وان كان لم يقع منه طاعة لهم تقوية لقلبه ليذهب عنه خوفهم المضعف للقلب فيظهر دين الله بلا خوف (والمراد رؤساء الكفار من أهل مكة وذلك انهم دعوه الى دينهم) على أن يميلوا الى دينه فلم يفعل (فنهاه الله ان يطيعهم وهذا من الله تهيج للتشديد في مخالفتهم) لان النهي عما لم يقع يقوى تصويبه والمداومة على عدمه (وأما قوله تعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك) من القصص فرضا (فاسأل الذين يقرؤن الكتاب) التوراة (من قبلك) فانه ثابت عندهم يخبرون بصدقه (الآية) اشارة الى ان الشبهة في تمامها أيضا وهو لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من المعترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الناسرين (فاعلم أن المفسرين اختلفوا في من المخاطب بهذا فقال قوم المخاطب به النبي صلى الله عليه وسلم) ولا ضير فيه لانه شرط لم يقع فحولوا كان فيهما آلهة الا الله لتسدتا وأعلى سبيل القرض وهذا حسن (وقال آخرون المخاطب به غيره فاقاما

من قال بالاقول فاختلقوا على وجوه الاقول ان الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر والمراد به غيره) قال بكر بن العلاء ألا تراه يقول ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله وهو كان المكذب بلفظ اسم المفعول (كقوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتن النساء) فطلقوهن لعدتهن فان الخطاب بذلك هو والمراد به لانه اذا اطلق انما يطلقهن لعدتهن وقول البيضاوي خص النساء وعم الخطاب بالحكم لانه امام أمته فنداه كنداتهم أولان الكلام معه والحكم بعمهم والمعنى اذا أردتم تطلقتهن على تنزيل المشارف له منزلة الشارع فيه لا يخالفه لانه وان كان الحكم بعم لكنه لم يقصد بالخطاب لانه لا يفعله كما علم كيف وفيه واتقوا الله ربكم فيكون في حقه من تحصيل الحاصل ورد شيخنا كلام المصنف لظاهر البيضاوي بأن المراد غيره بخصوصه فيصدق بما اذا كان المراد هو وغيره لانه مع غيره غيره بخصوصه لا يليق لما علم (وكقوله لئن أشركت ليحبطن عاقل) أي يفسد ويسقط عن الاعتبار ويؤمل من حبطت الدابة اذا أفرطت في المرعى حتى ماتت وانتفخت وجعل هذه الآية منبها بها لانها أظهر في التعليق بالحال لان الخطاب فيها للرسل كلهم اذا أولها ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك وأفرد لان المراد كل واحد منهم وهم مبرقون عن الشرك فالمراد أنهم عن يجوز عليه الشرك تمرضا وتبجيا لحيته حتى ينتواعنه (وكقوله لعيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمتي الهين من دون الله) صفة لالهين أو صلة اتخذوني ومعنى دون المغيرة تنبيه على ان عبادة الله مع عبادة غيره كلا عبادة فمن عبده مع عبادتهما كما أنما عبدهما ولم يعبد به أو القصور فانهم لم يعتقدوا استحقاتهما للاستقلال بالعبادة وانما زعموا انها توصل الى عبادة الله وكأنه قيل اتخذوني وأمتي الهين متوصلين بنا الى عبادة الله فآله البيضاوي في التفسير بهذه الآية نبي قاته لم يخاطب عيسى مريدا غيره بل توبيخ الكفرة لا خطابهم خصوصا وذلك يوم القيامة (ومثل هذا معتاد) واقع كثيرا في القرآن وكلام العرب وهو باب واسع يسمونه التعريض والتلويح وله نكات ومقاصد جليلة كحمله على الاذعان والقبول واطفاء نار الغضب والحمية (فان السلطان اذا كان له أمير وكان تحت رايته ذلك الامير يرجع فأراد أن يأمر الرعية بأمر مخصوص) بهادون الامير قاته لا يوجه خطابه اليهم بل يوجهه الى ذلك الامير ليكون ذلك أقوى تأثيرا في قلوبهم) فيبادروا بفعل الامر (الثاني قال الفراء) لقب ليحيى بن زياد الكوفي نزيل بغداد النحوي المشهور المتوفى سنة سبع ومائتين لانه كان يقرى الكلام فريا (علم الله تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم غير شك) قال عباس احذر نبت الله قلبك أن يخطر ببالك ما ذكره بعض المفسرين عن ابن عباس أو غيره من اثبات شك له فيما أوحى اليه وأنه من البشر فقل هذا لا يجوز حمله عليه بل قد قال ابن عباس وغيره لم يشك صلى الله عليه وسلم ولم يسأل ونحوه عن ابن جبير والحسن وحكي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أشك ولا أسأل وعامة المفسرين على هذا (ولكن هذا كما يقول الرجل لولده ان كنت ابني فبرني ولعبد ان كنت عبدي فأطعني) في التفسير بهذا فظرفا كما يقول الرجل ذلك لولده وعبد ما اذا استشعر منهما نوع تقصير في حقه والنبي صلى الله

عليه وسلم لا تقصير عنده في حق الله تعالى حتى يخاطبه بما يؤهم لو ما حاشاه من ذلك وقد يجاب
بأن التنظير به من حيث انه يخاطب به مع علمه انه لا شك عنده من غير ملاحظة لوم على
تقصير وان كان هو عليه السلام ينسب التقصير لنفسه بنحو قوله لا أحصى ثناء عليك أنت
كما أئنت على نفسك (الثالث ان يقال لضيق الصدر شك) فالمعنى انه (يقول ان
ضقت ذرعاً) صدراً (بمعاني) تقامى (من تعنتهم وأذاهم فاصبر واسأل الذين يقرؤن
الكتاب من قبلك كيف صبر الانبياء على أذى قومهم) وقد قال فاصبر كما صبر أولو العزم
من الرسل (وكيف كان عاقبة أمرهم من النصر) على الكافرين (فالمراد تحقيق ذلك
والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وأن القرآن مصدق لما) أى المعاني التي اشتمل عليها
ما جاء في الكتب فخصير (فيه) راجع لما وصح ذلك رعاية للفظ ما وان كان مدلولها متعدداً
(أو تبيح الرسول عليه الصلاة والسلام) آثاره (وزيادة ثقيلته) قال البيضاوى وفيه
تنبيه على أن من خالطته شبهة في الدين ينبغي ان يسارع الى حلها بالرجوع الى أهل العلم
(أو يكون على سبيل القرض والتقدير) أى ان فرض وقد روقوع ذلك منك (لا إمكان
وقوع الشك له) لأن هذه الشرطية غير ممكنة (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه
الآية والله لا أشك ولا أسأل) رواء ابن جرير عن قتادة مرسل لكن بدون قسم وقيل
المراد قل للشاك ان كنت في شك من ديني وفي السورة نفسها ما يدل على هذا التاويل قوله
تعالى قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني الآية وقيل هو تقرير كقوله أنت قلت
للناس اتخذوني وأمتي الهين من دون الله وقد علم سبحانه انه لم يقل ذلك وقبل معناه ما كنت
في شك فاسأل تردد طمأنينة وعلم الى علمك ويقينا الى يقينك وقيل معناه ان كنت تشك
فيما شررت فذاك وأعطيناك وفضلناك به فسلهم عن صفتك في الكتب ونشر فضائلك وقيل
المراد ان كنت في شك من اعتقاد غيرك فيما أزلناه حكاه في الشفاء (وأما الوجه الثاني وهو
ان المخاطب غيره صلى الله عليه وسلم فتقريره ان الناس كانوا في زمانه فرقا ثلاثة) فريق
منهم (المصدقون به) فريق منهم (المكذبون له) فريق منهم (المتوقفون في أمره
الشاكون فيه) صفة كاشفة لمعنى المتوقفون (فخاطبهم الله تعالى بهذا الخطاب فقال
فان كنت في شك أيها الانسان عما أزلنا اليك من الهدى على لسان نبينا محمد صلى الله عليه
وسلم فاسأل أهل الكتاب ليدلوك على صحة نبوته) فليس هو مخاطباً أصلاً (وهذا مثل
قوله يا أيها الانسان ما غرت برك الـكريم) حتى عصيته (ويا أيها الانسان انك كادح)
جاهد في عملك الى لقاء ربك وهو الموت ومثل قوله (فاذا مس الانسان ضر) دعانا
وفي نسخة واذا مس الانسان ضر بالواو وهي آية قبل هذه في سورة الزمر جواب شرطها
دعاريه منيبا اليه (فان المراد بالانسان هنا) في الآيات الثلاثة (الجنس لا انسان
بعبينه فكذا هنا) في لفظ أشركت ليحيطن عملك خطاب لكل من يصح ان يحيط عمله وأن
يشرك لا لمخاطب بعبينه (ولما ذكر الله تعالى لهم ما يزيل ذلك الشك عنهم حذرهم من أن يلحقوا
بالقسم الثاني وهم المكذبون فقال ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون
من الخاسرين)

قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه (أي القرآن (منزل من ربك) ملتبساً
 (بالحق) ونسب العلم لجميعهم لعلم أحبارهم به وتمكن باقيهم من ذلك بأدنى تأمل (فلا
 تكون من الممتريين) الشاكن فيه أي من هذا النوع فهو أبلغ من لا عتر وحذف
 جواب أما للعلم به من السوابق والواحق وهو فليس المراد أنه صلى الله عليه وسلم شك
 فيما ذكر أول الآية وهي أفغير الله أتتني حكماً وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلاً بل المعنى
 (أي في أنهم لا يعلمون ذلك) وصوابه إسقاط لا فالمعنى لا يستقيم على وجودها ولا لفظ الشفاء
 أي في علمهم بأنك رسول الله وإن لم يقر وأبذلك وليس المراد به شكه صلى الله عليه وسلم فيما ذكر
 في أول الآية وفي الأنوار فلا تكون من الممتريين في أنهم يعلمون ذلك أو في أنه منزل بجحود
 أصغرهم وكفرهم به فيكون من باب التهيج كقوله ولا تكون من المشركين (أو يكون
 المراد قل لمن امتري يا محمد) متعلق بقل قدم عليه متعلقه (لا تكون من الممتريين) في أن
 القرآن نزل عليك من الله وأيدك بمجزاته فليس الخطاب له (و) انما المراد (أنه صلى الله
 عليه وسلم يخاطب به غيره) من الكفار قال عياض ويدل عليه قوله أول الآية أفغير الله
 أتتني حكماً الآية (وقيل غير ذلك) فقيل الخطاب له والمراد غيره والقصد تقرير الكفار
 بأنه حق وقيل الخطاب لكل أحد على معنى أن الأدلة لما تعاضدت على صحة فلا ينبغي
 لأحد أن يعتري فيه (وأما قوله ولو شاء الله لجمعهم) أي جعل الناس كلهم مجتمعين متفقين
 (على الهدى) بهدايتهم للعقائد الحقة واتباع الشريعة اللازمة فلا يضل أحد منهم عن
 الطريق المستقيم (فلا تكون من الجاهلين) فنهى عن ذلك يوهم أنه لم يحط به وهو منزّه
 عنه (فقال القاضي عياض لا يلتفت) بالبناء للمجهول أي لا توجه التفات نظر (إلى
 قول من قال) من المفسرين (لا تكون ممن يجهل أن الله تعالى لو شاء لجمعهم على الهدى)
 بإسناد الجاهل بحقيقة الله إليه (اذ فيه اثبات الجاهل بصفة من صفات الله تعالى) وهي قدرته
 وعلمه (وذلك لا يجوز على الأنبياء) لعلمهم بالله وصفاته (والمقصود) أي المعنى المراد
 (وعظهم) أي الأمة أي ارشادهم وتبليغهم على (أن لا يتشبهوا في أمورهم بسمات
 الجاهلين) أي لا يتصفوا بصفاتهم من عديم الصبر والحرص على سرعة المراد كما هو شأن
 الجاهل (وليس في الآية دليل على كونه على تلك الصفة التي نهى الله عن الكون عليها)
 وعليه فالخطاب له والمراد غيره (فأمره الله تعالى بالترام الصبر على أعراض قومه) بقوله
 وإن كان كبير عليك أعراضهم الآية المختومة بالنهي فالمراد بالآخر ما يلزم النهي وقد أمر
 بالصبر يحا في آيات كقوله فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل (ولا تخرج) من المخرج
 وهو ضيق الصدر (عند ذلك) أي عند أعراضهم عنه هكذا ضبطه شراح الشفاء ويقع
 محرقاً في نسخ المصنف ولا يخرج عن ذلك من الخروج فتنى عليه الشارح فقال أي والزام
 عدم تروجه عن ذلك (فيقارب) حاله (حال الجاهل بشدة التعسر) التأسف والتندم
 بسبب أعراضهم (حكاه أبو بكر بن فورك) بضم الفاء العلامة الشهيرة تقدم غير مرة (وقيل
 معنى الخطاب لأمته صلى الله عليه وسلم لاله) فهو تعريض (أي فلا تكونوا من الجاهلين)
 أي من اتصف بصفاتهم (حكاه أبو محمد) وفي نسخة أبو بكر وهي خطأ فكتبت أبو محمد

(مكي) بالمسيح ابن أبي طالب تقدم أيضا (قال مكي) (ومثله في القرآن كثير) يخاطب المصطفى والمراد أمته (وكذلك قوله وان تطع الله كثيرا من في الارض) وهم الكفار عواقبة ما هم عليه (يضاوله عن سبيل الله) مع انه علم انه لا يطيعهم (فالمراد غيرهم) وان كان الخطاب له فهو وتعرض (كما قال تعالى) خطابا لغيره (يا أيها الذين آمنوا) ان تطيعوا الذين كفروا) يردوكم على أعقابكم فهو ويؤيد أن المراد بالخطاب في تلك الآية غيره لان القرآن يفسر بعضه (وقوله) تعالى (ان يشأ الله يختم) يربط (على قلبك) وقد علم انه لا يشاء ذلك فالمراد غيره والتطهير منه بناء على أن المراد الربط المذموم أما على أن المعنى يربط بالصبر على أذاهم وبالصبر على قولهم اقتراء وغيره وقد فعل فليست مما الكلام فيه (ولئن أشركت ليحبطن عملك) وقد علم سبحانه انه لا يشرك فالمراد غيره (وما أشبه ذلك) كقوله ولا تدع من دون الله مالا يتبعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين وقوله اذا لا ذنالك ضعف الحياة وقوله لا خذنا منه باليمين (فالمراد غيره) تعرضا وابقاظا (وان هذه حال من أشرك) بالله لا حاله (والنبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز عليه هذا) فلا بد من تأويله (هذا والله) سبحانه (ينهاه عما شاء) وان لم يمكن وقوعه منه (وبأمره بما شاء) وان استحبال عليه تركه فحوادث الله فله أن يعامل نبيه بما يمتنع أن يعامل به غيره (كما قال تعالى له ولا تطرد الذين يدعون ربهم) أي يعبدونه (بالغداة والعشي الآية وما) كان (طردهم عليه السلام) عن مجلسه (وما كان من الظالمين) أي ممن ظلمهم بطردهم لانه لم يقع منه ذلك روى ابن حبان والحاكم عن سعد بن أبي وقاص قال اقد نزلت هذه الآية في ستة أنا وعبد الله بن مسعود وأربعة قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم اطردهم فاناستحي أن تكون تعالك كهؤلاء فوقع في نفس النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله ولا تطرد الى قوله أليس الله بأعلم بالشاكرين وفي حديث ابن مسعود عند أحمد وغيره ان الاربعة خباب وصهيب وبلال وعمار وانما هم بذلك رجاء اسلام قومه مع أن ذلك لا يضرك أصحابه لعله بأحوالهم ورضاهم بما يرضاه (وأما قوله تعالى) نحن نتص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن (وان كنت من قبله لمن الغافلين فليس بمعنى قوله والذين هم عن آياتنا) أي دلائل وحدانيتنا (غافلون) تاركون النظر فيها لانه صلى الله عليه وسلم معصوم عن هذه الغفلة (وانما المعنى لمن الغافلين عن قصة يوسف عليه السلام اذ لم تحط ريبالك ولم تقرر معك قط فلم تعلمها الا بوحينا) والغفلة عن مثل ذلك مما لا يعلم الا بالنقل لا نقص فيه وفي التعبير بالغفلة إشارة الى شدة استعداده للعلم بما لم يعلم حتى كأنه كان عالمه ونسبه روى ابن جرير عن ابن عباس قال قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فانزل الله نحن نقص عليك أحسن القصص وروى ابن مردويه عن ابن مسعود مثله (وأما قوله تعالى) واما يترغبتك من الشيطان نزغ فاستعد بالله الآية) من الشيطان الرجيم مع عصيته من تسلطه عليه بأذية أو وسوسة وان كانت ان الشرطية لا تقتضي الوقوع (فعناه يستجفئك بغضب يحملك على ترك الاعراض عنهم) فهي راجعة لقوله قبلها وأعرض عن الجاهلين أي لا تكافئ السفهاء الذين أغضبوك بمثل أفعالهم وأعرض عنهم

فهذه الآية كما قيل جامعة لمكارم الاخلاق ولذا قال له جبريل لما سأله عنها ان الله تعالى
أمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك فهذا من مكارم الاخلاق
وبحسب الاعمال لا من شئ تسببه فالغضب على الجاهل وجزاؤه مثل فعله تأديسه لا يعد
من نزغ الشيطان والاستعاذة مشروعة عند الغضب فليست الآية منسوخة بآية القتال
كما قيل (والنزغ أدنى) أقل (حركة تكون) توجد (كما قاله الزجاج) وفي الانوار
النزغ والنسخ والخس الغرز شبهه وسوسته للناس اغراء لهم على المعاصي وازعاجا بغرز
السائق ما يسوقه وقيل النزغ في الآية الا فساد فأصل معناه الطعن ثم شاع استعماله في كل
مفسد كقوله من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي أي أفسد ما بيني وبينهم وقيل معناه
يغرينك ويحرر كترك والنزغ أدنى الوسوسة (فأمره الله انه متى فحررك عليه غضب على عدوه)
لما وقع منه (أورام الشيطان من اغوائه) بغين مبهمة وراء أي ايقاعه (به) كنهه على
قتله وقرأته بغين وزاي مجتمعتين تصغير (وخواطرا أدنى) أقل (وساوسه) جمع وسواس
(ما لم يجعل له سبيل اليه) لعصمته مفعول رام (أن يستعذ به تعالى منه) فيقول أعوذ بالله
من الشيطان الرجيم ولا يطيعه ويفعل بنزغه (فيكني أمره) بصرفه عنه (ويكون) ذلك
(سبب تمام عصمته) لانها من مجرد الخطا طرأ به الحفظ والمنع اذ الخطور بالبال لا يصرفها
(اذ لم يسلط) الشيطان (عليه بأكثر من التعرض له) فضلا عن التمككن منه وايصال
اذيته له (ولم يجعل له قدرة عليه) فيرجع خائبا خاسرا (وكذلك لا يصح أن يتصوره
الشيطان في صورة الملك) بأن تمثل بمثاله ويقول أنا ملك أرسلني الله اليك لحفظ الله
تعالى له عنه (ويابس) برزخ يحلظ ومعناه (عليه) أمره لا يقع ذلك (لا في أول الرسالة) أي
أول دعوة الخلق الى الله (ولا بعدها) الظاهر بعده أي بعد الاول وأستقط من عياض قوله
والاعتماد في ذلك دليل المجزة أي اعتماده في أن ذلك وحى دليل على انه مجزة له أو هو يعتمد
على ما ظهر له من المجزة كتسليم الحجر والشجر (بل لا يشك النبي) أي نبي كان نبينا
وسائر الانبياء (ان ما يأتيه من الله هو الملك ورسوله) اليه (حقيقة) بلا شك (اتابعه علم
ضروري يحلته الله له) بدعي لا يحتاج لدليل لعدم تردده فيه (أو يبرهان) دليل قطعي
(يظهره لديه) مما يشاهده من الآيات كنطق الحجر وتسليم الشجر (كما قدمته في المقصد
الاول عند) ذكر (البعثة) وكل ذلك (لتتم كلمة ربك) بتبليغ أحكامه وموااعيده
(صدقا) في خبره له وموااعيده (وعدلا) ما حكم به من الاحكام التي بلغها وهما تغييران
محولان عن الصاعل أو حالان (لا مبدل لكلماته) أي لا يمكن تغييرها ولا تنسخ بعد
ما بلغت غاية لا تقبل الزيادة عليها ولذا كانت شريعتهم صلى الله عليه وسلم آخر الشرائع
وهذا تعليل لحفظه من تصور الشيطان بصورة ملك فيكون ما يلقيه تحليطا قابلا للتبديل ولذا
عقبه بقوله (وأما قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) عطف عام على خاص
فيفيد أن المراد بالارسال الايحاء وفائدة ذكره النبي غير الرسول لاسيما من لا أتباع له
أن كل نبي يجب عليه اعلام غيره بأنه نبي لئلا يحتقر وحينئذ فيستطرق لسماع تلاوته ووعظه
فيلقى الشيطان ذلك للتليس (الا اذا نطق ألقى الشيطان في أمنيه الآية) فظاهره

أن الشيطان يخلط عليهم الوحي عند التلاوة فيضالغ ما قبله وأجيب عن ذلك بالجوبة
(فأحسن ما قيل فيها ما عليه وجه والمفسرين) أي أكثرهم (أن القتي المراد به هنا التلاوة)
كقول حسان

تفتي كتاب الله أول ليلة * تفتي داود الزبور على رسل
ومنه قوله تعالى ومنهم أمتيون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى - أي تلاوة وإيس تفتي هنا تفعل
من تفتي بمعنى قدر كقوله

لأننا من أن أمسيت في حرم * حتى تلاقى ما يفتي لك الماني
أي ما قدره لك المقدر والفتي أمر يقدره المرء في نفسه والظاهر تفسير التلاوة هنا بالقراءة
لتشمل المواضع والحكم والأذكار والدعاء فان الشيطان كما يتسلط على قارئ القرآن يتسلط
على الأذكار ونحوه وإن كانت القصة انما كانت عند قراءة سورة النجم التي هي سبب نزول
وما أرسلنا الآية كذا قال الشارح ولا دخل في ذلك للاستظهار مع كون النص القتي
والأمنية المفسر بالتلاوة فلا يتسام عليه غيره وتعليقه بتسلط الشيطان على الأذكار ونحوه
من حيث هو لا ينهض هنا كما لا يخفى (و) أن (القاء) فنهضه عطف على القتي وخفضه
على ضميره أي والمراد بالقاء (الشيطان فيها) أي أمنيته أي متلوه (اشغاله) الذي
في الشفاء شغله بزنة ضرب وهي الفصحى قال تعالى شغلنا لكن في القيام ومن شغله كسبه
شغلا ويضم وأشغله لغة جيدة أو قليلة أوردي والمصدر مضاف للفاعل أي اشغال
الشيطان التالي (بخواطير) أمور نيوية تخطر على قلبه فتشغله عما تلاه (وأذكار) بذال
مبجعة جمع ذكر بالكسر والضم أساديت قلبية فيساوي نسخة وأفكار بالماء (من أمور الدنيا)
بيان لهما (للتالي) صفة لخواطير وأذكار أي كائنة وعارضة أو متعلق باشغال (حتى
يدخل) الشيطان (عليه الوهم) يفهم غير المراد من المتلو (والنسيان) الواو جمع في أو
(فيم تلاء) بناء على جواز ذلك على الأنبياء أما على الأصح من منعه فيقال حتى يدخل
على أفهام السامعين (أو يدخل) عطف على اشغال من عطف المصدر المؤول على المصدر
الصريح فكأنه قيل القاء اشغاله أو ادخاله (غير ذلك) الوهم والنسيان (على أفهام
السامعين) وبين الغير بقوله (من التحريف) لما تلاه عليهم (وسوء التأويل) الناشئ عن
تحريف ما سمعوه (ما يزيله الله) منعول القاء (وينسخه) يحوله من الباطل إلى الحق
(ويكشف لبسه) يزيله ويبينه (ويحكم آياته) يحققها ويظهرها (قاله القاضي عياض)
في الشفاء (وقد تقدم في المقصد الأول من زيد ذلك) بقرائن نفيسة (قال في الشفاء) بعد هذا
بقابل (وأما قوله عليه الصلاة والسلام حين نام عن الصلاة يوم الوادي) لما عاد من خير
أو من الحديبية أو بطريق تبوك روايات وقد اختلف هل كان النوم مرة أو مرتين ووجه
عياض وتبعه النووي ومن هذا ميسوطا في خير وغيرها (أن هذا واديه شيطان) لفظ
الموطا ولمسلم أن هذا منزل حضر ناقية الشيطان (فليس فيه) صريحاً (ذكر تسلطه عليه)
أذ لا يقدر على قرب سرادق حمايته وعصمته (ولا وسوسته له) لعصمته ونزاهته عن مثله (بل
إن كان) ذكر في الحديث ما يؤهم تسلطه عليه (بعقضي ظاهره) قبل التأمل فيه فهو

انتقال عن لفظ صريحاً المقدر فكأنه قيل سلمنا أنه ليس صريحاً فهو ظاهر في ذلك والشبهة
يكتفي في إيرادها بمقتضى الظاهر فدفع ذلك بأنه لا يصح الحمل هنا على مقتضى الظاهر لأنه
صلى الله عليه وسلم بين أن ذلك الظاهر ليس مراد كما أفاده بقوله (فقد بين) كشف (عليه
السلام أمر ذلك الشيطان بقوله) فيأمر رواد ما لك عن زيد بن أسلم مرسل (أن الشيطان
أتى بلالاً) وهو قائم يصلي تقيلاً بالسمر فأضجعه وفي حديث أبي قتادة في الصحيحين سر نافع
النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال بعض القوم يا رسول الله لو عترت بنا فقال أخاف
أن تناءوا عن الصلاة فقال بلال أنا أوقظكم ونام رسول الله وأصحابه وفي مسلم فصل بلال
ما قدر له ثم استند إلى راحته وهو مقابل الفجر فغلبته عيناه وفي حديث زيد بن أسلم
وكل بلالاً أن يوقظهم للصلاة فرقد بلال ورددوا (فلم يزل يهديه) بضم التحتية وسكون
الهاء وكسر الدال مخففة وباء ساكنة قال ابن عبد البر أهل الحديث يروون هذه اللفظة بلا
همز وأصلها عند أهل اللغة الهمز وقال في المطالع هو بالهمز أي يسكنه وينتومه من هدايت
الصبي إذا وضعت يده عليه لينام ورواه المذهب بلا همز على التسهيل ويقال أيضاً يهده
بنون وروى يهده من هدهدت الهمزة ولد هالينام أي حرّكه (كما يهدي الصبي)
الصغير في هده (حتى نام) بلال وفي هذا تأنيس لبلال واعتذار عنه وأنه ليس باختياره
(فأعلم) النبي صلى الله عليه وسلم الناس بهذا القول أن تسلط الشيطان في ذلك الوادي
انما كان على بلال الموكل بكلاءة بكسر الكاف وفتح اللام والمد والهمز أي بحراسة الفجر
وقد تبدل هـ م زنه كافي النهاية وغيرها وفي لغة بفتح الكاف واللام والقصر وضم معنى
المراقبة أي مراقبة طلوع الفجر ليوقظهم وقبل المراد كلاءة صلاة الفجر بتقدير مضاف وله
وجه وجيه (هذا) المذكور أن ظاهراً تسلط الشيطان وحصره إلى بلال (أن جعلنا قوله
أن هذا واديه شيطان تنبيهاً) مفعول له (على سبب النوم عن الصلاة) وهو تنويم الموكل
بحراسة الوقت (وأما أن جعلناه تنبيهاً على سبب الرحيل عن الوادي وعلة ترك الصلاة به)
مع أن الأصل في قضاة الفاتية بعد المبادرة بفعلها وقد أمرهم بالارتحال (وهو دليل)
أي مدلول أي ما يستفاد من (مساق) بفتح الميم مصدر بمعنى سياق كما في التسييم أو بمعنى
سوق كما في الأنوار (حديث زيد بن أسلم) في الموطأ قال عرس صلى الله عليه وسلم ليلة
بطريق مكة وكنة وكنة بلالاً أن يوقظهم للصلاة فرقد بلال ورددوا حتى استيقظوا وقد طلعت
عليهم الشمس فاستيقظ القوم وقد فزعوا فأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يركبوا حتى
يخرجوا من ذلك الوادي وقال إن هذا واديه شيطان فركبوا حتى خرجوا من ذلك الوادي
ثم أمرهم أن ينزلوا وأن يتوضؤوا وأمر بلالاً أن يؤذن بالصلاة أو يتسيم فصلى بالناس
الحديث وعلى ما يفيد سياقه هذا (فلا اعتراض به في هذا الباب) المعقود في أن الشيطان
لا تسلط له على الأنبياء (لبيان) أي حديث زيد ووضوح دلالة على ما ذكر (وارتفاع
اشكاله) أي زواله أصلاً حتى استغنى عن الجواب لعدم احتمال ما يحالفه (قال) عياض
بعد هذا بشر (وأما قوله تعالى عبس) كلح وجهه (وتولى) أعرض عنه (أن
جاءه الأعلى الآيات) التي آخرها فأنت عنه تلهي التي استدلل بها مجوزو الصغار على

الانبياء لما يشعربه ظاهرها من وقوع شيء عوتب عليه (فليس فيها اثبات ذنب له عليه الصلاة والسلام) ولا تجوز له عليه (بل اعلام الله تعالى له) صلى الله عليه وسلم (بأن ذلك المتصدي) اسم مفعول نائبه (له) أي أقبل عليه وتوجه له وأصله مقابلة الشيء كما يقابل الصدى وهو الصوت الراجع اليه من جبل وتحوه كما قاله الراغب وفي التعبير به فكثرة وهي أن كلام هؤلاء لا عبرة به كما قال المتنبي أنا الطائر المحكي وغيرى هو الصدى (من لا يتركى) أي لا يسلم فيظهر من دنس الشر له أي باعتبار ما في نفس الامر أو قرائن الاحوال الدالة على فرط عناده وبعده عن الحق ويدل للاقول قوله اعلام الله وقوله (وأن الصواب والاولى كان لو كشف له حال الرجلين) ابن أم مكتوم ومن كان عنده من المشركين واقتصر على الاقل والا فالكفرة كانوا جماعة أو المتكلم معهم منهم واحد وحالهما عدم تركى الكافر واتفاح الاعى (لاختار الاقبال على الاعى) دون غيره روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن ابن أم مكتوم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش يدعونهم الى الاسلام فقال يا رسول الله علمني مما علمك الله وكثر ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم فكره صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزل وأنخرج الترمذي والحاكم عن عائشة قالت أنزل عيسى وتولى في ابن أم مكتوم الاعى أي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله أرشدني وعند رسول الله رجل من عظماء المشركين فجعل يعرض عنه ويقبل على الآخر فيقول أترى بما أقول بأسا فيقول لا فنزلت عيسى وتولى أن جاء الاعى وروى أبو يعلى مشله عن أنس وفي ابن عطية قبيل الرجل الوليد بن المغيرة وقيل عتبة وقيل شيبة وقيل العباس وقيل أمية وقيل أبي بن خلف وقال ابن عباس كان في جمع منهم عتبة والعباس وأبو جهل انتهى وعلى أن العباس فيهم لا ينافي أنه تركى لأن المعنى لا يتركى في وقت الاعراض عن الاعى وانما تركى العباس بعد كثير (وفعل النبي صلى الله عليه وسلم لما) بكسر اللام والتخفيف أو فتحها والتشديد (فعل) من العبوس والاعراض (وتصديه لذلك الكافر كان طاعة لله وتبليغا عنه) فهو فعل حسن وأمر لازم له (واستلذا) استقالة (له) للكافر وجاء اسلامه (كما شرعه الله له) وفرضه بالتبليغ ولين الجانب لمن يدعوه ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة (لامعصية ولا مخالفة له) أي لما شرعه وذكر هذا بعد قوله أولا فليس فيه اثبات ذنب تنبيه على أنه ليس مبا حافقط بل طاعة واجبة (وما قصه الله تعالى عليه من ذلك اعلام بحال الرجلين وتوهمين) بالرفع عطف على اعلام أي تضعيف (أمر الكافر عنده) وأنه لا قدر له يعتديه (والاشارة الى الاعراض عنه بقوله وما عليك أن لا يتركى) وفي القاء الكلام له بدون الخطاب اكرام له صلى الله عليه وسلم عن أن يواجهه بالعتب لا مبا لفة في العتب لأن فيه بعض اعراض كما زعم ابن عطية (أي ليس عليك بأس في أن لا يتركى بالاسلام أي لا يبلغ بك الحرص على اسلامهم) لانه كان شديدا لحرص على اسلام قريش واسماعهم لما جيله الله عليه من الرأفة والرحمة (أن تعرض عن أسلم بالاشتغال بدعوتهم) الى الاسلام (ان) ما (عليك الا البلاغ)

وقد فعلت وأما قوله وما يدريك لعله ين كي فضميره لابن أم مكتوم وقيل للكافر أي إذا طمعت في أن ين كي بالاسلام أويذ كرتفعه أي تقر به الذكرى إلى قبول الحق وما يدريك أن ما طمعت فيه كائن ورجح الاقول بأن ما في القرآن من يدريك فهو عما أعلم الله به وما فيه من ادراك لما لم يعلم به وأيضا قال الكافر لم يسبق له ذكر صريح زاد عياض وقيل المراد عيسى وقول الكافر الذي ~~ص~~ كان مع النبي صلى الله عليه وسلم قاله أبو تمام انتهى وتعقب بأنه قول في غاية الضعف بعيد من السياق مخالف لقول المفسرين أنه النبي صلى الله عليه وسلم وزاد المصنف على الشفاء قوله (وقد كان ابن أم مكتوم يستحق التأديب والزجر) بحسب ظاهر الحال إذ في قطع كلامه إيذائه (لأنه وإن فقد بصره كان يسمع مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم لأولئك الكفار) الذين كان يدعوهم إلى الله (وكان يعرف بواسطة استماع تلك الكلمات شدة اهتمامه عليه السلام بشأنهم فكان اقدامه على قطع كلامه عليه السلام بعد سماعه إيذائه عليه السلام وذلك معصية عظيمة) واعتذر عنه بأن شدة حرصه على طلب ما يتقعه من النبي صلى الله عليه وسلم واشتغاله به صرفه عن معرفة أنه كان مشغولا بتأليف الكفار (فتبت أن فعل ابن أم مكتوم ~~ص~~ كان ذنباً ومعهصية وأن الذي فعله الرسول صلى الله عليه وسلم كان هو الواجب للمتعين) أذهو مأمورا بالأبلاغ والدعوة برفق (وقد ~~ص~~ كان عليه الصلاة والسلام مأذونا له في تأديب أصحابه لكن ابن أم مكتوم بسبب عماه استحق من يد الرفق به) فذكره الله في كتابه بلفظ الإعفاء وأنه جاء يسعى أي يسعى مع مجزء إشارة لذلك وللصحيح عنه وذكر من فضله أنه يخشى أي الله تعالى وأنه ين كي أويذ كرتفعه الذكرى وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا رآه بعد ذلك قال مرحبا بمن عاتبنى فيه ربي وبسط له رداءه واستخلفه على المدينة مرارا قال أنس رأيت يوم القادسية ومعه راية سوداء وعليه درع قيل استشهد بها وقيل بل شهد بها ورجع فأتى بالمدينة ولم يسمع له بكرب بعد عمر ومز بعض شيء من مناقبه في غير موضع رضى الله عنه (وأما قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم) في الخلف عن الغزو (الآية فروى ابن أبي حاتم عن مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملتين (عن عون) بالنون ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي الكوفي الزاهد الفقيه الثقة المتوفى في حدود الستين بعد المائة (قال هل سمعتم بمعاينة أحسن من هذا أبدأ بالعقوب قبل المعاينة) الصورية لما يأتي أن الخطاب به يدل على التعظيم ثم لا ينافيه قوله الآتي لم يعظه هذا أهل العلم معاينة لأنهم لما رأوه في غاية الملاطفة ولم يظهر منه لوم لم يعظه معاينة لأن شأنها أن تكون على جهة لوم من المعاتب ولذا قال لم يعظه ولم ينسب إليهم نقي المعاينة من أصلها (وكذا قال موزق) بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء الثقيلة وقاف (العجلى) أبو المعقر البصري تابعي ثقة عابد مات سنة اثنتين ومائة نسبة إلى جمل ابن بكر بن وائل (وغيره وقال قتادة عاتبه الله تعالى كما تسمعون) في براءة (ثم أنزل الذي في سورة النور فخص له في أن يأذن لهم أن شاء فقال تعالى فاذنوا لبلعش شأنهم) أمرهم (فأذن لمن شئت منهم) بالانصراف (فقوض الأمر إلى رآيه عليه الصلاة

والسلام) لكن انما يتم هذا ان كان التفويض سابقا على الاذن اتمان كان بعده كما يشعر به
تعبيره ثم فلا يظهر ذلك (وقال عمرو) بفتح العين (ابن ميمون) بن مهران البصري ثقة
فاضل من رواة الجماعة مات سنة سبع وأربعين ومائة (اثنتان فعلهما النبي صلى الله عليه
وسلم لم يؤمر فيهما بشئ) أي لم يبين له فيهما شئ لا بطلب فعل ولا ترك (اذنه للمنافقين)
في الخلف عن الغزو (وأخذ القدياء من الاسرى) ييدر (فعلته الله كما تسمعون)
في القرآن (وأما قول بعضهم ان هذه الآية تدل على انه وقع من الرسول ذنب لانه تعالى
قال عفا الله عنك لم أذنت لهم والله قوي يستدعي سالفه) بلام وقاء أي سابقة (ذنب)
هذا قول من يجهل لغة العرب كما يأتي (وقول الآخر) عن مجوز الصغار عليهم قوله
تعالى (لم أذنت لهم استفهام بمعنى الانكار) والانكار يقتضي ذلك (فاعلم
انا لا نسلم أن قوله تعالى عفا الله عنك يوجب ذنبا) اذ لم يتقدم فيه من الله حتى
يكون ذنبا ولا عفا الله عليه معصية ولفظ عفا لا يقتضي ذلك ولا يستلزمه (ولم
لا يقال ان ذلك يدل على مبالغة الله تعالى في توقيره وتعظيمه) تفسير (كما يقول الرجل
لغيره اذا كان عظيما عنده عفا الله عنك ما صنعت في أمرى) آتيا بالعفو قبل
الاستفهام حتى لا يسد آبه خطابه تعظيما (ورضى) الله (عنك ما جوابك عن كلامي
وعا قال الله ألا) بفتح الهمزة اذا استفتح (عرفت حقى فلا يكون غرضه من هذا
الكلام الا زيادة التعظيم والتجليل) تحاشيا عن جعل الاستفهام أول كلامه للعظيم
عنده (وليس عفا هنا) في الآية (بمعنى غفر) أي ستر وترك المواخاة (بل) بمعنى
لم يلزمك شيئا في الاذن (كما قال صلى الله عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق
ولم تجب عليهم) زكاة في خيل وريق (قط أي لم يلزمكم ذلك) فليس معناه اسقاط
ما كان واجبا ولا ترك عقوبة هنا وهذا الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي
عن علي بن مرفوعا بلفظ قد عفوت لكم عن زكاة الخيل والرقيق فها هو صدقة الرقة
الحديث بطوله فنزع بعضهم عياضا من متبوع المصنف بأنه لم يقف عليه بل عفا الله لكم
وتعقب بأن عياضا من الحفاظ وقف عليه ومثله لا يقرع له العصا (ونحوه) أي ما ذكره
(للقشيري) بلفظه من قوله وليس عفا معناه من أول قوله فاعلم ولفظه عند عياض
ومعنى عفا الله عنك لم يلزمك ذنبا قال الداودي روى انه اذ كرمه وقال مكى هو استفتح
كلام مثل أصلك الله وأعزك وحكى السمرقندي أن معناه عفا الله (قال) القشيري
(وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لا يعرف كلام العرب) فيقف على معانيه
الواردة في لغتهم كعدم الزوم الوارد في كلام أفصح العرب وأصل معنى العفو الترك وعليه
تدور معانيه (ومعنى عفا الله عنك أي لم يلزمك ذنبا وأما الجواب عن الثاني فيقال)
على طريق التنزل مع الخلف (أما أن يكون صدر من الرسول صلى الله عليه وسلم لم
ذنبا أم لا فان قلنا لا امتنع على هذا التقدير أن يكون قوله لم أذنت لهم انكارا عليه)
اذ من لم يذنب لا ينكر عليه فعلة (وان قلنا انه صدر عنه ذنب وحاشا لله من ذلك) أي لم
(فقوله عفا الله عنك يدل على حصول العفو وبعد حصول العفو يستحيل أن يتوجه

(الانكار عليه) اذ بعد العفو كأنه لم يقع منه (فتثبت انه على جميع التقادير) أي
التقديرين المذكورين بناء على أن الجمع ما زاد على الواحد (يتمتع أن يقال ان قوله
لم أذنت لهم يدل على كون الرسول مذنباً) كما ادعى ذلك البعض (وهذا جواب شاف)
من هذا الداء العضال وهو نسبة ذنب الى أفضل الخلق (ككاف) في دفع شبهة الخصم
(فاطم) لها أصلاً لما فيه من التنزل معه (وعندها يحمل قوله لم أذنت لهم على ترك الأولى
والأكمل) فقط لا على الانكار (بل لم يعد هذا أهل العلم) أي أحد منهم (معاتبه)
يفعل خلاف الأولى (وغلطوا من ذهب الى ذلك) من المفسرين (فقال نقطويه) بنون
قضاء قضاء مضمومة فواو ساكنة فياء مفتوحة عند أصحاب الحديث لانهم لا يحسون
وبه وعند الأدباء يفتح الطاء والواو وسكون الياء وهو لقب لبراهيم بن محمد الأزدي
النحوي لدناءة منطوره مات سنة ثلاث وعشرين وقيل أربع وعشرين وثلاثمائة
(ذهب ناس الى أن النبي صلى الله عليه وسلم معاتب بمسئلة الآية وحاشاء) الله
(من ذلك) أي برأه ونزهه وأصل معناه جعله في حشي أي جانب (بل كان مخبراً)
في الأذن وتركه وقد كان له أن يفعل ما شاء فيما لم ينزل فيه شيء فكيف وقد قال الله تعالى له
فأذن لمن شئت منهم هكذا في كلام نقطويه أي فتعلق الأمر بالمشيئة صريح في أنه مخبر
(فلما أذن لهم أعلمه الله) بما لم يطلع عليه (انه لو لم يأذن لهم لقعدوا) ولو أمر وبجلاف
العود (لتفاقهم) وهم يدعون بالاستئذان أنه لو لم يأذن ما تحلفوا فإذا ظهر كذبهم
وانكشف مظاههم لم يمتنع العصا وما يترتب عليه فكان ما فعله أولى وأصوب (و) أعلمه
(انه لا سرج) لا وزر ولا ثم (عليه في الأذن لهم) بقوله عفا الله عنك حيث لم يلزمك
أن لا تأذن حتى يسيئ لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين أي لو صيرت اتين لك أمرهم
فهو إشارة الى كمال الرقبة صلى الله عليه وسلم وأنه لم يقع منه تقصير يقتضي العتاب
ولا خطأ في الاجتهاد ولا ارتكاب خلاف الأولى وما أحلى قول ابن المنبر في تفسيره عفا الله
عنك دعامة في الكلام يقصد بها ملاطفة المحاسب وهو عادة العرب في التلطف بتقديم
الدعاء لاستدعاء الأصغاء أو خبر معناه لانه عهدة عليك فهو تخصيص وتغيير لأن الأذن ذنب
يتعلق به العدو لأن في تحمله ومسامحته لهم مع أذا هم جلا للمشقة على نفسه واسقاطا
للخطوط فهو عتب عليه بلطف لا ملامة فيه أي قد بلغت في الامتثال والاحتمال الغاية
وزدت ما أبغف بك في محبة الله وطاعته والرق بالبر والفاجر وأين هذا من الخطئة التي
برغ بها الرمح شري عرق الحجاة لاساءة الأدب على المصطفى وأراد بعضهم أن يصلح فأفسد فقال
بدأ بالعفو قبل العتب ولو عكس انقطع نياط قلبه وكله ذهول عن عتب الحبيب في حيفه
على نفسه وهو تخفيف لا تعنيف ومدح لا قدح وهذا كما قيل له اذ جهد وجد في العادة
ما أرسلنا عليك القرآن لتشتقي فلعك يا خع نفسك (وأما قوله تعالى في أسارى بدر ما كان
لنبي أن تكون) بالتاء والياء (له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا)
حطامها بأخذ القداء (والله يريد الآخرة) أي ثوابها بالقتل (الى قوله عظيم فروى مسلم
في أفراد) عن البخاري فهو من الثالثة من مراتب الصحيح (من حديث عمر بن الخطاب

قال لما هزم الله المشركين يوم بدر وقتل منهم سبعون وأمس سبعون (منه في حديث البراء عند البخاري وابن عباس عند مسلم ووافقه آخرون) وبه جزم ابن هشام محتجاً به بقوله قد أصبتم مثلها لاتفاق علماء التفسير على أن الخطاب لأهل أحد وأصابتهم مثلها يوم بدر وإن اتفق أهل السير على أن القتلى خمسون يزيدون قليلاً أو ينقصون وعدم ابن اسحق خمسين وزاد الواقدي ثلاثة أو أربعة وابن هشام زيادة على سبتين لأنه لا يلزم من عدم معرفة أسماء من قتل على التعيين أن يكونوا جميع القتلى (استشار النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر وعلياً) وفي رواية أحمد عن أنس فقال إن الله قدمكم منكم وانما هم اخوانكم بالأمس (فقال أبو بكر يا بني الله هؤلاء بنو الهم والعشيرة والاخوان وإنني أرى أن تأخذ منهم القدية فيكون ما أخذناه منهم قوة) أي مقوي (لنا على الكفار وعسى أن يهديهم الله) للإسلام (فيكونوا لنا عضداً) ناصرين فيما صلح الله رأى عدم القتل استبقا للقرابة ولرجاء إسلامهم مع أخذ القدية مراعاة للجيش ليقووا على الكفار (فقال صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب قال قلت والله ما أرى ما أرى أبو بكر ولكني أرى أن تمكني من فلان قريب لعمري) (فأضرب عنقه) (وتمكني علياً من عقيل) أخيه شقيقه (فيضرب عنقه وتمكني حمزة من فلان أخيه) يعني العباس (فيضرب عنقه) أي يقتله (حتى يعلم الله أنه ليس في قلوبنا هودة) بفتح الهاء والواو فألف فدا لمهمة فهاء ميل ورجوع (للمشركين) زاد في رواية هؤلاء أئمة الكفر وصناديد قریش وأئمتهم وقادتهم فاضرب أعناقهم ما أرى أن تكون لك أسرى فانما نحن رعايا مؤلفون (فهوى) بكسر الواو أحبو (ما هو أبو بكر ولم يهوا ما قلت) لما جبل عليه من الرأفة والرحمة في حال إيذائهم له فكيف في حال قدرته عليهم ولم يذكروا عن علي لأنه لم يظهر له مصلحة حتى يذكروا أولاً لأنه لما رأى أن المصطفى هو قول أبي بكر رآه أنه الصواب فسكت عليه (فأخذ منهم الفداء فلما كان من الغد غدوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا هو قاعد وأبو بكر الصديق وهما يسيكان فقلت يا رسول الله أخبرني ماذا يكيك أنت وصاحبك) لأن عمر ما تغير رأيه (فان وجدت بكاء) أي سبباً له بحيث تطار عن عيني في نزول الدمع (بكيت وإن لم أجذبكاء تباكيت) أي تشبهت بالباكين موافقة لهما وإن لم يسلم دمع (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابك للذي عرض) ضمنه معنى نزل فعداه بعلي في قوله (علي أصحابك من الفداء لقد عرض علي عذابكم) أي أظهر لي يقال عرض له أمر إذا ظهر (أدنى) أقرب (من هذه الشجرة لشجرة قرية منه فأنزل الله تعالى) وفي حديث ابن مسعود عند أحمد والترمذي فنزل القرآن بقول عمر (ما كان لبي أن تكون له أسرى حتى يتن في الأرض إلى قوله عظيم) وفي حديث أنس عند أحمد فانزل الله لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم فقال صلى الله عليه وسلم إن ككاد لم يستأني خلافاً لابن الخطاب عذاب عظيم ولو نزل العذاب ما أفلت منه إلا ابن الخطاب (وقوله حتى يتن في الأرض أي يكثر القتل ويبالغ فيه حتى

يذل الكفر ويقل حربه ويهز الاسلام ويستولي أهله) على البلاد وقيل معنى يثخن يتمكن في الارض وما كان نقي للكون وجاء بمعنى لا يبدق ولا يقبضي ان يأتي به وبه فسر المستدل بالآية على الصغار وقد رده بقوله (وليس في هذا الزام ذنب النبي صلى الله عليه وسلم بل فيه بيان ما خص به) اكرامه (وقيل به من بين سائر) باقي (الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكانه عز وجل قال ما كان هذا) أي لم يقع (لنبي غيرك كما قال عليه الصلاة والسلام أحلت لي الغنائم) وفي رواية المغانم (ولم تحل لنبي قبلي) قيل ليس في الآية دليل على ما قال المصنف بخلاف الحديث ورد بأن القداء في معنى الغنائم لانه مال مأخوذ من الكفرة فذكر الحديث اشارة الى انه يؤيد هذا التأويل وفي المسائل الاربعين لا تراه العتاب وقع هنا على ترك الاولى لان الافضل في ذلك الوقت الانحياز وترك القداء قطعه الا لما عولوا لانه خلاف الاولى ما قوضه صلى الله عليه وسلم لاصحابه وفي حواشيه للقرافي الصواب انه قوض الاجتهاد في أمر الاسرى له فقوضه لاصحابه فرأى عمر القتل وكان هو المصلحة وهو من إحدى موافقاته واجتهاد الصابة لم يرد للمصلحة فخلص عمر ولم يؤخذ النبي صلى الله عليه وسلم لبذل جهده في اجتهاده فله الاجر وإذا قال عرض على عذابكم دون عذابي نظروا وجهه عن موجهه يبذل جهده والى هذا ذهب قول العلماء بها بين ظاهر الآية وما يجب لقامه صلى الله عليه وسلم من العصمة (وأما قوله تعالى تريدون عرض الدنيا) الوارد بحسب الظاهر على اخباره ان الغنائم خصوصية له اذ لو كان كذلك ما عوتبوا على أخذ القداء بقوله تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة (فقيل) في الجواب (المراد بالخطاب من أراد ذلك منهم) أي الصابة (وتجوزد) مخلص وتخص (غرضه) بجهتين أي قصده (لعرض) بجملة نجدة (الدنيا وحده) أي منفردا عن قصد باب الآخرة وهو مؤكدا لما قبله (والاستكثار منها) بأخذ ما يناله (وليس المراد بهذا) الخطاب (النبي صلى الله عليه وسلم) لشرف نفسه عن النظر لها (ولا عليه) بكسر العين واسكان اللام وخفة الباء أي معظم (أصحابه) كابي بكر وان أشار بالقداء فلجاء الاسلام والتقوى على الكفار وعراعاة القرابة كما مر (بل) اضربا انتقالي (قد روى عن الضحاك انه نزلت حين انهزم المشركون يوم بدر واشتغل الناس بالسلب) بفتحين ما يسلب أي يؤخذ من القتلى من لباس ونحوه (وبمع الغنائم عن القتال) متعلق باشتغل (حق خشي عمران يعطف) يرجع (عليهم العدو) كرا (ثم قال تعالى لولا كتاب من الله سبق) تقدم على هذه القصة باحلال الغنائم والاسرى لكم لاسكم فيما أخذتم عذاب عظيم (فاختلف المفسرون في معنى هذه الآية) فان أردت بيان معناه (فقيل معناه) كما نقله الطبري عن محمد بن علي بن الحسين (لولا انه سبق مني ان لا أعذب أحدا الا بعد النهي لعذبكم) على ما أخذتم من القداء اذ لو كان مني ما لا يستحق بمخالفته العذاب فالمراد بالكتاب كتاب الله الذي كتبه وقدره (فهذا) التفسير (ينفي) يمنع (أن يكون أمر الاسرى) أي فداؤهم (معصية) لعدم النهي عنه (وقيل) المعنى (لولا ايمانكم بالقرآن وهو الكتاب السابق) المراد في قوله لولا كتاب من الله سبق

(فاستوجبتم به الصفيح) عدم المواخذة (لعوقبتهم على) أخذ (الغنائم) وما في حكمها من القداء قال عياض ويزاد هذا القول تفسيرا وبياناً بأن يقال لولا ما كنتم مؤمنين بالقرآن وكنتم من أسحلت لهم الغنائم لعوقبتكم كما عوقب من تعسدى أي تجاوز زمانه عن الله قال كتاب على هذا القرآن وسبقه تقدمه أزلاً وأولتقدم ما نزل (وقيل لولا أنه سبق في اللوح المحفوظ) المكتوب فيه جميع ما هو كائن (انها) أي الغنائم (حلال لكم) الاتقاع بها والتصرف فيها (لعوقبتهم) على أخذها (وهذا كله ينفي الذنب والمعصية لأن من فعل ما أحل له لم يهص) فلا دليل فيها على تجويز المغائر على الأنبياء وأصرح من ذلك ما (قال الله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً) أي اتقوا به لا خصوص الاكل وذكره لكثرة وغلبته واستدل به الاكثر على ان الامر الوارد بعد المظهر للاباحة (وقيل بل كان عليه الصلاة والسلام قد خبر في ذلك) أخذ القداء والقتل فلما أخذ قيل كان الاولى خلافه (و) يدل على أنه خير انه (قد روى) عند الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم باسناد صحيح فما كان ينبغي تعبيره بروي (عن علي) قال جاء جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر (أي زمنه) فقال خيراً أصحابك في الاسارى ان شاؤا القتل (وان شاؤا الفداء) فليفدوا (على ان يقتل منهم في العام المقبل) التالى لهذا العام أي ان الله قدر عليهم ان أخذوا الفداء يقتل من المعصية (مثلهم) سبعين (فقالوا) فختار (الفداء ويقتل منا) مثلهم رغبة في الشهادة وعند ابن سعد من مرسل قتادة فقالوا بل تقادهم فنقوى به عليهم ويدخل القابل منا الجنة سبعون فقادوهم (وهذا دليل على انهم لم يفعلوا الا ما أذن لهم فيه) فلا ذنب ولا معصية (لكن بعضهم مال الى أضعف الوجهين) وهو الفداء باجتهاده وهو بيان تضيضه عليه الصلاة والسلام (عما كان الاصلح) للاسلام (غيره من الانحياز والقتل) الذي هو أعز الوجهين بيان لغيره (فعوتبوا على ذلك) أي اختيار غير الاصلح (وبين لهم ضعف اختيارهم وتصويب اختيار غيرهم) وهو عمر (فكاهم غير عصاة ولا مدنيين) لأن كلامهم اختار ما أدى اليه اجتهاده ظاناً ان الخليفة قال عياض والى فهو هذا أشار الطبري وقوله صلى الله عليه وسلم لو نزل عذاب من السماء ما نجى منه الا عمر اشارة الى ان هذا من تصويب رأيه ورأى من أخذ بما أخذ في اعزاز الدين واطهار كلمته وابادة عدوه وأن هذه القصة لو استوجبت عذاباً لكان عمر وعينه لانه أول من أشار بقتلهم ولكن الله لم يقدر عليهم ذلك لحاله لهم فيما سبق وقال الداودي الخبر به إذ لم يثبت ولو ثبت لما جاز أن يظن انه صلى الله عليه وسلم يحكم بما لا نص فيه ولا دليل من نص ولا جعل الامر فيه اليه وقد نزهه الله عن ذلك هكذا في الشفاء قبل قوله (وقال القاضي بكر) بن محمد (بن العلاء) بن محمد البصري ثم المصري أحد كبار المالكية والمحدثين له تصانيف جليلة تقدمت ترجمته (أخبر الله تعالى نبيه في هذه الآية ان تأويله وافق ما كتب له من احلال الغنائم والفداء) وكيف لا يكون القداء حلالاً لهم قبل ذلك (وقد كان صلى الله عليه وسلم قبل هذا) أي غزوة بدر (قادي في سرية عبد الله بن جحش) الاسدي ابن عمته عليه السلام أمية أحد السابقين الاولين

استشهد بأحد (التي قتل فيها) عمرو (بن الحضرمي) بسهم رماه به واقد بن عبد الله
وذلك انه عليه السلام بعث عبد الله في سرية يعترض غير قريش فنزلوا بطن نخلة وقتل
ابن الحضرمي وأسر الحكم وعثمان بن عبد الله (بالجهم بن كيسان) متعلق بضادي
لا يقتل وكان الاولى حذف الباء وأسر المقداد بن الاسود فأراد ابن جحش قتله فقال
المقداد دعه تقدم به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وحسن اسلامه واستشهد
ببئر معونة (وصاحبه) عثمان بن عبد الله ذهب حين قدى الى مكة فبات بها ككافرا
(فما عتب الله ذلك عليهم) فلو كان ممنوعا لعتب (وذلك قبل بدر بأزيد من عام) هذا
سهولان السرية كانت في رجب وقيل في جمادى الآخرة وبدر في رمضان كلاهما في ثمانية
الهجرة فينهما أقل من ثلاثة أشهر وقد تعقبوا الشفاء متبوع المصنف بهذا ومثله لا ينبغي
عليهما ولكن الكمال لله (فهذا كما يدل على ان فعل النبي صلى الله عليه وسلم في شأن
الأسرى كان على تأويل) باجتهاد منه ومن أصحابه (وبصيرة) جريا (على ما تقدم قبل)
أى قبل ذلك الفعل (مثله فلم ينكره الله عليه لكن الله تعالى أراد) بقوله ما كان
لنبي الخ (لعظم أمر بدر) بكسرهما شوكة المشركين وارعب قلوبهم فلو زادوا ذلك
بقتل الأسرى كان أقوى (وكثرة أسراها) جمع أسير (والله أعلم) بما أراد بجملة معترضة
(اظهار نعمته) مفعول أراد أى ظهورها على المسلمين (وتأكيده منته) عليهم (بتعريفهم
ما كتب في اللوح المحفوظ) على أحد الوجوه السابقة قريبا في المراد بالكتاب
(من حل ذلك) لهم (لا على وجه عتاب) أى لوم يل لبيان النعمة (أو انكار) عليهم
(أو تذنب) أى نسبتهم لذنوب في فعلهم (قاله القاضي عياض رحمه الله تعالى) في الشفاء
من أؤل قوله وليس في هذا الزام ذنب الى هنا وهو وجه خلاف القول ببعض شراحه
انه تكلف لا ينبغي ارتكابه والحق انه عتاب من الله وفي فتح الباري اختلاف السلف في أى
الرأيين كان أصوب فقال بعضهم كان رأى أبي بكر لانه وافق ما قدر الله في نفس
الامر وما استقر عليه الامر ولادخول كثير منهم في الاسلام ما ينقصه وما يذريته التي
ولدت له بعد الواقعة ولانه وافق غلبة الرحمة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله تعالى في حق
من كتب له الرحمة وأما من رجع إلى رأى الآخر فتمسك بما وقع من العتاب على أخذ الفداء
وهو ظاهر لكن الجواب عنه انه لا يدفع حجة الرجحان عن الأول بل ورد للاشارة الى ذم من
آثر شيئا من الدنيا على الآخرة ولو قل (وأما قوله تعالى ولولا ان ثبتناك) على الحق
بالعصية (لقد كدت) فأرابت (ترهكن) تميل (اليهم شيئا) ركونا (قليل) لشدة
احتياهم والخاص بهم وهو صريح في انه صلى الله عليه وسلم ما ركن ولا قارب (إذا
لاذقنا ضعف) عذاب (الحياة وضعف) عذاب (المات) أى مثلى ما يعذب غيرك
في الدنيا والآخرة (الآية) ثم لا تجد لك علينا نصيرا ما نعامنه أخرج ابن مردويه وابن
أبي حاتم عن ابن عباس قال خرج أمية بن خلف وأبو جهل ورجال من قريش فأقروا رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد تعال فتمسح بأكتفينا ويدخل معك في دينك وكان
يجب اسلام قومه فرق لهم فانزل الله وان كادوا ليفتنوك الى قوله نسيرا قال السبيوطي

هذا أصح ما ورد في سبب نزولها وهو اسناد جيد وله شاهد أخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال كان صلى الله عليه وسلم يستلم الحجر فقالوا لا تدعك تستلم حتى تلم يا ألهتنا فقال صلى الله عليه وسلم وما على لو فعلت والله يعلم مني خلافه فنزلت (فالمعنى لولا أن ثبتناك لقاربث) تفسير لك دت (أن عميل إلى اتباع مرادهم) تفسير لترك من الركون الذي هو أدنى ميل على ما قال الملقى وعليه فقوله شيئاً قليلاً كالصفة الكاشفة لمعنى تركن (لكن أدركت عصمتنا فغنت أن تقرب فضلا عن أن تركن) وبيان المعنى حصل الجواب عن الآية وانها من الآيات المباحة للمصطفى لانها من التشابهات (وهو صريح في أنه صلى الله عليه وسلم ما هم بإجابتهم) أي قريش لما طلبوه منه من التسبح بالآلهتهم والامام بها على الأصح في سبب نزولها وبه استدلل من قال هذه الآيات مكينة ومن قال انها مدنية استدلل بما رواه ابن مردويه عن ابن عباس ان ثقيفا قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أجطنا سنة - حتى يهدي لآلهتنا فاذا قبضنا ما يهدي لها أحرزناه ثم أسلفنا فهم أن يؤجلهم فنزلت واسناده ضعيف وذكر الثعلبي - بلا اسناد عن ابن عباس انها نزلت في ثقيف قالوا لاندخل في أمرنا حتى تعطينا خلا لا نفخر بها على العرب لانهم ولا نعشر ولا نعشر ولا نعشر في صلاتنا وكل ربنا فله ولنا وكل ربنا عينا فهو موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة وتحترم وادينا كمكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله أمرني قال الولي العراقي لم أقبله على اسناد (مع قوة الداعي اليها) لشدة احتياهم وقوة خدعهم وكونه في مقام التلطف بهم والحرص على ايمانهم (فالعصمة بتوفيق الله وحفظه) عن مقاربة ذلك (ولو قاربث لاذقنا لضعف) عذاب (الحياة وضعف) عذاب (الممات) تفسير لقوله اذا لاذقناك (أي ضعف ما يعذب به في الدارين) الدنيا والآخرة (بمثل هذا الفصل غير لاذقنا خطأ) أي ذنب (الخطير) الشريف (أخطر) أعظم من غيره لانه لشرفه حقه أن لا يقرب مما يلام عليه بل يصون نفسه عن الهفوات وان صغرت (وقد أعادها الله تعالى) أي عصمه (من الركون إلى أعدائه) أي أعداء الله (بذرة من قلبه) أي بشئ قليل صغير جدا كالذرة فضلا عما فوقها (ومما يعزى للحريري مما يؤيد ذلك) أي أن كادها بمعنى قرب (قوله) ملغزا

(أنحوى هذا العصر ما هي لفظة * برت في لسان جرهم ونعود)

جرهم بضم الجيم حتى من اليمن ونعود قوم صالح وخصم ما زيادة في التعمية

(إذا استعملت في صورة الجدا أثبتت * وان أثبتت قامت مقام جود

وفسر الاقول وهو التني المثبت بنحو ذبحوها وما كادوا يفعلون) اغلاؤن البقرة (وقد فعلوا) بنص فذبحوها (والثاني وهو الثبوت المنق بنحو قوله تعالى لقد كدت تركن اليهم قالوا) أي العلماء كلهم (وهو صلى الله عليه وسلم ثبت قلبه ولم يركن) بنص قوله ثبتناك وأيده بذلك وان كان ضعيفا لاشتهاره كما في شرح الكافية والمغنى وقالوا ان من زعمه لم يصب بل حكم كاد حكم سائر الأفعال فعناها منق إذا صحبها حرف نفي وثابت إذا لم يصحبها فاذا قيل كاد زيد يكي معناه قارب البكاء فقاربة البكاء ثابتة وإذا قيل لم يكديكي فعنا لم يقارب

البكاء فقاربه منقبة ونفسه منتق انتفاء أبعد من انتفائه عند ثبوت المقاربة (وأما قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل) أي اقترى سعي تقولا لأنه قول متكلف والأقوال المفتراة أقاويل تحقيرا لها كأنها جمع أفعولة من القول كالأضاحيك (لاخذنا منه باليمين) بالقوة والقدرة (ثم لقطعنا منه الوتين) يسيطر القلب وهو عرق متصل به إذا انقطع مات صاحبه (فالمعنى لو اقترى علينا بشئ من عند نفسه) كما زعم الكفار يخوان هذا إلا أنك اقترأ (لاخذنا) لنلنا (منه) عقابا (اليمين) وقطعنا يسيطر قلبه وأهلكناه وقد أعاده الله تعالى من التقول عليه (أفلا تعقلون أنه تنزيل من رب العالمين) قال آية من جملة مدحه أذ فيها القسم على تصديقه بجميع الموجودات وأنه لا يمكنه الاقتراء عليه (فإن قلت لا مزية) لا شك (أنه يعني للمحب) اسم مفعول المحبوب أو اسم فاعل أي لمن أحب غيره ولا شك أنه عليه السلام محب لله ومحبوب له (ولصاحب المحاسن والاحسان العظيم) ما لا يعني لغيره ويساغ بما لا يساغ به غيره كما قال الشاعر

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد * جاءت محاسنه بألف شفيع

وفي القرآن إشارة إليه وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم (ولا شك أن بيننا صلى الله عليه وسلم هو الحبيب الأعظم) من كل حبيب (ذو المحاسن والاحسان الأكبر) الفائز على كل محسن (في هذه العقوبة المضاعفة) بقوله إذا لا ذقنا ضعف الحياة الخ (والتهديد الشديد) في قوله لاخذنا منه الخ (الوارد) كل منهما (أن وقع منه ما يكره) بكسر الهمزة وسكون التون شرط (وكم من راكن إلى أعدائه) أي الله تعالى حقيقة فضلا عن مقاربه (ومتقول) بكسر الواو اسم فاعل كاذب (عليه تعالى من قبل) جهة (نفسه لم يعبا) لم يسأل (به كآرباب البدع ونحوهم) من الخوارج وغيرهم (فالجواب أنه لا تنافي بين الأمرين) فإن من كملت عليه نعمة الله واختصه منها بما لم يختص به غيره وأعطاه منها ما لم يعط غيره غيباه (بوحدة) بالانعام ونخصه بمزيد القرب المعنوي (والأكرام) وهذا بمعنى ما قبله فهو أطناب (اقتضت حاله من حفظ مرتبة القرب والولاية والاختصاص أن يراعى مرتبته) فيباعد نفسه (من أدنى) أقل (تشويش وقاطع) عن الله (فلشدة الاعتناء به ومزيد تقريبه واتخاذ لنفسه واصطفائه) اختياره (على غيره تكون حقوق وليه وسيدته عليه أتم ونعمه عليه أكمل وأعم) من غيره (فال مطلوب منه فوق المطلوب من غيره فهو إذا غفل) بفتح الفاء كنصر وفي لغة بكسر ها (أو أخمل بمقتضى مرتبته) منزلته السنية (بما لم ينبه عليه البعيد مع كونه يساغ بما لا يساغ به ذلك البعيد أيضا فيجتمع في حقه الأمران) عظم ما يصدر منه لما فاته لمرتبته والمساحة لمحبة وشدة نفعه لمحبيه (وإذا أردت معرفة اجتماعهما وعدم تناقضهما فالواقع) في عرف الآدميين (شاهد بذلك) فإن الملك (السلطان) يساغ خاصته (وأولياءه) الموالين له والمعاضدين (بما لم يساغ به من ليس في منزلتهم ويؤاخذهم بما لم يؤاخذ به غيرهم) فمن دونهم (وأنت إذا كان لك عبيدان أو ولدان أحدهما أحب إليك من الآخر وأقرب إلى قلبك وأعز عليك عاملته بهذين الأمرين) المساحة والمواخاة

(واجتمع في حقه المعاملتان بحسب قر به منك وحبك له وعزته عليك فاذا انظرت الى اكمال احسانك اليه واتمام نعمك عليه) بمعنى حسنه اختلاف اللفظ (اقتضت) تلك الحالة التي هي النظر لكمال الاحسان (معاملته بما لا يعامل به من دونه من التنبية وعدم الاهمال) بيان لما (واذا انظرت الى محبته لك وطاعته وخدمته وكمال عبوديته ونصحه) لك في أمورك (وهبت له وسامحته وعفوت عنه بما لا تقبله مع غيره فالمعاملتان بحسب ما بينك وبينه وقد ظهر اعتبار هذا المعنى) العرفي (في الشرع حيث جعل حدة من أنعم عليه بالتزويج اذا تعداه الى الزنا الرجم) لان الذي مع المزي بها مع زوجته (وحدة من لم يعطه هذه النعمة الجلد) لانه معذور بالنسبة للمتزوج فكفي جلده في عقوبته (وكذلك ضاعف الحد على الحسرة الذي قد ملكه نفسه وأتم نعمته عليه ولم يجعله مما لو كالفرد وجعل حد العبد المنقوص بالرق الذي لم يجعل له هذه النعمة نصف ذلك) كما قال فعلمين نصف ما على المحضات من العذاب (فسيهان من يهت) بفتح الموحدة والهاء غلبت وظهرت (حكمته في خلقه) وما أحسن قول القائل (فله سر تحت كل لطيفة) أي رفق بالعبد لا يله الا هو سبحانه (فأخو البصائر) الناظر بعين البصيرة (عاقص) أي غارق في المعاني والافكار التي يتوصل بها الى معرفة كماله عز وجل (يتعقل) أي يستعمل عقله فيما يوصل اليه (اتهي) هذا الجواب (ملخصا) حال

القرآن (ولا الايمان) مع ما رآته صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وصفاته قبل النبوة (وقيل معناه ما كنت تدري الايمان على التفصيل الذي شرع في القرآن) فلا ينافي انه كان يدريه اجمالا (وقال أبو العالية) رفيع بن مهران التاميمي الكبير (هو معنى الدعوة الى الايمان) فيكون على حذف مضاف (لانه كان قبل الوحي لا يقدر أن يدعو) الناس الى الايمان بالله تعالى (فلا ينافي علمه بأنه اله واحد) (وقيل معناه انه ما كان يعرف الايمان حين كان في المهد وقبل البلوغ) فلا ينافي عرفانه بعد ذلك ببصيرته (حكاه الماوردي) علي بن حبيب القاضي أبو الحسن البغدادي البصري نسب أبوه لعمل الورد أبيعته والقياس الوردى صاحب التصانيف الجليله مات سنة خمسين وأربعمائة عن ست وثمانين سنة (والواحدى) أبو الحسن علي المفسر تلميذ الثعالبي (والقشيري) الامام المشهور صاحب الرسالة (وقيل انه من باب حذف المضاف أي ما كنت تدري أهل الايمان أي من الذي يؤمن أبو طالب) عبد مناف (أو العباس أو غيرهما) فلا ينافي انه مؤمن بالله وصفاته وقد يدل له بقية الآية ~~وا~~ كن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا (وقيل المراد به) أي الايمان (شرائع الايمان ومعامله) أي ما يدل عليه فهو على حذف مضاف أيضا (وكلمها ايمان وقد سمي الله الصلاة ايمانا بقوله وما كان الله ليضيع ايمانكم أي صلاتكم الى بيت المقدس) مدة (فيكون اللفظ عاما) وهو مطلق التصديق (والمراد بالخصوص) وهو الشرائع والمعامل (كما قال ابن قتيبة) عبد الله بن مسعود (وابن خزيمة) محمد امام الاثمة قال بكر القاضي فكان صلى الله عليه وسلم مؤمنا بتوحيده ثم نزلت الفرائض التي لم يكن يدريها قبل فزاد بالتكليف ايمانا قال عياض وهذا أحسن وجوهه

(وقد استتر في) كتب (الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يوحد الله ويغض الاوثان) كما في قصة بحير الراعي المستخلفه باللات والعزى وهو مسمى فقال صلى الله عليه وسلم لا تسألني بهما فوالله ما أبغضت شيئا قط بغضهما فقال بحير فبأبى الله الاما أخبرني عما سألت فقال سل عما بدالك (ويصح ويعتمر) مخالفا للمشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج فكان من توفيق الله له يقف بعرفة لانه وقف ابراهيم (وروى أبو نعيم وابن عساكر عن علي انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل عبدت وثنا قط) صنما متخذ من حجارة أو خشب أو غيرهما وقيل الصنم المتخذ من الجواهر المعدنية التي تذوب والوثن المتخذ من حجر أو خشب (قال لا) لم أعبد قط (قيل فهل شربت خمر) قط (قال لا) ما شربته (وما زلت أعرف ان الذي هم عليه) من عبادة الاوثان (كفر وما كنت أدري ما الكتاب ولا الايمان وقد ورد أن العرب لم يزلوا على بقايا من دين اسمعيل كحج البيت والختان والغسل من الجنابة) وقد حلف أبو سفيان بعد وقعة بدر لا يغسل رأسه من جنابة حتى يغزو مجدا (وكان عليه الصلاة والسلام لا يقرب) بفتح الراء وضما (الاوثان) أي لا يدنو منها (وبعيبها) بفتح الباء (و) الحال انه حينئذ (لا يعرف شرائع الله التي شرعها لعباده على لسانه فذلك قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) هو بمعنى ما قدمه أعاده لزيادة قوله (ولم يرد الايمان الذي هو الاقرار بالله لان آباءه الذين ما نوا على الشرك كانوا يؤمنون بالله ويحجون مع شركهم) وقد كانوا في الفترة فهم لا يعذبون اذ لا يجب فيها ايمان ولا يمنع كفر على الصحيح قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ومفهومة ان منهم من مات على الايمان ورجح الرازي وغيره انه لم يكن في آباءه شرك ومتر بسط ذلك في أول الكتاب (اتمى) هذا المقصد (والله أعلم) وله الحمد على ما أنعم ونسأله اتمام الاحسان بالانعام وان يجعله خالصا له بحجاء المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام

(المقصد السابع)

(في بيان) وجوب محبة (و) بيان وجوب (اتباع سنته) طريقته التي كان عليها وهي شاملة للواجب والمستحب والمباح ومعنى وجوب اتباعها اعتقاد حقيقة ما دلت عليه وان مباحا وأنه عن الله وأما مباشرة الفعل فتختلف بالوجوب والندب والاباحة والحرمة والكراهة ولا بشكل بأن المستحب يجب بالنذر فيخالف سنته لانه صلى الله عليه وسلم أمر بالوفاء به كالقرآن فهو من سنته (و) بيان وجوب (الاهتداء بهديه وطريقته) بأن يقتدى به فيما ورد عنه وافق غيره من بقية الانبياء كالتوحيد أو خالفهم كالاحكام الناسخة لشرائع من قبله (وفرض محبة آله وصحبه) غير فرض وفيما قبله بوجوب تفتنا وذكره اهتمامهم لتلايقها في محبتهم لعدم باوغهم رتبته ولا يصح حمله على مذهب الفارقين بين الواجب والفرض لان المقام يأباه اذ يصير المعنى محبة المصطفى بدليل قطعي ومحبة آله وصحبه بدليل قطعي (وقرأته وعترته) بكسر العين واسكان الفوقية عطف خاص على عام أو مساو للقرابة قال ابن الاعراب العترة ولد الرجل وذريته وعقبه من صلبه ولا تعرف العرب من العترة غير هذا ويقال رهطه الادنون ويقال أقرباؤه فهذا الاخير صريح في انه

قوله ولا الايمان في نسخة المتن بعده وعن عائشة كانت قريش ومن دان دينها وهم الخمس يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن أهل الحرم رواء الشيطان وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقف بعرفات دونهم توفيقا من الله ورواه البيهقي وأبو نعيم من حديث جبير بن مطعم وقد ورد الخ اه

عطف مساو والقولان قبله خاص على عام (وحكمكم الصلاة والتسليم عليه زاده الله فضلا وشرفا لديه) أي عنده والجمع بينهما اطناب أو الاقل لطلب زيادة العلوم والمعارف الباطنة والثاني لطلب الاخلاق الكريمة الظاهرة أو الاقل ضد النقص والثاني علو الجود وهو ميل الى ترادفهما وسؤال الزيادة لا يشعر بسبق نقص لقبول السكامل زيادة الترقى في غايات الكمال فاندفع زعم جمع امتناع الدعاء له عقب نحو ختم القرآن بالله ثم اجعل ذلك زيادة في شرفه على ان جميع أعمال أئمة بضاعف لا تطيرها لانه السبب فيها أضعاف مضاعفة لا تخصي فهي زيادة في شرفه وان لم يسأل له ذلك فسؤاله تصریح بالعلوم كما في الصفة (وفيه ثلاثة فصول •

الاول في وجوب محبته واتباع سنته والاقتداء بهديه وسيرته صلى الله عليه وسلم • اعلم أن المحبة) اللام عوض عن المضاف اليه أي محبة المصطفى وبدأ أيبانها لان الحكم على الشيء فرع تصوره فاعتقاد وجوبها انما يكون بعد تصورها (كما قال صاحب المدايح) أي مدارج السالكين اسم لشرح ابن القيم على كتاب منازل السائرين لشيخ الاسلام عبد الله بن محمد بن علي الانصاري من ولد أبي أيوب الحماني المؤلف الواقفي سنة ٨٢٠ سنة للناس الميت سنة احدى وثمانين وأربعمائة عن ست وثمانين سنة (هي المتزلة) الرتبة العلية (التي يتنافس فيها المتنافسون) أي يسابقون اليها ويتزاحمون عليها بأن يطلبها كل واحد واذا أنه يبلغ فيها مرتبة لا يبلغها غيره وفي القاموس نافس فيه رغب على وجه المباراة في الكرم كتنافس (واليها يشخص العاملون) أي يرفعون أبصارهم مجتهدين في تحصيلها والمراد أنهم يجتهدون في الاعمال ويخلصون فيها اليها تلك المرتبة السنية وعبر عن ذلك بشخص البصر لما جرت به العادة أن من طلب غائباً عنه وانظره أكثر تلقته ونظره الى الجهة التي يأتي منها (والى علمها) أي معرفتها (ثم السابِقون) اجتهدوا في معرفتها والوصول اليها (وعليها تقاضى) بقاء ونون (المحبون) أي تغالبوا في قنائم فيها فكل يريد أن يغلب غيره فيها بأن تزيد محبته على محبة غيره (وبروح نسيمها) بفتح الراء بمعنى الراحة فكأنه شبه المحبة من حيث اللذة وانسباط النفس بها بريح طيبة هابة تحياها النفوس وأثبت لها التسييم تخيلاً والروح بمعنى الراحة ترشيداً (تروح) بالتحليل (العابدون) أي وصل اليهم رائحة منها اطمانت بها نفوسهم واستلذوا بها وارتاحوا (فهي قوت القلوب) أي هي للقلوب كالقوت من حيث انها تحياها وتتقوى كما يقوى البدن بالقوت وهو ما يقوم به من الطعام جمعه أقوات (وغذاء) بكسر الغين وذال مجتمين (الارواح) جمع روح بالضم يذكروا يؤث تشبيهه بليغ كسابقه أو كل منهما استعارة نحو زيد أسد وأضاف القوت للقلوب لانها من البدن وهو ينتفع بما يؤكل والغذاء للارواح لانها لا تنتفع بما يؤكل وانما تنتفع بالاذكار ونحوها (وقرة) بضم القاف (العيون) أي سرورها بالمحبة وسكونها عن الالتفات الى غيرها (وهي الحياة التي من حرما فهو من جملة الاموات) لانه لا يجد لذتها كالاموات ولا عائلتها (والنور الذي من فقده ففي بحار الظلمات) أي فهو كالمغمى فيها بحيث لا يهتدى الى شيء ينقذه

(والشفاء) بالمتقال ابن الجوزي في كتابه نزهة البيان الشفاء ملائم للنفس يزيل عنها
الاذى ويستعمل في القرآن على ثلاثة أوجه الفرح كقوله ويشف صدور قوم مؤمنين
أي يسرهم والعافية كقوله وإذا مرضت فهو يشفين والبيان كقوله وشفاء لما
في الصدور (الذي من عدمه) بكسر الدال فقده (حلت بقلبه جميع الاسقام) الامراض
الطويلة (واللذة التي من لم يظفر) يفر (بها فعيشه كله هموم) أحزان جمع هم (والآلم)
جمع ألم (وهي روح الايمان) تشبيهه بليخ أي له كالروح للابدان (و) روح (الاعمال
والمقامات والاحوال التي متى خلت) تلك الاربعة (منها فهي كالجسد الذي لا روح فيه)
فهو بيان لوجه الشبه في الاربعة ويحتمل انه بيان لقوله وهي روح الحياة الى هنا (تحمل
اثقال) أحمال (السائرين الى بلد لم يكونوا الا بشق الانفس) يجهدونها (بالغية)
واصلين اليه على غيرها وأثر بالغية لرعاية السجع (وتوصلهم الى منازل لم يكونوا
بدونها أبداً واصليها) جملة مفسرة لما قبلها (وتبؤوهم) تسكنهم (من مقاعد الصدق)
مجالس الحق التي لا لغوف فيها ولا تأثيم (الى مقامات) منازل رفيعة في الجنة (لم يكونوا
لولا هي داخلها) وفيه تلج لعني ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق والتقوى
بالايمان لا تكون الا مع محبة الرسول (وهي مطايا القوم) جمع مطية فعيلة بمعنى مفعولة
البعير ذكراً أو أنثى سعى بذلك لانه يركب مطاء أي ظهره والمطابرة عصا الظهر (التي
سراهم) بضم السين جمع سرية يوزن مدي ومدي قال أبو زيد ويكون السرى أول الليل
وأوسطه وآخره (في ظهورها دائماً الى الحبيب) وقد استعملت العرب سرى
في المعاني تشبهاً لها بالاجسام مجازاً واتساعاً ومنه والليل اذا يسر المعنى اذا مضى
وقال البغوي اذا سار وذهب وقال جرير

سرت الهموم فبتن غيرنيام * وأخوالهم هموم يروم كل مرام

(وطريقهم الاقوام الذي يبلغهم الى منازلهم الاولى) التي كانوا بها في صلب آدم وهي الجنة
(من قريب) بدون عذاب قبل دخولها للمحبة وقال شيخنا الاولى أي التي قدر أنزلا
حصولها لهم لكن بأعمال يصلون بها اليها فهي سابقة أنزلا على وجود أصحابها ثم بعد
ظهورهم في الخارج وفقهم الله بركة المحبة الى فعل تلك الاعمال فوصلوا اليها في زمن قليل
لا يحصل عادة في مثله ما قدر عليه من العمل بل ولا ما يقارب به وهو تكلف مستغنى عنه
(نا لله لقد ذهب أهلها) المحبة (بشرف الدنيا والآخرة) وعاله بقوله (اذلهم من
معية محبوبهم) المشار لها بقوله أنت مع من أحبت (أو فر نصيب) لشمولها للدارين
وان لم يدركه في الدنيا أو كان بينهما مسافة بعيدة كما تقدم بسطه في المتن (وقد قدر الله يوم
قدر مقادير الخلق) قبل خلق السموات والارض بخمسين ألف سنة (بعشيتته وحكمته
البالغة) التامة (أن المرء مع من أحبه) كما أخبر المحبوب صلى عليه علام الغيوب
(فيالها) بفتح اللام (من نعمة على المحبين سابقة) بغير محجة طويلة متسعة ثم يحتمل
انه مستغاث به وأنه مستغاث له لان اللام الداخلة على المستغاث له يجب فتحها ان كان
ضميراً كما هنا فان كان اسماً ظاهراً وجب كسرها والداخلة على المستغاث به يجب فتحها

مطلقا (لقد سبق القوم المحبين) مفعول (السعادة) فاعل سبق فهيأت لهم أنواع النعيم وفي نسخة لقد سبق القوم السعادة جمع ساع أي الماشين بسرعة فالقوم فاعل (وهم على ظهور الفرش) بضمين جمع فراش فعال بمعنى مفعول (نائمون) وبالجملة حالية (ولقد تقدموا الركب بجراحل وهم في سيرهم واقفون) أي انهم فازوا بالسعادة والتقرب الى الله بحب المصطفى وان لم يكن لهم كثير عمل فأشبهوا من حيث قلة العمل من وقف في سيره بحبس دابته مثلا ومع ذلك حصل ما غناه وأنشد لغيره

(من لي بمثل سيرك المذل * تمشي ورويدا وتجي في الاول)

أي من يتكفل لي بسير مثل سيرك السهل (أجابوا مؤذن الشوق) أي المعلم به والداعي له (اذ نادى بهم حي على الفلاح) أي هلم الى الفوز والنجاة والبقاء في الجنة أي أقبلوا الى سبب الفلاح والبقاء (في الجنة وبذلوا أنفسهم) أعطوها (في طلب الوصول الى محبوبهم) وجرّد البذل عن بعض معناه فاستعمله في مطلق الاعطاء فلذا قال (وصكان بذلهم بالرضا والسماح) مراعاة للصحح أو دفعالتوهم انه مجرد الاعطاء والافهولة الاعطاء بسماحة وطيب نفس (وواصلوا اليه السير بالدلاج) بالكسر برتبة الاكرام أي بسير الليل كله (والغدو) أي الذهاب وقت الغدوة وهي ما بين الفجر والشمس أو منه الى الزوال (والرواح) من الزوال الى الغروب والمعنى واصلوا سيرهم اليه ليلا ونهارا (واقدم جدوا على الوصول سراهم) عند وصولهم الى محبوبهم حيث ترتب على سيرهم ما قصدوه بلا تعب ومشقة (وانما يحمده القوم السري عند الصباح) لوصولهم الى منازلهم المترتب على سراهم (وقد اختلفوا في تعريف المحبة) بعبارات كثيرة مختلفة (وعباراتهم وان كثرت) الواو للعمال لان الواقع انها كثيرة في نفسها فلا يصح انها غائية أو هي غائية بالنظر للواقف عليها لا في نفس الامر أي سواء كانت قليلة أو كثيرة للواقف عليها وان كثرت في الواقع (فليست في الحقيقة ترجع الى اختلاف مقال) في معناها بحيث يعتقد كل واحد في معناها غير ما اعتقده الآخر ومقال مصدر قال (وانما هي) عبارات منشؤها (اختلاف أحوال) قامت بالمحبين فكل عبر بما يليق بالمعنى الذي قام به

عباراتها شتى وحسنك واحد * وكل الى ذاك الجمال يشير

(وأكثرها) أي العبارات (يرجع الى) بيان (ثمراتها) وهي ما يترتب على المحبة من القوائد سماتها ثمرات لمشايتها لها في الاتفاقيات وترتيبها عليها (دون حقيقتها) لا اتحادها (وقد قال بعض المحققين حقيقة المحبة عند أهل المعرفة من المعلومات) لهم (التي لا تحذف وانما يعرفها من قامت به وجدانا لا يمكن التعبير عنه) كلذة الجامع لا يمكن التعبير عن حقيقتها بعبارة (وهكذا يقول صاحب مدارج السالكين) ابن القيم (تبعه غيره والمحبة لا تحذف أو وضع منها) أي لا تعرف بحد يقيد أكثر مما يقيد لفظ المحبة لانها علة تقوم بالحب يدركها من نفسه ولا يمكن أن يوصل خصوص ما قام به الى غيره بحيث يكشف له حقيقة ما عنده وغايته أن يخبر بأنه يحب كذا محبة قوية لا يمكنه التخلي عنه وليس هذا عين ما قام به وقريب من هذا قولهم الحسن يدرك ولا يوصف أي لا يبين بعبارة تحقق معناه

عند الخطاب (فالحدود لا تزيد بالاختفاء) لعدم بيانها حقيقة الماهية (وجفاء) بالجميع والمتدوية قصر أي بعد ما أخذ من جفاء السرج عن القوس وقعه كاجفاء (فخذها وجودها) وذلك الوجود لا يمكن بيان حقيقة للغير (ولا توصف المحبة بوصف أظهر من المحبة) فلامعنى لحدوها باخفى منها (وأما يتكلم الناس في أسبابها وموجباتها) بكسر الجيم عطف تفسير (وعلاماتها) الدالة عليها (وشواهداها) التي تشهد بقيامها بالمحب (وثمراتها) فوائدها (وأحكامها) التي تبنى عليها (فحدودهم) جمع حد وهو التعريف بذاتيات المعرف كتعريف الانسان بالحيوان الناطق (ورسومهم) جمع رسم وهو التعريف بمخاصة من خواصه كتعريفه بالفضا حك والمراد بهم ما هنا شيء واحد وهو التعريف بالاثار (دارت على هذه السنة) ينون أي الطريقة وبفوقية أي السنة المذكورة فهي الفاظ متقاربة (وتتوعد بهم العبارات وكثرت الاشارات بحسب الادراك) أي وصول كل الى المعنى الذي تصوره من لفظ المحبة (والمقام) المكان المورديه الكلام الذي يريد التعبير به (والحال) زمن ايراد ذلك الكلام فالفرق بينهما اعتباري وحقيقته صفة الشيء المذكور وتؤثر فيقال حال حسنة وحسن (وقد وضعوا لمعناها) أي لمعنى المحبة وهو الحب وجعل الحب معنى لها لاشتغالها على زيادة والا فالحب والمحبة لغة معناه واحد وهو الوداد (حرفين مناسبين للمسمى غاية المناسبة) أحدهما (الحاء التي هي من أقصى الخلق) الثاني (الباء الشفهية التي هي نهايته) أي نهاية الصوت وفي نسخة نهاية بلا ضمير أي للخارج (فالحاء الابتداء) لانها مبدأ الصوت المشتمل على الحروف وان كان مخرجها أقصى الخلق (وللباء الانتهاء) والحاصل كما قال شيخنا أنهم جعلوا آخر الخلق مما يلي الصدر أقصى باعتبار وضع الانسان لان كل شيء له نهايتان فأيتهما فرضتها أوله كان مقابلهما آخره هذا فيما وضع على الامتداد كاليساط وأما ما وضع على الانتصاب فأعلامه أوله وأوسطه وآخره ولذا كان أول الخارج الشفتين وأوله مما يلي البشرة التي هي ظاهر الجلد وآخرها الخلق وأوله مما يلي اللسان وآخره مما يلي الصدر والصوت لما كان مبدؤه من الرئة يخرج منها ثم يمر على الخلق جعل أول الخارج بهذا الاعتبار وأقصى الخلق وآخرها الشفتين (وهذا شأن المحبة وتعلقها بالمحبيب فان ابتداءها منه) بأن يرى المحب من المحبوب ما يدعو الى ميله اليه فيتعلق به بحيث لا يصير عنده سواه (وانتهاءها اليه) اذ هو غاية المطالب (وأعطاها الحب) الذي هو المصدر (حركة الضم التي هي أشد الحركات وأقواها) عطف مساو (مطابقة) مفعول لا جله أي لمطابقته (لشدة حركة سماء وقوتها وأعطاها الحب وهو المحبوب حركة الكسر خلفتها من الضمة وخفة المحبوب) خفة (ذكره على قلوبهم وألسنتهم فتأمل هذا اللطف والمطابقة والمناسبة العجيبة بين الانصاف والمعاني تطلعك على قدر) أي شرف (هذه اللغة) العربية وتميزها على غيرها (وأن لها شأنا ليس لساير اللغات وهذه بعض رسوم وحدود قبلت في المحبة بحسب آثارها) علاماتها التي بها يتدلى اليها (وشواهداها) أي ما يشهد بها ويدل عليها حتى كأنها شهدت به وأثبتته (والكلام على ما يحتاج الى الكلام

عليه منها فتم موافقة الحبيب في المشهد والمغيب) أي في حالتي شهوده أي حضوره ومغيبه
(وهذا موجبها) بفتح الجيم (ومقتضاها) مساو له في المعنى أي انهما أثر المحبة
ومسبب عنها (ومنها نحو المحب لصفاته) بحيث لا يبقى له صفة (وإثبات المحب لذاته)
بدون صفة فالنحو في أصل اصطلاحهم رفع أوصاف العادة قال ابن عطاء يجرأوصافهم
ويثبت أسرارهم ويقابل النحو الإثبات وهو إقامة أحكام العادة (وهذا من القناء
في المحبة وهو أن تسمى صفات المحبة وتنفى) تزول وتضمحل (في صفات محبوبة وذاته
وهذا يستدعي يائما أن من هذا لا يدركه الأمن أفناء واردة المحبة عنه) أي القناء
(وأخذه) أي أخذ الوارد القناء (منه) ويسمونه قناء القناء وهو القناء عن شهوده هذا
القناء بحيث يفتى عن كل ما سوى محبوبة وحينئذ يدرك ذلك بالوجدان لا بالعبارة (ومنها
استقلال الكثير من نفسك واستكثار القليل من محبوبك) كما قيل
قليل منك يكفيني ولكن • قليلك لا يقال له قليل

(وهو لابي يزيد) ياء قبل الزاي اسمه طيفور بطاء مهملة وتحتية وقفاً ابن عيسى البسطامي
نادرة زمانه حالا وأيضاً ساور عا وعلما وزهدا وتقى مات سنة إحدى وستين وماتت
عن ثلاث وسبعين سنة (وهو أيضاً من أحكامها وموجباتها) بفتح الجيم (وشواهدا)
لدالة عليها (والمحب الصادق لو بذل لمحبوبة جميع ما يقدر عليه لاستقله) اعتقده قليلاً
(ولو ناله من محبوبة أي سرشي لاستكثره واستعظمه) عتده واعتقده كثيراً عظيماً (ومنها
استكثار القليل من جناتك واستقلال الكثير من طاعتك وهو قريب من الأول)
أي ما قبله فهو أول نسبي والافه وثالث (لكنه مخصوص بما من المحب) في الحالين
بخلاف ما قبله فنه ومن المحبوب فاقتربا (ومنها معانقة الطاعة) أي التزام المحب طاعة
محبوبة بحيث يفعل كل ما أمر به أو فهم أنه يريد أن يأمره (ومباعدة المخالفة)
بأن لا يخالفه في شيء أراد منه ولا يفعل شيئاً نهى عنه وهذا المعنى لازم لالتزام الطاعة
مذكوره أيضاً (وهو لسهل بن عبد الله) التستري الولي الذي لم يسمح الدهر بعثله له كرامات
وتصانيف مات سنة ثلاث وثمانين وماتت من ثلاث وثمانين سنة (وهو أيضاً حكم
المحبة وموجبها) لاحد لها حقيق (ومنها أن تهب كل من أحببت فلا يبقى لك منك شيء)
وعليه أنشد

تلك بعض حبك كل قلبي • فان ترد الزيادة هات قلبا

(وهو لسيدنا أبي عبد الله) محمد بن أحمد بن إبراهيم (القرشي) من أعيان مشايخ المغرب
ومصر لقي نحو سقاية شيخ وجدة واجتهد وأخذ عنه كثيرون منهم البوني وله كرامات
كثيرة مات ببيت المقدس سنة تسع وتسعين وخمسةائة وقيل غير ذلك ودفن به ثم دفن
بجانبه ابن رسلان وجزيت استجابة الدعاء بين قبريهما (وهو أيضاً من موجبات المحبة
وأحكامها) لا تعريف لها (والمراد أن تهب أرادتك وعزما لك) بفتح الزاي جمع عزيمة
وهي الاجتهاد في الشيء والمحافظة عليه (وأفعالك ونفوسك ومالك ووقتك لمن تحبه) والوقت
عندهم عبارة عن حال في زمان الحال لا تعلق فيه بالماضي ولا الاستقبال فيقال فلان

وقته كذا أي حاله كذا وإذا قالوا الوقت ما أنت فيه ان كنت بالدار فوقتك الدنياء وان كنت بالعقب فوقتك العقبى وان كنت بالسرور فوقتك السرور وان كنت بالحزن فوقتك الحزن فعنوا بذلك أن وقت الإنسان هو حاله الغالبة عليه (وتجعلها) أي المذكورات (حبسا) بضمين وتسكن الباء لقمة وقفا (في مرضاته) أي مقصورة على رضاه لا تتعداه إلى غيره (ومحابه) ما يحبه هو (ولا تأخذ منها نفسك إلا ما أعطاك كذا تأخذ منه له) لأنه لم يبق لك منك شيء فأخذك ما أعطاك انما هو له (ومنها أن تحو من القلب ما سوى المحبوب) حتى نفسك وذلك عند ما ينسى أو صاف نفسه في ذكر محاسن حبه كما قيل

شاهدته وذهلت عني غيره * متى عليه فذا المثنى مفرد

(وكما المحبة يقتضي ذلك فانه ما دامت في القلب بقية لغيره ومسكن لغيره فالمحبة مدخولة) أي مشروبة بغيرها ومتى كانت كذلك لم تكن حقيقية (ومنها أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك وهو الشسبلي) أبي بكر دافع بن جحدر وقيل اسمه جعفر بن يونس وقيل غير ذلك صاحب الجنيد والنساج وطبقتهما وصارا وحد وقتهم علما وحالا وتفقه على مذهب مالك وكتب حديثا كثيرا ثم شغلته العبادة عن الرواية مات سنة أربع وثلاثين وثلثمائة عن سبع وثمانين سنة ودفن بمقبرة الخيزران ببغداد (ومراد ما احتقارك لنفسك واستصغارها أن يكون مثلك يحبه) بلالته فيغار عليه من أن ينسب له الشيء الحقير (ومنها غرض طرف المحب - مما سوى المحبوب غيرة) مفعول له (وعن المحبوب هيبة) أي لاجل الغيرة والهيبة (وهذا يحتاج إلى إيضاح أما الأول فظاهر وأما الثاني فان غرض طرف القلب عن المحبوب مع كمال محبته كالمستحيل) إذا حصل معنى المحبة ميل القلب فكيف يصرفه عنه (ولكن عند استيلاء سلطان المحبة يقع مثل هذا) بدون اختيار كأنه لا يدري ما هو عليه (وذلك من علامات المحبة المقارنة للهيبة والتعظيم) للمحبوب (ومنها ميلك إلى الشيء) الذي تحبه (بكليتك) بجملتك (ثم ايثارك له على نفسك وروحك ومالك ثم موافقتك له سرا وجهرا ثم علمك بتقصيرك في حبه) وهذا بمعنى ما سبق عن القرشي لكن غرض المصنف بيان العبارات وان رجع بعضها إلى بعض (قال الجنيد) أبو القاسم بن محمد البغدادي شيخ الطريقة العلم الشهير (سمعت الحرث) بن أسد البصري (الحماسي) قيل له ذلك لكثرة محاسنك لنفسه أولا لأنه كان له حصي يعتقها ويحسبها حل الذكر أو لغير ذلك صعب الشافعي وقيل بل عاصره وكان عابدا زاهدا راسخا في الأصول والفقه والحديث والتصوف والكلام صنف نحو مائتي مؤلف ومات ببغداد سنة ثلاث وأربعين ومائتين (يقول ذلك) المذكور في معنى المحبة (ومنها) المحبة (سكر لا يصح وصفها بالعبادة محبوبة) لأنه عند الطائفة عبارة عن غيبة بوارد قوي والغيبة عدم الاحساس وذلك إذا كوشف بنعت الجمال سكر وطرب وهام قلبه (ثم السكر الذي يحصل عند المشاهدة) للمحبوب (لا يوصف) بل يجبل عن الوصف (وأنشد بعضهم) فأسكر القوم دور السكاس بينهم * لكن سكري تشا من رؤية الساقى فالصادق المحبة لا يتوقف سكره على كاس ولا غيرها بل بمجرد رؤية الحب يسكر سكرًا يجبل عن الوصف (ومنها سقر القلب) أي توجهه (في طلب المحبوب ولهج

لسانه بذكره على الدوام) بحيث لا يفتر عنه (أما سفر القلب في طلبه فهو الشوق الى لقائه)
فكل حبيب يحب لقاء حبيبه وما أحسن قوله

واني لا هوى الحشر اذ قيل اتى * وعفراء يوم الحشر تلتقيان

وأحلى قول الآخر

ان كان يحلو ديك ظلي * فزد من الهجر في عذابي

عسى يطيل الوقوف بيني * وبينك الله في الحساب

(وأما لهج اللسان بذكره فلا ريب أن من أحب شيئاً أكثر من ذكره) وهو لفظ حديث
رواه أبو نعيم ثم الدبلي من طريق مقاتل بن حيان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن
عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم من أحب شيئاً أكثر من ذكره (ومنها) المحبة (الميل
الى ما يوافق الانسان) المحبة وتكون موافقة له اما لاستلذاذه بادره كما منه أمرا
محبوباً (كحب الصور الجميلة والاصوات الحسنة وغير ذلك) كالاطعمة والاشربة اللذيذة
والروائح الطيبة والمسابيس الفخيرة (من الملاذ التي لا يتناول كل طبع سليم) من غلظ الطبع
وفساد الخواص كالمريض يبعد الحلو من القساوة ذوقه فلا يرد نقضا (عن الميل اليها
لموافقتها) طبعاً (أولاً استلذاذه) أى وجود ذاته وهى ادراك الملاذ من حيث هو ملاذ
والالم ضدّه والمراد بالملاذ للشيء كماله اللاتى به كالتسكيف بالحلاوة للذائق ونحوه من
المحسوسات وكتعقل الاشياء على ما هى عليه بالقوة العاقلة وقصد الحسنة لان الشيء
قد يكون ملاذاً من وجه دون آخر فاللذة حسية والى أشار بقوله (كحب الصورة الجميلة)
وعقلية وبينها بقوله (بادره كما بحاسته) بعد الوصول اليه لا قبله بمجرد تخيله بحاسة عقله
وقلبه معانى لطيفة شريفة كحب الصالحين والعلماء وأهل المعروف كافي الشفاء وفيه تيسر
على رأى الحكماء لان المدرك عندهم القوى الباطنة فى الدماغ لا العقل المدرك للكليات
لكن لما لم يشبهها أهل الشرع تسمع فيها (أو يكون حبه لذلك لموافقة له) أى ملاذته
وموافقة طبعه (من جهة احسانه) انعامه وبذله وجوده (اليه) وفى نسخة له أى لاجل
ذلك فقوله (وانعامه عليه) عطف تفسير (فقد جبلت) خلقت وطبعت (القلوب على
حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها كما رواه أبو نعيم فى) كتاب (الحلية وأبو الشيخ
وغيرهما) كابن حبان فى روضة العقلاء والخليفتين فى تاريخ بغداد وآخرين عن ابن مسعود
موقوفاً وأخرجه ابن عدى والبيهقى وابن الجوزى عنه مرفوعاً قال السخاوى وهو
باطل موقوفاً مرفوعاً وقول ابن عدى والبيهقى الموقوف معروف فيه تأمل فى
سندهما من اتهم بالكذب والوضع بسياق أجل الاعمش عن مثله وهو أنه لما ولى الحسن
ابن عماره مظالم الكوفة فقال الاعمش ظالم ولى مظالم فبلغ الحسن فبعث اليه بأثواب
ونفقة فقال الاعمش مثل هذا ولى علينا برحم صغيرنا ويوجد على فقيرنا ويوقر كبيرنا فقال له
رجل ما هذا أقولك بالامس فقال حدثني خيثة عن ابن مسعود فذكره موقوفاً وأخرجه
القضاعى مرفوعاً من جهة ابن عائشة عن محمد بن عبد الرحمن القرشى قال كنت عند
الاعمش فقبل ان أحسن ولى المظالم فقال الاعمش يا عجبا من ظالم ولى المظالم ما للعاثك ابن

قوله تلتقيان هكذا هذا البيت
فى التسخ ولا يخفى أنه انما يقال
تلتقى ولعله تلتقيان بالثنا
الفوقية أو التحية ويكون فيه
التفات عن التكلم الى الخطاب
أو الغيبة تأمل اهـ صحيحه

الحسنة والمظالم فأنت الحسن فأخبرته فقال علي بن عبد الله وأقواب فوجه به إليه فبكرت
إلى الأعمش من الغد فأجريت ذكره فقال ينجح ينجح هذا الحسن بن عمارة ولي العمل وما
زانه فقلت بالأمس تقول ما قلت واليوم تقول هذا فقال دع عنك هذا حدثني خيثة عن
ابن مسعود مر فوجاهه فقد كان رحمه الله زاهدا تاسكاتا ركاكلا نياحا حق وصفه القائل
يقوله ما رأيت الاغنياء والاسلاطين عند أحد أسقى عنده منهم مع فقره وحاجته وقال آخر
انه فقير صبور بجانب السلطان ورع عالم بالقرآن انتهى وفي تذكرة ابن عبد الهادي قال
هنا أسأت أحد ويحيى عن هذا الحديث فقال ليس له أصل وهو موضوع (واذا كان
الانسان يحب من منحه) أي أعطاه (في دنياه) أي حياته في الدنيا (مرة أو مرتين
معروفا) أي شيئا حسنا (فانيامنقطعا) أي زائلا في زمن قليل (أو استنقذه)
نجاة (من مهلكة) أمر مهلك (أو مضرة) بفتح الميم والضماد أمر يضربه ويؤذيه
(لا تدوم) مدة ذلك (فبالك بن منحه منخالا تبيد) بكسر الموحدة واسكان التحتية
لا تذهب وتنقد (ولا تروى) عطف تفسير من نعيم انخلد في الجنة (ووقاه) بالتشديد
والتحفيف صانه (من العذاب الاليم) عذاب النار (مالا يفسد ولا يحول) عنه إلى
غيره فهذا أحق أن يحب من كل شيء يحب حتى من نفسه وماله وأهله (واذا كان المحب
يحب غيره علي) أي لاجل (ما فيه من صورة جميلة وسيرة حميدة) كملك وقاض وان كان
بعيد الدار عنه ولم يره (مكيف بهذا النبي الكريم والرسول العظيم) الذي لا أكرم
ولا أعظم منه (الجامع لحاسن الاخلاق والتكريم المباح) المعطى (لنا جوامع المكارم
والفضل العميم) فقد أخرجنا الله به من ظلمات الكفر إلى نور الايمان (بالاضافة اليانية
فيهما) أو من اضافة الاعم إلى الاخص (وخلصنا به من نار الجهل إلى جنات المعارف
والايقان فهو السبب لبقاء ههنا) بضم ففتح (البقاء الابدی) الدائم (في النعيم
السرمدی) المتواصل الذي لا ينقطع (فأي احسان أجل قدرا) رتبة (وأعظم خطرا)
بفتح الخاء الموحدة والطاء المهملة أي قدرا أو شرفا غير بينهما متنا (من احسانه اليانا)
معاشر المؤمنين ونخصهم لانهم هم المستفعلون به وان كان احسانه عامًا وأي للتعظيم والتفخيم
كما يقال عندی رجل أي رجل أي كامل الرجولية (فلامنة وحياته) قسمي (لاحد
بعد الله ~~ك~~ كماله علينا ولا فضل لبشر) ولا الملك (كفضله علينا) عندنا وقيد بالبشر
لانه المشاهد فضله (فكيف تهضر) تقوم بسرعة (ببعض شكره) على ما أولانا (أو)
~~ك~~ كيف (تقوم من واجب حقه بمشارع عشره) فقد منحه الله به من الدنيا والآخرة
وأوسع وأتم (علينا) بسببه (نعمه) أي الله (باطنة) وهي المعرفة وغيرها
(وظاهرة) حسن الصورة وتسوية الاعضاء (فاستحق على الله عليه وسلم أن يكون
حظه) نصيبه (من محبتنا له أوفى) أتم (وأزكى) أطهر (من محبتنا لانفسنا وأولادنا
وأهلينا وأموالنا والناس أجمعين) عطف عام على خاص وهو ~~ك~~ كثير (بل) اتقال
(لو كان في كل منبت) محل نبات (شجرة من محبة تامة له صلوات الله وسلامه عليه لكان
ذلك بعض ما يستحقه علينا وقد روى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن) إيماننا

كاملا (أحدكم) خطاب للحاضرين عام فيهم وفي غيرهم بقياسهم عليهم بطريق المساواة
بجامع العلة أو تنزيلا لهم منزلة المخاطبين وتوجه الكلام بحملتهم مجازا من باب الاستعارة
الاقشيلية ويؤيد عمومه رواية مسلم لا يؤمن الزجل وفي رواية الأصيلي لا يؤمن أحد وزعم
أن في مسلم لا يؤمن عبد وابن حبان لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان غلط فائما فيهما ذلك
في حديث حتى يحب لا أخيه ما يحب لنفسه (حتى أكون أحب) أفعل بمعنى مفعول
وهو مع كثرته على خلاف القياس وفصل بينه وبين معموله بقوله (اليه) لأن الممتنع
الفصل باجتنبي قاله الحافظ وقال المصنف لأنه يتوسع في الطرف ما لا يتوسع في غيره (من
والده) أي أيسه قال الحافظ وهل تدخل الأم في لفظ والده إن أريد به من له الولد فيعم
أو اكتفى بذكر أحدهما كما يكتفى عن أحد الضدين بالآخر ويكون ماذكر على سبيل
التمثيل والمراد بالأعزة كانه قال أحب اليه من أعزته (ولده) ذكر أو أنثى (رواه
البخاري) من حديث أبي الرناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال والذي نفسي بيده لا يؤمن فذكره وهو عن أبي هريرة من أفراد البخاري ورواه
هو ومسلم من حديث أنس (وقدم الوالد للابن كثرة لأن كل أحدهما والده من غير عكس) أو
نظر إلى جانب التعظيم أو لسبقه بالزمان قاله المصنف (وفي رواية النسائي) لحديث أنس
(تقديم الولد على الوالد وذلك لمزيد الشفقة) ونطق صلى الله عليه وسلم عند كل من أبي
هريرة وأنس بمارواه عنه فلا خلف وليس أحدهما بالمعنى لاختلاف المخرج وأقاد الحافظ
أن الروايات لم تختلف في حديث أبي هريرة (وزاد في رواية عبد العزيز بن صهيب) بضم
المهملة وفتح الهاء وسكون التحتية وموحدة الينائي بضم الموحدة نسبة إلى بنانة بطن من
قريش التابعي كآبيه (عن أنس) عند البخاري ومسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب
اليه من والده وولده (والناس أجمعين) دخل في عمومه النفس على الظاهر وقيل
إضافة المحبة اليه تقتضي خروجه منهم وهو بعيد وقد نص على النفس في حديث عبد الله
ابن هشام كما يأتي انتهى ووجه بعده أن اللفظ عام وما ذكر ليس من المخصصات وحيث
فلا يخرج (وفي صحيح) محمد (بن خزيمة) المعروف بإمام الأئمة من طريق عبد العزيز بن
صهيب عن أنس مرفوعا لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه (من أهله وماله بدل والده
وولده) وكذا المسلم من طريق ابن طلبة والاسماعيلي من طريق عبد الوارث بن سعيد
كلاهما عن عبد العزيز عن أنس بلفظ لا يؤمن الرجل قال الحافظ وهو أشمل من جهة
وأحدكم أشمل من جهة وأشمل منهما رواية الأصيلي لا يؤمن أحد (وذكر الوالد والولد
أدخل في المعنى) أي أنسب بالمعنى الذي الكلام فيه (لأنهما أعز على العاقل من الأهل
والمال بل ربما يكونان أعز من نفسه ولهذا لم يذكر النفس في حديث أبي هريرة) بل قال
من والده وولده فقط (وذكر الناس بعد الوالد والولد) في حديث أنس عند الشيخين كما علم
(من عطف العام على الخاص) وهو كثير كما في الفتح فحبة الوالد محبة إجلال ومحبة الولد
رحمة وشفقة والناس محبة إحسان وقد ينتهي المحب في المحبة إلى أن يؤثر هوى المحبوب
على هوى نفسه فضلا عن ولده بل يحب أعداء نفسه لمشابهم محبوبه قال

أشبهت أعدائي فصرت أحبهم * اذ صار حظي منك حظي منهم
 (قال الخطابي والمراد بالهبة هنا حب الاختيار) الذي يقتضي العقل إيتارده وإن خالف
 الطبع كحبة المريض الدواء (لا حب الطبع) الذي لا يدخل تحت اختياره لأنه لا يؤاخذ به
 لعدم دخوله تحت استطاعته (وقال النووي فيه تلج إلى قضية النفس الامارة) المائلة
 بطبعها إلى الشهوات وتهيم بها وتستعمل القوى والجوارح في أثرها كل الاوقات
 (والمطمئنة) بذكر الله فإن النفس تترقى في الاسباب والمسببات إلى الواجب لذاته
 فتستقر دون معرفته وتستغنى به عن غيره أو إلى الحق بحيث لا يريها شك ولا آمنة التي
 لا يستقرها خوف ولا حزن قاله البيضاوي (فإن من رجع جانب المطمئنة كان حبه للنبي
 صلى الله عليه وسلم راجحاً) حتى على نفسه (ومن رجع جانب الامارة كان حبه بالعكس)
 أي مرجوحاً (وفي كلام القاضي عياض) إشارة إلى (أن ذلك شرط في صحة الايمان لانه
 محل المحبة على معنى التعظيم والابلال) باعتقاد عظمته وجلاله صلى الله عليه وسلم وجهه
 على ذلك يلزم منه التقيص عند ضد التعظيم وهو كفر فلذا قال شرط في صحة الايمان
 (وتعقبه صاحب المفهم) أبو العباس أحمد بن محمد القرطبي مرتب ترجعته في شرح مسلم
 (بأن ذلك ليس مراداً هنا لأن اعتقاد الاعظمية ليس مستلزماً للمحبة اذ قد يجد الانسان
 اعظام شيء مع خاؤه من محبته) بأن لا يحبه ولا يبغيضه أو يعظمه مع يبغيضه يعني فكلاً لا يلزم
 من الاعظمية المحبة لا يلزم من ضدتها البغضاء قال شيخنا هو كذلك عقلاً وأما بحسب
 العرف فالعادة قاضية بأن من اعتقد عظمة انسان أحبه (قال) صاحب المفهم (فعلى هذا
 من لم يجد من نفسه ذلك الميل لم يكمل ايمانه) فقط لانه كافر (والى ذلك يوحى قول عمر بن
 الخطاب في الحديث الذي رواه البخاري في) كتاب (الايمان والندور) من صحبه (من
 حديث عبد الله بن هشام) بن زهرة بن عثمان التيمي صحابي صغير مات في خلافة معاوية
 وأبوه صحابي (ان عمر بن الخطاب قال للنبي ﷺ لا أنت يا رسول الله) لفظه عن عبد الله بن
 هشام قال كأمع النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول
 الله والله لانت (أحب إلى) بشد الباء واللام لتأ كيد القسم (من كل شيء) في الدنيا
 وغيرها (الا) من (نفسى التي بين جنبي) بشد الباء مثني لأن بين لا تضاف إلا لمتعدد وهذا
 كناية عن السر الذي قامت به الحياة وأضافه إلى الجنين بحسب العادة بسلب الحياة
 بسلب ما بينهما وهو القلب وما يتعلق به من سائر الاعضاء الرئيسة (فقال النبي ﷺ صلى الله
 عليه وسلم لن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه فقال عمر) مؤكداً بالقسم
 تحقيقاً لما لوصل طويته في قوله (والذي أنزل عليك الكتاب) أوحى إليك القرآن (لانت
 أحب إلى من نفسى التي بين جنبي) فقال له النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم (الآن) عرفت
 فطلقت بكمال الايمان فهو متعلق بمقدوره ومبني على الفتح وآل فيه لازمة وهو الزمان
 الحاضر وصرح بقوله (يا عمر) إشارة إلى وصوله لرتبة عليية تخصه بالنسبة لبعض من
 عداه أي لا تكفيك الرتبة الاولى ولا يليق بعلو همتك الاقتصار عليها (فهذه المحبة ليست
 باعتقاد الاعظمية فقط فانها كانت حاصلة لعمر قبل ذلك قطعاً) بدليل قوله أحب إلى من

كل شيء (وفي رواية فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لعمر (لا) يكمل إيمانك (والذي
نفسى بيده) أي بقدرته أو هو من التشابه المفوض علمه الله وهو أسلم وأقسم تا كيدا
وفيه جواز الحلف على الأمر الميسر للتوكيد وإن لم يكن هناك حلف (حتى أكون أحب
اليك من نفسك) فقال له عرفاته الآن والله لا أنت أحب إلى من نفسي فقال صلى الله
عليه وسلم الآن يا عمر هذا بقية هذه الرواية في البخاري (قال بعض الزهاد تقدير الكلام)
في قوله لا حتى أكون (لا تصدق في شيء حتى تؤثر رضاي على هو الذوان كان فيه الهلاك)
بالجهاد أو أمارة النفس (وأما وقوف عمر في أول أمره واستتناؤه نفسه فلا تحب
الإنسان نفسه طبع) لا يسلم منه إلا من ملك نفسه وجاهد بها (وحب غيره اختيار بتوسط
الأسباب) المؤدية إلى ذلك (وإنما أراد عليه الصلاة والسلام منه حب الاختيار إذ لا سبيل
إلى قلب الطباع) أي لا طريق إلى تحويلها عما تهواه (وتغييرها عما جبلت عليه) لأنه لا يدخل
تحت الاستطاعة فليس مكلفا به ولا مؤاخذا بعدمه (وعلى هذا أجواب عمر كان أو لا بحسب
الطبع) الذي جبل عليه الإنسان من ترجيح نفسه وتقديرها (ثم تأمل فعرف بالاستدلال
أن النبي صلى الله عليه وسلم أحب إليه من نفسه لكونه السبب في شجاعتها من المهلكات
في الدنيا والآخرة فأخبره بما اقتضاه الاختيار) الثاني من التفكير (فلذلك حصل
الجواب بقوله) صلى الله عليه وسلم (الآن يا عمر أي الآن عرفت فنتطقت بما يجب) وسأل
عمر أنه لا يفعل غير ما وجب عليه لأنه منهى عنه إذا لم ير شيئا الموجب له من شيء عن ضده
(وإذا كان هذا شأن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عبد الله ورسوله في محبته له ووجوب
تقديمها على أنفسنا وأولادنا ووالدينا والناس أجمعين فما الظن) استفهام تعظيم أي أي
ظن تظنه أي لا تظن إلا أعظم ظن (بمحبة الله تعالى ووجوب تقديمها على محبة ما سواه)
والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوا في حب الله
وأحبوا أهل بيتي لمبي أخرجه الترمذي والحاكم وصححه عن ابن عباس (ومحبة الله
تعالى تختص عن محبة غيره في قدرها وصفها) في (أفراد سبحانه وتعالى بها فان الواجب
له من ذلك أن يكون أحب إلى العبد من ولده ووالده بل من سمعه وبصره ونفسه التي بين
جنبيه فيكون الله الحق ومعبوده أحب إليه من ذلك كله) ولا انفكاك لاحد عن
الاحتياج إليه (والشيء قد يحب من وجه دون وجه) كحب العالم لعلمه وكرامته لخلقه مثلا
(وقد يحب لغيره وليس شيء يحب لذاته من كل وجه إلا الله تعالى وحده) قال ابن عطاء الله
ما من وقت ولحظة إلا وهو مورد عليك فيهما نعم يجب حبه وشكره عليه إذا غافى فأتى حق
وقت لا يمكن قضاؤه أبدا الأمان وقت الأول عليك فيه حق جديد وهو الشكر وأمر أكيد
وهو الاستغفار والتجريد وإن تعدت نعمة الله لا تحصى (ولا تصلح الألوهية) أي العبادة
(إلا له والتأله) أي التعبد (هو المحبة والطاعة والخضوع) والغرض من هذه الجملة بعد
ما تقدم التنبيه على استحقاقه الكمال المطلق فلا يشاركه أحد في شيء من صفاته إلا في مجرد
الاسم إن اتفق ذلك ولما كان هذا نتيجة الأسباب المحصلة لمحبة الله تعالى كما قال بعد
إن هذا ثمر المعرفة عطفه بالواو في قوله ولا تصلح ولم يقل إذا المقتضية للعلل لما قبله غائية أو

غير غائية لأن ذلك يقتضى سبق معرفة العلة الغائية أو غيرها على الأسباب المحصلة (ومن علامات المحبة المذكورة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرض) بفتح الياء وكسر الراء أى يظهر ويبرز (الإنسان على نفسه أن لو خيرين فقد غرض من أغراضه أو فقد رؤية النبي صلى الله عليه وسلم أن لو كانت ممكنة) أى سهلة فى نفسها بحيث يتمكن منها إذا أرادها فليس المراد بالامكان ما قابل الاستحالة (فإن كان فقدها أن لو كانت ممكنة أشد عليه من فقد غرض من أغراضه فقد اتصف بالاحبية المذكورة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ومن لا) يكن ذلك أشد (فلا) يتصف بالاحبية المذكورة وهذا ذكره الحافظ وزاد وليس ذلك محصورا فى الوجود والفقيد يلأتى مثله فى نصرته سنته والذب عن شريعته وقمع مخالفها ويدخل فيه باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال وفى هذا الحديث ايماء الى فضيلة التفكير فإن الاحبية المذكورة تعرف به وذلك أن محبوب الإنسان اتمام نفسه واما غيرها اتمام نفسه فهو أن يريد دوام بقائها سالمة من الآفات هذا هو حقيقة المطلوب واما غيره فإذا حقق الامر فيه فانما هو بسبب تحصيل نفع ما على وجوه المختلفة حالا وما لا فإذا تأمل النفع الحاصل له من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم اتماما لمباشرة واما بالسبب علم انه سبب بقاء نفسه البقاء الابدى فى النعيم السرمدى وعلم أن نفعه بذلك أعظم من جميع وجوه الانتفاعات فاستحق لذلك أن يكون حظه من محبته أو فر من غيره لأن النفع الذى يشتر المحبة حاصل منه أكثر من غيره والى الناس يتفاوتون فى ذلك بحسب استحضار ذلك والغفلة عنه (قال للقرطبي) أبو العباس فى المفهم (كل من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم ايمانا صحيحا لا يحلو عن وجدان شئ من تلك المحبة الراجحة غير أنهم متفاوتون) فيها بحسب الاستحضار والغفلة (فهم من أخذ من تلك المرتبة بالخط الاول ومنهم من أخذ بالخط الادنى كن كان مستغرقا فى الشهوات محجوبا بالغفلات فى أكثر الاوقات لكن الكثير منهم إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اشتاق الى رؤيته) والشوق انجذاب النفس فى الغيبة فهو أخص من المحبة لانها تكون فى الحضور والغيبة (بحيث يؤثرها على أهله وماله ووراده ويذل نفسه) يعطيها بسهولة ويلقيها (فى الامور الخطيرة) بحجة فهملة الشاقة الصعبة (ويجد رجحان ذلك من نفسه وجدانا لا ترد فيه) ولا شك (وقد شوهد من هذا الجنس من يؤثر زيارة قبره و) يؤثر (رؤية مواضع آثاره على جميع ما ذكر) فيذهب الى ذلك بدون مراعاة المذكور (لما وقر) ثبت (فى قلوبهم من محبته غير أن ذلك سريع الزوال اتوا الى الغفلات انتهى) كلام القرطبي (ملخصا فكل مسلم) كائن وثابت (فى قلبه محبة الله ورسوله) اذ (لا يدخل الاسلام الا بها ولكن الناس متفاوتون فى محبته صلى الله عليه وسلم بحسب استحضار ما وصل اليهم من جهته من وجوه النفع الشامل لخبر الدارين) وهو أعظم من جميع وجوه الانتفاعات (و) بحسب (الغفلة عن ذلك) الاستحضار (ولا شك أن حظ الصابية رضى الله عنهم فى هذا المعنى أتم لأن هذا ثمرة المعرفة وهم بها أعلم من غيرهم والله الموفق هذا وقد نقل المصنف بعد نحو كراس كلام سهل الذى نقله الشارح هنا عن الشفاء (وقد روى ابن ابي عمير) محمد امام المغازى فى السيرة (كما حكاه فى الشفاء

أن امرأة من الانصار لم تسم ولقظ ابن اسحق حدثني عبد الواحد بن أبي عون عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرأة من بني ديار وقدة (قتل أبوها وأخوها وزوجها) شهداء (يوم أحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت) لما نعوها (ما فعل رسول الله) هكذا في أكثر النسخ وهو الموجود في الشفاء وابن اسحق رسول بلايا وليس المراد السؤال عن فعله حقيقة وإنما المراد السؤال عن سلامته وحياته وعبرت بذلك تأدياً لأن الفعل يستلزم الحياة فأريد لازمه وفي بعض نسخ المصنف بر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بالبلاء (قالوا) فعل (خيراً) والمراد أنه بخير وإذا قالوا (هو محمد الله كما يحين) أي سالم منصور ومظفر (قالت أرونيته) بالجمع وهو ما رأيت في ابن اسحق وفي نسخة أرونيته بالافراد خطاباً لمن سأله (حق انظر اليه) فان اندبر ليس كالعيان قال في الرواية فأشير لها اليه (فلما رأته قالت كل مصيبة بعدك) أي بعد سلامتك ورؤيتك (جلل) بفتح الجيم واللام (تعني صغيرة) وفي النهاية وغيرها أي هين حقير والمعنى متقارب وفي سيرة ابن هشام الجلل من القليل والكثير وهو هنا من القليل كقول امرئ القيس

لقتل بني أسد ربه سم * ألا كل شيء سواه جلل

ومن الكثير قول الحرث بن وعله قال

ولئن عفوت لأعفون جلالا * ولئن سطوت لأوهن عظمي

(ورواه البيهقي في دلائله) النبوية من طريق ابن اسحق (وذكره صاحب البيان بلفظ لما قبل يوم أحد قتل محمد عليه الصلاة والسلام وكنز الثوارخ) الصائجون (بالمدينة) من هول هذا الخبر (خرجت امرأة من الانصار فاستقبلت) ضمنه معنى اشتغلت فعذاء بالبلاء في قوله (بأخيها وأبيها وابنها وزوجها) فزاد ابنها على الرواية السابقة (قتلي لا تدري بأيهم استقبلت وكلمت بواحد منهم صريعا قالت من هذا قالوا أخوك وأبولك وزوجك وابنتك قالت فما فعل النبي صلى الله عليه وسلم) أي ما الذي قام به (فيقولون امامك حتى ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بناحية ثوبه ثم جعلت تقول) أفديك (بأبي أنت وأمتي يا رسول الله لا أبالي) لا أكثر ولا أهم (اذسلت) أنت من القتل (من عطب) بكسر الطاء أي هلك (وكذا رواه ابن أبي الدنيا) عبد الله بن محمد الحافظ الشهير (بنحو مختصر) وقال عمرو بن العاصي (بالباء وحذفها) (ما كان أحد أحب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا أجل في عيني منه وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه اجلاله حتى لو قيل لي صفه ما استطعت أن أصفه أخرجه مسلم في حديث طويل (وقال علي بن أبي طالب) وقد سئل كيف كان حبكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الي من الناموس أموالي وأولادنا وأبائنا وأمهاتنا) بضم الهمزة وكسر هاء مع فتح الميم وكسر هاء جمع أمته لغة في أم لكنها تختص بني آدم قال أمتهى خندف والياس أبي ويقال في البهائم أمات (و) أحب (من الماء البارد على الظما) بقصره أقصم من مده أي شدة العطش خصه لانه

حال محبة الماء وشدة الرغبة فيه وأعاد الجار لأنه نوع آخر مما يجب ولشدة تقعه (و) روى
 البيهقي عن عروة قال (لما أخرج أهل مكة زيد بن الدثنة) بن معاوية بن عبيد بن معاوية
 ابن عامر بن يمامة الانصاري البياضي شهيداً وأحدنا (بفتح الدال المهملة وكسر
 المثناة وتشديد النون) وقد تسكن المثناة وتحقق النون وهاء ثابت اسم والده من قولهم
 دثن الطائر إذا طار حول كره ولم يسقط عليه أو من دثن إذا اتخذ عشاً وكان قد أسري يوم
 الرجيع مع خبيب بن عدي فاشترى صفوان بن أمية زيداً وغيره خبيبا وذلك في ذي
 القعدة سنة ثلاث فحبسا بمكة حتى خرجت الأشهر الحرم ففرجوا بهما (من الحرم) تعظيماً له
 لانهم كانوا لا يقتلون فيه واجتمع هو وخبيب في الطريق فتواصوا بالصبر والثبات
 على ما يلحقهما من المكاره (ليقتاوه) بالتسليم (قال له أبو سفيان بن حرب) وهو يومئذ
 مشرك (أنشدك) بفتح الهمزة وضم الشين أسألك (بالله يا زيد أتعجب أن محمداً الآن عندنا
 مكانك نضرب عنقه وأنت في أهلك فقال زيد) مؤكداً بالقسم (والله ما أحب أن محمداً
 الآن في مكانه الذي هو فيه) مقيم (نصيبه شوكة) أي أقل شيء من الأذى فضلاً عما قلتم
 (واني جالس في أهلي) سالم من الأذى (فقال أبو سفيان ما رأيت أحداً من الناس)
 ما نافية لا تعجيبة وإن كان مراده التعجب من شدة حبهم له (يحب أحداً أحب أصحاب محمد
 محمداً) مفعول المصدر وهو حب ثم قتله نسطاس مولى صفوان وأسلم بعد رضي الله عنهما
 وفي رواية أنهم ناشدوا بذلك خبيبا فقال والله ما أحب أن يفتني بشوكاة في قدمه
 ولا خلف فقد يكونون قالوا لخبيب وقاله أبو سفيان لزيد ومترسطة القصة في المغازي
 (وروى) عند الطبراني في الصغير عن عائشة وابن مردويه عن ابن عباس (مما ذكره
 القاضي عياض أن رجلاً) ثوبان أو عبد الله بن زيد على ما يأتي (أتى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله لانت) اللام في جواب قسم مقدر (أحب إلى من أهلي
 ومالي واني لا ذكر لك) أي أنت ذكر في ذهني وأنت ذكر أولئك وأذكرك اسمك وصفاتك فهو من
 الذكر بالكسر أو الضم (فأصبر) أي لا أستطيع الصبر عنك أي عن رؤيتك لشدة حبي لك
 (حتى أجيء فأظرك) فيطمئن قلبي وتقر عيني برؤيتك (واني ذكرت موتي وموتك)
 أي مكانتي ومكانك بعد الموت (فعرفت) تحققت (أنك إذا دخلت الجنة) بعد الموت
 (رفعت) إلى الدرجات العلا (مع النبيين) صلوات الله عليهم أجمعين (وان دخلتها)
 أنا بضم التاء (لا أراك) بعد الدخول لأنك في مقام لا يصل إليه غيرك وعبرني جانيبه
 صلى الله عليه وسلم إذا تحقق دخوله الجنة ورفعته فيها وفي جانيبه هو بان لعدم جرمه
 في نفسه بذلك (فأنزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول) بامتنال أمره ونهييه ويلزمه
 محبته له أيضاً ولم تذكر تحققة الذكر الرجل لها والعلم بخلوصه فيها (فأولئك مع الذين أنعم
 الله عليهم) بنعيم الجنة وعالي مراتبها ففيه تبشير له بمرافقة أكرم خلق الله وأقربهم
 وأرفعهم منزلة (من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) بيان للنعم عليهم بما
 أخفى لهم من قرة أعين (وحسن أولئك) تعجب أي ما أحسنهم (رفيقاً) تمييز ولم يجمع
 وقوعه على الواحد وغيره أو لارادة كل واحد منهم (فدعاه) طلب حضوره (فقرأها)

قوله فتواصوا هكذا في النسخ
 ولعل صوابه فتواصيا كما لا يخفى
 ويؤيده قوله بعده يلحقهما
 بضمير التثنية اه معصمه

عليه) جوارحه وتبشيرا والمراد بالمحبة والمرافقة كونه في الجنة يستمتع فيها برؤيتهم
وزيارتهم والحضور معهم متى شاء لا التسوية في المنزلة (قال) عياض (وفي حديث آخر
كان رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم) أي ملازما لمجلسه (ينظر إليه) أي يديم
النظر إلى وجهه الوجه (لا يطرف) يفتح البياض وسكون الطاء وكسر الراء المهملة وفتح
أي لا يصرف طرفه عن النظر إليه أولا يطبق أحد جفنيه على الآخر ويغض بصره وظاهر
قول بعضهم أي لا يغض بصره مطر قاراميا يصره إلى الأرض أنه من أطرق بضم أوله
وقاف وهو صحيح أيضا قال بعضهم لكن لا أعرف هل هو رواية أو تحريف عليه أو تسامح
في تفسيره (فقال) له صلى الله عليه وسلم (ما بالك) أي ما شأنك حتى تحدد النظر وتدبره
كالمهوت (قال) أفنديك (بأي أنت وأنتي أجمع من النظر) لفظ الشفاء بالنظر (اليك)
أي أتلسذذ بادامة نظري في وجهك مادام ممكنا في الدنيا لا تتقعه به وأترؤد منه (فإذا كان)
وجدد (يوم القيامة رفعك الله) إلى الدرجات العالية في الجنة (بتفضيله) لك على جميع
خلقه والباء للسببية (فأنزل الله الآية) المذكورة (وذكره البغوي) محي السنة
الحسين بن مسعود أحد الحفاظ (في تفسيره) بلا عزو (بلفظ نزلت أي الآية في ثوبان مولى
رسول الله صلى الله عليه وسلم) اشتراه وأعتقه فلازمه حضرا وسفرا وخدمه حتى مات
فتمول إلى الرملة ثم حص خات به أسنة أربع وخمسين (وصكان شديدا الحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فأما ذات يوم وقد تغير لونه) وعند الثعلبي تغير
وجهه وتحمل جسمه يعرف الحزن في وجهه (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما غير لونك فقال يا رسول الله ما بي مرض) مطلق علة (ولا وجع) أي مرض مؤلم
ويقع أيضا على كل مرض ولا يراد هنا للمغارة (غير أني أذا لم أرك استوحشت وحشة
شديدة) أي حصل لي انقطاع وبعد قلب عن الود وعدم استئناس (حق القائل) فتزول
وحشتي (ثم ذكرت الآخرة) أي فكرت في أمرها (فأخاف أن لا أراك لأنك ترفع
مع النبيين) في أعلى الدرجات (واني أن دخلت الجنة في منزلة أدنى من منزلتك) فتقل
رؤيتي لك بدليل قوله (وان لم أدخل الجنة لأراك أبدا فترت هذه الآية) المذكورة
(وكذا ذكره الواحد في) كتاب (أسباب النزول وعزام الكلبي) محمد بن السائب (عن
ثوبان) الصحابي المذكور وذكره شيخه الثعلبي في تفسيره بلا اسناد ولا راو (وقال قتادة)
كما أسنده ابن جرير (قال بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كيف يكون الحال
في الجنة وأنت في الدرجات العلاء ونحن أسفل منك فكيف نراك فأنزل الله الآية)
المذكورة (وذكره ابن ظفر) محمد (في ينبوع الحياة) اسم تفسيره وأسنده البيهقي (بلفظ
ان عامر) بالنصب وان رسم بصورة الرفع بالألف على لغة ربيعة أو حذفت الألف للتخفيف
كقوله ولاذا كرا لله الا قليلا ولا يختص ذلك بالضرورة خلافا لراعه وفي نسخة بالألف
ولعلها اصلاح والا فالنسخ القديمة بدونها وكذا في نسخة الشيخ الجارحي تليد المصنف
وعليها خط المؤلف (الشعبي) التابعي فهو مرسل (قال ان رجلا من الانصار) فهو غير
ثوبان لانه ليس من الانصار ويأتي انه ابن زيد (أتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له

والله لا أنت يا رسول الله أحب إلى من نفسي ومالي وولدي وأهلي ولولا أني آتيتك فأراك
 رأيت أن أموت أو قال أن سوف أموت) شك من الراوى (وبكى الانصارى فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبكاك قال بكيت) لاجل (أن ذكركم انك دعوت) بالتاء
 أنت (ودعوت) بالنون أو له نحن (وترفع) أنت (مع النبيين وتكون نحن ان دخلنا الجنة
 دونك) فتعذروا وتقل رؤيتنا لك (فلم يحجر) بفتح التحتية وضم الحاء المهملة وبالراء
 من حار اذا رجع وبضم الياء وكسر الحاء من أحار الجواب رده (النبي صلى الله عليه
 وسلم اليه بمعنى) ومقتضى قوله (أى لم يرجع اليه) انه بالضبط الاول اذ هو تفسير ليجر
 (بقول) تفسير لقوله بمعنى (فأنزل الله الآية قال) ابن طغر (وذكر مقاتل بن سليمان مثل
 هذا وقال هو) أى الرجل الانصارى (عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصارى) الخزرجى
 (الذى رأى الاذان) مات سنة اثنتين وثلاثين وقيل استشهد بأحد (وذكر) ابن ظفر
 (أيضا أن عبد الله بن زيد هذا كان يعمل في جنة) بستان (له فأتاه ابنه فأخبره أن النبي
 صلى الله عليه وسلم توفى فقال اللهم أذهب بصرى حتى لا أرى بعد حبيبي محمدا حذا
 فكف بصره) عى وفي الحديث ان منكم معشر الانصار من لو أقسم على الله لأبره
 وفي تفسير القرطبي انه صلى الله عليه وسلم لما قرأ الآية على الرجل دعا الله أن يعصيه حتى
 لا يرى أحدا غيره في الدنيا فعصى مكانه وتقدم من يده هذا في النوع السابع من المقصد
 السادس ويأتى له ان شاء الله تعالى من يده في المقصد العاشر (واعلم أنه لا يجتمع في القلب
 حبان فان المحبة الصادقة) أى الخالصة التى لا يشوبها رياء ولا مداينة ويعرف ذلك
 بالقرائن والاحوال وصفها بذلك تنزيلا لادلائها على صدق صاحبها منزلة ووصف غير
 العاقل بالصدق وهو الاخبار بما يطاق الواقع كثير فى كلامهم ومنه صدق القتال اذا قوى
 واشتد (تقتضى توحيد المحبوب) أى جعله واحدا بحيث لا تتعلق محبته بغيره فاذا تعلق
 قلب انسان بمحبة شخص لم تكن محبته لواحد منهما صادقة فان أراد صدقها (فليختر المرء
 لنفسه احدى المحبتين) المتعلقين بالشخصين بالاقتصار على محبة واحد منهما (فانهما
 لا يجتمعان في القلب والانسان عبد محبوبه) منقاد اليه مسلم له جميع أموره فيصير معه
 كعبد عامل يقتضى العبودية من انقياده الى سيده ظاهرا وباطنا وحرصه على طاعته
 وفعل مراده وان لم يأمره (كأنما كان كما قيل) فآله ابن الفارض (أنت القليل بأى
 من أحبيته) لاستيلاء الحب عليك فتقضى في حبه بالانقياد له فتصير كالميت الذى لا قدرة له
 على فعل شئ فكان المحبوب أزال شعور المحب لاستمراره في هواه (فاختر لنفسك
 في الهوى من تصطنى) أى من تعدد صافيا في الدين بحيث يجعلك على ملازمة الطاعة سرا
 واعلافا وايس المراد من تختار لانه يصير في غاية الركة كأنه قال اختر من تختار (ولبعض
 الحكماء كما أن القمد) بكسر القين المعجمة (لا يتسع لعضيين) بفتح المهملة واسكان المعجمة
 تشبيه غضب وهو السيف القاطع تشبيه بالمصدوف وهو أخص من مطلق السيف (فكذلك
 القلب لا يتسع لمحبتين ولذلك لازم اقبالك على من تهواه اعراضك عن كل شئ سواه فمن
 داهن في المحبة) أى أظهر خلاف ما يطن (أودايجى) بأن دارى والمراد بها الاخذل شئ

والتوصل اليه بحيلة (فقد عرض لمدى) بضم الميم جمع مدينة السكين (الغيرة أوداجا)
جمع وديج أي العروق المكتشفة ثغرة النحر عينا وشمالا والمعنى من لم يخلص المحبة عرض
نفسه لأسباب الهلاك الناشئة من غيرته على حبه لعدم وصوله لمراده منه فيصاب بأسباب
قاتلة كالمدي في شدة تأثيرها في البدن (فحبة الرسول عليه الصلاة والسلام بل تقديعه
في الحب على الانصر والاتباء والابناء لا يتم الايمان الا بها) أي لا يوجد ولا يكمل
فاستعمله بمعنى الوجود فيما قبل الاضراب وبمعنى الكمال فيما بعده (اذ محبته من محبة الله
تعالى) الواجبة لذاته كما مر (وقد حكى عن أبي سعيد) إبراهيم وقيل أحمد بن عيسى
البغدادي (الخزان) بالهاء المحبة وشدة الرأف فألف فزاي منقطوطة نسبة الى خرز
جلاود القرب ونحوها من ائمة القوم وجلة المشايخ قيل وهو أول من تكلم في علمي
الفناء والبقاء وقيل فيه قر الصوفية صاحب السرى وذو النون المصري وبشر الطائي
وغيرهم قال البخنيدي لو طاب لنا الله بحقيقة ما عليه أبو سعيد لهلكا أقام كذا وكذا سنة ما فاته
ذكر الله بين الخريزتين مات سنة سبع وسبعين وقيل سنة ست وثمانين ومائتين ومترت
ترجمته أيضا (بما ذكره القشيري) أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن الامام العلامة
المفسر المحدث الولي الذي ما رأى الراؤن مثله متر بعض ترجمته (في رسالته انه) أي
أبا سعيد (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله اعذرني)
بكسر الهمزة وسكون العين وكسر الذا الهمزة وهمزة همزة وصل من عذر كضرب
ويفتح الهمزة وكسر الذا الهمزة همزة قطع من أعذر وهما لغتان سوى بينهما الحمد
ولم نرضم الهمزة والذا والمعنى اقبل عذري فلا تؤاخذني بتقصيري وارفع اللوم
عني (فان محبة الله شغلتني من محبتك فقال لي يا مبارك) اسم مفعول من البركة
وهي الزيادة والتخية هذا أصله لغة ثم استعمل عرفا في قليل القطة فيحتمل انه المراد
هما دفعا لتوهمه ان محبة الله تنافي محبته وبعد المشتغل بهما مقصرا في حبه عليه السلام
مع انها عينها كما قال (من أحب الله فقد أحبني) لاني ادعى الى الله الموصل اليه
(وقيل ان ذلك وقع لامرأة من الانصار معه صلى الله عليه وسلم يقطعة) فان ثبت
فلا منافاة كما لا يخفى (ولا بن أبي الحمد) العارف بالله تعالى (سيدي إبراهيم الدسوقي)
الشريف الحسيني وقد ذكر نسبه في الواقع فقال إبراهيم بن أبي الحمد بن قريش
ابن محمد بن أبي النجاء بن زين العابدين بن عبد الخالق بن محمد بن أبي الطيب بن عبد
الله الكاظم بن عبد الخالق بن أبي القاسم بن جعفر الزكي بن علي بن محمد الجواد بن علي
الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي الزاهد بن زين
العابد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي تفقه على مذهب الشافعي ثم اقبل
آثار الصوفية وجلس في مرتبة الشيخوخة وحمل الراية البيضاء وعاش ثلاثا وأربعين سنة
ولم يغفل قط عن المجاهدة للنفس والهوى والشيطان حتى مات سنة ست وسبعين
وسمائه (ألا يا محب المصطفى زده صباية) بفتح الصاد شوقا ورقته وحرارته أو ورقة
هوى (وضح) بهجتين بينهما ميم لطخ (لسان الذكر) لله تعالى الذي تستعمله

منك بطيبه) بالثناء عليه وتعظيمه صلى الله عليه وسلم (ولا تعباً) أي لا تهم ولا تبال
 (بالمبطلين) الزاعمين أن ذلك يشغل عن الله تعالى (فانما علامة حب الله حب حبيبه)
 وزعمهم باطل كيف وقد قال أحيوي لحب الله (وكذلك كل حب في الله والله كما
 في المحبين) البخاري في الإيمان والادب ومسلم في الإيمان عن أبي قلابه (عن أنس
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث) مبتدأ خبره جملة (من كن) أي حصل
 (فيه) فهي تامة (وجسد) أي أصاب ولذا اكتفى بمفعول واحد أعني (حلاوة
 الإيمان) وبارز الابتداء بالنكرة لأن التنوين عوض عن المضاف إليه أي ثلاث خصال
 أولاهن صفة موصوف محذوف وهو مبتدأ حقيقة أي خصال ثلاث أولان الجملة الشرطية
 صفته والخبر (أن يكون الله ورسوله أحب) بالنصب خبر يكون (إليه مما سواه) ما
 ولم يثن أحب ليطابق خبر كان اسمها لأن أفعل التفضيل إذا وصل بمن فهو مقدر مذ كر دأماً
 ولا تجوز المطابقة لمن هوله (وأن يحب المرء) حال كونه (لا يحبه إلا الله تعالى) وللنساء
 من رواية طلق بن حبيب عن أنس وأن يحب في الله ويغض في الله قال يحيى بن معاذ حقيقة
 الحب في الله أن لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء نقله الحافظ (وأن يكره أن يعود) أي
 العود (في الكفر كما يكره أن يقذف) بضم أوله وفتح ثالثة أي مثل كراهة القذف
 (في النار) زاد البخاري من وجه آخر بعد أن أنقذه الله منه قال الحافظ والانتقاذ
 أعم من أن يكون بالعصاة منه ابتداء بأن يولد على الإسلام ويستقر أو بالانحراج من ظلمة
 الكفر إلى نور الإيمان وعلى الأول فيحصل قوله يعود على معنى المصيرورة بخلاف الثاني
 فالعود فيه على ظاهره وفي رواية قتادة عن أنس عنده مسلم والبخاري في الادب وحتى أن
 يقذف في النار أحب إليه من أن يرجع إلى الكفر بعد أن أنقذه الله منه وهي أبلغ من هذه
 الرواية لأنه سوى فيها بين الأمرين وهنا جعل الوقوع في نار الدنيا أولى من الكفر الذي
 أنقذه الله بالخروج منه من نار الآخرة فان قيل لم عدى العودين ولم يعتد به في الجواب
 أنه ضمنه معنى الاستقرار كما أنه قال يستقر فيه ومثله قوله تعالى وما كان لنا أن نعود فيها
 انتهى وزعم العيني أنه تعسف وانما في هنا بمعنى إلى كقوله تعالى أو لتعودن في ملتنا
 أي لتصيرن إلى ملتنا ومنعه شيخنا في قراءة البخاري بأنه لا تعسف فكل من الطريقين
 مسلول وذلك لأن الفعل إذا عدى بحرف لا يعتدي به جاز تأويل الفعل بما يعتدي به
 كتأويل يؤمنون بالغيب يعترفون وتأويل الحرف مع بقاء الفعل على حقيقته كالمثال
 الذي ذكره بل قال بعضهم التأويل في الفعل أولى (فعلق ذوق الإيمان بالرضا بالله ربا)
 بقوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا الحديث الآتي قريبا وطعم
 الإيمان بمعنى حلاوة الإيمان لأن الثلاثة لا توجد إلا مع صح إيمانه وانشرح صدره قاله
 عياض (وعلق) في هذا الحديث (وجدان حلاوته بما هو موقر عليه ولا يتم إلا به وهو
 كونه سبحانه أحب الأشياء إلى العبد هو) تعالى (ورسوله) عليه السلام (فن رضى بالله
 ربا رضى الله له عبداً) بمعنى آثابه جزيل الثواب (ومعنى حلاوة الإيمان استلذاذ الطاعات
 وتحمل المشقات في الدين) فاستعمال الحلاوة فيه مجاز مرسل من ذكر المألوم وإرادة

اللازم (وبوثر) لفظ الفتح وإيثار (ذلك على أعراض الدنيا ومحبته العبد لله يحصل) أي
تتحقق ويوجد (بفعل طاعته وترك مخالفته وكذلك الرسول قاله النووي) بمعنى أن فعل
الطاعة علامة على محبة العبد فليس عين المحبة بل هو مسبب عنها كما أشار إليه البيضاوي
في أن كنتم تحبون الله (وقال غيره معناه أن من استكمل الإيمان علم أن حق الله ورسوله
أكد عليه من حق والده وولده وجميع الناس لأن الهدى من الضلالة والخلاص من النار
أنما كان بالله على لسان رسوله) فكأنه حمله على معنى الحديث قبله لا يؤمن أحدكم حتى
أحسب أن أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين (وفي قوله عليه الصلاة والسلام
حلاوة الإيمان) كما قال الحافظ (استعارة تخيلية فانه شبه رغبة المؤمن في الإيمان بشيء
حلوا وأثبت له لازم ذلك الشيء وأضافه إليه) ولا يتعين هذا فيجوز أنه شبه الالذة الحاصلة
من التلبس بالإيمان بحلاوة الحلو واستعار له اسمه فتكون استعارة تصريحية ويجوز أنه
مجاز مرسل أطلق الحلاوة وأراد لازمها عند تناولها وهو اللذة (وفيه تلج إلى قضية
المريض والصحيح لأن المريض الصمراوى) الذي غلب خلط الصفراء على مزاجه (يجد
طعم العسل مراً) لفساد مزاجه (والصحيح يذوق حلاوته على ما هي عليه وكلما نقصت الصحة
شيئاً) قليلاً (نقص ذوقه بقدر ذلك) زاد الحافظ فكانت هذه الاستعارة من أوضح
ما يقوى به استدلال البخارى على الزيادة والنقص أي للإيمان وقال الشيخ أبو محمد بن
أبي جرة إنما عبر بالحلاوة لأن الله شبه الإيمان بالشجرة في قوله مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة
فالكلمة هي كلمة الاخلاص والشجرة أصل الإيمان وأغصانها اتباع الامر واجتناب
النهي وزهرتها ما يهتم به المؤمن من الخير وغرتها عمل الطاعات وحلاوة الثمرة جنى الشجرة
ونعائمه كماله تنهاى نضج الثمرة وبه تظهر حلاوتها انتهى وقال البيضاوى المراد بالحلب
العقلي الذي هو إيثار ما يقتضى العقل السليم رجحانه وإن كان على خلاف هوى النفس
كالمرضى يعاف الدواء بطبعه فينفر عنه ويميل إليه يقتضى عقله فيهوى تناوله فإذا تأمل
المراء أن الشارع لا يامر ولا ينهى إلا بما فيه صلاح عاجل أو خلاص آجل والعقل يقتضى
رجحان جانب ذلك تترن على الائتمار بأمره بحيث يصير هو الله تعالى ويلتذذ به التذاد عقلياً
إذا التذاد العقلي أدرك ما هو كمال وخير من حيث هو كذلك وعبر الشارع عن هذه الحالة
بالحلاوة لأنها أظهر الذاث المحسوسة وإنما جعل هذه الثلاثة عنوان الكمال الإيمان لأن
المراء إذا تأمل أن المنعم بالذات هو الله وأن لا مانع ولا مانع في الحقيقة سواء وإن ما عدا
وسباط وأن الرسول هو الذى يبين مرادربه اقتضى ذلك أن يتوجه بكنيته نحوه فلا يجب
إلا ما يجب ولا يجب من يجب إلا من أجله وأما يتيقن أن جملة ما وعد وأوعد حتى يقينا يحيل
إليه الموعد كالواقع فيحسب أن مجالس الذكر رياض الجنة وإن العود في الكفر القاء
في النار انتهى ملخصاً وشاهد هذا الحديث من القرآن قوله تعالى قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم
إلى أن قال أحب إليكم من الله ورسوله ثم هدد على ذلك وتوعد بقوله فتر بصوا حتى يأتي الله
بأمره فان فيه إشارة إلى التحلى بالفضائل والتخلى عن الرذائل فالاول من الاول والثاني
من الثاني انتهى كله من فتح البارى (وقال الجارف ابن أبي جرة) يجيب وراه (واختلف

في الحلاوة المذكورة) في قوله حلاوة الايمان (هل هي محسوسة أو معنوية فعملها قوم على المعنى) بمعنى ان من وجدت فيه جزم بالايمان وانقاد الى أحكامه (وهم الفقهاء ومن شابههم) من أهل المقولات (وعملها قوم على المحسوس وأبقوا اللفظ على ظاهره من غير أن يتأولوه وهم أهل الصفة) بضم الصاد وشد الفاء السادة الصوفية سمو بذلك بحرهم على نحو ما كان عليه أهل الصفة وهي ظلة في مؤخر المسجد النبوي يأوي اليها المساكين من الانقطاع الى الله وعبادته والاعراض عن الدنيا (أو قال أهل الصوفة) للبسم الصوف تقشفا واعراضا عما تنعم به الأغنياء (قال) ابن أبي جرة (والصواب معهم في ذلك والله أعلم لان ما ذهبوا اليه أبقوا به لفظ الحديث على ظاهره من غير تأويل) والاصل انه لا يعدل عن الحقيقة ما وجد اليها سبيل والمتبادر من هذا انها أمر يدرك حلاوته بالقم كما يدرك حلاوة السكر والعسل ونحوهما وهذا شيء لا يدركه الا من وصل الى ذلك المقام فلا يليق ادعاء انه غير مراد بل المراد ما يأتي انه أمر يجده القلب تكون نسبتته اليه كذوق حلاوة الطعام الى القم وذوق حلاوة الجماع الى اللذة لان الآتي كلام ابن القيم جلالة على المعنى اذ هو لم يذكر القول بأنها محسوسة فلا يرد اليه ~~وص~~ كذا ما نقلناه آنفا من نفس كلام ابن أبي جرة المصرح بأن التعبير باطلاق الحلاوة انما هو على وجه التشبيه أي يجد في قلبه حلاوة تشبه الحلاوة المأكولة بالقم انما هو تقرير للقول بأنها معنوية ومالنا وللتكلم فيما لا نعرفه ولا يمكننا تحيله

واذا لم تر الالهال فسلم * لاناس رأوه بالابصار

(قال ويشهد الى ما ذهبوا اليه أحوال الصحابة والسلف الصالح) كالتابعين (وأهل المعاملات) وهي منازل عشرة ينزلها السائر من الى الحق عزاءه وهي الرعاية والمراقبة والحكمة والاخلاص والتهديب والاستقامة والتوكل والتفويض والثقة والتسليم سميت بالمعاملات لان العبد لا يصلح له معاملة الحق الا بأن يتحقق بهذه المقامات فالمعاملة عندهم عبارة عن توجه النفس الانسانية الى باطنها الذي هو الروح الروحاني والسر الرباني واستعدادها من سائر ما يزيل الحجب عنها ليحصل لها قبول المدد في مقابلة ازالة كل حجاب وهذا انما يصح لعبد يملك ناصية الزهد ثم الورع ثم الحزن ثم ملك ناصية هذه الثلاثة استحق أن يصير من أهل المعاملات وأهم ما عليه ان يتحقق بأعم مقاماتها وأهمها وهو الاخلاص اذ لا تصح المعاملة بدونه ثم المراقبة ثم التفويض قاله في الاعلام بإشارات أهل الالهام (فانهم حكوا عنهم انهم وجدوا الحلاوة محسوسة فن ذلك حديث بلال) بن رباح أحد السابقين الاولين (حين صنع به ما صنع في الرضاء) بفتح الراء وسكون الميم وضاد معجمة والمد أرض اشتد وقع الشمس فيها سواء ~~كان~~ كان فيها رمل أو حصي أو غيره مما روى انهم كانوا يلصقون ظهره برضاء البطحاء في الحر ولا يجد عن أبي ذر ان بلالاهات عليه نفسه في الله وهان على قومه فأطوا الولدان فجعلوا يطوفون به في شعاب مكة (أكرها على الكفر وهو يقول احدا أحد) مرفوع منون كذا أحفظه وكذا في أصلنا من ابن ماجه خبر مبتدأ محذوف أي الله أحد كأنه يشير الى أنه لا يشر له بالله شيئا ويحتمل

انه غير منقون أى يا أحد قاله في التور (فخرج) خلط (مرارة العذاب) مشقته وألمه (بجلاوة
الايمان وكذلك أيضا) وقع له ذلك (عند موته أهله يقولون) أى زوجه كافي الشفاء
والمصنف في المقصد الأول ولفظه وهذا كما وقع له عند موته كانت امرأته تقول (واحرى به)
روى بفتح الحاء والراء المهملتين والموحدة من الحرب بفتحين وهو كافي النهاية نهب مال
الانسان وتركه لاشئ له فسكانهم القصبهات نبت وملبت وروى بفتح الحاء والزاي وبضم
الحاء وسكون الزاي وروى واحوى به بحاء مفتوحة وواو ساكنة فوحدة من الحوب الانم
والمراد ألمها بشدة برزها وقلقها في المصيبة فهي تتفجع على نفسها أو من الحوبة بمعنى رقة
القلب وهو تكلف (وهو يقول واطرباه) أى فرحاه وواللندية والالف والهاء مزيدة
في آخره كأنه يستغيث بطربه ويدعوه في سكرات الموت لما يثقنه من الثواب وملافة
الاحباب كما أشار إليه بقوله (غدا ألقى الاحبه محمد او حزبه) أصحابه والمراد بعد الزمان
المستقبل بعد الموت (فخرج مرارة الموت بجلاوة اللقاء وهي جلاوة الايمان) أى من
جمله جلاوته (ومنها حديث الصحابي الذي سرق فرسه بليل وهو في الصلاة فرأى السارق
حين أخذه فلم يقطع لذلك صلاته فقبل له في ذلك) أى ليم على عدم اتباع السارق وتخليصها
منه (فقال ما كنت فيه أذن ذلك ولا ذاك الا للجلالة التي وجدتها محسوسة في وقته
ذلك) اذ لو كانت معقولة معنوية ما قدمها على ضياع فرسه (ومنها حديث الصحابي
الذين جعلهما النبي صلى الله عليه وسلم في بعض مغازيه من قبل العدو) أى من جهته
(وقد أقبل) العدو (فرأهما فكبيل) باللام بزنة ضرب والتشديد مبالغة (الجاسوس
القوس) أى اوتره عبر عنه بالتكبير مجازا تشبيها لآثار القوس بوضع القيد في رجل
الاسير لمبالغته في ايتاره ليتمكن من قوة الرمي وفي نسخة فكبد بالذال أى جعل التشاب
في وسط القوس (وروى الصحابي فأصابه فبقى على صلاته ولم يقطعها ثم رماه ثانية فأصابه
فلم يقطع لذلك صلاته ثم رماه ثالثة فأصابه فعند ذلك أيقظ صاحبه وقال لولا اني خفت على
المسلمين ما قطعت صلاتي) أى ما اختصرتها لانه لم يقطعها بالفعل (وما ذاك) أى عدم قطعها
واعتداره (الاشتد ما وجدته فيها من الجلاوة حتى أذهبت عنه ما يجدم من ألم السلاح قال
ومثل ذلك حكى عن كثير من أهل المعاملات انتهى) كلام ابن أبي جرة (وحديث
هذين الصحابين ذكره البخاري في صحيحه في باب من لم ير الوضوء الا من الخرجين) من
كتاب الوضوء (بلفظ ويذكر عن جابر) بن عبد الله الصحابي ابن الصحابي (ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان في غزوة ذات الرقاع فرمى) بضم الراء مبنيا للمفعول (رجل) هو
عباد بن بشر (بسهم فزقه الدم) بفتح الزاي والفاء أى خرج منه دم كثير حتى يضعف
قاله الجوهري وفي أفعال ابن طريف يقال نزفه الدم وأنزفه اذا سال منه كثيرا حتى يضعفه
فهو نزيف ومنزوف (فركع وسجد ومضى في صلاته) فلم يقطعها قال الحافظ أراد البخاري
بهذا الحديث الرد على الخنفة في ان الدم السائل ينقض الوضوء فان قيل وكيف
مضى في صلاته مع وجود الدم في بدنه أو ثوبه واجتناب الجاسة فيها واجب أوجب الخطابي
باحتمال ان الدم جرى من الجرح على سبيل الدفق بحيث لم يصب شيئا من ظاهر بدنه وثيابه

وفيه بعد ويحقل ان الدم أصاب الثوب فقط قترعه عنه ولم يسئل على جسمه الا قد ريسير
معفو عنه ثم الحجة قائمة به على ان خروج الدم لا ينقض ولو لم يظهر الجواب عن كون الدم
أصابه (وقد وصله ابن اسحق في المغازي) في غزوة ذات الرقاع (قال حدثني صدقة بن
يسار) الجزري تنزيل مكة مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة (عن عقيل بن جابر) بن
عبد الله الانصاري المدني مقبول (عن أبيه) جابر الصحابي (مطولا) قال خرجنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة ذات الرقاع فأصبنا امرأة رجس من المشركين
فلما قتل صلى الله عليه وسلم أتى زوجها وكان غائباً خلف لا ينتهي حتى يصيب في أصحاب
محمد ما تفرج يتبع أثره صلى الله عليه وسلم قتل منزلاً فقال من رجل يكلوننا ليلتنا فأتدب
رجل من المهاجرين ورجل من الانصار فقالا نعم يا رسول الله قال فكونا في قم الشعب
وكان صلى الله عليه وسلم وأصحابه قد نزلوا الى شعب من الوادي فقال الانصاري
للمهاجري أي الليل تحب ان أكفيك أوله أم آخره قال بل اكفي أوله فنام المهاجري
وقام الانصاري يصلي وأتى الرجل فلما رأى شخص الرجل عرف انه ريثة القوم فرمى بسهم
فوضعه فيه قترعه ووضعته وثبت قائماً ثم رماه بسهم آخر فوضعه فيه قترعه ووضعته وثبت
قائماً ثم عاد له بالثالث فوضعه فيه قترعه فوضعه ثم ركع وسجد ثم أهب صاحبه فقال اجلس
فقد أثبت فوثب فلما رآهما الرجل عرف انه قد نذرا به فهرب ولما رأى المهاجري ما
بالانصاري من الدماء قال سبحان الله ألا أهيتني أول ما رماك قال كنت في سورة اقرأها
فلم أحب ان أقطعها حتى أنقذها فلما تابع على الرمي ركعت فاذتلك وايم الله لولا ان أضيع
نفرأ أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظه لقطع نفسي قبل ان أقطعها أو أنقذها
(وأخرجه أحمد وأبو داود والدارقطني وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم كلهم من
طريق ابن اسحق) محمد امام المغازي (قال في فتح الباري وشيخه صدقة ثقة) روى له مسلم
وأبو داود والنسائي وابن ماجه (وعقيل بفتح العين) وكسر القاف وان كلن مقبول
الرواية (لكني لا أعرف راوياً عنه غير صدقة) فيكون مجهول العين وهو مردود عند
الاكثر (ولهذا لم يجزم به البخاري) بل أتى بصيغة التريض بقوله يذكر على عادته فيالم يصح
عنده (أو لكونه اختصره) وهو مسوق للتريض (اولاً اختلاف في ابن اسحق) فيهم
من وثقه ومنهم من ضعفه (وأخرجه البيهقي في الدلائل) النبوية (من وجه آخر وسمى
أحدهما) أي الرجلين المبهمين في رواية ابن اسحق (عباد بن بشر الانصاري) وهو الذي
رمى بالسهم (و) سمي الرجل (الاخر عمار بن ياسر من المهاجرين و) سمي (السورة) التي
كان يقرأها عباد في صلاته (الكهف) فحصل بهذه الطريق تقوية رواية ابن اسحق مع
بيان المبهم في روايته من الرجلين والسورة (وانما قال أحب اليه عما سواهما ولم يقل بمن
ليعم من يعقل ومن لا يعقل) لان ما موضوعه اهم ما بخلاف من موضوعه للعاقل قال تعالى
لله ما في السموات وما في الارض وقال تعالى والله يمجده من في السموات ومن في الارض
قال البيضاوي لما استعمل ما للعقلاء كما استعمل من غيرهم كان استعماله حيث اجتمع
أولى من اطلاق من تغليباً للعقلاء (وفي قوله أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما

دليل على انه لا يأس بهذه التثنية) أي يجوز جمع الله ورسوله في ضمير واحد (وأما قوله صلى الله عليه وسلم للذي خطب) قال الحافظ برهان الدين في المقتنى لا أعرفه وقال بعض الحفاظ انه ثابت بن قيس وقال الطوفي هو عدي بن حاتم روى مسلم وأبو داود عن عدي بن حاتم ان خطيبا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) من يطع الله ورسوله فقد رشد (ومن يعصهما) فقد غوي فقال صلى الله عليه وسلم (بئس الخطيب أنت) قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوي ورشد بفتح الشين المجهمة وكسرهما كما قال المصنف على مسلم (فليس من هذا

لأن المراد في الخطب الايضاح) واجتناب الرمز ولذا كان صلى الله عليه وسلم اذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا لتفهم كما في الصحيح (وأما هنا فالمراد الايجاز) الاختصار (في اللفظ ليحفظ) اذ القليل يسهل حفظه وهذا صوابه النووي فأتلا وهذا هو الفرق بين الحديثين حديث من يعصهما كان في خطبة وحديث عما سواهما كان في تعليم حكم فتقليل اللفظ فيه أولى لانه أقرب الى الحفظ (ويدل عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم حيث قاله في موضع آخر قال) كما رواه أبو داود عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب فقال في خطبته من يطع الله ورسوله فقد رشد (ومن يعصهما فلا يضره الانفسه) واعترض بأن هذا الحديث انما ورد أيضا في خطبة النكاح وأجيب بأن المقصود في خطبة النكاح أيضا الايجاز فلا تقض وثم أجوبة أخرى منها دعوى الترجيح فيكون خبر المنع أولى لانه عام والآخر يحمّل الخصوصية ولانه ناقل والاخر مبق على الاصل ولانه قول والاخر فعل ورد بأن احتمال التخصيص في القول أيضا حاصل بل ليس فيه صبغة عموم أصلا ~~هـ~~ كذا في الفتح قبل قوله (وقيل انه من الخصائص فيمتنع من غير النبي صلى الله عليه وسلم ولا يمتنع منه لا غير) اذ اجمع أنهم اطلاق التسوية بينهما لانه لفظ واحد متصل لا سيما اذ لوحظ العبدول عن العطف الدال على التفاوت والتبعية ولذا قال له قل ومن يعص الله ورسوله (بخلافه هو فان منصبه لا يتطرق اليه ايهام ذلك) لانه يعطى مقام الريسية حقه (والى هذا مال ابن عبد السلام) الشيخ عز الدين زاد الحافظ ومنه دعوى التفرقة بوجه آخر هو أن كلامه صلى الله عليه وسلم هنا جملة واحدة فلا يحسن اقامة الظاهر فيها مقام المظهر وكلام الذي خطب جملتان فالأولى اقامة الظاهر فيها (ومن محاسن الاجوبة في الجمع بين هذا الحديث وقصة الخطيب ان تثنية الضمير هنا للاجاء الى ان المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين لا لكل واحدة منهما فانها واحدة لا غبة متروكة لا اعتداد بها (اذالم ترتبط بالآخرى فمن يدعى حب الله مثلا ولا يحب رسوله لا يتفهم ذلك) كعكسه (وبشير اليه قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فأوقع متابعتة مكتفة) بفتح النون اسم مفعول من اكتنقه القوم أحاطوا به (بين قطري) تثنية قطر أي جاني (محبة العباد لله ومحبة الله لاهل بياد) والاضافة بيانية يعني انه جعل المتابعة محاطا بطرفان أحدهما محبة الله والاخر محبة رسوله وعليه فين هنا معنى الباء لأن بين طرف لإظهار معناها الاضافتها لتعبد (وأما امر

الحديثين

الطبيب بالافراد قلاق كل واحد من العصيانيين مستقل باستلزام الغواية) يقتض الفهم
 المجردة اسم من غوى غيا من باب ضرب انهم لما في الجهل وهو خلاف الرشد (اذا عطف
 في تقدير التكرير) والاستقلال لقيام الواو مقام تكرار العامل أو تقديره معها (والاصل
 استقلال كل من المعطوفين في الحكم ويشير اليه قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
 وأولى الامر منكم فأعاد أطيعوا في الرسول ولم يعبده في أولى الامر لانهم لا استقلال لهم
 في الطاعة كاستقلال الرسول انتهى ملخصا من كلام البيضاوي والطبي (كلاهما
 في شرح المصباح (كما حكاه في فتح الباري) وزاد وهنا أجوبة أخرى فيها نظر منها ان
 المتكلم لا يدخل في عموم خطابه ومنها ان له أن يجمع بخلاف غيره انتهى (وفي الصحيح) لمسلم
 من افراده عن العباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ذاق
 طعم الايمان) قال عياض أى عرف الله سبحانه واستحلى الايمان (من رضى بالله ربا) فالرضا
 دليل على هذه المعرفة قال الابي لانه تسبب عنها وجود السبب يدل على وجود المسبب
 ثم الرضا يكون بمعنى القناعة وبمعنى الايتار وهو المراد لان الاول مشترك بين جميع
 الناس اذ من لم يقنع بالله وبالياس من الاسلام في شئ واستحلاء الايمان من صفة الخواص
 فانما يدل عليها ما هو من صفتهم فالمعنى عرف الله واستحلاء الايمان به من أثره فان قيل
 هذان هما الغاية فلو أريد الم يعبر عنهما بالذوق وهو مبدأ الفعل اذ لا يعبر عن غاية الشئ
 بمبدئه قلت الذوق انما هو مبدأ الفعل اذا استعمل في المحسوسات كذوق الطعام أما
 اذا استعمل في المعاني كما هنا فانما هو كناية عن كمال الادراك والرضا بالله يستلزم الرضا
 عنه انتهى وقال الراغب الذوق وجود الطعم في الفم وأصله فيما يقل تناوله فاذا كثر يقال
 له الاكل واستعمل في القرآن بمعنى الاصابة اما في الرحمة فتحو واثقنا الانسان منا
 رحمة واما في العذاب فتحو ليدوقوا العذاب وقال غيره ضرب الذوق مثلا لما يتألمونه من
 الخمر عند المصطفى (وبالإسلام ديننا) بأن لم يسع في غير طريقه قال الطبي لا يحلو
 اما أن يراد به الانقياد كما في حديث جبريل أو مجموع ما يعبر بالدين عنه كخبرني
 الاسلام على خمس ويؤيد الثاني اقترانه بالدين لانه جامع باتفاق وعلى التقديرين هو عطف
 عام على خاص وكذا قوله (ومحمد رسولا) بأن لم يسل الا ما يوافق شرعه ومن كان هذا
 نعته فقد وصلت حملاوة الايمان الى قلبه وذاق طعمه شبه الامر الحاصل الوجداني
 من الرضا بالامور المذكورة بطعموم يلذبه ثم ذكر المشبه به وأراد المشبه ورشح بقوله
 ذاق فان قيل الرضا بالتسليم مستلزم للاولين فلم ذكرهما قلنا للتصريح بأن الرضا بكل
 منها مقصود (ونبيا) كذا في التسخ عطف لازم على ملزوم لان الرسالة مستلزمة للنبوّة
 لم يكن ليس في مسلم ونبيا ولم يتكلم شارحاء النووي والابي على انها رواية وقد نسبته
 السيوطي لاسم مسلم والترمذي بدون ونبيا فكأنها دخلت على المصنف من حديث
 آخر (قال في المدارج) لابن القيم (فأخبر أن للايمان طعما وأن القلب يذوقه كما يذوق
 القم طعم الطعام والشراب) أي بادراكه لذة الايمان وسهولة ما ينشئ عليه من فعل الطاعات
 واجتناب المعاصي فعبّر بالذوق عن الادراك وبالطعم عن السهولة واطمئنان النفس بما

يقتضيه الايمان مجازا (وقد عبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ادراك حقيقة الايمان والاحسان وحصوله للقلب ومباشرته له بالذوق) متعلق بعبر (تارة وبالطعم أخرى وبوجد) ففتح فسكون مصدر (الحلاوة تارة كما قال ذاق) طعم الايمان (وقال) في الحديث الذي قبله (ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان) ولذا قال الطيبي مجاز قوله ذاق طعم الايمان مجاز قوله وجد حلاوة الايمان وكذلك موقعه كوقعه لأن من أحب أخذاً يتحرى مرضيه ويؤثر رضاه على رضائ نفسه (ولما نهاهم عن الوصال) في الصوم (قالوا) مستفهمين (انك تواصل قال اني لست كهيتكم في أطم وأسقى) بما يغذي به ربي من معارفه وما يفيض على قلبي من لذة مناجاته وقرّة عيني بقربه ونعيمه بحبه والشوق اليه المغنى ذلك عن غداء الاجسام مدة

لها أحاديث من ذكر الـ يشغلها * عن الشراب ونلهمها عن الزاد

(وقد غلط) أي قوى (حجاب من ظن ان هذا) الذي يطعمه ويسقاه حين الوصال (طعام وشراب حسي للقم) يؤتى له من الجنة لأنه لم يدرك الامور على حقيقتها فعبر عن ذلك بالغلط والحجاب مجازا (وسياق تحقيق الكلام في هذا ان شاء الله تعالى في الصوم من مقصد عبادته عليه الصلاة والسلام) وأن الجمهور على انه مجاز عن لازم الطعام والشراب وهو القوة كأنه قال أعطى قوة الطعام الشارب (والمقصود) هنا (ان ذوق حلاوة الايمان امر يجده القلب تكون نسبته اليه كذوق حلاوة الطعام الى القم) فهو على التشبيه أي وجد في فعله حلاوة تشبه الحلاوة المأكولة (وذوق حلاوة الجوع الى اللذة كما قال عليه الصلاة والسلام) لامرأة رفاعه لا (حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك وللإيمان طعم وحلاوة يتعلق بهما ذوق ووجد) أي ادراك (ولا تزول التشبه والشكوك الا اذا وصل العبد الى هذه الحال فيباشر الايمان قلبه حقيقة المباشرة فيذوق طعمه ويجد حلاوته) المعنوية المشابهة للحسية (وقال العارف الكبير تاج الدين) أبو العباس أحمد بن محمد بن عبد الصـ كـ ريم (بن عطاء الله) نسبة الى جده الأعلى لشهرته به الجذامي الاسكندراني الامام المتكلم على طريقة الشاذلي الجامع لانواع العلوم من تفسير وحديث ونحو وأصول وفقه على مذهب مالك وصحب في التصوف الشيخ أبو العباس المرسي وكان أعجوبة زمانه فيه وأخذ عنه التقي السبكي واختصر تهذيب المدونة للبرادعي في النقه وألف التنوير والحكم وغير ذلك ومات بالمدرسة المنصورية من القاهرة في ثالث جمادي الاخرة سنة تسع وسبعمائة ودفن بالقراقة ذكره السيوطي وابن فرحون في طبقات المالكية وغيرهما ولا نزاع في أنه مالكي وذكر ابن السبكي له في طبقات الشافعية لقوله أراء كان شافعيًا وليس كما ظن (فيه يعني في هذا الحديث إشارة الى ان القلوب السليمة من أمراض الغفلة والهوى) إضافة أعم الى أخص أو بيانية (تتم بملذذات المعاني كما تتم بملذذات الاطعمة) تشبيه بملذذات المعاني في ان لذتهم أقوى قال ابراهيم بن ادهم والله انني لذة لوعلمها الملوكة الجالدة وناعليها بالسيف وقال

قوله سنة تسع وسبعمائة
في بعض هوامش المتن تقلاعن
المحشي سنة تسع وسبعمائة
وسبعمائة فليراجع في حسن
المحاضرة أو غيره من المطابع
اه

الجنيد أهل الليل في ليهم أذن أهل الله وفي لهوهم وقال عتبة الغلام كابدت الصلاة
عشر من سنة ثم استقمت بها بقية عمري (وإنما ذاق طعم الإيمان من رضى بالله وبآلآه
لم يرضى بآلآه ربا) أعاده مظهر راتلذا يذكره

أعد ذكر نعمان لنا أن ذكره • هو المسكن ما كثرته يتضوق

(استسلم له وانقاد لحكمه) عطف تفسير (وألقي قياده) بكسر القاف (اليه)
أي أطاعه وأذعن له فهي ألفاظ متقاربة (فوجد لاذة) بالفتح بزنة سلامة مصدر
لذيل لاذ إذا ولذاذة بالفتح (العيش وراحة التفويض ولم يرضى بالله ربا كان له الرضا من
الله) جزاء من جنس العمل (وإذا كان له الرضا من الله أوجده الله حلاوة ذلك ليعلم
مأن) يشد النون أنعم (به عليه وليعلم احسان الله عليه) فيزداد شكره فيزيد ثوابه
(ولما سبقت لهذا العبد العناية) الحفظ (خرجت له العطايا من خزائن المسكن) جمع
منة (فلما واصلته أمداد الله) زيادته وأنواره (عوفي قلبه من الأمراض والاسقام)
الأمراض المهلكة (فكان سليم الأدر الفأدر لذاذة الإيمان وحلاوته لصحة ادراكه
وسلامة ذوقه) مما يغير طعمه عليه (وقوله صلى الله عليه وسلم وبالإسلام ديننا لآله
إذا رضى بالإسلام ديننا فقد رضى بما رضى به المولى) تبارك وتعالى كما قال ورضيت لكم
الإسلام ديننا (ولازم من رضى بمحمد نبيا أن يكون له وليا) مواليا (وأن يتأدب بآداب
ويتخلق بأخلاقه زهدا في الدنيا وخروجا عنها وصفعا عن الجنة) يضم الجيم جمع جان أي
الذين ذنبوا أخذ به (وعفوا عن أساءه إليه إلى غير ذلك من تحقيق المتابعة قولاً وفعلًا
وأخذوا وتركوا وجبا وبغضا فمن رضى بالله استسلم له وانقاد ومن رضى بالإسلام عمل له
ومن رضى بمحمد صلى الله عليه وسلم) رسولا (تابعه) متابعة تامة (ولا يكون) لا يوجد
(واحد منها إلا بكها) إذ محال أن يرضى بالله ربا ولا يرضى بالإسلام ديننا أو يرضى بالإسلام
ديننا ولا يرضى بمحمد نبيا وتلازم ذلك بين لا خفاء فيه انتهى ملغصا) كلام ابن عطاء الله
(واعلم أن محبة الله تعالى) كأنه في فتح الباري عن بعضهم (على قسمين فرض وندب
فالفرص المحبة التي تبعت على امثال الاوامر) المفيدة للفرضية وأطلقها لأن إطلاقها
على غير الواجب مجاز ~~كما حققه المحلى~~ لا مشترك (والانتها عن المعاصي والرضا
بما يقدره) أي يقدره أن عمل على التقدير الازلي أو يقدره حالا وما لا أن عمل على
التعلق التجبري والاصولي (فمن وقع في معصية من فعل محرم أو ترك واجب) عبر عن
الامرير المتقدمين بواحد وأن فحمة فردين إشارة إلى تلازمهما وإن اختلفا بحسب
المفهوم وما صدقهما إذاً هو الفعل الذي طلبه الشارع طلبا جازما والثاني الفعل
الذي نهى عنه نهيا جازما (فله قصيره في محبة الله حيث قدم هوى نفسه) حينية تعليل
فهو تعليل للتعليل فان قيل يلزم عليه تعليل الشيء بنفسه لأن المعنى أن الوقوع في المعصية
سببه فعلها الذي هو اتباع هوى نفسه فالجواب أنه دفع ذلك بقوله (والتقصير يكون مع
الاسترسال في المباحات والاستسكان منها) ووجه الدفع أن التقصير الذي هو سبب
العصيان ليس ناشئا عن اتباع هوى نفسه الذي هو المعصية فقط أذهوا ما لا يختص

بالمعصية فيحصل على أمر مباح ليصح مغايرة السبب للمسبب (فيورث) ذلك الاسترسال والاستكثار (الغفلة) عما يحمله على امتثال الأمر واجتناب النهي لغفلته عن الرغبة في الثواب والخوف من العقاب (المقتضية للتوسع في الرجاء) لرغبة الله كان يقوم في نفسه انه وان أكرم من الشبهات لا يناله مكروه (فيقدم) بذلك أي يجترئ (على المعصية) ويرجو المغفرة زاد في الفتح أو تسعة الغفلة فيقع وهذا الثاني يصرع إلى الاقلاع مع الندم واليه يشير حديث لا يرني الزاني حين يزني وهو مؤمن (والندب أن يواظب على التواقل ويحسب الوقوع في الشبهات) وهي ما ليس بواضح الحل والحلوة مما تنازعته الأدلة وتجاذبه المعاني والأسباب فبعضها بعضه دلائل الحرام وبعضها بعضه دليل الحلال (والمصنف بذلك عموم الاوقات والاحوال نادر) زاد الحافظ و كذا محبة الرسول على قسمين كما تقدم ويراد أن لا يتلقى شيئا من المأمورات والمنهيات إلا من مشكاته ولا يسلك الا طريقته ويرضى بما شرعه حتى لا يجد في نفسه حرجا مما قضى ويتعلق بأخلاقه في الجود والايثار والحلم والتواضع وغيرها من جاهد نفسه على ذلك وجد حلاوة الايمان وتفاوت مراتب المؤمنين بحسب ذلك انتهى (وفي البخاري) في الرقائق (من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه تعالى انه قال) لفظه حدثني محمد بن عثمان بن كرامة ثنا خالد بن مخلد ثنا سليمان بن بلال حدثني شريك ابن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب و (ما تقرب إلى عبدي) وللكنهية عبد يمحذوف الباء (بمثل أداء ما افترضته عليه) عينا أو كفاية وظاهرا اختصاصة بما ابتدأ الله فرضه وفي دخول ما أوجبه المكلف على نفسه نظرا لتقييد بقوله افترضت الا ان يوجه من جهة المعنى الاعم قاله الحافظ (وفي رواية بشي أحب) بالفتح صفة لشيء فهو مفتوح في موضع جتر وبالرفع بتقدير هو أحب (إلى من أداء ما افترضت عليه) أي تأديته لا المقابل للقضاء فقط بل المراد فعل ما افترض عليه (ولا يزال) بلفظ المضارع والعموي والمسمل وما زال (عبدى) بإضافة التشريف (يتقرب إلى بالنوافل) مع الفرائض كالملاة والصيام (حتى أحبه) بضم أوله أي أرضى عنه (فاذا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها) بضم الطاء و كسر هاء روايتان وبهما قرئ أم لهم أي يبطشون بها أي تأخذ بقوة (ورجله التي يمشي بها) زاد في حديث عائشة عند أحمد والبيهقي في الزهد وفوائده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به وفي حديث أنس عند أبي يعلى وغيره ومن أحبيته كنت له سمعا وبصرا ويدا ويدا وقوله (فبي يسمع وببي يبصر وببي يبطش وببي يمشي) ليست هذه الجملة في رواية البخاري (والن سألني) زاد في حديث عائشة عبدى (لا عطينه) ما سأل عما يعود بنفع عليه كصحة وتوفيق إلى طاعة (وليس استعاذني) قال المصنف بالنون بعد المزال المجعة في الفرع كآله وبالموحدة في غيرها (لا عيذته) مما يخاف وفي حديث أبي امامة عند الطبراني والبيهقي في الزهد وإذا استنصرني نصرتني وفي حديث حذيفة

عند الطبراني ويكون من أوليائى وأصفياءى ويكون جارى مع النبيين والمسيديين
والشهداء فى الجنة وفيه ان العبد ولو بلغ اعلى الدرجات حتى يكون محبوباً لله تعالى
لا ينقطع عن الطلب من الله لما فيه من الخضوع وإظهار العبودية (وما ترددت عن)
بعضى فى أو ضمن تردد معنى تأخر لانه لازمه (شئ أنا فاعله ترددى عن قبض نفس المؤمن)
تشبيه بليغ يحذف الاداة ولم يقل نفس عبدى للاستغناء بوصف الايمان أى ما أخرت
وما توقفت فوق المتردد فى أمر أنا فاعله الا فى قبض نفس المؤمن حتى يسهل عليه ويميل
قلبه شوقاً إليه لا تخف اطمه فى سلك المقرين والتيق فى عليين أو ازالة كراهة الموت مما يقتضى به
من نحو عرض وفقر فأخذ المؤمن عن حب الحياة شيئاً فشيئاً بهذه الاسباب يشبه فعل
المتردد فعبر به مجازاً لان حقيقة التردد والتحير بأن يظهر له ما يقتضى الفعل وما يقتضى التردد
فينشأ من ذلك الحيرة لمريد الفعل لتعارض مقتضاهما عنده والله منزله عن ذلك كما يأتى
(يكروه الموت) لصعوبته وشدة حرارته وشدة اتلاف روحه بجسده وتعلقها به
واعدم معرفته بما هو صائر إليه بعده (وأنا أكرم مساءته) بفتح الميم والمهملة بعدهما
همزة فوقية أى ان أقبل به ما يحزنه والجملة فى موضع التعليل للتردد وهو استئناف يأتى
كأنه جواب سؤال قال الذهبي فى الميزان حديث غريب جداً لولا هيبة الجامع
الصحيح لعدم فى منكرات خالد بن مخلد القطواني لغرابة لفظه ولانه مما انفرد به شريك
وليس بالحافظ ولم يروه هذا المثل الا بهذا الاسناد ولا خرجه من عبد البخارى ولا أظنه
فى مسند أحمد قال الحافظ ليس فى مسند أحمد جزء ما واطلاقاً انه لم يروا بهذا الاسناد
مر دود وشريك شيخ شيخ خالد فيه مقال أيضاً لكن الحديث طرق يدل مجموعها على ان له
أصلاً فرواه أحمد فى الزهد وابن أبي الدنيا والبيهقى فى الزهد من طريق عبد الواحد بن
ميمون عن عروة عن عائشة وذكر ابن حبان وابن عدى ان عبد الواحد انفرد به وقد قال
البخارى انه منكر الحديث لكن أخرجه الطبراني من طريق يعقوب بن مجاهد عن
عروة وقال لم يروه عن عروة الا يعقوب وعبد الواحد وأخرجه الاسماعيلي من حديث
على والطبراني والبيهقى عن أبي امامة بسند ضعيف وأبو يعلى والبخارى والطبراني عن أنس
وفى سنده ضعف والطبراني عن حذيفة مختصر أو سنده حسن غريب وابن ماجه وأبو نعيم
فى الحلية عن معاذ بن جبل مختصر أو سنده ضعيف وأحمد فى الزهد وأبو نعيم فى الحلية
عن وهب بن منبه مقطوعاً انتهى وهو أصل عظيم فى السؤل الى الله تعالى والوصول الى
معرفته ومحبيته لان المفترض اما باطن وهو الايمان أو ظاهر وهو الاسلام أو مركب منهما
وهو الاحسان المتضمن مقامات السالكين كالاخلاص والزهد والتوكل والمراقبة فقد
جمع هذا الحديث الشريعة والحقيقة (ويستفاد من قوله وما تقرب الى عبدى بشئ)
من الطاعات (أحب الى من أدا ما اقترضته عليه أن أدا الفرائض أحب الاعمال الى
الله تعالى) أى فعلها لا مقابل القضاء كما مر فالمراد اللغوى فشمى التذراً أخذ الاقتراض
بالمعنى الاعتم لان من تدرس بأفرض الله عليه الوفاء به فلا ينشأ فى قوله مما اقترضته ومر أن
الحافظ نظره وأشار الى الجواب بنحو هذا (وعلى هذا) المستفاد (فقد استشكل

كون التوافق قسج المحبة) لانه تعالى جعلها مرتبة على كثرة التوافق (ولا تتجها
 الفرائض) لانه سبحانه جعلها أحب الاشياء اليه ولم يذكربب الاحبة فلم تترتب المحبة
 على اداء الفرائض (وأجيب بأن المراد من التوافق اذا كانت مع الفرائض مشتملة عليها
 ومكملة لها) لا مطلقا فانما اتت المحبة من حيث الاشتغال والتكميل (وبؤيده ان
 في رواية أبي امامة) الباهلي عند الطبراني والبيهقي "مرفوعا (أب) بفتح الهمزة وكسرهما
 (أدم) فكأن تدرك ما عندى الأبداء ما اقترضته عليك) فلا يعتد بالتوافق بدون
 الفرائض قال ابن أبي جرة انما سميت ناقلة لانها تأتي زائدة على الفريضة فلو لم تؤد الفريضة
 لا تحصل ومن اذا هاتم زاد النفل وأدامه محضت منه ارادة التقرب وقد جرت العادة بأن
 التقرب يكون غالبا بغير ما وجب على المتقرب كهدية وتحفة بخلاف ما يجب عليه او يقتضى
 ما لزمه وما يحقق ذلك ان جملة ما شرع له النفل جبره الفرض فالمراد من التقرب بالنفل أن
 يقع عن ادى الفرض لا عن أصل به قال بعض الأكابر من شغل الفرض عن النفل فهو
 معدوم ومن شغل النفل عن الفرض فهو مفقود انتهى (أوجب ببيان أن التوافق
 لمحض المحبة لا لخوف العقاب على الترك) فاستحق محبة الله لكونه لا في مقابلة شيء
 (بخلاف الفرائض) ففعلها مانع من العقاب على تركها فهو في مقابلة عوض وان كانت
 أفضل (وقال الفاكهاني) عمر بن علي بن سالم النخعي المالكى الشهير بتاج الدين
 الفاكهاني الفقيه الفاضل المتفنن في الحديث والفقه والاصول والعربية والادب والدين
 المتين والصلاح العظيم والتخلق بأخلاق الاولياء وصحب منهم جماعة وجم غيرة وولد
 بأسكندرية سنة أربع وقيل سنة ست وخمسين وسبعمائة ومات بها سنة أربع وثلاثين
 وسبعمائة وله مصنفات عديدة (معنى الحديث انه اذا ادى الفرائض ودام على اتيان
 التوافق من صلاة وصيام وغيرها) وبين الفاكهاني نفسه ذلك الغير فقال في شرح
 الاربعين من صلاة في الليل أو في النهار لاسيما التواضع للمفروضات أو صيام أو صدقة أو حج
 نفل أو جهاد غير متعين أو اصلاح بين اثنين أو جبر خاطريتين أو اغانة مسلم أو تيسير على
 معسر أو فعل خير من حيث الجملة (أفنى به ذلك الى محبة الله تعالى) ايا أى أو صله
 لها قال باء زائدة للتوكيد (وقد استشكل أيضا كيف يكون البارى جل وعلا سمع العبد
 وبصره الخ) يعنى ويده ورجله مع ان السمع عرض اذ هو قوة متبينة في مقعر الصماخ والله
 تعالى ذات والذات لا تقوم في العرض بل العكس مع استحالة حلول الحق تعالى في غيره
 فتضمن السؤال أمرين كما لا يخفى (وأجيب بأجوبة منها انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى
 كنت كسمعه وبصره في اثاره أمرى فهو يحب طاعق ويؤثر خدمتى كما يحب هذه
 الجوارح) فهو من التشبيه البليغ كزيد أسد (ومنها ان المعنى ان كليته) أى جلته لا الكلية
 المنطقية التى هى الجملكم على جميع الافراد المقابلة للكل وهو ما لا يمنع تصويره من
 وقوع الشراكة فيه والكل وهو ما كان ذا اجزاء (مشغولة بى فلا يصحى بسمعه الا الى
 ما يرضى بى ولا يرى بصره الا ما أمر به) ولا يطرأ الا لمرضاى ولا يمشى الى فيما يقربه الى
 (ومنها ان المعنى كنت له فى النصرة) بضم النون الاغانة والتقوية (كسمعه وبصره

ويده ورجله في المعاونة) بيان للنصرة (على عدوه) وهذا أيضا على جهة التنبيل لكنه من جهة أخرى فغاير الأول (ومنها أنه على حذف مضاف أي حافظ سمعه الذي يسمع به فلا يسمع إلا ما يحل سماعه وحافظ بصره كذلك) أي فلا يصير إلا الحلال (الخ) يعني وحافظ يده وحافظ رجله كذلك والدليل على المضاف الاستحالة (قوله) أي هذا الجواب الرابع (الفاكهاني) في شرح الأربعين ولم يذكر فيه سواء وسوى ما نقله بقوله (قال) الفاكهاني (ويحتمل) في الحديث (معنى) فهو فاعل أو يحتمل الحديث معنى فهو نصب على المفعولية والأول أظهر والخطيب سهل (آخر أدق من الذي قبله وهو أن يكون) سمعه (بمعنى) سمعوه لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان أملى بمعنى مأمولى) فأمل مصدر أمل يأمل من باب طلب واسم مفعوله مأمول واسم فاعله أمل وعبارة الفاكهاني قالوا أنت رجاءى بمعنى مرجوى (والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى) سماع تلذذ (ولا يتلذذ إلا بتلاوة كتابي ولا يأنس إلا بمناجاتي) في الصلاة وغيرها (ولا ينظر إلا في عجائب ملكوتي ولا يعقده إلا فيما فيه رضاي) كدها بالصدقة ونحوها وعبر هنا بالمدح إشارة إلى أن المراد مطلق حركة يده لا حقيقة المذهب وفي الحديث بالبطن لشرفه وهو الأخذ بقوة (ورجله كذلك) لا يسمى بها إلا فيما فيه رضاي (وقال غيره) وهو الطوفي (اتفق العلماء على معتد بقوله) بافراد الضمير على لفظ من وهو أكثر أقواله ومنهم من يؤمن به (على أن هذا مجاز وكناية عن نصرته العبد) مصدر مضاف لمفعوله أي عن نصرته الله عبده (وتأيسده وأعاته حتى كانه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الآلات التي يستعين بها) أي أن أفعاله لا توجد إلا بإرادته وأقداره عليها لأنه بمنزلة الآلة الحقيقية (ولهذا وقع في رواية في سمع وبى يصير وبى يطش وبى يمشى قال) ذلك الغير (والاتحادية) نسبة إلى الاتحاد وهو تصير الذاتين ذاتا واحدة وهو محال لأنه إن كانت عين كل واحدة منهما موجودة في حال الاتحاد فهما اثنتان لا واحدة وإن عدمت واحدة فليس ذلك باتحاد بل عدم أحدهما وإن عدمنا كان عدم الاتحاد أظهر (زعموا أنه على حقيقته وإن الحق عين العبد) محتجين بمجئ جبريل في صورة دحية (تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا) وللشيخ قطب الدين القسطلاني كتاب بديع في الرد عليهم (وقال الخطابي عبر بذلك عن سرعة إجابة الدعاء والنجم) بضم النون الظفر بالقصد (في الطلب وذلك أن مسامحة الإنسان) أي نصرته فانه في أعماله (كما أنها تكون بهذه الجوارح المذكورة وعن أبي عثمان) سعيد بن اسمعيل النيسابوري (الحيرى) بجاء مكسورة وراء مهملةين بينهما فتحة ساكنة نسبة إلى الحيرة محلة بنيسابور غير المدينة المعروفة بالكوفة وأصله من الرى وصحب قديما يحيى بن معاذ الرازي وشاه ابن شجاع الكرمانى ثم رحل إلى نيسابور فأصدا أبا حفص الخزاز فأخذ عنه طريقته وزوجه ابنته (أحد اثنتي عشرة طريق) قال أبو نعيم كان بالحلم منتظما وللمريدين نصيحا مشفقًا وقال الخطيب كان محباب الدعوة وكان يقول من أقر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ومن أقر الهوى عليها نطق بالبدعة وإن تطيعوه تهتدوا مات بنيسابور سنة ثمان وتسعين ومائتين وقيل غير ذلك (قال معناه كنت أسرع إلى قضاء حوائجه

قوله لا حقيقة المذهب صوابه
لا حقيقة البطن المصريح به
في الحديث اهـ

من سمعه في الاستماع وعينه في النظر ويده في اللمس ورجله في المشي كذا أسنده) أي
رواه (عنه البيهقي في) كليب (الزهد وجملة من أهل الزيغ) الضلال والميل عن الحق
إلى الباطل (على ما يدعونه من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى تصفى
من الكدورات أنه) تأكيد لقوله أن العبد أعاده لطول الفصل وهو وارد في الفصح
كقوله تعالى أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم مخرجون والخبر قوله (بصير
في معنى الحق تعالى الله عن ذلك وأنه يفنى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله هو الذي لا
الموحد) بالحاء المهملة (لنفسه المحب لنفسه وأن هذه الأسباب والرسوم تصير عدما
صرفاً) وهذا ضلال مبين (وعلى الأوجه) السبعة السابقة (كلها فلا تمسك
فيه للاتحادية ولا القائلين بالوحدة المطلقة لقوله في بقية الحديث واثن سألني زاد في رواية
عبد الواحد) ابن ميمون عن عروة عن عائشة (عبدى) فان كلام من سألني وعبدى نص
في تني الاتحاد والوحدة المطلقة (اتمى ملخصاً وقال العلامة ابن القيم) شمس الدين محمد
ابن أبي بكر (تضمن هذا الحديث الشريف الإلهي) المنسوب إلى الإله تعالى مما تلقاه
المصطفى عنه بلا واسطة أو بها (الذي حرام) أي ممنوع فالحرمة لغة المنع ومنه وحرام
على قرية (على غليظ الطبع) شديده في التباعده عن الحق وعدم الانقياد له (كتيف
القلب) المراد هنا معنى ما قبله فهو مساو له حسنه اختلاف اللفظ فحرام خبر مقدم
والمبتدأ (فهم معناه و) فهم (المراد به) فهو بالجر عطف على معناه وان اتحاد معنى
كسابقه لا اختلاف اللفظ وقوله (حصر) بالنصب مفعول تضمن (أسباب محبته) تعالى
لعبده فالصدر مضاف لفاعله (في أمرين أداء الفرائض والتقرب إليه بالتواقل) يدل
من أمرين ولا يقرأ قوله والمراد بالرفع مبتدأ خبره حصر ويعترض عليه بأن الظاهر حذفه
لأن حصر مفعول تضمن إذا لم يلحق بذلك فالكلام صحيح بجزء المراد وهو الظاهر أو المتعين
(و) تضمن أيضاً (أن المحب لا يزال يكثر من التواقل حتى يصير محبوباً لله) فالسبب الثاني
هو المحقق لصيرورة العبد محبوباً لله بحيث يكون سمعه الخ (فإذا صار محبوباً لله أوجب)
أثبت (محبة الله له محبة أخرى منه) أي العبد (لله فوق المحبة الأولى) الحاصلة
منه قبل (فشغلت هذه المحبة) الثانية (قلبه عن الفكرة والاهتمام بغير محبوبه)
وهو الله عز وجل (وملكت) أي قصرت تلك المحبة (عليه) أي على المحبوب
(روحه) أي المحب بحيث لا تتجاوز له لتعلق بغيره (ولم) الأولى فلم بالقاء (ييق فيه سعة
لغير محبوبه البتة فصار ذكراً محبوباً وجبه) بضم الحاء والرفع (ومثله) بفتحين
وصفه (الأعلى) العجيب الشأن كالقدرة العامة والحكمة التامة (مال كالزمام قلبه)
خبر أي صار ما ذكره من القلب من التلفت إلى غيره فصفه استعارة بالكناية وتخيلية شبه
القلب بالبحر المنوع من استرساله مع هواه استعارة بالكناية وإثبات الزمام له تخيل
(مستولياً على روحه استيلاء المحبوب على محبة الصادق في محبته التي قد اجتمعت قوى
محبته كلها) فسمع محبه وبصره وغيرهما من بقية المعاني صارت حافظة للمحب مانعة من
لحوق ضرره بمقويته له على مطالبه من زيادة القرب ودوامه فكانت محتصة به لا تتجاوز

الى غيره (ولاريب) شك (ان هذا المحب ان سمع سمع بمحبوبه وان أبصر أبصر بمحبوبه
وان مشى مشى به فهو في قلبه ونفسه وأنيسه وصاحبه) ويقرب من هذا جواب العارف
الاستاذ على بن وقاء بأن معنى كنت سمع الخ ان ذلك الكون الشهودى مرتب على ذلك
الشرط الذى هو حصول المحبة فمن حيث الترتيب الشهودى جازا الحدوث المشار اليه بقوله
صكنت سمعه لا من حيث التقدير الوجودى وقال فى الفتوحات لابن عربى المراد به
انكشاف أمر ان تقرب اليه تعالى بالتوافق لأنه لم يكن الحق تعالى سمعه قبل التقرب ثم
كان تعالى عن ذلك وعن العوارض الطارئة وهذه من غرر المسائل الالهية نقلهما
فى البواقيت والجواهر (والباء هنا) فى قوله فى يسمع الخ (باء المصاحبة وهى مصاحبة
لا تطير لهما) لأن الاصل فى المحبة اطلاقها على من حصل له رؤية ومجالسة ووراء ذلك
شروط للاصوليين وتطلق مجازا على من تذهب بذهب امام كالمصاحب الشافعى ولا يصح
حملها هنا على شئ من ذلك (ولا تدرك مجردا لاخبار عنها والعلم بها) لأنها لا تطير لهما
تصويره فى الخارج فانما يدركها من قام به كالملاحية تدرك ولا توصف بعبارة تحصل
حقيقتها وصورتها المحاطب (فالمسئلة حالية) أى حال من أحوال النفس يدركها من
قامت به (لا علمية محضة) أى ليست متعلقة بالعلم بحيث يتصورها بما يميزها عن غيرها
خارجا (قال) ابن القيم (ولما حصلت الموافقة من العبد له فى محابه) جمع حب كحاسب
جمع حسن على غير قياس (حصلت موافقة الرب لعبده فى حوائجه ومطالبه فقال واتن
سأنى لا أعطينه ولئن استعاذنى لا أعبدته أى كما وافقنى فى مرادى بامتنال أو امرى
والتقرب الى محابى فأنا أوافق فى رغبته) فيما عندى (ورهبته) خوذه منى (فيما ألقى
ان أفعله به) عائد لرغبته (وفيما يستعبدنى ان يناله) عائد لرهبته حتى وعد المحقق
المؤيد كد بالقسم ايدان بأن من تقرب اليه بما تزلزل دعوته وان الكمال يطلب منهم
الدعاء وقال الشيخ أكل الدين فى شرح المشارق أقوى ما قاله الشراح بحسب الظاهر
فى هذا الحديث كنت سمعه فلا يسمع ما لم يأذن الشرع بسماعه ولا يصبر ما لم يأذن فى النظر
اليه ولا يبطش الا ما أذن يبطشه ولا يسعى الا فيما أذن بالسعى اليه وبحسب الباطن لا يزال
العبد يتقرب الى الله بأفواج الطاعات وأصناف الرياضات ويترقى من مقام الى أعلى منه
حتى يحبه الله فيجعل سلطان حبه غالبا عليه حتى يسلب عنه الاهتمام بكل شئ غير تقربه
اليه فيصير متخلعا عن الشهوات ذاهلا عن اللذات مستغرقا بلا حطة جناب قدسه بحيث
ما لاحظ شيئا الا لخطر به ولا التفات الى شئ الا رأى ربه وهذا آخر درجات السالكين
وأول درجات الواصلين فيكون بهذا الاعتبار سمعه وبصره وهذا نفس محبوب والذائق
يقول العبد يتقرب الى الله بالتوافق حتى يكون الرب صفات عبده المذمومة تحصل له
المناسبة الصفتية بين المحب والمحبوب فانها لا بد منها ولذا جعل السبب فيه اداء النوافل
فان الله فاعل محتمل وليس عليه ايجاب لاحد والتوافق ليست بايجاب فكان ذلك مناسبة
أخرى بين المحب والمحبوب وهذا يسمى قرب التوافق وثمة قرب القرائض وهو أعظم من قرب
النوافل انتهى (وقوى أمر هذه الموافقة من الجانبين حتى اقتضى تردد الرب سبحانه

وتعالى في اماتة عبده لانه يكره الموت والرب تعالى يكره ما يكره عبده ويكره مساءته فمن
هذه الجهة يقتضى أن لا يعينه ولكن مصلحته في اماتته فتفضل بفعل المصلحة (فانه
ما أماته الا لحييه) الحياة الابدية (ولا أمرضه الا ليعمه) بضم التحتية وكسر الصاد
أى يزيل مرضه بصونه من أهوال الآخرة وآلامها وأل يزال عنه المكروهات الدنيوية
ويثيبه وهذا أظهر (ولا أفقره الا ليعنيه ولا منعه الا ليعطيه ولم يخرج من الجنة في صلب
أبيه آدم الا ليعيده اليها على أحسن أحواله فهذا هو الحبيب على الحقيقة لا سواء انتهى)
كلام ابن القيم (وقال الخطابي التردد في حق الله غير جائز) اذ لا يكون الا من لا يعلم العاقبة
فتعارض عنده مقتضى الفعل والتردد في حق الله لا يخفى عليه شئ
فيسخيل التردد منه (والبداء) بفتح الموحدة والادال المهملة والمذظهر ومصلحة كانت
خفيت (عليه في الامور غير سائغ) لانه محال أن يظهر له شئ كان عنه غائبا (ولكن له)
أى الحديث (تأويلان أحدهما ان العبد قد يشرف على الهلاك في أيام عمره من داء
يصيبه وفاقة تنزل به قيد عو الله فيشفيه منها ويدفع) يزيل (عنه مكر وهما فيكون ذلك من
فعاله كتردد من يريد أمرا ثم يدوله فيه فيتركه ويعرض عنه) فليس من التردد الحقيقي
في شئ (ولا بدله من لقائه) أى الموت (اذ يبلغ الكتاب) المكتوب من العمر (أجله)
فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها (لان الله قد
كتب القضاء على خلقه) كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (واستأثر
بالبقاء لنفسه) فكل شئ هالك الا وجهه (والثاني ان يكون معناه ما رددت رسل
في شئ انا فاعله كترديدي اياهم في قبض نفس عبدي المؤمن) فأطلق التردد وأراد لازمه
وهو التردد وأضاف تعالى ذلك لنفسه لان ترددهم عن أمره (كفاي قصة موسى عليه
السلام) في الصحابين عن أبي هريرة مرفوعة في أحاديث الانبياء أرسل ملك الموت الى
موسى فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال أرسلتني الى عبد لا يريد الموت فرد الله عليه عينه
وقال ارجع فقل له يضع يده على من ثور فله بكل ما غطت يده بكل شعرة سنة قال ثم ماذا قال
الموت قال فالآن الحديث (وما كان من لطمه عين ملك الموت) فقأها كما في رواية
مسلم وكأن موسى ظنه آدميات سور عليه منزله بغير اذنه ليقع به مكروها ويحتمل
انه علم انه ملك الموت ودافعه عن نفسه باللطمة المذكورة والاول أولى ويؤيده انه جاء
الى قبضه ولم يخبره وقد علم موسى انه لا يقبض حتى يخبر ولهذا ما خبره قال الآن وعند
أحمد كان ملك الموت يأتي الناس عيانا (وتردده اليه مرة بعد أخرى) أى ثانية بعد الاولى
(قال الخطابي) وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به وشفقته
عليه (ألفاظ متقاربة) (وقال الكلاباذي) بفتح الكاف والموحدة فالف فذا
معجمة نسبة الى كلاباذ محلة كبيرة بخاري الحافظ الامام أبو نصر أحمد بن محمد بن الحسين بن
الحسن بن علي بن رستم البخاري سمع الهيثم بن كليب الشاشي ومعه جعفر المستغفري
قال لما كن من الحفاظ حسن المعرفة والفهم متقنا بقتال يخلف مثله بما وراء النهر
وحدث ببغداد في حياة الدارقطني وكان يثنى عليه ومات في جمادى الآخرة سنة ثمان

وتسعين وثلاثمائة عن خمس وثمانين سنة (ما حاصله انه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات
يعنى باعتبار متعلقها أى عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف أحوال العبد
من ضعف ونصب) يقتضين وبضمين وبضمة أى داء وبلاء (الى أن تنتقل محبته فى الحياة
الى محبته للموت فيقبض على ذلك) فسماء ترددنا مجازا (قال وقد يحدث الله فى قلب
عبد من الرغبة فيما عنده والشوق اليه والمحبة للقائه ما يشفق معه الى الموت فضلا عن
ازالة الكراهة عنه انتهى) وقال الجنيد الكراهة هنا ما يلقى المؤمن من الموت وصعوبته
وليس المعنى انى اكره له الموت لان الموت يورده الى رحمة الله ومعرفته وقال غيره لما كانت
مفارقة الروح للجسد لا تحصل الا بالأم عظيم جدا والله تعالى يذكره أذى المؤمن أطلق
على ذلك الكراهة ويحتمل أن تكون المساواة بالنسبة الى طول الحياة لانها تؤدى الى
أرذل العمر وتنكيس الخلق والردة الى أسفل سافلين وفى ذلك دلالة على شرف الاولياء
ورفعة منزلاتهم حتى لو تأتى انه تعالى لا يذيقهم الموت الذى حقه على عباده لفعل ولهذا
المعنى ورد لفظ التردد كما ان العبد اذا كان له أمر لا بد له أن يفعله بحبيبه ~~لا~~ يتركه يؤلمه
فان نظر الى ألمه كف عن الفعل وان نظر الى انه لا بد له منه لمنفعته أقدم عليه فعبر عن هذه
الحالة فى قلبه بالتردد فخاطب الله الخلق بذلك على حسب ما يعرفونه ودلهم على شرف الولي
عنده (وبالجملة فلا حياة) لذية محمودة (للقاب الاحبة الله ومحبة رسوله ولا عيش) محمود
(الاعيش المحبين الذين قرأت أعينهم بحبيبتهم وسكنت نفوسهم اليه واطمأنت قلوبهم به
واستأنسوا بقربه وتنعموا بحبيبه فى القلب طاقة) أى اشتياق وتلهف واحترق على
عدم وصوله الى مطلوبه شبه ذلك بطاقة مفتوحة يدخل منها ما يؤلم الحب فى جسده وأنه
(لا يستدها) أى يمنع عنه ذلك الاحتراق والتلهف (الاحبة الله ورسوله ومن لم ينظر
بذلك فحياة كلها هموم وغموم وآلام وحسرات) فهي حياة كلاحية (قال صاحب
المدارج) ابن القيم (ولن يصل العبد الى هذه المنزلة) المرتبة (العلية والمرتبة السنية)
مساو حسنة اختلاف اللفظ (حتى يعرف الله تعالى ويهتدى اليه بطريق توصله اليه)
وهى اتباع الكتاب والسنة (ويحرق ظلمات الطبع بأشعة) أى أنوار (البصيرة)
للقلب كالبحر للعين (فيقوم بقلبه شاهد من شواهد الاسرة فينجذب) يقبل (اليها
بكلية) جلته (ويزهد فى العلاقات القانية) كما فى الحديث ازهد فى الدنيا يحبك الله
(ويدأب) يجهد ويتعب نفسه (فى تصحيح التوبة) المأمور بها فى توبوا الى الله توبة نصوحا
(والقيام بالمأمورات الظاهرة) كالصلاة (والباطنة) كالحب لله ورسوله (وترك
المنهيات الظاهرة) كالغيبة (والباطنة) كالحسد (ثم يقوم حارسا على قلبه فلا يسامحه
بخطرة يكرهها الله) بل يتوب منها فى الحال (ولا يخطر فى فصول لا تنفعه) لانه اذا
سامحه من ذلك انتقل الى ما فوقه وهكذا واذا فعل ما ذكر (فيصفو ذلك قلبه بذكر ربه
ومحبته والالتابة) الرجوع (اليه ويخرج من بين بيوت طبعه ونفسه الى فضاء الخلوة بربه
وذكره كما قال وأخرج من بين البيوت لعلى * أحدث عنك النفس بالسرى خاليا)

فأراد الشاعر بالبيوت الطبع والنفس بدليل ترجيه لا البيوت الحقيقية اذ لا اعتماد بالخروج منها مع بقاء الطبع (فحينئذ يجتمع قلبه وخواطره وحديث نفسه على ارادة ربه وطلبه والشوق اليه فاذا صدق في ذلك رزق محبة الرسول واستولت روحانيته على قلبه فجعله امامه) الذي يقتدى به (واستأذنه) أي معلمه كلمة أعجوبة لان السين والذال المحبة لا يجتمعان في كلمة ومعناها الماهر بالشيء العظيم (ومعلمه وشيخه وقدرته) ألفاظ متقاربة (كما جعله الله نبيه ورسوله وهاديه) الدال عليه (قطالع سيرته ومبادئ) اوائل (اموره وكيفية نزول الوحي عليه ويعرف صفاته وأخلاقه وآدابه) رياضات نفسه ومحاسن أخلاقه (وحركاته وسكونه ويقظته ومنامه وعبادته ومعاشرته لاهله وأصحابه الى غير ذلك مما مضى) أعطاء وخصه (الله به مما ذكر بعضه) فيما سبق (حتى يصير كأنه معه من بعض أصحابه فاذا رسيخ في قلبه ذلك فتح عليه بفهم الوحي المنزل عليه من ربه بحيث اذا قرأ السورة شاهد قلبه ماذا أنزلت فيه وماذا أريد بها وحفظه) نصيبه (المختص به منها من الصفات والاخلاق والافعال المذمومة فيجتهد في التخلص منها كما يجتهد في تحصيل الشفاء من المرض المخوف) بل أقوى للعاقل لان المرض كفارة وهذه موبقة (ولحبة الرسول عليه الصلاة والسلام علامات) دالة عليها (أعظمها الاقتداء به) اتباعه (واستعمال سنته) أي طريقته فعطف (وساولة طريقته) تفسري وكذا (والاهتداء بهديه وسيرته) ولا ضير في ذلك لان المقام اطناب وسنته شاملة للتأسي به في الاقتداء به في الشدائد والحروب وغيرهما وليس مخصوصا بالعبادات التي سننها (والوقوف عند ما حدث) أي قدر (لنا من أحكام شريعته) سميت الاحكام حذرا لمنعها عن الاقدام على ما يخالفها من قول أو فعل أو عزم فالخلة المنع فاذا أمر أو نهى فقد منع من ضده (قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فجعل متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم آية) أي علامة (محبة العبد ربه وجعل جزاء العبد على حسن متابعة الرسول محبة الله تعالى اياه) وغفرانه وأشار بحسن الى أن مجرد الاتباع لا يكون علامة الا اذا كان على اكمل الوجوه بحيث يتحقق فيه معنى حديث لا يؤمن أحدكم حتى اكون أحب اليه الخ (وقد قال الحكيم) الذي ينطق بالحكمة (وهو محمود) بن الحسن (الوراق كما أفاده) الحارث بن أسد (المحاسبي) بكسر السين لمحاسبته نفسه أو لغير ذلك مترضبطه وبعض ترجمته قريبا جدا (في كتاب القصد والرجوع) أحد تصانيفه وهي نحو مائتين وقال غيره انه لمنصور الفقيه بليغ كان في أول الدولة العباسية (تعصى الاله وأنت تظهر حبه * هذا العمري) أي حيائي (في القياس بديع) غريب عجيب يخالف لانواع القياس (لو كان حبك صادقا لآطعته * ان المحب) بكسر الهاء موزنة لانها تعليلية (لمن يحب مطيع) لا يعصيه أصلا ويقع في بعض النسخ يت ثالث وهو هذا في كل يوم يتدبرك بنعمة * منه وأنت لشكر ذاك تضيق بضم الفوقية من أضعاف كذا اذا أهمله واكثر النسخ كما في الشفاء بدون هذا الثالث (وهذه المحبة تنشأ من مطالعة العبد) أي نظره (منة الله) نعمه التي أنعم بها (عليه) ومعرفة قدرها

وأنها لا تكون الا منه (من نعمة الظاهرة والباطنة) بيان لمنه الله تعالى (فبقدر مطالعة ذلك تكون قوة المحبة ومن أعظم مطالعة منة الله تعالى على عبده منة) تميز (تأمله لمحبه ومعرفة ومتابعة حبيبه صلى الله عليه وسلم وأصل هذا نور يقذفه الله تعالى في قلب ذلك العبد فاذا دار ذلك النور أشرقت له ذاته فرأى في نفسه) أمرا عظيما تقصر عنه العبارة (و) رأى فيه (ما أهلت له من الكمالات والحاسن) ما لا يمكنه التعبير عنه فالقول محذوف نيهما (فعلت به هـ منته وقويت عزيمته وانقشعت) انكشفت (عنه ظلمات نفسه وطبعه لان النور والظلمة لا يجتمعان) لا يدخل أحدهما على الآخر (الا وي طرح) يزيل ويذهب (أسدهما الآخر فوكت الروح حينئذ بين الهيبة والانسان الى الحبيب الاول) يتنازع كل من الهيبة والانسان ويحتمل تعلقه بوقعت وبين الهيبة والانسان حال يعنى انه وقع بين أمرين متضادين فالهيبة تقتضى الفرع والخوف من بهايه والانسان يقتضى انشراح النفس وانبساطها عن تأثر به وأنشد لغيره

(نقل فؤادك حيث شئت من الهوى * ما الحبة الا للحبيب الاول

كم منزل في الارض يألقه الفتى * وحنينه أبدا لا أول منزل)

نقل بالثون ومن الهوى متعلق به أى نقل فؤادك وعلقه بمن تهوى من كل ما تميل نفسك اليه فانك وان فعلت ذلك لا بد لك من الرجوع الى الحبيب الاول لمعرفة مقامه بالميل الى غيره (وبحسب) أى بقدر (هذا الاتباع توجب) بضم التاء وفتح الجيم وموحدة أى تحصل وتوجد (المحبة والمحبوبة معا ولا يتم الامر الا بهما فليس الشأن) الامر العظيم المرتب عليه سائر الكمالات (أن تحب الله) فقط (بل الشأن أن يحبك الله ولا يحبك الا اذا اتبعت حبيبه) صلى الله عليه وسلم (ظاهرا وباطنا وصدقته خيرا) أى فيما وصل اليك من اخباره (وأطعته أمرا) أى فيما أمر به (وأجبت دعوة) أى أجبت دعوته حيث دعاك (وآثرته طوعا) أى فضلت طاعته وقدمتها على كل شئ لان من فضل شياً قدمه على غيره فلا يرد أن معنى الا يثار التفضيل والمراد هنا التقديم كقوله ويؤثرون على أنفسهم لان التقديم لازم للتفضيل فاللفظ هنا مستعمل فيهما والانصار لما فضلوا المهاجرين قدموهم على أنفسهم غاية التعظيم حتى ان بعض من كان له زوجتان عرض احدهما على المهاجرى الذى واخى المصطفى بينه وبينه (وقنيت عن حكم غيره) فلم تجعل نفسك وجودا ولا انقيادا له (بحكمه) فقصرت نفسك عليه (وعن محبة غيره من الخلق) بحبه (وعن طاعة غيره بطاعته) فى أوامره ونواهيه (وان لم تكن كذلك فلا تتعن) بفوقيتين وعين مفتوحات وشدة النون أى لا تتعب نفسك فى أمر تهتم به الوصول اليه (فلمست على شئ) من المحبة المقتضية لاقباله عليك ورفعها اليك فى المحل الاعلى (وتأمل قوله تعالى فاتبعوني يحبك الله أى الشأن) بالرفع بيان لحاصل المعنى (فى ان الله يحبك لافى انكم تحبونه وهذا لا ينالونه الا باتباع الحبيب) عليه الصلاة والسلام (وقال المحاسنى فى كتاب التصدد والرجوع وعلامة محبة العبد لله عز وجل اتباع مرضاة الله) أى رضاه

(والتسكيب سنن) جمع سنة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فإذا ذاق العبد حلاوة
 الايمان ووجد طعمه (باتباع مرضاة الله والسنة) ظهرت ثمرة ذلك على جوارحه
 ولسانه فاستحل اللسان ذكر الله تعالى وخالاه (عما فيه طاعة لله كالأمر بالمعروف
 والنهي عن المنكر هذا ان أريد بالذكر ذكر اللسان) وأسرعت الجوارح الى طاعة الله
 فحينئذ يدخل حبة الايمان في القلب كما يدخل حب الماء البارد الشديد برده في اليوم
 الشديد الحر للظمان الشديد العطش فيرتفع عنه تعب الطاعة لاستلذاذه بها بل تبقى
 الطاعات غذاءً بمحبتين والمدة (لقلبه) أي كالأغذاء له (وسرور له وقرّة عين في حقه وتنعياً
 لروحه يلتذ بها أعظم من اللذات الجسمانية) يضم الجسيم ومثلثة نسبة الى الجسمان وهو
 الجسمة وفي نسخة بالسبب والجسيم مكسورة أي أعظم من اللذات الحاصلة للشخص من
 تناول ما يلتذ به (فلا يجد في أوراها العبادة كلفة وفي الترمذي عن أنس مرفوعاً) وأفظه
 قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قدرت أن تمسى وتصبح ليس في قلبك غش لا حد
 فافعل ثم قال يا بني وذلك من سنتي (ومن أحبا سنتي) بالافراد على الاشهر وبالجمع
 (فقد أحبني) أي علم محبته لي أي أظهرها وعمل بها وحث عليها فشبه اظهارها بعد
 تركها الا تخفيها بالاحياء ثم اشتق منه الفعل فجرت الاستعارة في المصدر أصلية ثم سرت
 الى الفعل تبعاً ولذا قالوا السنن كسفينة نوح اتباعها يدفع البلاء عن أهل الارض
 والسنة انما سننها الماعلم في خلافتها من الخطا والزلل ولو لم يكن الا ان الله وملائكته
 وحمله عرشه يستغفرون لتبعها الكنى فقد أحبني أي علم حبه لي (ومن أحبني كان معي
 في الجنة) لان المرء مع من أحب وفي رواية فقد أحباني ومن أحباني أي أظهر ذكرى
 ورفع أمري بخمسة بنزلة الاحياء كما قيل

ويحسبه قد عاش آخر دهره * الى الحشر ان أبقى الجليل من الذكر

(وعن) أبي العباس أحمد بن محمد بن سهل (بن عطاء) الادعي بفتحين تقدم (من الرزم نفسه
 آداب السنة نور الله قلبه بنور المعرفة ولا مقام أشرف من مقام متابعة الحبيب) لله
 تعالى (في أوامره ونواهيه وأفعاله وأخلاقه وقال أبو اسحق) ابراهيم بن داود القصار
 (الرقى) بفتح الراء وشدة القاف نسبة الى الرقة مدينة على طرف الفرات من كبار مشايخ
 الشام وصاحب أكثر المشايخ بها وكان ملازماً للفقر مجرداً فيه محباً لاهله وقال حسبك
 من الدنيا شيان حبة فقير وحرمة ولي وقال الابصار قوية والبصائر ضعيفة وهو
 (من أقران الجنيد) وابن الجلاء الا أنه عمر طويل حتى مات سنة ست وعشرين وثلثمائة
 (علامة محبة الله ايثار طاعته ومتابعة نبيه صلى الله عليه وسلم) المتابعة التامة (وعن
 غيره لا يظهر) وفي نسخة بالواو أي قال ما مر عن الرقى وزاد ولا يظهر (على أحد شيء
 من نور الايمان الا باتباع السنة ومجانبة البدعة فأما من أعرض عن الكتاب والسنة
 ولم يلق العلم من مشكاة الرسول) أي الاحاديث الواردة عنه (عليه الصلاة والسلام)
 وعبر عنها بالمشكاة تشبيها لها بالكوة التي يصل النور منها الى انسان بيت اذا ورد عليه
 فيه انكشف ما كان خفياً عنه بسببه (بدعوا علم الدنيا أوتيه فهو من لدن الشيطان)

أى من عنده (و) من عند (النفس وانما يعرف كون العلم لا يتأرواحانيا بموافقة لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام عن ربه تعالى قال العلم اللدنى) الا فى صاحبه من عند غيره (نوعان) أحدهما (لدنى وحافى) من عند الرحمن تبارك وتعالى سمى لدنيا لحصوله من الله لا من كسب العبد (و) ثانيهما (لدنى شيطانى) من عند ملعنة الله (والمحكن) بالكاف المميز لذلك (هو الوحى ولا وحى بعد الرسول صلى الله عليه وسلم) فموافقته كان لدنيا روحانيا وما لا فسيطانيا قال الجنيدي علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة قال ابن عربي يريد أنه نتيجة عن العمل عليهما وهما الشاهدان العبدان وفى نسخة المحل باللام أى الذى يتلقى منه العلم عن الله هو الوحى أى الكتاب والسنة فما تلقى عن غيرهما ولم يخرج على قواعدهما فهو من وسوسة الشيطان يجب صرفه حالا والحكم بأنه ليس من الله (وأما قصة موسى مع الخضر) وقوله تعالى وآتيناه من لدنا علما (فالتعلق بها فى تجويز الاستغناء عن الوحى بالعلم اللدنى الحاد وكفر يخرج عن الاسلام موجب لاراقة الدم) وهذا جواب سؤال هو لا يلزم أن مأخذ من غير الوحى يكون من الشيطان بل هو از انه علم غيبى من الله به على عبده فأوصله اليه من غير طريق الوحى بدليل قصة الخضر (و) الجواب (الفرق أن موسى عليه السلام لم يكن مبعوثا الى الخضر ولم يكن الخضر مأورا بعتابته و) دليل ذلك أنه (لو كان مأورا بها لوجب عليه أن يهاجر الى موسى ويكون معه) ولم يفعل لأنه لم يؤمر بذلك (ولهذا قال له أنت موسى بنى اسرائيل قال نعم) فرسالته خاصة بهم (ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث الى جميع الثقلين فرسالته عامة للجن والانس فى كل زمان ولو كان موسى وعيسى حين لكانا من أتباعه) كما فى الحديث (فن ادعى انه مع محمد كان الخضر مع موسى أو جوز ذلك لا أحد من الامة فليجئ داسلامه) لكفره بهذه الدعوى (وليشهد شهادة الحق) أى يعتقد خلاف دعواه باطنا ويأتى بالشهادتين ظاهرا ليعود الى الاسلام (فانه مفارق لدين الاسلام بالكلية فضلا عن أن يكون من خاصة أولياء الله تعالى وانما هو من أولياء الشيطان وخلفائه وتوابعه) فى الضلال والاضلال (والعلم اللدنى الرجائى هو ثمرة العبودية والمتابعة لهذا النبى الكريم عليه أزكى الصلاة وأتم التسليم وبه يحصل القهم فى الكتاب والسنة بأمر يختص به صاحبه كما قال على بن أبى طالب) أمير المؤمنين (وقد سئل) والسائل له أبو حنيفة كما فى الصحيح وقيس بن عباد بضم العين وخفة الموحدة والاشتر الخفى وحديثهما فى سنن النسائى (هل خصكم) أهل البيت النبوى أو بالجمع للتعظيم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ دون الناس) من أمرار علم الوحى كما ترعم الشيعة (فقال لا الا فهم ما يؤتاه الله عبدا فى كتابه) القرآن من فحوى الكلام ويدركه من باطن المعانى التى هى غير الظاهر من نصه ومراتب الناس فى ذلك متفاوتة وفيه جواز استخراج العالم من القرآن بفهمه مالم يكن منقولا عن المفسرين اذا وافق اصول الشريعة (فهذا هو العلم اللدنى الحقيقى) فاتباع هذا النبى الكريم حياة القلوب ونور البصائر وشفاء الصدور ورياض النفوس) جمع روضة وهى الموضع المعجب بالزهور

جعل اتباعه كرياض من هرة مثمرة للتفوس الالتذاذ بها كلفة رائي الرياض بها (ولذة
الارواح وأنس المستوحشين ودليل المتحيرين ومن علامات محبته أن يرضى بمتبعيها)
عبر به دون محب لانه اذا ثبت أنه محب لا يحتاج لعلامة (بما شرعه) صلى الله عليه وسلم أمرا
ونهيها سواء شارعا لمحيته على يده وتبليغه وان كان الشارع حقيقة هو الله تعالى وفي نسخة
بما شرعه الله أي ما جاء به رسوله وبلغه لقوله بلغ ما أنزل اليك من ربك فما لهما واحد لكن
الاولى أنسب بما الكلام فيه (حتى لا يجحد في نفسه حرجا بما قضى) أي ضيقا أو شكا
(قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون) لا مزيدة للتأكيد أو تنقي لما تقدمها أي ليس
كأنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وقيل لا الثانية زائدة والقسم معترض
بين حرفي التثنية (حتى يحكموا) أي يرجعوا لحكمك ويرضوا به (فيما شجر بينهم)
من المشاجرة وهي الخصامة وأصل معناه الاختلاط ومنه الشجر لتداخل أغصانه
واختلاطها (ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا بما قضيت) ضيقا بما حكمت به أو من حكمك
أو شكا من أجله فان الشك في ضيق من أمره (ويسلموا تسليما) أي يتقادوا لحكمك
وأكد له ليصدق الانقياد ظاهرا وباطنا (فسلم اسم الايمان عن وجد في صدره حرجا من
قضائه ولم يسلم له) بقوله لا يؤمنون (قال شيخ المحققين وامام العارفين) جمع عارف وهو
من أشهد الخلق نفسه وظهرت عليه الاحوال والمعرفة حاله هكذا ذكره الشيخ فالعالم
عنده أعلى مقام من العارف خلافا لكثير فان العالم من أشهد الله ألوهيته ولم يظهر عليه
حال والعلم حاله وقد قرر ذلك في الفتوحات وكتاب مواقع النجوم وفي نسخ المعرفين وهي أبلغ
لانه الدال على ما يوصل الى ذلك فيلزم أن يكون عارفا وتايضا بقول شيخه المرسى
لا جعلتك سيد الطريقين (تاج الدين) أحمد بن محمد بن عبد الكريم (بن عطاء الله
الشاذلي) السكندري ثم المصري وبها مات سنة تسع وسبعمائة ودفن بالقراقة بقرب
بني الوفاء ومن نظم

أعندك عن ليلى حديث محتر * لا يراده يحيا الرميم وينشر
فعهدى بها العهد القديم وانى • على كل حال في هواها مقصر

(أذاقنا الله حلاوة مشربه) في كتاب التنوير في اسقاط التدبير (في هذه الآية دلالة
على أن الايمان الحقيقي لا يحصل الا لمن حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على نفسه قولا
وفعلا وأخذا وتركا وحبا وبغضا ويشتمل ذلك) المذكور (على حكم التكليف وحكم
التعريف والتسليم) مبتدا (والانقياد) عطف كاش (على كل مؤمن في كليهما)
أي حكمي التكليف والتعريف (فأحكام التكليف الاوامر والنواهي المتعلقة
باكتساب العباد) أي مادل على الاحكام المستفادة منهما اذا الاوامر ليست هي
الاحكام التي يأتي بها المكلف لانه انما يأتي بالامور (وأحكام التعريف هو ما أورد عليه
من فهم المراد فبين من هذا أنه لا يحصل لك حقيقة الايمان الا بالامرين الامتنال لأمره
والاستسلام لقهره) أي لما قهره عليه والزمن به من المطالبات والمنهيات (ثم انه سبحانه
لم يكلف بني الايمان عن لم يحكم أو حكم ووجد الحرج في نفسه) بل بالغ في ذلك (حتى

أقسم على ذلك) فهو غاية لمقدر (بالربوبية الخاصة برسوله) أى المضافة إليه (صلى الله عليه وسلم) وجعلها خاصة به لأن الرب فى الأصل بمعنى التريية وهى تبليغ الشئ الى كماله شياً نفسياً وهى وان كانت شاملة لجميع العالمين لكن تربية الحق لطيبه لا يوازىها تربيته لغيره لأنه بلغه أعلى الكمالات التى لم يبلغها لا حد سواء (رأفة وعناية) اهتماماً (وتخصيصاً) ورعاية لأنه لم يقل فلا والرب انما قال فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا بما شجر بينهم ففى ذلك تأكيد لما أخبر به (بالقسم وتأكيداً) كيد فى القسم) نفسه باضافة ربوبية الله عليه تعظيماً وتنويعاً لمقامه وانما أكد بذلك (علمانه) أى علمه (سجانه بما فى النفوس) منطوية عليه من حب الغلبة ووجود النصره (على غيرها) سواء كان الحق عليها أو لها وفى ذلك اظها رعايته برسوله صلى الله عليه وسلم اذ جعل حكمه حكمه وقضاه قضاءه (عطف مساو للإشارة الى أن مدلول محكمه وقضيت واحد) فأوجب على العباد الاستسلام لحكمه والانقياد لأمره (عطف تفسير قال فى الشفاء يقال سلم واستسلم وأسلم اذا انقاد) ولم يقبل منهم الايمان بالهيمته (أى بأنه اله) (حتى يذعنوا) يتقادوا (لأحكام رسوله صلى الله عليه وسلم لأنه كما وصفه به ربه) تبارك وتعالى حيث قال أوفائوا (وما ينطق عن الهوى) أى هوى نفسه (ان) ما (هو الا وحى يوحى فحكمه حكم الله وقضاه قضاء الله كما قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) لأنه المقصود ببيعة (وأكد ذلك بقوله يد الله فوق أيديهم) حال أو استئناف مؤكده على سبيل التخييل قاله البيضاوى (وفى الآية إشارة أخرى الى تعظيم قدره وتفنيم أمره صلى الله عليه وسلم وهى قوله تعالى وربك فأضاف نفسه) تعالى (إليه) عليه الصلاة والسلام (كما قال فى الآية الأخرى كهيعص ذكر رحمة ربك عبده زكريا فأضاف الحق سبحانه نفسه) فى الآيتين (الى محمد صلى الله عليه وسلم) فقال فى الأولى وربك وفى الثانية ربك (وأضاف زكريا إليه) لأنه يدل من عبده أو بيان له فكان المعنى ذكر رحمة ربك زكريا الذى هو عبده (له) بضم التحتية وسكون العين وكسر اللام الله (العباد فرق ما بين المترتين) منزلة نبينا ومنزلة زكريا فإن فى اضافة رب الى المصطفى غاية التعظيم (وتفاوت ما بين الربتين) عطف تفسير فالترتبة لدرجة المنزلة والمكانة (ثم انه تعالى لم يكتف بالتكليم بالظاهر فيكونوا به مؤمنين بل اشترط فقدان الخرج وهو الضيق من نفوسهم فى أحكامه صلى الله عليه وسلم سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها) والثانى ظاهر وأما الاول فلأنه لا يلزم من كون الحكم موافقاً لهواء أن لا يشق عليه لما فى الالتزام به من مشقة التكليف المترتب على فعله أو تركه عقوبة الاعنوا ويقرب ذلك أن الرجل قد يهوى زواج امرأة لكن يمنعه كثرة نفقتها مثلاً فالزامه بتزوجها وان وافق هواه لكنه يشق عليه فاذا أخذها للامر ناله حرج فى نفسه (وانما تضيق النفوس لفقدان الانوار ووجود الاغيار عنه) أى عما ذكر من الامرين (يكون الخرج وهو الضيق والمؤمنون ليسوا كذلك اذ نور الايمان ملاء قلوبهم فاتسعت وانشرحت فكانت واسعة بنور الواسع) الذى وسع علمه ورجته كل شئ أو الغنى الذى وسع غناه معاش عبادته ورزقه كافة خلقه (العليم) لكل معلوم

أو البالغ في العلم فعلمه شامل لجميع المعلومات محيط بها سابق على وجودها (ممدودة) أي مقواة في أنفسها (بوجود فضله العظيم) زيادة على اشراقها بأنوار قدسه مأخوذ من مد الجيش وأمدته إذا زاده وقواة (مهيات لواردات أحكامه) وهي ما يرد على القلب من الخواطر المحودة من غير عمل العبد وتطلق أيضا على كل ما يرد على القلب سواء كان وارد قبض أو بسط أو حزن أو فرح أو غير ذلك من المعاني قاله الكاظمي (مفوضة له في تقضه وإبرامه انتهى) كلام ابن عطاء الله (وقال سهل بن عبد الله) التستري (من لم ير) أي يعلم ويتيقن (ولاية الرسول صلى الله عليه وسلم) بفتح الواو وكسر ها نفوذ حكمه وسلطانه (عليه في جميع أحواله) بأن لا يخالفه في أمر من الأمور (ويرتفعه في ملكه) بكسر الميم حتى كأنه ملوكه (لم يذق حلاوة سنته لانه صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم) أي لا يكمل إيمانه (حتى أكون أحب إليه من نفسه) فانه يدل على تلذذه بالاعتقاد به وانما يلتذ بذلك إذا أحبه فان المحبة لا يخالف محبوه فيتركه مراده لمراده وبهذا دل على الاحبية وطابقت العلة معلولها (وروي عن السيد العارف بالله تعالى الكبير) محمد ابن أحمد بن ابراهيم (أبي عبد الله القرني) الاندلسي ثم المصري ثم المقدسي وبه توفي سنة تسع وتسعين وخمسمائة والدعاء عند قبره بحجاب ولقي نحو سقانة شيخ وجد واجتهد وأخذ عنه كثيرون وله كرامات (انه قال حقيقة المحبة أن تهب كلك لمن أحبت ولا يبقى لك منك شيء انتهى) وهو من ثمراتها وعلاماتها (فمن أثر هذا النبي الكريم على نفسه) بأن قدم ما فيه رضا بامتنال أمره واجتناب نهيه مطمئنا بقبول ما جاء عنه زيادة على الايمان (كشف الله له عن حضرة قدسه) فصار يعبد الله كأنه يراه (ومن كان معه بلا اختيار) لشيء تميل اليه نفسه يخالف لما يطلب منه (ظهرت له خفايا حقائق أسرار أنسه ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام تصرديته بالقول والفعل) مجاهدة الكفار لاعلاء كلمة الله (والذب) بحجة وموحدة المنع والطرده (عن شريعته) برقة ما يخالفها ودفع الشبه الواردة عليها وتفسير أحاديثه وبيانها والانقياد لها (والخلق بأخلاقه في الجود) فقد كان أجود الناس (والإيثار) تقديم الغير عليه في أمور الدنيا (والحلم والصبر والتواضع) فقد بلغ في كل منها الغاية القصوى أفلا أقل من التخلق به في بعضها ومتى تفعل الكثير من الخير إذا كنت تاركا لقله

(وغيرها مما ذكرته في أخلاقه العظيمة وتقدم في كلام العارف ابن عطاء الله عز وجل ذلك قريبا) جدا فوق هذا (فمن جاهد نفسه على ذلك وجد حلاوة الايمان ومن وجدها استلذ الطاعات وتحمل المشاق في الدين وآثر ذلك على أعراض الدنيا الفانية يا هذا أول نقدة من أنعمان المحبة بذل الروح) سئل الجنيدي عن العشق فقال لا أدري ما هو لكن رأيت رجلا أعشى عشق حبيا وكان الصبي لا يتقاده فقال الاعشى يا حبيبي ايش تريدني قال روحك فقارق روحه حالا (فما لمظلم الجبان) ضعيف القلب (وسومها) طلب شرايتها (بدم المحب يباع وصلهم) الاحباب (تالله ما هزات) ضعفت (فيستامها) يقال سام واستام بمعنى (المقلدون ولا كسدت) بفتح السين لم تنفق لقله الرغبات فيها

(فينفقها) يروجها (بالسيئة) التأخير (المعسرون) الفقراء (لقد أسمت للعرض في سوق من يز يدقلم يرض لها بمن دون بذل النفوس) اعطائها بسماعة (فتأخر البطالون وقام المحبون يتظرون أيهم يصلح أن يكون ثمنًا فدارت السلعة بينهم ووقعت في يد قوم أذلة) عاطفين (على المؤمنين أعزة) أشداء (على الكافرين لما أكثر المدعون للمعبة طولبوا بإقامة البيئة على صحة الدعوى فلو يعطى الناس بدعواهم لاذى الخلى) من المحبة (حرفة) بالكسر اسم من الاحتراف الا ككتاب (الشجي) الحزين (فتنوع المدعون في الشهود) كل بما قد وعليه فتعارضت الشهادة (فقبل لا تثبت هذه الدعوى الا بيينة) بإضافته الى قوله (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فتأخرا كثرهم) لعدم اتباعه الكامل (ونبت أتباع الحبيب في أفعاله وأقواله وأخلاقه فطولبوا بعبادة البيئة) المذكورة (بتزكية يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) فيه (فتأخرا كثر المحبين) أشقة الجهاد عليهم (وقام المجاهدون فقبل لهم ان نفوس المحبين وأموالهم ليست لهم فهلوا) أقبلوا (الى بيعة ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) بأن يذلوها في طاعته (فلما عرفوا عظمة المشتري) سبحانه وتعالى (وفضل الثمن وجلالة من أجرى على يده) صلى الله عليه وسلم (عقد التبايع عرفوا قدر السلعة) المسترأة (وأت لها شأنًا) أمرا عظيما (فراؤا من أعظم الغبن أن يبيعوها لغيره بمن ينقص) ناقص (فقدوا معه بيعة الرضوان من غير ثبوت خيار) بل يتا (وقالوا والله لا نقبلك) لانرفع العقد (ولانستقبلك) لانطلب منك الاقالة (فلما تم العقد وسلموا المبيع) للمشتري (قبل لهم قد صارت نفوسكم وأموالكم لنا رددناها عليكم أوفر) أزيد (ما كانت وأضعافها معها ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالا تبلى) هم (أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهذا شذاعبقة صوفية على طريقةهم في استخراجهم معاني من النصوص بحسب مشربهم مع بقاء النصوص على مدلولاتها ولا ضير فيه أوردتها المصنف كعادته تذكيرا وحشاعا على مزيد الاتباع (ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم التسلي) التصبر (عن المصائب) مع سكون وطيب نفس بها ولذا قال أبو زيد السلق طيب نفس الالف عن الله أي فلا يتأثر بفراقه ولا بالبعد عنه (فان المحبة يجرد في لذة المحبة ما ينسبه المصائب) الشدائد النازلة (ولا يجرد من مسها ما يجرد غيره حتى كأنه قد اكتسب طبيعة) خالقة (ثانية ليست طبيعة الخلق) الذي خلق عليه (بل يقوى سلطان المحبة حتى يلبذ بكثير من المصائب) التذاذا (أعظم من التذاذا الخلى) منها (بمخطوطه وشهواته والذوق) ادراك فهم الشيء (والوجود شاهد بذلك فكرب المحبة) أي صاحبها (مزوج بالحلاوة فاذا فقد تلك الحلاوة اشتاق الى ذلك الكرب) يعني أنه لما اعتاده من اللذة التامة وشهودا القرب عند المصائب اذا رأى من نفسه نوايا شاهد أن سببه انقطاع المصائب عنه (كما قبل تشكى) بزنة تفعل (المحبون الصباية) الشوق أي أظهر والشكاية عما أصابهم من ألمها (ليتني * نخلت) بضم النون وكسر الخاء أعطيت وضمنه معني أصبت فعدا بالياء في قوله (بما يلحقون) من ألم الصباية

(من بينهم وحدي) منفردا عنهم فلا يشاركني منهم أحد ويحتمل فتح الحاء في فعلت أي
سقطت بسبب ما ألقى من الصباية دونهم (فكانت لقلبي لذة الحب) المترتبة على حصول
المكارة والمسايب الناشئة من الحب (كلها * فلم يلقها قبلي بحب ولا بعدى) أي
لم يشاركني فيها أحد تقدم على ولا تأخر (ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام
كثرة ذكره) ومنه الصلاة عليه وبه علم شرف أصحاب الحديث لكثرة قولهم صلى الله عليه
وسلم (فن أحب شيئا أكثر من ذكره) كما ورد مرفوعا (ولبعضهم المحبة دوام الذكر
للمحبيب) وهذا من ثمراتها لانه حقيقة أشار له عياض (ولا تأخر) أي لبعض الخواص المحبة
(ذكر المحبوب على عدد الانقسام) وهو معنى ما قبله (ولغيره للمحب ثلاث علامات أن
يكون كلامه ذكر المحبوب وصحته فكرافيه وعمله طاعته) والثلاثة علامة المحبة الصادق
(وقال المحاسبي) علامة المحبين كثرة الذكر للمحبيب على طريق الدوام) لانه لا يلزم
من الكثرة الدوام (لا ينقطعون ولا يملون) يسأمون (ولا يفترقون) عنه بحيث يصبر لهم
كالنفس لا يشغل عنه شاغل (وقد أجمع الحكماء على أن من أحب شيئا أكثر من ذكره)
وهو حديث مرفوع رواه أبو نعيم والديلمي عن عائشة فالمعنى اجمعوا على العمل به (فذكر
المحبيب هو الغالب على قلوب المحبين لا يريدون به بدلا) عوضا (ولا يغفون) لا يطلبون
(عنه حولا) نحو لا إلى غيره (ولو قطعوا عن ذكر محبوبهم لفسد عيشهم وماتلذذ المتلذذون
بنى الأذن ذكر المحبوب انتهى) قول المحاسبي (فالمحبون قد اشتغلت قلوبهم بلزوم
ذكر المحبوب عن اللذات) متعلق بأشتغلت (وانقطعت أوهامهم عن عارض دوام
الشهوات ورقت) ارتفعت (إلى معادن الذخائر) بمحبتين جمع ذخيرة ما يدنو لوقت
الحاجة (وبغية) بضم الموحدة ومجبة (الطلبات) جمع طلبية برنة كلمة وكلمات
(وربما تزايد وجد المحب وهاج الحنين) الشوق (وباح الانين) الصوت (وتحركت
المواجيد) بالجيم (وتغير اللون واسترسل الجوارح وقتل البدن واقتشع الجلد) أخذته
قشعريرة أي رعدة (وربما صاح وربما بكى وربما شق) بفتح الهاء ردة نفسه مع سماع صوته
(وربما وله) بكسر اللام وفي لغة قليلة يفتحها ذهب عقله (وربما سقط) وكل ذلك من
الاحوال الواردة عليه (وليس يدى محمد وفي) العارف الكبير العلم الشهير مترجعة ترجمته
(إذا أباح دم المهجور وهاجره * باح المحب بما تخفى ضمائره
أيكم المحب صب باح مدمعه * لما جرى بالذي تخفى سرائره)
لما بالفتح والتشديد أي حين والاستفهام يعني النقي أي لا يمكنه ذلك
(كانما قلبه أجفان مقلته * ودمعه في أماقيه خواطره
باجيرة الجزع هل من جيرة لفتي * عليه في حكمه قد جار جائره)
جيرة جمع جار وهو الذي يجير غيره أي يؤمنه بما يخاف ويجمع أيضا على جيران وأجوار
ويوجد في نسخة هلا جيرة بالفتح والتشديد حرف تفضيض
(آه وكمل على خطب الهوى خطب * من الغرام به تعلو منابر)

آه بالمد وكسر الهاء كلمة توجع أى وجع عظيم وتندى زائد وخطب بفتح فسكون أمر شديد ينزل بجمعه خطوب وخطب بضم ففتح جمع خطبة بالضم والغرام الولوع (مهفهف أبلغ بدر على غصن * تحق البدور إذا لاحت بوادره) مهفهف أى نخيص البطن دقيق النضر وأبلغ بموحدة وجيم واضح الجبين والبوادر جمع بادرة بموحدة الهمزة بين المنكسب والعنق ومن الانسان اللحمتان فوق الرعشاورين كما فى القماموس

(مطرز الخلد بالريحان فى ضرب * مورتداسه تزهو زواهره) ضرب بفتح المجبة والراء وجيم أى حرة وذكر المصنف فى المقصد الثالث باللام ثلاثة آيات هى

جبينه مشرق من فوق طسترته * يتلو الضحى ليله والليل كافره
بالمسك سقطت على كافور جبهته * من فوق نواتها سيناضفائره

والثالث قوله هنا

(مكمل انطلق ما يخصى خصائصه * منضر الحسن قد قلت تطائره) قلت أى عدت فان قل يستعمل بمعنى النقي كقل رجل يقول كذا أى ما يقوله (وربما زاد الوجد على الحب فقتله) ويقع فى نسخ هنا أول نقدة من ايمان المحبة الى قوله أعزة على الكافرين وهى محض تكرار (ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام تعظيمه عند ذكره) بالتناء عليه بما هو أهله وكثرة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (واظهار الخشوع والتخضع) الذلة والاستكانة عطف تفسير للخشوع (والانكسار) التواضع والتذلل (مع سماع اسمه) والثلاثة المذكورة من عطف الاخص على الاعم لدخول كل منها فى تعظيمه (فكل من أحب شيئا خضع له كما كان كثير من العصابة بعده اذا ذكروه خشعوا) أى أظهر والخشوع والتذلل استدلال على ما قبله وتمثيل له (واقشعرت جلودهم) أخذتها رعدة (وبكوا) حزنا لفراقه وشوقا للقائه (وكذلك كان كثير من التابعين) لهم يا حسان (فن بعدهم يفعلون ذلك) المذكور أى يتصفون به أو ينسب الفعل اليهم مجازا والافان خشوع ونحوه ليس من فعلهم (محبة له وشوقا اليه) تميزا ومفعول له أى من محبته وشوقه أولا جاهسا (وتهيبا) خوفا من التقصير فى حقه (وتوقيرا) اجلالا وتكريما (قال ابو ابراهيم) اسحق بن ابراهيم الامام فى الحديث (التجيبى) بضم التاء عند المحدثين وكثير من الادباء وقتحها غيرهم وبكسر الجيم وتحتية ساكنة وموحدة نسبة الى نجيب قبيلة من كندة (واجب على كل مؤمن متى ذكره) صلى الله عليه وسلم (أو ذكر عنده) وسمعه وخصه لان الكافر لا يجب عليه أو يجب بناء على خطابه بفروع الشرع بمعنى عقابه فى الآخرة (أن يخضع) يذلى التذلل والاستكانة وخفض الجناح (ويخشع) هو ويخضع متقاربان كما قاله الراغب وقبل الخشوع أعم لانه يوصف به القلب والجناد كترى الارض خاشعة ولا يحق انه مجاز لا يدل على مدعاه (ويتوقر) أى يحاول اتصافه بالوقار والحلم والرزانة (ويسكن من حركته ويأخذ) يشرع (فى هيئته) اظهار

مهابته عنده (واجلاله) تعظيمه حق تعظيمه (بما كان يأخذه نفسه) أي يكافئها (ويلزمها) مفعول يأخذ أو تأكيد للضمير في به (لو كان بين يديه) صلى الله عليه وسلم حاضرا في مجلسه فيفرض ذلك ويلاحظه ويتشمله حتى كأنه عنده (ويتأدب بها أدبنا الله به) مثل لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم الآية ولا ترفعوا أصواتكم وغيرهما مما تقدم لدخوله في عمومه واطلاقه وإن لم يكن صريحا في القرآن (وكان أيوب) بن أبي غيبة كيسان (السختياني) بفتح المهملة واسكان الميم وكسر الفوقية وفتحها وفتح التحتية فألف فنون نسبة إلى السختيان وهو جلود الضأن أبو بكر البصري ثقة ثبت حجة من كبار الفقهاء العباد مات سنة إحدى وثلاثين ومائة وله خمس وستون سنة (إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عنده بكى) خوفا من تقصيره في اتباعه واجلاله ويذكر مهابته حتى كأنه يراه (حتى ترجمه) أي ترق قلوبنا رحمة له لما حصل له من كثرة التعبد وهذا قول مالك في الشفاء قال مالك وقد سئل عن أيوب السختياني ما حدثتكم عن أحد الأيواف أفضل منه ورجح جنتين فكنت أرمقه ولا أسمع منه غير أنه كان إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم بكى حتى أرحمه فلما رأيت منه ما رأيت واجلاله للنبي صلى الله عليه وسلم كتبت عنه وقال مصعب بن عبد الله كان مالك إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يتغير لونه حتى يصعب على جلسائه فقبل له في ذلك فقال لو رأيت ما رأيت لما أنكرتم علي ما ترون لقد رأيت محمد بن المنكدر وكان سيد القراء لا تكاد تسأله عن حديث إلا يكي حتى ترجمه ولقد كنت أرى جعفر بن محمد فاخترت هذا بقوله (وكان جعفر) الصادق (بن محمد) الباقر بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (كثير الدعابة) بضم الدال وعين مهملتين فألف فوحدة ما يستحلي من المزاح (والتبسم) أقل الضحك (و) مع ذلك (إذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم اصفر لونه) مهابة واجلالا قال مالك وما رأيت يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الأعلى طهارة ولقد اختلفت إليه زمانا وما كنت أراه الأعلى ثلاث خصال أتمامها وأما صامتا وأما يقرأ القرآن وكان من العلماء ومن العباد الذين يخشون الله تعالى (و) لقد (كان عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ينظر إلى لونه كأنه قد نزل) بفتحين خرج (منه الدم) بكثرة وفي التفسير نزف مبنى للعجهول أي سال وفيه تسمع أو تقدير إذا اللون لا ينزف والمراد أنه سال دمه فاصفر صفرة مفرطة لأن حجرة البشرة بما تحتها من الدم وتوهم بعضهم أن معناه أجز خجلا اعترض بأن المناسب لقوله (وقد جف لسانه في فمه) الاصفرار لا الاجرار ثم قال ولعله يحصل له حالة خجل ثم حالة خوف وهو من عدم التأقل فجفاف اللسان بذهاب ريقه تلوفه (هيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم) مفعول له لما قبله وقيل لمقدر ليتحد فاعلاهما ولا حاجة إليه وإن جاز (وكان عبد الله بن الزبير) الذي في الشفاء عن مالك ولقد كنت أرى عامر بن عبد الله بن الزبير (إذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم بكى حتى لا يبقى في عينيه دموع) لبكائه شديدا (وكان الزهري) محمد بن مسلم ابن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب ولفظ مالك ولقد رأيت الزهري وكان (من أئمتنا

الناس) أى أشدهم هناء أى سهولة وحسن خلق ولين عريكة مستعار من هنؤ الطعام
 إذا ساغ وسهل (وأقربهم) إلى الناس بحسن تودده إليهم ومع ذلك (فإذا ذكر
 عنده النبي صلى الله عليه وسلم فكأنك ما عرفته ولا عرفتك) له شسته وحيرته وأعراضه
 عن عنده وذهوله عن معرفته لاشتغال قلبه وحواسه بالفكر لاجلاله وتعظيمه (وكان
 صفوان بن سليم) يضم السين المدنى أبو عبد الله الزهرى مولا هم ثقة مفت عابد من رجال
 الجميع مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة وله اثنتان وسبعون سنة ولفظ مالك ولقد كنت
 آتى صفوان بن سليم وكان (من المتعبدين) الكثيرين للعبادة المداومين عليها (المجتهدين)
 فى العبادة المجتهدين فيها أو وصل إلى رتبة الاجتهاد فى الاحكام لزيادة فضله وعلمه بالسنة
 (فإذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم بكى فلا يزال يبكي حتى تقوم الناس عنه ويتركوه)
 لاتصال بكائه وطوله وذكر مالك هؤلاء من شيوخه لبيان انه اقتدى بهم واهتدى بهم
 وأن حاله لم يصل لحالهم فلا يتعجب منه (وكان قتادة) بن دعامة التابعى المفسر الشهير
 (إذا سمع الحديث يقرأ عنده أخذه) أى عرض له واستولى عليه حتى كأنه أخذه
 (العويل) بعين مهملة الصراخ والبكاء (والزويل) بفتح الزاى وكسر الواو والقلق والانزعاج
 نلوفه وفى القاموس أخذ العويل والزويل أى الحركة والبكاء (أشار إلى ذلك القاضى
 عياض) أى ذكره مطلقاً كعلم (ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم كثرة الشوق)
 أى منازعة النفس وميلها (إلى لقائه) أتما فى حياته فطاهر وأتما بعد وفاته فالى لقائه
 فى الآخرة ومشاهدة ذاته أو فى المنام رزقنا الله ذلك (اذ كل حبيب) أى محب (يحب
 لقاء حبيبه) أى محبوبه ففعليل يأتى بمعنى اسم الفاعل والمفعول (ولبعضهم المحبة
 الشوق إلى المحبوب) بأن يدعو قلبه ونفسه دائماً إلى قربه ويحشيه على لقائه (وعن
 معروف) بن فيروز (الكرخى) نسبة إلى كرخ بغداد من المشايخ الكبار شيخ السلسلة
 استاذ السرى السقطى وكان ابن حنبل وابن معين يختلفان إليه ويسألانه ولم يكن
 فى علم الظاهر مثلهما فيقال لهما مثلكما يفعل ذلك فيقولان كيف تفعل إذا جاءنا
 أمر لم نجد فى كتاب الله ولا سنة رسوله وقد قال صلى الله عليه وسلم سلوا الصالحين كان
 أبوا نصرانيتين فسلما للمعلم طفلاً فقال قل ثالث ثلاثة فيقول بل هو الله واحد فضرباه
 ضرباً مبرحاً فهرب وأسلم وهو من موالى على بن موسى الرضى وأسنده الحديث عن جع
 وكان محباب الدعوة وكراماته وفوائده كثيرة وكان يهذى إليه طيبات الطعام فبأكل
 فقيل له إن أخاك بشر الخافى لا يأكل فقال أخى قبضه الورع وأنا بسطتني المعرفة أنما أنا
 ضيف فى دار مولاى مهمما أطمعنى أكلت مات سنة مائتين وقيل إحدى ومائتين والدعاء
 عند قبره ببغداد مجرب الإجابة يقال من قرأ عنده مائة مرة قل هو الله أحد وسأل الله ما يريد
 قضيت حاجته ومثله إذا وقف الزائر بين قبري أشهب وابن القاسم بالقرافة ويقرأ قل هو الله
 أحد مائة مرة ويدعو متوجه القبلة فيستجاب له (المحبة ارتياح الذات لمشاهدة الصفات)
 أى استحضارها وتأمل معانيها (أو مشاهدة أسرار الصفات) وهى ما ينشأ عنها
 من الآثار البديعة (فبرى بلوغ) أى وصول (السؤل) أى المسؤول فعل بمعنى

مفعول كخبز بمعنى مخبوز وأكل بمعنى مأْكول (ولو بمشاهدة الرسول) للمحبوب الذي أرسله إلى محبه (ولهذا كانت الصحابة رضى الله عنهم إذا اشتد بهم الشوق) إلى الحق (وأزعجهم لواعج) بلام فواو تألف فعين فحيم أى الحرارة الحاصلة بسبب (المحبة) لله سبحانه (قصدا رسول الله صلى الله عليه وسلم واستشفوا بمشاهدته) من ألم هذه الحرارة (وتلذذوا بالجلوس معه والنظر إليه) وإن لم يحدث واقفه النظر لها به (والتبرك به صلى الله عليه وسلم) لانه رسول محبوبهم قبلوا المسؤل بمشاهدته (وعن عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الواو حدة ودال مهملة قال البرهان الحلبي لا أعرفها وفي الصحابة عبدة بنت صفوان ذكرها الحاكم قلت هذه ليست بصحابة قطعا فان أباهما ليس صحابيا ولا من كبار التابعين بل من أواسطهم (بنت خالد بن معدان) بفتح فسكون الكلاعى المصطفى أبى عبد الله عابد ثقة روى له الستة ذكر أنه لقي سبعين صحابيا وكان يسبح كل يوم أربعين ألف تسبيحة سوى ما يقرأ مات سنة ثلاث أو أربع ومائة (إنها قالت ما كان خالد) تعنى أباهما (يأوى إلى الفراش) إذا أراد النوم ليلا ونصت هذا الوقت لأن المرء يتذكر فيه من يهواه غالبا كما قيل

نهارى نهار الناس حتى إذا نى * لى الليل هزنى إليك المضاجع

(الاهوى ذكر من شوقه) أى بعض شوقه (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) استثناء من أعم الأحوال أى لم يكن له غير هذه الحال والمراد أنه يذكر أشياء كثيرة تجعله على الميل إليه ويذكر ما به من الألم والمشقة الحاصلة ببعده عنه وعدم ملاقاته صلى الله عليه وسلم (والى أصحابه) أى المصطفى أو خالد لانه لقي سبعين (من المهاجرين والانصار يسميهم) أى بأن يعددهم (بأسمائهم ويقول هم أصلى) أى حسبي عند الكسائي أو آبائي عند ثعلب والمعنى هم أصلى الذى أعتمد عليه فى مهماتى وآبائى الذين أقتضربهم بأبوتهم (وفصلى) لسانى الذى أتكلم به فى بيان مرادى ومخاطباتى وفروى الذين أتقوى بهم فى دفع المضار عنى فالفصل اللسان عند الكسائي والولد عند ثعلب (والهم) لا إلى غيرهم (يحن) بفتح فكسر يميل (قلبي طال شوقى إليهم) لبعده عهدي بهم (فجعل يارب قبضى) مولى (إليك) حتى ألقاهم ولا يزال يردد ذلك (حتى يغلبيه النوم) أى ينام ويستغرق فيترك قوله وليس هذا من تمنى الموت المنهى عنه فان من أحب الله ورسوله وتمناه لأجل لقائه والاستراحة من الدنيا ونعيمها ليس من هذا كما قال فى الفتوحات وقال الحكيم الترمذى تمنى الموت ثلاثة أقسام عباد اقرب إلى ربه فى منازل القرب لما تظهر من أدناس الشهوات وكدورات الاخلاق فكلما اقرب ازداد شوقا فتمنى الموت والثانى عبد رأى نعمة الله عليه فى دينه شاملة لكل خير يخاف زوالها لما رأى من نفس خادعة وعدو لا يألوه خبا لا فتمنى الموت رجاء أن يحوز ذلك لنفسه فى لحد فهدان محمودان وردا عن الصحابة كسلمان إذا قال أحب الموت اشتياقا وقول ابن مسعود أحب الموت لأنى لا أدري ما ينزل بي فأخاف على ديني والاول قول صديق والثانى قول صادق والحظ لصاحبه فيهما والثالث عبد تربى فى رفاهية عيش وثقل نعمة ثم انقلب عليه الزمان

وعضته التواب فعيل صبره ونفى الموت وهذا مذموم ولذا جاء في الحديث لا يتمنى أحدكم الموت لضرّ نزل به وقول مريم ياليتني مت قبل هذا فلن ير مضى ولذا لم تقل الآن فهو لامر ديني رجاء أن لا يزول لما رأيت قسنا تخرج وذلك لما اتهموا زكريا وهموا بقتله فجاءها النداء والبشرى فصعدت بكلمات ربها وسميت صديقة انتهى (ولما احتضر بلال) أي حضرته الملائكة لقبض روحه (نادت امرأته) صاحبت بأعلى صوتها (واحرباه) بفتح الحاء والراء المهملتين وموحدة من الحرب بفتحين النصب فكانها لتفجعها نهبت وسلبت وفتح الحاء والزاي المنقوطة ونون وضم الحاء وسكون الزاي وفتح الحاء واسكان الواو وموحدة أي اثماء والماء بشدة جرعتها روايات ~~ك~~ كما تقدم (فقال واطرباه) أي فرطاه (غدا ألقى الاحبه محمدا وصحبه) المتقدم وعزبه وهو الذي في الشفاء (واذا ذاق المحب طعم المحبة اشتاق) الى لقاء المحبوب (وتأججت) هاجت وتلهبت (نيران الحب والطلب) لمحبه (في قلبه) ويجيد صبره عن محبوه من أعظم كآثره كما قيل

والصبر يحمد في المواطن كلها * الاعليك فانه مذموم

وفي نسخة فانه لا يحمد والاولى أبلغ لأن لا يحمد بشمل ما لا حسن فيه ولا تبح بخلاف مذموم فالصبر عليه قبيح لما فات بسببه من النفع العام له ولغيره (وعن زيد بن أسلم) العدوى مولا هم المدني ثقة عالم من رجال الجميع مات سنة ست وثلاثين ومائة (قال خرج عمرو بن الخطاب رضي الله عنه ليلة يحرس) الناس على عادته في خلافته اذ كان يدور في الأزقة وبعض يعرف سال الناس (فرأى مصاحبا في بيت واذا بجوز) امرأة مسنة ويقال بجوزة أيضا (تنفس) بضم الفاء ومجبة (صوفا) لاصلاحه (وتقول) شعرا من بحر السريع (على محمد صلاة الابرار) المطيعين وعلى متعلق بصلاة أو بمقدّر ويجوز تقدم الظرف على المصدر لتوسعهم فيه أي ادعوله بكل ما يدعونه الابرار (صلى عليه الطيبون) المتقون الذين طابت ظواهرهم ومسرّاتهم (الاخبار) جمع خبر مخففا وخبر بمعنى أسير وأتقى (قد كنت قواما) كثير التهجيد بالليل (بكاء) بضم الباء والقصر مصدر بمعنى اسم الفاعل أطلق عليه مبالغة (بالاسحار) جمع سحر آخر الليل والباء بمعنى في وزعم أن بكاء بشدة الكاف والمدّ مجع لا نظم لان ~~ك~~ سار الوزن أو بضم الباء مدودا مضاف للاسحار بلباء مخالف للرواية والدراية (يالي شعري) أي علمي اسم ليت والخبر محذوف أي حاصل (والمنايا) الموت (أطوار) جمع طور أي أحوال شتى مختلفة باعتبار الاسباب (هل تجمعني وحبيبي الدار) الآخرة وهو قائم مقام معمول شعري علق عنه (تعني) بحبيبيها (النبي صلى الله عليه وسلم فجلس عمر يكي ثم قام الى باب خيمتها) أي ينها وعند ابن المبارك في الزهد فما زال عمر يكي وطرق عليها الباب فقالت من هذا قال عمر بن الخطاب قالت مالي ولعمري في هذه الساعة فقال افتني يرحمك الله فلا بأس عليك ففتحت فدخل (فقال السلام عليكم ثلاث مرّات فقال لها أعيدي عليّ قولك) الذي قلته آنفا (فأعادته بصوت حزين فبكي وقال لها وعمر لا تنسينه) بفتح التاء

وسكون النون وفتح السين وكسر الحنية وثد النون مفتوحة أى اذ كرهه بالدعاء له في هذه الحالة (يرحمك الله فقالت وعمر فاعف عنه يا غفار ويحكى انه رويت امرأة مسرفة على نفسها) بفعل ما لا يليق (بعد موتها) ظرفاً لرويت (فقبل لها ما فعل الله بك قالت عفى على قبل بماذا قالت بمحبتى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشهوتى النظر اليه فنوديت) بضم النون مبتنى للمفعول على لسان ملك بأن سمعته يقول (من اشتتهى النظر الى حبيبنا نستحي أن نذله بعنا بنا) فضلا عن عذابنا (بل نجتمع بينه وبين من يحبه) وفي هذا أن حبه ينفع ولو للعاصي (ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم حب القرآن الذى أتى به) للناس من عند الله (وهدى به) الخلق كلهم لسعادة الدارين (واهدى به) هو أى وصل الى الله (وتخلق به) أى اتخذ خلقه خلقاً له يعمل بكل ما فيه قالت عائشة كان خلقه القرآن قال عياض وحب القرآن تلاوته والعمل به وتفهمه (واذا أردت أن تعرف ما عندك وما عند غيرك من محبة الله ورسوله) بيان لما (فاتظر) اختبر (محبة القرآن من قلبك والتذاذك بسماعه) أهى (أعظم) عندك (من التذاذ أصحاب الملاهى والغناء) بزنة كتاب المطرب (بسماعهم) فان كان كذلك فانت صادق في المحبة والافدعوا لك كاذبة (فانه من المعلوم ان من أحب محبوا كان كلامه وحديثه أحب شئ اليه كما قيل

ان كنت تزعم حى * فلم هجرت كتابي
أما تأملت ما فيش من لذي خطابي

أى هجرت الكتابي دليل على عدم صدق المحبة قال ابن مسعود لا يسأل أحد عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فانه يحب الله ورسوله أسنده البيهقي وغيره وذكره في الشفاء (ويروى أن عثمان بن عفان) ذا النورين (رضي الله عنه قال لو ظهرت قلوبنا) نطقت من الأدناس الباطنة حق النظافة (لما شبعنا من كلام الله) لانه غذاء الارواح ونور القلوب وبصر البصائر (وكيف يشبع المحب من كلام محبوبه وهو غاية مطالبه) استفهام بمعنى النقي ويدل على أن القرآن غاية المطلوب أى ما يليق ان يطلب انه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود اقرأ على) زاد في رواية القرآن أى بعضه (قال) لفظ ابن مسعود قلت (اقرأ عليك) بفتح الهمزة للاستفهام القرآن (وعليك أنزل) بضم الهمزة (فقال انى أحب) وفي رواية انى اشتتهى (أن أسمع من غيري) ليكون عرض القرآن سنة أوليتدبره ويفهمه وذلك ان المسمع أقوى على التدبر ونفسه اخلى وأنشط لذلك من القارى لا شغل به بالقراءة وأحكامها قاله ابن بطال ويحصل له لذة السماع (فاستفتح وقرأ) عليه (سورة النساء حتى بلغ) لفظ ابن مسعود فقرأت حتى بلغت فأقرب المصنف بالمعنى لكن لم أر لفظ فاستفتح في البخارى وفي رواية له حتى اذا أتيت على هذه الآية (فكيف) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم اذا جئنا من كل أمة بشهيد يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبيهم (وجئناك على هؤلاء) أى أمتك (شهاداً) حال أى شاهد أعلى من آمن بالايان وعلى من كفر بالكفر وعلى من فاق بالتناق (قال)

صلى الله عليه وسلم (حسبك) يكفيك الا تنبيهها له على الموعظة والاعتبار في هذه الآية وفي رواية قال أمسك وفي أخرى قال لي كفف أو أمسك بالشك (فرقع رأسه) وفي رواية قالت بنت البه (فاذا عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تذرقان) بذال مجة ساكنة وكسر الراء وبالفاء أى يسيل دمعهما من البكاء لفرط رافته ومن يذ شفقته على المفترطين لانه علم انه لا بد أن يشهد عليهم بعملهم وقد لا يكون مستقيما فقد يقضى الى تعذيبهم أو اعظم ما تضمنته الآية من هول المطلاع وشدة الامر أو هو يكاء فرح لا يكاء جزع لانه تعالى جعل أمته شهداء على سائر الامم كما قال الشاعر

طمع السرور على حتى أنه * من عظم ما قد سرني أبكاني

(رواه البخاري) في التفسير في ثلاثة مواضع من حديث ابن مسعود (وهذا يجده من سمع الكتاب العزيز ينادن قلبه) بأن أحضره وتلقى القرآن بسلامة صدره وخنوع وذلة لسماعه شبه القلب بذي أذن واعية استعارة بالكناية وأثبت الاذن للقلب استعارة تخيلية (قال الله تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) من الاولى للابتداء والثانية لبيان ما عرفوا أو للتبويض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم فكيف اذا عرفوا كله قاله البيضاوي (قال صاحب عوارف المعارف) العلامة الشهاب عمر السهروردي (أذا قنا الله حلاوة مشربه هذا السماع وهو السماع الحق الذي لا يختلف فيه اثنان من أهل الايمان محكوم لصاحبه بالهداية) خبر هذا السماع وما بينهما اعتراض وفي نسخة هو السماع فمحكوم خبر ثان (وهذا سماع ترد حرارته على برد اليقين فتفيض) بفتح التاء (العين بالدمع لانه تارة يشتر حزننا والحزن حار وتارة يشتر شوقنا والشوق حار وتارة يورث ندما والندم حار) عبيد يورث وفيما قبله يشتر كانه لان الحزن والشوق كائنان في ذات الحب لكن قد ينشتر عن خدمة المحبوب فاذا ما اجت المحبة آثارهما بخلاف الندم ليس ذاتيا فاذا قام بهم سرور لغرض دنيوى وهاجت حرارة المحبة المناقية لذلك أوردتهم ندما على تقصيرهم باعتبار أحوالهم وان لم يكن تقصيرا في نفس الامر (فاذا أثار السماع هذه الصفات من صاحب قلب ملوه ببرد اليقين بكى) هو (وأبكى) غيره (لان الحرارة والبرودة اذا اضطربتا) أى اشتعلتا بعد اجتماعهما من اضطربت النار تأججت فتكسب البرودة من الحرارة حرارة فصارا حارين فاذا زادت حرارتها واستحكمت (عصرنا ماء) لانها بالاجتماع صارت شيئا واحدا والبرودة شأنها وطبعها الماء فلذا أخرجت الحرارة التي فيها ما كان في البرودة من الماء (فاذا ألم السماع بالقلب) أى وصل اليه وأثر فيه (تارة يحرق المايمه) نزوله به مصدر ألم (فيظهر أثره في الجسد ويقتسمه الجسد) يرتعد (قال الله تعالى) الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني (نقشتمنه) ترتعد عند ذكره وعنده (جلود الذين يخشون ربهم) ثم قلن جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله (وتارة يعظم وقعها ويتصوب أثره أى يقصد) أى يصعد (نحو الدماغ فتندفق) تنصب بشدة (منه العين بالدمع وتارة يتصوب أثره الى الروح فتعوج) يجيم تتحرك (منه الروح موجا) تحتر كاعنيفا فيؤثر في القلب تأثيرا يصير به كالجسد المنتفخ

فحينئذ (يكاد يضيق عنه نطاق) بكسر النون (القالب) الجسد تشبه القلب بجسد عظيم حتى صار حزامه الذي كان مشدودا به لا يدور عليه فهو واستعارة بالكناية وامبات النطاق تخيل (فيكون) أي يوجد (من ذلك الصباح والاضطراب) الحركة القوية (وهذه كلها أحوال يجدها أربابها) فاعل يجد (من أصحاب الأحوال) وفي نسخة تجدها أربابها أي تشاهد أصحاب تلك الأحوال من أصحاب الأحوال المقربين عند الله (وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما رجا مرياً في ورده) وظيفته من القرآن (فتحقيقه) بضم النون أي يقصر حلقه - حتى يكاد يموت (المبرة) الاتعاط والتذكروا البكاء (ويسقط) من قيام (ويلزم البيت اليوم واليومين - حتى يعاد ويحسب) يظن (مريضاً) وقد كان الصحابة إذا اجتمعوا وفيهم أبو موسى (عبد الله بن قيس) (الشعري يقولون يا أبا موسى ذكرنا ربنا) بتلاوة كتابه (فيقرأ وهم يسمعون) لأنه أوفى من مارا من من امير آل داود كما في الحديث (فلمحين السماع القرآني من الوجد والذوق واللذة والحلاوة والسرور واضعاف ما لمحين السماع الشيطاني) بنحو الآلات والانغام (فاذا رأيت الرجل ذوقه ووجدته) بالنصب بدل اشتغال مما قبله (وطربه ونشأته) أي زيادته في الطرب والالتذاذ (في سماع الايات) الشعرية (دون الايات وفي سماع اللحن) جمع لحن من الاصوات المصوغة الموضوعية ويجمع أيضاً على لحن كما في القاموس (دون القرآن) كما قيل تقرأ عليك الختمة (القرآن بتمامه) وأنت جامد كالجزيريت من الشعر ينشد قيل كانت شوان السكران معنى ولفظاً (فاعلم أن هذا من أقوى الأدلة على فراغ قلبه من محبة الله ورسوله) جواب إذا في قوله فاذا رأيت الرجل (أدام الله لنا حلاوة محبته ولا سلك بنا في غير سبيل سنته بمنه ورجته) لكن قد سئل الجنيد ما بال أصحابك اذا سمعوا القرآن لا يتواجدون ولا يتحرّكون بخلاف ما اذا سمعوا الرباعيات فقال القرآن كلام الله وهو صعب الادراك والرباعيات كلام المحبين المخلوقين ولأن القرآن كله أحكام ومواعظ كلفوا العمل بها ومن كلف بشئ لا يطرب به ولا كذلك الرباعيات فانها كلام جنسهم ومما علمته أيديهم بخلاف القرآن فانه حق صدر عن حق فلا يجانسه بينها وبينه (ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم محبة سنته) أي طريقته بالاعتداء به قولاً وفعلاً (وقراءة) بالرفع عطف على محبة والخفض على سنة (حديثه) على الوجه المرضي بأن سهل عليه قراءته بشروطه والا فتركه عين المحبة (فان من دخلت حلاوة الايمان في قلبه اذا سمع كلمة من كلام الله تعالى أو من حديث رسوله صلى الله عليه وسلم تشربتها روحه وقلبه ونفسه ويقول) منشداً (أشتم) بضم الشين وفتحها (منك نسيماً استأخره) لغرابته وحسنه فان الروائح تتميز بما تضاف اليه كالنسك وما شتمته ما عرفت نوعه من المشومات فأما (أظن لمياء) بفتح اللام واسكان الميم وتحتية والمد تصفة لاثني قامت بشفتها اللحي قال المجد مثله اللام سمرة في الشفة زاد الجوهري تستحسن (جرت فيك أردانا) جمع ردن ثوب خز وغزل فكان الشاعر يقول هذا النسيم المستغرب أظنه بسبب ان تلك المرأة جرت ثيابها فيك أي في مكانك أو على جسدك فتشأت هذه الرائحة التي لا تطير لها من طيبها (فتعنه)

تلك الكلمة) التي سمعها من كلام الله أو رسوله (وتشمله) تحيط به (فتصير كل شهرة منه سمعا وكل ذرة منه بصرا فيسمع الكل بالكل ويصير الكل بالكل) بما جعله الله في كل جزء من أجزائه من الأنوار فيدرج جميع الكالات التي يتصف بها المصطفى فتقوى رغبته وتشتد محبته (ويقول) منشدا

(أي حبيب خيالته نصب عيني * سرته في ضمائر مكنون
ان تذكرته فكل قلب * أو تأملته فكل عيون)

نصب بضم النون وفتحها أو الفتح لحن كما في القاموس (فحينئذ يستدير) بسين التاكيد (قلبه ويشرق) يضيء (سرته وتلاطم عليه أمواج التحقيق عند ظهور البراهين) الجليج الواضحة (ويرتوي برى) بكسر الراء (عطف) ميل (محبويه) أي يسكن قلبه وتزول حرارته براحة بميل حبه اليه (الذي لا تثنى أروى لقلبه من عطفه عليه) فشبهه سكون قلبه من النور الواصل اليه من حبه بزوال الظلمة بوصول الماء العذب البارد الى الجوف (ولا تثنى أشد للهيبه وحرقه) أي المحب (من اعراضه) أي حبه (عنه) ولهذا كان عذاب أهل النار باحتجاب ربهم عنهم (كما قال كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) أشد عليهم من العذاب الجسماني بكسر الجيم (كما ان نعيم أهل الجنة برؤيته تعالى) في يوم المزيد (وسماع خطابه ورضاه واقباله أعظم من النعيم الجسماني) بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (لا حرمنا الله حلاوة هذا المشرب) جملة دعائية أي نسأله أن لا يمنعنا ذلك بل يعطينا آياه ويمتعنا به (ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم ان يلتذ بحبه بذكره الشريف) التذاذ مع الاجلال (ويطرب) يفتح الراء يحف وينبسط بسروره (عند سماع اسمه الشريف) الزائد في الشرف (وقد يوجب له ذلك) السماع (سكرا) حالة تشبه حال السكران (يستغرق قلبه وروحه وسمعه وبصره وسبب هذا السكر اللذة القاهرة للعقل وسبب اللذة ادراك المحبوب عليه الصلاة والسلام فاذا كانت المحبة قوية وادراك هذا المحبوب قويا كانت اللذة بادرا كما تابعة لقوة هذين الامرين فاذا كان العقل قويا مستحكما) بكسر الكاف اسم فاعل من استحكم مبنيا للفاعل (لم يتغير لذلك وان كان ضعيفا حدث السكر المخرج له) للعقل (عن حكمه) أي عما يليق به (وقد حدثوا) أي علماء الطريق (السكر بأنه سقوط التماثل) أي عدم الصبر (في الطرب) كأنه يبقى في السكران بقية يلتذ به او يطرب فلا يتماثل (صاحب الایمك نفسه) ولا يتدبر أن يفنى معها) لان الفناء يفنى معاني كل شيء فيبقى الطرب أيضا قال الهروي في المنازل السكر من أوصاف المحبين خاصة فان عيون أي حقائق الفناء لا تقبله ومنازل العلم لا تبلغه (وقد يكون سبب السكر قوة القرح بأدراك المحبوب بحيث يحتلط كلامه وتتغير أفعاله بحيث يروى عقله ويعربد) بضم الياء وفتح العين وسكون الراء المهملة وكسر الواو حدة أي يسوء خلقه (أعظم من عريضة) أي سوء خلق (شارب الخمر) لانه برؤيته انقهر تحت سلطان الجمال ولذا أنشدوا

فمحول من لفظي هو الاصل كله * وسكر لذن من لفظي يبيع لك الشراب
فأمل ساقينا ومأمل شارب * عقار لحاظ كاسه يسكر البيا
(وربما قتله هذا الفرح بسبب طبيعي وهو انبساط دم القلب وهله) دفعة (واحدة انبساطا
غير معتاد والدم هو حائل الحارة الغريزي) بعين وزاي منقوطين الطبيعي (فيبرد القلب)
أي تزول حرارته (بسبب انبساط) انتشار (الدم عنه) وسيلانه (فيحدث الموت ومن
هذا قول سكران الفرح بوجوده رحلته في المقازة) الموضع المهلك (بعد ان استشعر الموت
اللهم أنت عبيدي وأنا ربك أخطأ من شدة فرحه وسكرة الفرح) مبتدأ خبره (فوق سكرة
الشراب) النغم (فصور في نفسك حال فقير معدم عاشق للدينيا أشد العشق ظفر بكنز)
مال مدفون تسمية بالمصدر (عظيم فاستولى عليه) حال كونه (أنا مطمئنا كيف
تكون سكرته) لاشك انها فوق سكرة الشراب بمراحيل كثيرة (أو من غاب عنه غلامه
بمال عظيم مدة سنين حتى أضرب به العدم) الفقر (فقدم عليه من غير انتظار له بماله كله
وقد كسب اضعافه كيف تكون سكرته ومن أقوى أسباب ما نحن فيه سماع الاصوات
المطربة بالانشادات بالصفات النبوية المغربية) بضم الميم وسكون المجرمة وكسر الراء
وموحدة اسم فاعل من أغرب اذا أتى بشئ غريب صفة للانشادات (المعربة) بسكون
العين المهملة وفتح الراء اسم مفعول من أعرب أي المينة (اذا صادفت محلا قابلا
فلا تسأل عن سكرة السامع) لزيادة فرحه من ذلك (وهذا السكر يحصل عندها من جهتين
احدهما انها في نفسها توجب) نسب (لذة قوية تنغمر) يغطي (منها العقل)
فيحصل السكر بتغطيته (الثانية انها تحرك النفس الى نحو محبوبيها وجهته) تفسيري
(فيحصل بتلك الحركة والشوق والطلب مع التخيل) بمجمة (للمحبوب واحضاره في النفس
وادناه) تقريب (صورته الى القلب واستيلائها على الفكر لذة عظيمة تغمر العقل فيجتمع
لذة اللسان) المحصلة للفرح (ولذة الاشجان) جمع شجن وهي التي اذعمر العقل بها عن
كمال ادراكه (فتسكر الروح سكرًا عجيبا أطيب وألذ من سكر الشراب) انظر (وتحصل به
نشأة ألذ من نشأة الشراب وقد ذكر الامام أحمد وغيره ان الله تعالى يقول لداود مجديني
بذلك الصوت الذي كنت تمجديني به في الدنيا) حيث كان يقرأ به الزبور وضروب الدعاء
(فيقول كيف وقد أذهبت فيقول أنا أردد عليك فيقوم عند ساق العرش) قوائمه
(ويعجده فاذا سمع أهل الجنة صوته استفرغ) صوته (نعيم أهل الجنة) أي شغلهم
عما هم فيه من النعيم حتى كأنه ليس عندهم نعيم الاسماع صوته (وأعظم من ذلك
اذا سمعوا كلام الرب جل جلاله وخطابه لهم فاذا انضاف الى ذلك رؤية وجهه الكريم
الذي يغنيهم لذة رؤيته عن الجنة ونعيمها فأمر لا تدركه العبارة) أي لا تقدر على التعبير
عنه بعبارة (ولا تحيط به الاشارة) اذ هو أعلى من ذلك (وهذه صفة لا تلج) لا تدخل
(لأذن) لا تمنعها عن أكثر الناس فانما تدخل للخواص (وصيب) مطر
(لا تحياه كل أرض) بل لها أراضى مخصوصة كناية عن قلوب الخواص (وعين
لا يشرب منها كل وارد) بل لها وراثة معلومة (وسماع لا يطرب عليه كل سامع) بل

لها سامعون معروفون (ومائدة لا يجلس عليها كل طفيل - أشار إليه في المدارج) لابن القيم شرح المنازل (فمن اتصف بهذه العلامات التي ذكرتها فهو كامل المحبة لله ورسوله) صادق في حبه (ومن خالف بعضها فهو ناقص المحبة) لكن (لا يخرج عن اسمها) أي من الاتصاف بها وتسميته محبا في الجملة لوجود أصلها فيه والمنق - عنه الكمال فهو لا يرتقي الزاني حين يرتقي وهو مؤمن (بدليل قوله عليه السلام للذي حذره) أي لاجله (في التجر) أي شربه وهو عبد الله الملقب حمارا يلفظ الحيوان وقيل بكسر الخاء المجهمة (لما لعنه بعضهم) هو عمر بن الخطاب كما رواه البيهقي (وقال ما أكثر ما يؤتى به) تعجب من كثرة الاتيان به وهو سكران للنبي - صلى الله عليه وسلم (فقال صلى الله عليه وسلم) بيان لقوله بدليل قوله وتأ كيد له والا فالظاهر حذفه وجعل قوله (لا تلعه) بالافراد كما في البخاري - نهيا للبعوض الذي لعنه وهو واحد كما علم (فانه يحب - الله ورسوله) مقول القول روى البخاري - عن عمر قال كان رجل يسمى عبدا لله ويلقب حمارا وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جلد في الشراب فألقى به يوما فقال رجل اللهم لعنه ما أكثر ما يؤتى به فقال صلى الله عليه وسلم لا تلعه فانه يحب - الله ورسوله وذكر الواقدي - ان القصة وقعت له في غزاة خيبر وزعم الدمياطي - أنه وهم وانما هو نعيمان مردود بأنه توهيم للرواة الثقات بلا مستند فكل من قصق نعيمان وحمار في الصحيح وليس في قصة نعيمان أن احدا لعنه ونهاه المصطفى بفعل الحدينين واحدا والحكم بالوهم في التسمية من العجب (فأخبرانه يحب - الله ورسوله مع وجود ما صدر منه) فأظهر مكثوم قلبه وان هذا الحب - من أعظم المحييات (وفيه الرد على من زعم) كالمعتزلة (ان من تركب الكبيرة - ككافر لثبوت النهي عن لعنه) في هذا الحديث (وثبوت الامر بالدعاء له) في حديث آخر قولوا اللهم اغفر له اللهم ارحمه (وفيه انه لا تنافي بين ارتكاب النهي وثبوت محبة الله ورسوله في قلب المرتكب) لانه لا تلازم بين الامرين فارتكاب النهي اغما هو للغفلة والشهوة وتسويل النفس والشيطان والمحبة ثابتة (ويحتمل أن يكون استمرار محبة الله ورسوله في قلب العاصي مقيدا بما أذندم على وقوع المعصية أو اذا أقيم عليه الحد فكفر عنه الذنب المذكور) بناء على الصحيح أن الحد جابر (بخلاف من لم يقع منه ذلك) الذنب ولم يقع له الحد (فانه يخشى بتكرار الذنب أن ينطبع على قلبه حتى يسلب ذلك الحب - منه أسأل الله العفو والتبات على محبته وسألوكم) دخول (سنه بمنه ورجته) وفيه المنع من لعن مرتكب الكبيرة وقيل محله ان حد وقيل المنع مطلقا في حق ذي الرلة والجواز مطلقا فيمن تجاهر وصوب ابن المنير المنع مطلقا في المعين والجواز في غيره زجرا عن تعاطي ذلك الفعل (* تنبيه * قد اختلف العلماء ايماء رفع) أفضل في نفس الامر (درجة المحبة أو درجة الخلة) بضم الخاء على الأكثر وتفتح الصداقة المحضة التي لا خلل فيها وتكون في عفاف وكفى برفع الدرجة عن رفع من فيها وأفتنايته (فحكى القاضي عياض) في الشفاء ثلاثة أقوال أحدها (ان بعضهم جعلها سواء) أي الدرجتين أو المحبة والخلة متساويتين في الفضيلة لا تفاوت بينهما (فلا يكون الحبيب الا خليلا ولا الخليل الا حبيبا) وتعقب

بأن هذا انما يقتضي تلازمهما لامتساواتهما درجته وأشار لجواب سؤال هو اذا استويا فلم خص ~~كل~~ منهما بوصف فقال (لكنه) أى الله أو الامر والشان (خص) بالبناء للفاعل أو المفعول (ابراهيم بن ابي نائلة ومحمدا) بالنصب والرفع (بالمحبة) فسمى الاول خليلا والثاني حبيباً لجمرد التمييز بينهما ولا يفتنى ضعفه (وقال بعضهم درجة الخلقة ارفع) منزلة وأفضل وأعلى درجة (واحتج بقوله عليه الصلاة والسلام) في الصميمين عن أبي سعيد وابن عباس (لو كنت متخذاً خليلاً لغيري لأتخذت أبا بكر خليلاً) ولكن اخوة الاسلام (فلم يتخذ خليلاً وقد أطلق المحبة لفاطمة) بقتة (وابنيها) الحسين (وأسامة) ابن زيد وغيرهم كما في بكر وعمر وعائشة وأكثرتهم جعل المحبة أرفع (انتهى) كلام عياض (وهذا) أى القول الثاني (هو الظاهر من المعنى الاخص لان المحبة مأخوذة من معنى الخلقة) فهي أخص منها (لكن يرد) عليه (ما روى في قصة الاسراء في مناجاته صلى الله عليه وسلم لربه تعالى حيث قال له يا محمد سل فقال يا رب انك اتخذت ابراهيم خليلاً وكلمت موسى تكليماً فقال له تعالى ألم أعطك خيراً من هذا) فذكر الحديث (الى قوله واتخذتك حبيباً أو ما في معناه رواه البيهقي وهذا يقتضي ان درجة المحبة أرفع) وتعسف من أجاب بأنه انما فضله بمجموع ما ذكر في الحديث (وقد احتج من قال بتفضيل مقام المحبة) على الخلقة وهم أكثر العلماء (بفروق كثيرة ذكر القاضى عياض في الشفاء منها نقلاً عن الامام أبي بكر ابن فورك) بضم الفاء (عن بعض المتكلمين بسبذة) بضم النون وذال معجمة شيئاً قليلاً (منها ان التحليل يصل بالواسطة) أى بتوسط آخر بينه وبين خليفه وذلك مأخوذ (من قوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) فوصل تحليله بواسطة ما أراه من آيات ملكوته (والحبيب يصل اليه) الى حبيبه (به) بنفسه بلا واسطة مأخوذ (من قوله فكان قاب قوسين أو أدنى) فراه عين يقين على مامر (ومنها ان التحليل قال في المحنة) بنون الابتلاء باللقاء في النار (حسبي الله) أى كافى في جميع أمورى (والحبيب قيل له يا أيها النبي حسبي الله) والتحليل قال واجعل لى لسان صدق فى الاخرين والحبيب قيل له ورفعتك ذكر كذا عطى بلا سؤال والتحليل قال واجنبنى وبني أن نعبد الاصنام والحبيب قيل له انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت (ومنها ان التحليل هو الذى تكون مغفرته فى حد الطمع) أى واقعة فى حال يطمع صاحبها فى التجاوز عنها لان التحليل لا يؤخذ خليفه بزلاته والحد الحاجر بين شيئين والمحيط به كحدود الدار فاستعبر للعمال المميزة له المقتضية لتحقيقه (من قوله والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتي يوم الدين) قاله ضمناً لنفسه وتعلماً لآفته والافهم معصوم (والحبيب الذى مغفرته فى حد اليقين) أى متيقنة مأخوذ (من قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أى كل ما صدر منك وما لم يصدر عما هو بالنسبة لمقامك قد يقتضى شيئاً فى الآية اشارة الى انه لم يقع منه لانه سوى المتقيد بما تأخر في عدم الوقوع ولذا أسرته بالمنازلت زاد فى الشفاء والتحليل قال ولا تخزنى يوم يعثون والحبيب قيل له يوم لا يخزى الله النبي فابتدأ بالبشارة قبل السؤال (وفى كتابي تحفة السامع والقارى بختم صحيح البخارى وجوه آخر) لمناسبة أن آخر

حديث في البخاري - كلمتان حبيبتان الى الرحمن (غير ما حكاه القاضي عياض) من هذه الثلاثة (وفي كلها نظر واضح كما بينته في حاشية الشفاء وذلك أن مقتضى الفرق بين الشيتين أن يكون في حد ذاتيهما معنى باعتبار مدلول خليل وحبيب وما حكاه القاضي عياض وذكرته في التحفة) زيادة عليه (بقتضى تفضيل ذات محمد على ذات ابراهيم عليهما الصلاة والسلام) وليس الكلام فيه (لا يقال باعتبار ثبوت وصف الخللة له) لا ابراهيم والمحبة لمحمد (فيلزم ذلك) أي تفضيل المحبة لفضله على ابراهيم (لأننا نقول كل منهما ثابت له وصف الخللة والمحبة اذ لا يسلب عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وصف المحبة) لعدم صحته (لا سيما والخللة أخص من المحبة) ففيها زيادة على المحبة (ولا يسلب عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وصف الخللة) لانه اذا حازها المكامل فالأكمل أولى (وقد ثبت في حديث أبي هريرة) في المعراج (قول الله تعالى له اني اتخذتك خليلا) ولذا قال صلى الله عليه وسلم ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا فتراني ومنزل ابراهيم في الجنة يوم القيامة بجاهدين والعباس ينتامون من بين خليلين رواه ابن ماجه (وقد قام الاجماع على فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الانبياء بل هو أفضل خلق الله مطلقا) حتى جبريل بابجاء حتى من المعتزلة فهذا رد للفروق بطريق الایمال وأشار للتفصيل بقوله (وأما قوله ان الخليل يصل بالواسطة فلا يفيد غرضنا في هذا المقام الذي هو يصدده) وهو تفضيل المحبة (وليس المراد به قطعا الا الوصول الى المعرفة اذ الوصول الحسي يمنع على الله تعالى) وقال بعضهم ان أراد الوصول الى الله برؤيته وسماع كلامه فالأية لا مناسبة لها بما ذكر وان أراد الى معرفته فكذلك ثم لا يتم الفرق لانه ان أراد بيان مفهوم المحبة والخللة فإذ كرايدل عليه بل ليس بصحيح وان أراد بين ذاتي من قاما به فلا يفيد شيئا مما نحن فيه ثم انه مبني على القول بأن ابراهيم لم يعرفه قبل هذا الاستدلال بناء على جواز مشله على الانبياء مطلقا أو قبل البلوغ والحققون على أنه ورد على طريق الجدل مع قومه الذين كانوا يعبدون الكواكب (وأما قوله والحبيب يصل اليه) تعالى (به) فلا يفيد الغرض (فالوصول الى الله تعالى لا يكون الا به حبيبا كان أو خليلا) فهذا رد لفرقه الاول (وأما قوله) في الثالث (الخليل هو الذي تسكون مغفرتة في حد الطمع الخ) فانه لا يصح أن يكون على جهة التفسير للخليل ولا تعلق له بمعناه) وكذا الفرق الثاني وهذا قدحه المصنف بمعناه (وقصاري) يعني غاية (ما ذكره) في الثلاثة (أنه يعطى تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام في حد ذاته من غير نظر الى ما جعله عليه معنوية في ذلك من وصف المحبة والخللة) وليس الكلام في التفضيل الذاتي فلا معنى لذكره فرقا بين الصفتين لكن قد أشار عياض الى الجواب بأنه وان تعلق بذات الحبيب والخليل فالقصود تفاوت وصفيهما فيرجع ذلك الى بيانهما فان منهم من يسلك مسلك التصريح ومنهم من يقصد الایماء والتلويح فقال أعني عياضا بعد ذكر الفروق وفيما ذكرناه أي من تفسير المحبة والخللة واشتقاقهما تنبيه على مقصد أصحاب هذا المقال من تفضيل المقامات والاحوال وكل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا

(والحق ان الخلقة أعلى وأكمل وأفضل من المحبة) لأنها خالص المحبة وصفاتها ولذا قيل
قد تخللت مسلك الروح مني * وبذا همى الخليل خليلاً
فاذا ما نطقت كنت حديثي * واذا ما سكنت كنت الغليلاً

بغير محبة ما داخل القلب وفي رواية الدخيل أي ما داخل القلب والبدن (قال ابن القيم
وأما ما يظنه بعض الغالطين من ان المحبة أكمل من الخلقة وأن ابراهيم خليل الله ومحمداً
حبيب الله غن جهله فان المحبة عامة) له ولغيره (والخلقة خاصة) فكيف يكون العام
أفضل (والخلقة نهاية المحبة) فكيف تفضلها البداية (قال وقد أخبر النبي صلى الله
عليه وسلم أن الله اتخذ خليلاً وتبي أن يكون له خليل غير ربه مع أخباره بحبه لعائشة
ولآيها ولعمر بن الخطاب وغيرهم) فهذا يدل على أن الخلقة أعلى (وأيضاً فإنه تعالى أخبر
أنه يحب التوابين) من الذنوب (ويحب المتطهرين) من الاقذار (ويحب الصابرين
ويحب المحسنين) أي يشيهم (ويحب المتقين) الصائرين إلى التقوى بامتنال الاوامر
واجتناب النواهي لا تقاسم بذلك النار (ويحب المقسطين) العادلين من أقسط اذا
عدل (وخلة خاصة بالخليلين) محمد و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام فهذا يفيد انها
أفضل (قال وانما هذا) الذي قالوه من تفضيل المحبة (من قلة العلم والفهم عن الله ورسوله
اتهم) كلام ابن القيم وفي حصره اساسة أدب على أكثر العلماء (وقال الشيخ بدر الدين
الزركشي في شرحه لبردة الابوصيري) صوابه البوصيري نسبة إلى بوصير كما تقدم مراراً
(وذهب بعضهم ان المحبة أفضل من الخلقة قال) محتجاً لذلك (محمد حبيب الله و ابراهيم خليل
الله) ومحمد أفضل فضفته أفضل (وضعف لأن الخلقة خاصة وهي توجد المحبة) لأن الخاص
يزيد على العام والمحبة عامة فلا توجد الخلقة (قال الله تعالى ان الله يحب التوابين قال
وقد صح ان الله اتخذ نبينا خليلاً) فثبتت له الصفتان (فقال ان الله اتخذني خليلاً
كما اتخذ ابراهيم خليلاً) الحديث رواه ابن ماجه ومزق ريباً (اتهم) قول الزركشي

(الفصل الثاني في حكم الصلاة عليه والتسليم) أي بيان ما ثبت لهما (فرضية) على
أمتهم (وسنية وفضيلة) لهما (وصفة ومجلا) بالنصب على التمييز فجعل الصفة والمحل
من الاحكام لأن المراد بالحكم ما ثبت لهما من النسب فلا يختص بالاحكام الخمسة (قال
الله تعالى ان الله وملائكته) نصب بالعطف على اسم ان وقرأه ابن عباس بالرفع على
محل ان واسمها وهو ظاهر على رأي الكوفيين ووجهه عند البصريين ان الخبر محذوف
لدلالة يصلون عليه قاله الكشاف (يصلون على النبي) أو رد أن الصلاة من الله غيرها
من الملائكة وقد جمع بينهما بلفظ واحد وأجيب بأنها مستعملة في معنى مشترك بينهما
هو يعنون باظهار شرفه وتعظيم شأنه والجملة اسمية خبرها مضارع لاقادة الاستقرار
التي جردى فالملائكة اسقرت صلاتهم عليه وهذه متقبة لم توجد لغيره أعظم من سجود
الملائكة لآدم الذي وقع وانقطع وقال على النبي دون الرسول تنويعاً بقدره قاتبة
عند بعض أشرف من الرسالة لأنها اتصال بالله واشتغال به والرسالة اشتغال بالناس
(يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا أيضاً فانكم أولى بذلك وقولوا اللهم صل على

محمد (وسلو تسليما) قولوا السلام عليك أيها النبي وقيل انقياد والالا وامره وأكد السلام وخصه بالمؤمنين لأن الصلاة مؤكدة معنى بصدورها من الله وملائكته فكيف لا تصلي عليه أمة وبيانها مؤكدة بأن والجملة الاسمية والسلام سواء كان بمعنى الانقياد أو السلام من الأيذاء لا يليق اسناده إلى الله وملائكته فاستحق التأكيده لصدور خلافه من جنسهم ولا يرد قوله سلام على إبراهيم وقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام لأنه تحية وأكرام وصدر المصنف بهذه الآية لاظهار مدعاه لأن الأمر محتمل للوجوب والتدب (قال أبو العالية) رفيع بن مهران التابعي الكبير (معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه) بدمحه وبيان منزلته لديه (عند الملائكة) بحيث يطاعون على ذلك (ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء) له (قال في فتح الباري وهذا أولى الأقوال) أحقها بالقبول (فيكون معنى صلاة الله عليه ثناؤه عليه وتعظيمه و) معنى (صلاة الملائكة وغيرهم طلب ذلك له من الله تعالى) كأن يقال نسألك أن تنفي عليه وتعظمه بما يليق به (والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة) لحصولها مع سائر الكالات اللاتقة بالبشر فأى تعظيم يطلب له مع أنه معظم مجبل فهو جواب سؤال مقدر حاصله أن الزيادة يقبلها المكمل (وعن ابن عباس أن معنى صلاة الملائكة الدعاء بالبركة) فقال كباروا ابن جرير وابن أبي حاتم معناه أن الله وملائكته يباركون على النبي أى يدعون له بزيادة بركة لا ثقة بمقامه وشريف قدره وظهور شريعته والانقياد إليها والعمل بها ظاهرا وباطنا وذلك يعود ثوابه مضاعفا له صلى الله عليه وسلم وأصل معنى البركة الزيادة والنماء (وروى ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان) بفتح المهملة والتحتية الثقيلة النبطى بفتح الذون والموحدة أبى بسطام البلخى الخراز بمجمة وزاين منقروطين صدوق فاضل روى له مسلم وأصحاب السنن وأخطأ الأزدي في زعمه أن وكيعا كذبه وإنما كذب مقاتل بن سليمان مات قبيل الحسين ومائة بأرض الهند قاله الحافظ (قال صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار) كقوله ويستغفرون للذين آمنوا وحديث اللهم اغفر له اللهم ارحمه (وقال الضحاك بن مزاحم) الهلالي أبو القاسم وأبو محمد انظر اساني صدوق كثيرا لارسال روى له أصحاب السنن مات بعد المائة (صلاة الله رجته وفي رواية عنه مغفرته وصلاة الملائكة الدعاء) أخرجهما اسمعيل بن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد البصري ثم البغدادي (القاضي) به انحوا خمسين سنة الامام الحافظ الفقيه المالكي صاحب التصانيف شيخ الاسلام بالعراق وثناء الناس عليه كثير ولد سنة تسع وتسعين ومائة ومات بقاء سنة اثنتين وثمانين ومائتين (عنه) أى عن الضحاك (وكأنه يريد الدعاء بالمغفرة ونحوها) فيوافق قول غيره الصلاة من الملائكة الاستغفار (وقال المبرد الصلاة من الله الرحمة) أى الانعام أو ارادته لأن المعنى الحقيقي للدعاء لا يتصور في حق الله تعالى فأريد به لازمه وغايته (ومن الملائكة رقة) شفقة ومحبة (تبعث على استدعاء الرحمة) من الله أى طلبها والدعاء بها (وتعقب) تفسيره الصلاة من الله بالرحمة (بأن الله غاير بين الصلاة والرحمة في قوله سبحانه أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) وأجيب بأن الصلاة الرحمة

المقرونة بالتعظيم فهي أخص من مطلق الرحمة وعطف العام على الخاص كثير مستعمل
(وكذلك فهم الصحابة المغيرة من قوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما حتى سألوهم عن كيفية
الصلاة عليه) لفظ مولد نسب لكيف اسم الاستفهام لأن من شأنها أن يسأل بها عن مثله
(مع تقدم ذكر الرحمة في تعليم السلام حيث جاء بلفظ السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته وأقرهم النبي صلى الله عليه وسلم فلو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقال لهم لقد علمتم
ذلك في السلام) والجواب ما قد علم فسواهم دل على أن الصلاة أخص من مطلق الرحمة
(وجوز الحلبي أن تكون الصلاة بمعنى السلام عليه وفيه نظر) لأن الله تعالى أخبر بأنه صلى
على نبيه وأمر المؤمنين بالصلاة والسلام عليه فدل على تغايرهما وفي أن معنى السلام
السلامة لك ومعك أو من أسماء الله أي السلام على حفظك ورعايتك متول له وكفيل به
أو بمعنى المسالمة له والانقياد كما قال فلا وربك لا يؤمنون إلى قوله وسلموا تسليما أقوال
في الشفاء ليس فيها ما يصلح تفسير الصلاة مع ملاحظة معناها اللغوي (وقيل صلاة الله
على خلقه تكون خاصة وتكون عامة فتكون صلاته على أنبيائه هي ما تقدم من الثناء
والتعظيم وصلاته على غيرهم الرحمة فهي التي وسعت) عمت (كل شيء) في الدنيا وهذا يشبه
الجمع بين القولين (وحكى القاضي عياض عن بكر بن العلاء (القشيري) نسبة لقشير
بالتصغير قبيلة البصري ثم المصري) (أنه قال الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الله
تشریف وزيادة تكرمة) أي تكريم بضم الراء ككرمة كما ضبطه التلساني وغيره وهما
مصدران (وعلى من دون النبي رحمة) لاحتياجهم إليها إذ لا يخالو غير الانبياء من نوع
تقصير (وبهذا يظهر الفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين سائر المؤمنين حيث قال تعالى
في سورة الاحزاب ان الله وملائكته يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة المذكورة
هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور) (ومن المعلوم ان القدر
الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أرفع مما يليق بغيره) فالضح الفرق بين
الصلاتين (والاجماع منعقد على ان في هذه الآية من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم
والتنويه به ما ليس في غيرها وقال الحلبي في كتاب (الشعب) أي شعب الايمان (معنى
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه فعنى قولنا اللهم صل على محمد عظم محمدا) تعظيما
لا ثنائه (والمراد تعظيمه في الدنيا باعلاء ذكره واطهاؤدينه وابقاء شريعته وفي الآخرة
باجزال مثوبته) تكثير ثوابه (وتشفيعه في أمته وابداء) اظهار (فضيلته بالمقام المحمود)
الذي يحمد فيه الاولون والآخرون (وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى صلوا عليه ادعوا
ربكم بالصلاة عليه انتهى ولا يعكر عليه عطف آله وأزواجه وذريته عليه) في حديث أبي
حيدانهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وآله وأزواجه
وذريته (فانه لا يمتنع أن يدعى لهم بالتعظيم) لانهم لذلك أهل (اذ تعظيم كل أحد بحسب
ما يليق به) فلهم تعظيم دون تعظيمه (و) لكن (ما تقدم عن أبي العباس أظهر) من كلام
الحلبي (فانه يحصل به استعمال لفظ الصلاة بالنسبة إلى الله وإلى ملائكته وإلى المؤمنين
بذلك) أي المؤمنين (بمعنى واحد ويؤيده انه لا خلاف في جواز الترحم على غير الانبياء)

لفظة غير ثابتة في النسخ الصحيحة منها مقروءة على المصنف وحذفها يفسد المعنى الذي هو
اتفق على جواز الترحم على من عدا الانبياء (واختلفوا في جواز الصلاة على غير الانبياء)
على ثلاثة أقوال (ولو كان معنى قولنا اللهم صل على محمد ارحم محمد أو ترحم على محمد
جاز) لفظ صل (لغير الانبياء) باتفاق لأن معناهما واحد فلما اختلف في ذلك علم انهما ليسا
بمعنى (و) كذا (لو كان) لفظ الصلاة (بمعنى البركة وكذلك) لو كان معنى (الرحمة) معنى
الصلاة (لسقط الوجوب في التشهد عند من يوجبها) كالشافعي (يقول المصلي في التشهد
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته) لسبق الاتيان بمعناه مع انه لم يسقط (ويمكن
الانفصال) الجواب (عنه) أي المذكور من قوله بمعنى البركة وكذلك الرحمة (بأن ذلك
وقع بطريق التعبد) بلفظ الصلاة (فلا بد من الاتيان به ولو سبق الاتيان بما يدل عليه)
ولم يجب عن قوله لو كان معنى اللهم صل على محمد الخ وأجاب شريفا بأنهم كثيرا ما
يستعملون في المتساويين العطف التفسيري فيمكن الحمل عليه هنالكة لما خفي معنى الصلاة
فسرها بالرحمة ايضا (فان قيل في أي وقت وقع الامر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم)
في الآية (فالجواب كما قاله) الكاف بمعنى على أو اللام أو الكلام من حيث صدوره عن
المشبه غيره من حيث صدوره عن المشبه به فلا يرد حيث كان لغيره فلم ينسبه لنفسه (أبو ذر
الهمداني) الامام العلامة الحافظ عبد بلاضافة ابن أحمد بن محمد الانصاري المالك
شيخ الحرم سمع ابن جوية والدارقطني وغيرهما وله تصانيف وكان زاهدا عابدا ورعا عالما
حافظا كثيرا للشيوخ مات في شوال سنة أربع وثلاثين وأربعمائة (انه وقع في السنة
الثانية من الهجرة وقيل في ليلة الاسراء) وكان بمكة وفي وقته خلاف متر (وقيل ان شهر
شعبان شهر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لان آية الصلاة يعني ان الله وملائكته يصلون
على النبي نزات فيه) فينبغي الاكثر منها في شعبان (والله أعلم) ثم بين
قائدة مستقلة ليست مبينة لشي مما ترجم به بقوله (قال الحلبي) والمقصود بالصلاة عليه صلى
الله عليه وسلم التقرب الى الله تعالى بامثال أمره (وفي نسخة أو امره بالجمع) وقضاء
بعض حق النبي صلى الله عليه وسلم علينا وتبعه (العلامة الحافظ عز الدين) بن عبد السلام
فقال في الباب الثامن من كتابه المسمى بشجرة المعارف ليست صلاتنا على النبي صلى
الله عليه وسلم شفاعته فان مثلنا لا يشفع لمثله بل هو الشفيع لنا (ولكن الله أمرنا
بمكافاة من أحسن البنا) على احسانه بمثله أو خير منه (ولم يحسن البنا أحد مثل احسانه
فان يحزننا عنه كافأناه بالدعاء) كما قال صلى الله عليه وسلم في حديث ومن صنع اليكم معروفا
فكافؤه فان لم تجدوا ما تكافؤنه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه رواه أحمد وأبو داود
والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم عن ابن عمر (فأرشدنا الله لما علم يحزننا) بفتح اللام
وشد الميم أي لما تعلق علمه بحزننا أو بكسر اللام وخفة الميم أي لعلمه تعالى الازلي بحزننا
(عن مكافاة نبينا الى الصلاة عليه) وطلبها منه تعالى لقصورنا عن المجازاة فأحالها على الله
ونعم المجازي هو (وذكر نحوه عن الشيخ أبي محمد) عبد الله بن محمد القرشي (المرجاني)
الامام القدوة الواعظ المفسر أحد الاعلام في الفقه والتصوف مات بتونس سنة تسع

ب
هـ
و

وتسعين وسقائة (وقال ابن العربي) محمد الامام الحافظ الفقيه (قائدة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ترجع الى الذي يصلي عليه لدلالة ذلك على نصوص العقيدة) أي خلاصها من الرية والشك (وخلص النية واظهر المحبة) لأن من أحب شيئا أكثر ذكره (والمداومة على الطاعة) الأمور وبها في القرآن (والاحترام) التعظيم (للواسطة الكريمة) المبلغ لذلك (صلى الله عليه وسلم) واختلف في حكم الصلاة عليه صلوات الله وسلامه عليه على أقوال عشرة (أحدها أنها تجب في الجملة) أي أجمالا (من غير حصر) في عدد ولا وقت مع القدرة على ذلك كما قال عياض فان عجز سقط كسائر الواجبات (لكن أقل ما يحصل به الاجزاء مرة) واحدة في العمر وعبر بالاستدراك لدفع ما يتوهم من قوله بغير حصر أنها لا تنكح وأنه لا بد من قدر يعتد كثير عرفا قال عياض الواجب مرة كالشهادة له بالنبوة وما عد ذلك مندوب مرغّب فيه من سنن الاسلام وشعار أهله انتهى فاستظهر وقوع ما زاد عليها واجبا ككفرض الكفاية بمنوع فهذا واجب عيني (الثاني يجب الاكثر منها من غير تقييد بعدد قاله القاضي أبو بكر) محمد بن أحمد بن عبد الله (بن بكير) بالتصغير التميمي البغدادي هذا هو المشهور في اسمه ونسبه وقيل اسمه أحمد بن محمد بن بكير وقيل محمد بن بكير لا غيره (من المالكية) تفقه باسمعيل القاضي وهو من كبار أصحاب الفقهاء الثقات له أحكام القرآن وكتاب الرضاع وكتاب في الخلاف وكان فقيها جديلا ولي القضاء وتوفي سنة خمس مائة وثلثمائة (وعبارته كما قاله) نقله (القاضي عياض) عنه (افترض الله تعالى) أي فرض لكن فيه زيادة تأكيدي لزيادة بنيته (على خلقه) جميعا (أن يصلوا على نبيه صلى الله عليه وسلم ويسألوا تسليما) كما روى عن ابن عباس من فرض الصلاة والسلام فهذا ان امان من المالكية ابن بكير وعياض قائلان بوجوب السلام ك الصلاة ولذا قال الرصاع كما نقل الخطاب الظاهر من الآية فرضية السلام وما نقل عن بعض المخارية من التوقف في وجوبه لأصل له والحق أنه كالصلاة انتهى قال بعضهم وينبغي ذلك مع مصدره المؤكد امثال الامر (ولم يجعل ذلك) الفرض (لوقت معلوم) اللام للتأقبت وانظر فيسنة نحو جئت خمس خلون من الشهر وقوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس (فالواجب أن يكثر المرء) الانسان ولو امرأة تغلبا (منها) من الصلاة بما يعتد عرفا ك كثرة (ولا يغفل عنها) بتركها وفي افهامه تكثيرها في كل يوم وليلة (الثالث يجب كليا) بالنصب ظرف (ذكره الطحاوي) أحمد بن محمد بن سلام (وعبارته يجب كليا سمع ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من غيره أو ذكره بنفسه) وظاهره ذكره بالاسم الظاهر أو الضمير في صلاة أو غيرها (وجماعة من الحنفية والخلعي وجماعة من الشافعية) كآبي اسحق وآبي حامد الاسفراييني وجمع من المالكية منهم الطرطوشي والفاكهاني (وقال ابن العربي من المالكية انه الاسوط) لامثال الامر (وكذا قاله الزمخشري واستدلوا لذلك بحديث من ذكرت عنده فلم يصل على فمات) تارك الصلاة على والتعقيب عرفي كزوج فولده (فدخل النار) عقوبة له على ترك الصلاة (فأبعد الله) عن رحمة ونعيم جنته (أنرجه ابن

سبعان من حديث أبي هريرة) ورواه أيضا بلطاف آخر هو وابن خزيمة وغيرهما عن أبي هريرة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد المنبر فقال آمين آمين آمين فقبل منك بعدت المنبر
 فقلت آمين آمين آمين فقال إن جبريل أتاني فقال من أدرك شهر رمضان فلم يغفر له قد دخل
 النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين ومن أدرك أيوبه أو أحدهما فلم يغفر له قد دخل
 النار فأبعده الله قل آمين فقلت آمين ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فمات قد دخل النار
 فأبعده الله قل آمين فقلت آمين (وحديث رغب أنف) بكسر الغين وتفتح قبل وهو أصح أي
 لصق بالتراب وهو كناية عن غاية الدل والهوان (من) لفظ الحديث رجل (ذكرت عنده)
 فأبده بمن لا فائدة أن رجل وصف طردى والمراد رجل أو امرأة (فلم يصل على) أي لحقه
 ذل وتزى جزاءه على ترك تعظيمي أو خاب وخسر من قدر أن ينطق بأربع كلمات فوجب له
 عشر صلوات من الله ورفع عشر درجات وحط عشر سيئات فلم يفعل لأن الصلاة عبارة عن
 تعظيمه فن عظمه عظمه الله ومن تركه أهانه وحقر شأنه قال الطيبي الفاء استبعادية كنم
 في قوله تعالى ثم أعرض عنها والمعنى بعيد من العاقل أن يتمكن من اجراء كلمات معدودة
 على لسانه فيقوز بما ذكر فلم يغتنمه حتى يموت تحقيق أن يذله الله وتهقب بأن يجعلها للتعقيب
 أولى ليفسد ذم التراخي عن تعقيب الصلاة عليه بذكره (رواه الترمذي) وقال حسن
 غريب (من حديث أبي هريرة) بزيادة ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم اتسلخ قبل
 أن يغفر له ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواب الكبر فلم يد خلاه الجنة (وصححه الحاكم) بعد
 أن رواه مطولا كذلك قال الحافظ وله شواهد (وحديث شقي عبد ذكرت عنده فلم يصل على)
 حيث أحرم نفسه الثواب الجزيل (أخرجه الطبراني من حديث جابر لأن الدعاء بالرغم
 والابعاد والشقاء يقتضي الوعيد والوعيد على الترك من علامات الوجوب) لأن المستحب
 لا يتوعد على تركه إذا عقاب فيه وهذه أدلة من حيث اللفظ (و) استدلو ذلك (من حيث
 المعنى أن فائدة الأمر بالصلاة عليه مكافأته على إحسانه وإحسانه مستقر) حتى باستغفاره
 لنا في قبره (فتنا) ~~كذلك~~ مكافأته إذا ذكر واستدلو أيضا بقوله تعالى لا تجعلوادعاء
 الرسول يسكم ~~كذلك~~ دعاء بعضكم بعضا ولو كان إذا ذكر لا يصلي عليه كان كأحد الناس
 لأن عدم الصلاة حينئذ أعراض وقد نهي عن الأعراض عنه عند ذكره كما دل عليه
 الآية الشريفة وإن كان فيها تناسير تقدمت في المتن (وأجاب من لم يوجب ذلك
 بأجوبة منها أنه قول لا يعرف عن أحد من الصحابة ولا التابعين فهو قول مخترع) مبتدع
 وأجيب بأن القائلين بالوجوب من أئمة النقل فكيف يسعهم خرق الإجماع على أنه لا يكتفي
 في الرد عليهم كونه لم يحفظ عن صحابي ولا تابعي وانما يتم الردان حفظ إجماع مصرح
 بعدم الوجوب كلما ذكر وأنى به (ولو كان على عومه للزم المؤذن إذا أدن) أن يصلي لانه
 ذكره في الأذان (وكذا سامعه ولازم القارئ إذا مرباية فيهاد كره عليه الصلاة
 والسلام في القرآن) أن يصلي عليه (وللزم الداخل في الإسلام إذا تلفظ بالشهادتين ولو كان
 في ذلك من المشقة والخارج ما جاءت الشريعة المطهرة السجدة) السهلة (بخلافه)
 يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ما جعل عليكم في الدين من حرج وأجيب بأنه

مخصوص بما لم يكن في الصلاة ولجوها على انه يمكنهم التزام ذلك ولا كبير حرج فيه
(ولكان الثناء على الله كلما ذكر الحق بالوجوب) لان حق الله اكيد (ولم يقولوا بوجوبه)
أي الثناء على الله واجب بأن جماعته حوايا الوجوب في حقه تعالى أيضا وبالفرق بان
حق الله غير مطلق وعظمته لا تتوقف على ذكرها وان هذا حق العبد وذلك حق الله وهو
مبنى على المسامحة دون المشاحة وزعم انه حق الله أيضا لانه ناشئ من عدم فهم المراد
بحق الله (و) لكن (قد أطلق القدوري وغيره من الحنفية ان القول بوجوب الصلاة عليه
كلما ذكر مخالف للاجماع المتعقد قبل قائله) فهو محجوب به (لانه لا يحفظ عن أحد من الصحابة
انه خاطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليك) وذلك أقوى الأدلة
على عدم الوجوب وأجيب بأنه ورد في عدة طرق عن جماعة من الصحابة انهم قالوا
يا رسول الله صلى الله عليك (ولانه لو كان كذلك لما تفرغ لعبادة أخرى) لتكرره ذكره صلى
الله عليه وسلم وأجيب بمنع ذلك بل يمكن التفرغ لعبادات أخرى (وأجابوا عن الاحاديث
السابقة) بأنهم خرجت مخرج المبالغة في تأكيده ذلك وطلبه) فلا تدل على الوجوب
(وفي حق من اعتاد ترك الصلاة عليه دينا) أي عادة مستمرة وأجيب بان حمل الاحاديث
على ما ذكر لا يكفي الا مع بيان سند ولم يبينوه (وبالجملة فلا دلالة على وجوب تكرار ذلك
بتكرار ذكره صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد) وقيل انه مبنى على أن الامر يفيد
التكرار وهو ضعيف (انتهى ملخصا والله أعلم) بالحق من ذلك (الرابع) يجب (في كل مجلس
مرة ولو تكرر ذكره مرارا في المجلس حكام الزمخشري) انما مس في كل دعاء حكام
الزمخشري (أيضا) وكان قائله تعلق بحديث لا يتبعونني كقدح الراكب الى أن قال ولكن
اجعلوني في أول الدعاء وأوسطه وآخره (السلسل من أنهما من المستحبات وهو قول) المجتهد
المطلق محمد (بن جرير الطبري) وادعى الاجماع على ذلك) وحمل عليه الآية (واحتج على
ذلك مع ورود صيغة الامر بذلك بالاتفاق) متعلق باحتج (من جميع المتقدمين والمتأخرين
من علماء الامة على أن ذلك غير مستلزم فرضيتها حتى يكون تارك ذلك عاصيا فدل) هذا
الاتفاق (على أن الامر فيه للنسب ويحصل الامتناع لمن قاله ولو كان خارج الصلاة)
وفي الشفاء حمل الأئمة والعلماء الامر على الوجوب وأجمعوا عليه وحمله الطبري على النسب
وادعى الاجماع ولعله فيما زاد على مرة (قال في فتح الباري وما ادعاء من الاجماع معارضه
بدعي غيره الاجماع على مشروعية ذلك في الصلاة اما بطريق الوجوب) كما يقول
الشافعي (واما بطريق التنب) كما يقول غيره (ولا يعرف عن السلف ذلك مخالف إلا
ما أخرجه ابن أبي شيبة) عبد الله بن محمد بن ابراهيم وهو أبو شيبة (والطبراني عن ابراهيم
النجي انه كان يرى ان قول المصلي في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته
يجزئ عن الصلاة) عليه صلى الله عليه وسلم بعد تمام التشهد (ومع ذلك انما ادعى النجفي
اجزاء السلام عن الصلاة) وذلك لا يتنى مشروعية ما ندب أو وجوبا (السابع) يجب في العزم
مرة في الصلاة أو غيرها ككلمة التوحيد قاله أبو بكر الرازي) أحمد بن علي بن الحسين
الامام الحافظ محدث نيسابور (من) أئمة (الحنفية) سمع أبا حاتم وعثمان الدارمي وعنه

أبو علي وأبو أحمد الحاكم قال ابن عقدة كان من الحفاظ مات سنة خمس عشرة وثلاثمائة
(الثامن) تجب في الصلاة من غير تعيين المجل ونقل ذلك عن أبي جعفر الباقر (بالقاف) لانه
بقرا العلم وهو محمد بن علي بن الحسين (التاسع) تجب في التشهد) صادق بالاول والاخير (وهو
قول الشافعي) عاصم بن شراحيل التميمي (واسحق بن راهوية) أحد الأئمة (العاشر) تجب
في القعود آخر الصلاة بين قول التشهد وبين سلام التحلل) الذي هو الاول (قاله الشافعي)
ومن تبعه واستدل لذلك بما رواه أصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم
عن أبي مسعود) عقبه بن عمرو بن ثعلبة الانصاري (البدوي) الصحابي الجليل مات قبل
الاربعين وقيل بعدها (أنهم) أي الصحابة وهي منهم أبي ويشير بن سعد وزيد بن خارجة
وطهارة وأبو هريرة وعبد الرحمن بن بشير (قالوا يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه
فكيف نصلي عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد الحديث) يأتي تمامه في صفة الصلاة (ومعنى قواهم أما السلام عليك فقد عرفناه هو
الذي في التشهد الذي كان قد علمهم إياه كما يعلمهم السورة من القرآن وفيه السلام عليك أيها
النبي ورحمة الله وبركاته ورواه الشافعي في مسنده عن أبي هريرة بمثله) أي حديث أبي
مسعود (وقد احتج بهذه الزيادة) يعني قوله في صلاتنا (بجماعة من الشافعية منهم ابن خزيمة
والبيهقي لا يجاب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم قبل السلام) ويأتي انه ليس فيه على تسليمه
ما يدل على كونه قبل السلام (وقال الشافعي في الامم فرض الله الصلاة على رسوله صلى الله
عليه وسلم بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسلما ولم يكن فرض الصلاة عليه في موضع أولي) أحق (منه في الصلاة ووجدنا الدلالة
عن أبي صلى الله عليه وسلم بذلك أخبرنا إبراهيم بن محمد) بن أبي يحيى الاسلمى أبو اسحق
المدني متروك مات سنة أربع وثمانين وقيل سنة إحدى وتسعين ومائة قال (حدثنا صفوان
ابن سليم) بضم السين المدني العابد الثقة المقتدى (عن أبي سلمة) اسمعيل أو عبد الله أو اسمه
كنيته ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني الثقة كثير الحديث (عن أبي هريرة انه
قال يا رسول الله كيف نصلي عليك يعني في الصلاة قال تقولون اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد كما صليت على إبراهيم الحديث) ترك بقية لان مقصوده منه قوله يعني في الصلاة قال
الشافعي أيضا (أخبرنا إبراهيم بن محمد) السابق فيما قبله (قال حدثني سعيد بن اسحق بن
كعب بن عجرة) بضم العين وسكون الجيم (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري المدني
ثم الكوفي تابعي كبير ثقة من رجال الجميع مات بوقعة الجاه سنة ثلاث وثمانين قبل انه
غرق (عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في الصلاة اللهم صل
على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم الحديث) الا في قرية والغرض
منه هنا قوله في الصلاة (قال الشافعي فلما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم
التشهد في الصلاة وروى انه علمهم كيف يصلون عليه في الصلاة لم يجز أن يقول التشهد
في الصلاة واجب والصلاة عليه فيه غير واجبة) بل سنة أو مستحبة لانه تحكم وهذا بناء
على مذهبه أن التشهد واجب أما على مذهب غيره انه سنة فتجبه بل لا يتأتى الاستدلال بذلك

ان سلم الاعلى من يقول بوجوب التشهد (وقد تعقب بعض المخالفين هذا الاستدلال من
 أوجه أحدها ضعف) شيخه في الحديثين المذكورين ابراهيم بن محمد بن أبي يحيى
 (والكلام فيه) لأصحاب الحديث (مشهور) فقال الامام أحمد هو قدرى معتزلى جهمى
 كل بلا فيه وقال يحيى القطان انه كذاب وقال البخارى جهمى تركه ابن المبارك والناس
 وقال ابن عبد البر يجمع على تحريمه وضعفه عز الشافعى منه حدقه ونبأهته فروى عنه
 (الشافعى على تقدير صحته فقوله في الاول يعنى في الصلاة لم يصرح بالقائل يعنى) حق يعلم
 هل هو ممن يقبل تفسيره أم لا (الثالث قوله في) الحديث (الثاني انه كان يقول في الصلاة
 وان كان ظاهرا انه في الصلاة المكتوبة لكنه يحتمل أن يكون المراد بقوله في الصلاة أى في صفة
 الصلاة عليه) اذا أرادوها في صلاة أو غيرها كسماع ذكره فلا دلالة فيه على المدعى (وهو
 احتمال قوى) لأن أكثر الطرق عن كعب بن عجرة يدل على ان السؤال وقع عن صفة الصلاة
 (لا عن محلها) وفي نسخة في صفة أى في بيان السؤال عن صفة وعن أظهر (الرابع) على تقدير
 التغاضى عن هذا كله وتسليم ان المراد في الصلاة (ليس في الحديث ما يدل على تعيين ذلك
 في التشهد) لانه صادق بغيره فهو مجمل وهو كاف في ترك الاستدلال به (خصوصا بينه وبين
 السلام) الذى هو المدعى وجوبه بعد تسليم ان المراد في التشهد ولقوة هذه الواجهة سلمها
 الملاحظ لانه شأن المتصفين (وقد أطنب قوم من متأخرى المالكية وغيرهم في التشنيع)
 أى الرد وأصل معناه التصحيح (على الشافعى في اشتراطه ذلك في الصلاة و) أطنبوا
 في (زعم) بفتح الزاى وسكون العين والجر مصدر (انه تفرد بذلك) فلم يقله أحد قبله (وحكى
 الاجماع على خلافه منهم أبو جعفر) محمد بن جرير (الطبرى) المجتهد (والطحاوى) أحد
 أئمة الحنفية والحفاظ (وابن المنذر) أبو بكر محمد بن ابراهيم النيسابورى الحفاظ الحجة
 المجتهد وقيل انه شافعى مات بمكة سنة تسع أو عشر وثلثمائة (والخطابى) جد بفتح فسكون
 ابن محمد بن ابراهيم بن خطاب البسقى بضم الموحدة الحفاظ الفقيه الشافعى تقدم
 بعض تراجمهم غير مرة (وحكى القاضى عياض في الشفاء مقالا تهتم وقد عاب عليه غير
 واحد وقالوا كان ينبغي سكوتة عنها) بأن يترك نقل مقالة هؤلاء (لأن مبنى تأليفه الشفاء
 على كمال المبالغة في تعظيمه صلى الله عليه وسلم وأداء حقوقه والقول بوجوب الصلاة عليه
 في الصلاة من غرض المبالغة في تعظيمه وقد استحسن هو) أى عياض (القول بطهارة
 فضلاته) صلى الله عليه وسلم (مع ان الاكثر على خلافه لكنه استجاده) عذره جيدا حسنا
 (لما فيه من الزيادة في تعظيمه) قال شيخنا فيما أملا فى مثل هذا لا يسمى عيبا ولا يعترض به
 لأن مراد عياض كغيره من العلماء بيان الحق لينظر الواقع عليه الاقوال والادلة
 وليس فيه شئ يشاقى تعظيمه صلى الله عليه وسلم فان عظمته وكرامته لم تتوقف على هذه المسئلة
 وأما ذكره لمسئلة الفضلة فلانه مذهب كالمشافعى فهو الحق عنده (وكيف يشكر القول
 بوجوب الصلاة عليه) في الصلاة (وهى من جنس الصلاة ومقتضياتها) لانها أقوال
 وأفعال وهى من الأقوال وهذا اعتراض ساقط لانه انما أنكر الوجوب فقط لانه لا يثبت
 الابدليل خاص (واذا شرع السلام فيها على نفس المصلى وعلى عباد الله الصالحين فكيف

لا تجب الصلاة على سيد المرسلين) فيه نظر اذ لا تلازم بينهما وايضا نشر وعية السلام على من ذكر سنة عند كثير من المخالفين وكذلك الصلاة (وقد اتصرت جماعة كثيرة من العلماء الاعلام للشافعي) كالحافظ عماد الدين بن كثير والعلامة ابن القيم وشيخ الاسلام والحافظ أبي الفضل أحمد بن علي (بن حجر وتلميذه شيخنا الحافظ) السخاوي في القول بالبديع (وغيرهم ممن يطول عددهم) كالقطب الخيضر في تأليفه في ذلك سماه زهر الرياض في رد شناعة عياض وقفت عليه وأكثره قابل للرد (واستدلوا بذلك بأدلة ثقيلة ونظرية ودفعوا دعوى التذوذ فنقلوا القول بالوجوب عن جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود) عبد الله الهذلي (وأبو مسعود) عقبه بن عمر والانصاري البدوي لانه شهد بدرا وأولاه نزلها (وجابر بن عبد الله) الصماني ابن الصماني (ونقله أصحاب الشافعي) أي مقلدو مذهبه (عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله ومن التابعين الشعبي) بالوحدة عامر (فيما رواه البيهقي كما سياتي وكذلك أبو جعفر) محمد (الباقر) من التابعين (ومقاتل) من اتباع التابعين (وأخرج الحاكم بأسناد قوي عن ابن مسعود قال يشهد الرجل) وصف طردى والمراد المصلي ذكرنا وأنتي (ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو لنفسه) بما شاء (قال الحافظ ابن حجر وهذا أقوى شيء يحتاج به للشافعي) فان ابن مسعود ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم التشهد في الصلاة وأنه قال ثم ليتخير من الدعاء ما شاء فلما ثبت عن ابن مسعود الأمر بالصلاة قبل الدعاء دل على انه اطلع على زيادة ذلك بين التشهد والدعاء) ولادلالة على اطلاعه لانه لم يرفعه لاسر يحا ولا حكا فهو من اجتهاده وليس بحجة لمخالفة غيره من الصحابة بل قول الصماني ليس بحجة عند الشافعي مطلقا وبمسلم اطلاعه فلا يقتضي الوجوب الذي هو محل النزاع (واندفع حجة من تمسك بحديث ابن مسعود في دفع ما ذهب اليه الشافعي) ولا اندفاع بذلك لما علمته (واذعى مثل ما ذكره القاضي عياض) حيث (قال) في الشفاء (وهذا تشهد ابن مسعود الذي علمه له النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه ذكر الصلاة عليه) وكذلك كل من روى التشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم ككأبي هريرة وابن عباس وجابر وابن عمر وأبي سعيد وأبي موسى وابن الزبير لم يذكروا فيه صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم انتهى (وفي جزء الحسين بن عرفة) بن يزيد العبدى أبي علي البغدادي صدوق حافظ مات سنة سبع وخمسين ومائتين وقد جاوز المائة (مرفوعا وأخرجه المعمرى) بفتح الميم بينهما عين سا كنية ثمراء الحافظ العلامة البارع الحسن بن علي بن شبيب البغدادي قيل له المعمرى لان جده لأمه سفيان المعمرى كان صاحب معمر أولاده عنى بجمع حديثه قال الخطيب كان من أوعية العلم يذكر بالفهم ويوصف بالحفظ وفي حديثه غرائب وأشياء تفرد بها وقال الدارقطني صدوق حافظ جزءه موسى بن هرون لعداوة بينهما وأنكر عليه أحاديث فأخرج أصوله بها ثم ترك روايتها مات في المحرم سنة خمس وتسعين ومائتين (في) كتاب (عمل يوم ليلة عن ابن عمر يستند جيد) أي مقبول (قال لا تكون صلاة الا بقراءة وتشهد وصلاة على) بشذياء المتكلم صلى الله عليه وسلم وهذا لادلالة فيه على الوجوب لاحتمال ان معناه

لا تكون صلاة مجزئة أو كاملة وهو أقرب للاحاديث الشريفة التي ليس فيها صلاة (وأخرج البيهقي في الخلافيات بسند قوي عن الشعبي وهو من كبار التابعين قال كنا نعلم) بضم النون وشدة اللام (الشهد فإذا قال وأشهد أن محمدا عبده ورسوله محمد ربه ويثني عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته) وليس في تعليمهم ذلك ما يدل على الوجوب إذا التعليم للصفة الشاملة للاستحباب بدليل سؤال الحاجة بل لادلالة فيه على وجوب أصل التشهد (وفي حديث أبي جعفر) محمد الباقر (عن ابن مسعود عن فروع عن علي صلاة لم يصل فيها على) بشدة الياء (وعلى أهل بيتي لم تقبل منه) وهذا يفرض ثبوته لادليل فيه على الوجوب إذ عدم القبول لا يقتضي البطلان فكيف وقد (قال الدارقطني) معاللة هذا الحديث (الصواب أنه من قول أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب بلفظ (وصلت صلاة لم أصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أهل بيته رأيت أنها لا تتم لكن) هذا لا يصح عن الباقر أيضا فان (راويها عن أبي جعفر) محمد الباقر (جابر) بن يزيد بن الحارث (الجعفي) الكوفي (وهو ضعيف) رافضي مات سنة سبع وعشرين ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين (كذا في الشفاء) لعباض ولا وجه لذكره بصيغة التبري (وقد وافق الشافعي من فقهاء الامصار أحد في إحدى الروايتين عنه وعمل به أخيرا كما حكاه عنه) تليذه (أبو زرعة) عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله بن صفوان النضري بالنون (الدمشقي) الحافظ شيخ الشام روى عن أبي مسهر وأبي نعيم وأحد وخلق عنه أبو داود والطحاوي وغيرهما قال أبو حاتم صدوق ثقة مات سنة إحدى وعشرين ومائتين وله تصانيف (فيما ذكره الحافظ ابن كثير) وأوجب اسحق بن راهوية العادة مع تعدد تركها دون التسيان) قيل كان يراها واجبا غير شرط وقيل له قولان (والمشهور عن أحمد أنها تبطل بتركها عمدا وهوا عليه أكثر أصحابه حتى أن بعض أئمة الحنابلة أوجب أن يقال في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كما) أي مثل الذي (عليهم أن يقولوا لما سألوا كما ذكره ابن كثير ووافق الخرق) بكسر الخاء المجمة وفتح الراء وقاف نسبة إلى يبع الخرق والنياب أبو القاسم عمر بن الحسين بن عبد الله بن أحمد البغدادي شيخ الحنابلة الفقيه صاحب المختصر وكان له تصانيف كثيرة أودعها بغداد وسافر فاجترقت (اسحق) بن راهوية في التقييد بالعدد دون التسيان مخالفا لآثار الحنابلة (والخلاف أيضا عند المالكية كما ذكره ابن الجاحب في سنن الصلاة ثم قال على الصحيح نقال شارحه) العلامة محمد (بن عبد السلام) التونسي قاضيها الفقيه المالكي المشهور شيخ الامام محمد بن عرفة (يريد أن في وجوبها قولين وهو) أي الوجوب (ظاهر كلام الامام ابن الموزان) محمد بن ابراهيم بن زياد الاسيكندي كان رافضا في الفقه والفتيا مجتهدا في المذهب له ترجيحات وأقوال ومصنفات واتهم باليسه رياسة للمالكية بمصر في زمنه وروى عن أصبغ وعبد الله بن عبد الحكم وابن الماجشون وغيرهم ودفن في رجب سنة ثمانين ومائة ومات في ذي القعدة سنة تسع وستين ومائتين وقيل سنة إحدى وثمانين (وبه صرح عنه ابن القصار) أبو الحسن علي بن أحمد البغدادي قاضيها الفقيه الامولي التتار

صاحب تصانيف قال أبو ذر هو أفقه من رأيت من المالكية وكان ثقة قليل الحديث مات سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة (وعبد الوهاب) بن علي بن نصر أبو محمد البغدادي أحد الاعلام وأئمة المالكية المجتهدين في المذهب له أقوال وترجيحات تفقه على ابن القصار وابن الجلاب واليه انتهت رئاسة المذهب قال الخطيب لم أرافقه منه في المالكية ولي قضاء داريا وتحول الى مصر لضيق حاله ببغداد فأكرم بها وتمول وسعد جده فأدركه الموت فصار يقول في مرضه لا اله الا الله عندما عشنا ممنا مات بمصر في شعبان سنة اثنين وعشرين وأربعمائة عن ستين سنة (كما في الشفاء) عنهما (بلفظ انه) أي ابن المواز (بإضافة في الصلاة كقول الشافعي) فظاهره انه يرى بطلانها بتركها ولفظ ابن المواز الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فريضة في الصلاة (قال) عياض قال ابن أبي زبير يدليست من فرائض الصلاة أي بل فرض في الجملة لا تبطل بتركها وقاله محمد بن عبد الحكم وغيره وحكي ابن القصار وعبد الوهاب ان ابن المواز الخ قال عياض عقب هذا في بعض نسخ الشفاء (وحكي أبو يعلى) أحمد بن محمد (العبدى) بفتح فسكون نسبة الى عبد القيس بن ربيعة بن زرار البصري المالكي امام المالكية بالبصرة وصاحب تدريسهم ومدارقتهم وله تصانيف قال أبو يعلى الصدفي كان مشهورا بإمامة وتقدم وصلاح وكان يلى كل جمعة يجامع البصرة وعلى رأسه مستمليان يجمعان الناس ما عليه سمع منه أبو يعلى الصدفي وخلق كثير (عن المذهب) أي عن أهل مذهب مالك (فيها) أي الصلاة (ثلاثة أقوال في الصلاة الوجوب) وهو ضعيفها (والسنية والتدب) وهما مرجحان وليس المذهب بضم الميم علم على كتاب لسند بن عنان سماه الطراز المذهب لانه عصرى عياض ومات قبله ثلاث سنين ولا المذهب لابن راشد القفصي لتأخره جدا عن عياض وانما انتهت على هذا لان بعض المالكية تشدق في درس شيخنا فقال هو عن المذهب بضم الميم اما لابن راشد واما السند وما علم ان أبا يعلى متقدم عنهما لانه شيخ شيوخ عياض (ورأيت مما عزي) نسب (للقاضي أبي بكر) محمد (بن العربي) الفقيه المالكي الحافظ (في) كتابه (سراج المريدين) قال ابن المواز والشافعي الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من فرائض الصلاة وهو الصحيح انتهى) لكنه خلاف المشهور (وقد يلزم القائل من الحنفية بوجوب الصلاة عليه كلما ذكر كالطحاوي ونقله السروجي) شمس الدين أحمد بن إبراهيم بن عبد الغنى المصرى قاضيا كان يارعا في علوم شتى مات في ربيع الآخر سنة احدى وسبع مائة ومولده سنة سبع وثلاثين وسقائة (في شرح الهداية) اسم كتاب نفيس في الفقه للبرهان أبي الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني (عن أصحاب المحيط والعقد والحقة من كتبهم أن يقولوا بوجوبها في التشهد لتقدم ذكره صلى الله عليه وسلم في آخر التشهد في قوله وأشهد أن محمدا رسول الله لكن لهم ان يلتزموا ذلك ولا يجعلونه شرطاً في صحة الصلاة) لانه لا يلزم من الوجوب كونه شرط صحة (ولم يخالف الشافعي أحد من أصحابه) أي أهل مذهبه (في ذلك بل قال بعض أصحابنا بوجوب الصلاة على الآل كما حكاه البندنجي) بفتح الموحدة والمهملة وسكون النون الاولى وكسر الثانية ثم تحتية وجيم نسبة الى بندنجين بلفظ المثني بلد قرب بغداد

(والدارمي ونقله امام الحرمين والغزالي قولاً عن الشافعي قال الحافظ ابن كثير والصحيح انه وجه لا قول) والقول في اصطلاحهم نص الامام والوجه لغيره (على ان الجمهور) من أهل المذهب (على خلافه والقول بوجوبه ظهور بالمعديث) لقوله قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد (وأما مخالفة الخطابي من أصحاب الشافعي) أي أهل مذهبه (الشافعي) حيث قال ليست واجبة في الصلاة وهو قول جماعة الفقهاء الا الشافعي ولا أعلم له فيها قدوة وكذا قال أبو الطيب الطبري من الشافعية ان الشافعي لم يسبق الى ذلك كما في الفخ (فلا يعتد به) أي بخلافه فذكره على معنى مخالفة (لمقتضى الامر المحمول على الوجوب اجماعاً وأولى أحواله الصلاة ولا مانع من احتمال كونه مراداً) وأنت خير بأن هذا لا يصلح تعليلاً لنفي الاعتداد بخلافه اذ هو محل النزاع (وأما قوله) أي الخطابي (ولا أعلم له فيها قدوة فيقال عليه لا ريب ان الشافعي قدوة يقتدى به والمقام مقام اجتهاد فلا اقتدار له الى غيره) لكن هذا لا يقال لمثل الخطابي فهو لا يجهل ان الشافعي قدوة فأنما مراده بالقدوة ما يقتدى به من الأدلة الصحيحة لذلك (وأما قوله في الشفاء) وظاهره انه من جملة نقله عن الخطابي لانه وصله بقوله لا أعلم له فيها قدوة (والدليل على انها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعي واجماعهم عليه ففيه نظر لانه ان أراد بالعمل الاعتقاد) لعدم صحة ارادة الفعل لانهم كانوا يصلون (فيحتاج الى نقل صريح عنهم) بأن ذلك ليس بواجب (وأي) أي من أين (يوجد) له (ذلك) ولا تظرو ولا استبعاد بعد فوات نقل الأئمة عنهم انهم قائلون بعدم الوجوب فهم قطعاً معتقدون ذلك (وأما قوله) أي عياض قبل هذا (وقد شنع الناس عليه) أي نسبوه الى الشناعة وعدوا قوله شاذاً مبتدعاً وأصل معناه القبح (يعني الشافعي في هذه المسئلة جداً) أي كثير منهم الطبري والقشيري وابن المنذر والخطابي كما في الشفاء (فلا معنى له وأى شناعة في ذلك و) الحال انه (لم يخالف ذماً) لكتاب ولا سنة (ولا اجماعاً ولا قياساً ولا مصلحة راجحة) وفي نسخة واضحة أي ظاهرة بينة والاولى أنسب بكلام أهل الأصول والمراد بها المبالغة في الرد على من شنع لأن ما فيه مصلحة مطلوب حتى يتوهم انه جرى على قول المعتزلة الاحكام تابعة لمصلحة الفعل أو الترك (بل القول بذلك من محاسن مذهبه) لما فيه من زيادة تعظيم المصطفى (ولاريب ان القائل بجواز ترك الصلاة على أفضل خلق الله في الصلاة التي هي رأس العبادة المطلوب فيها الخضوع واستحضار شاربها) عليه السلام سعى شارعاً لظهوره على يديه والا فالشارع في الحقيقة هو الله تعالى (والثناء عليه أولى بالتشجيع) ولا شناعة لان تجويز ذلك من جملة الرحمة التي أرسل بها حتى لا ينال آفته الاثم اذ لم يصلوا عليه بل يشاؤوا على الصلاة ولمشقة الوجوب بخلاف السنة التي قالوا بها (وأما نقله الاجماع فقد تقدم ما فيه) من حكايته عن جماعة من الصحابة والتابعين الوجوب لكن لا صراحة عنهم انها تبطل بتركه الذي هو محل النزاع فالوجوب في الجملة لا يشافي نقل الاجماع قبل الشافعي على عدم البطلان والى هذا التوجه الحافظ فقال ومنهم أي العلماء من قيد تفرد الشافعي بكونه عينها بعد التشهد لا قبله ولا فيه حتى لو صلى على النبي صلى الله عليه وسلم في انشاء التشهد مثلاً لم يجزئ عنده انتهى (وأما قوله ان

الشافعي "اختار تشهد ابن مسعود فلم يقل به أحد والشافعي "انما اختار تشهد ابن عباس كما سيأتي ان شاء الله تعالى في مقصد عباداته صلى الله عليه وسلم) من رواية مسلم فنقله هنا عن غير المصنف من عدم استحضار ما في الكتاب المشروح والتشجيع بهذا على عياض ليس بذلك اذ غاية ما فيه انه سبقه قلمه أو حفظه والمقصود منه وهو استدلاله قائم لانه قال وهذا تشهد ابن مسعود الذي اختاره الشافعي ليس فيه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيقال صوابه ابن عباس وليس فيه أيضا الصلاة عليه صلوات الله عليه (وقد استدلت للوجوب بما أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه وكذا) صححه (ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من حديث فضالة) بفتح الفاء على الانصاع وتضم ومجئة ولام (ابن عبيد) بضم العين ابن فاقدين قيس الانصاري الاوسي أول ما شهد أحد ثم نزل دمشق وولى قضاءها ومات سنة ثمان وخمسين وقيل قبلها (قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يدعوه في صلاته لم يحمد الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقلل رجل هذا) بفتح العين وكسر الجيم أي أسرع بدعائه وأتى به في غير محله (ثم دعاه) أي طلب ذلك الرجل وقتر به اليه (فقال) له أول غيره كما في حديث الجماعة (إذا صلى أحدكم) لم يقل صليت ليفيد عموم هذا الحكم وأنه لا يختص بالدعوة (فليبدأ بالحمد لله) الحمد اللغوي فقوله (والثناء عليه) تفسير هذا مستفاد الاستدلال به وقوله لا في أي اثن عليه بالصيات الخ لكن لفظ الحديث بتحميد الله بصيغة التفعيل وفي رواية بتعجيد جميع بعد هاجم أي تعظيم قال عياض وهو أنسخ أي رواية لقوة سنده لا من حيث المعنى لتقارب معناهما والتعجيد حمده مرة بعد أخرى وكذا التعجيد (ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليبدع) بكسر اللام واسكانها الامر (بما شاء) من دين ودنيا وبالمأثور أولى وقد نوزع في هذا الاستدلال بأن في سنده مقالا كما قاله ابن عبد البر وان صححه من تقدم وبأنه يدل على عدم الوجوب اذ لو كان له الامر المصلي بالاعادة كما أمر المسمى صلاته واحتمال انه أعادها أو أنه لم يعلم بوجوبها فلم يأمره بالاعادة مما لا يسمع في مقام التعليم (قلت ومما يعتد من كرامات امامنا الشافعي وسرته الساري أن القاضي عياض اساق هذا الحديث بسنده من طريق الترمذي من غير أن يطعن في سنده) فتد وافق من صححه (بعد قوله فصل في المواطن التي تستحب فيها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويرغب) فيها النيل الثواب (من ذلك في تشهد الصلاة) الأول والثاني فانه يتأكد استحبابه في الأول أيضا على المعتمد عند المالكية وبه جزم الرصاع (وذلك بعد التشهد) أي قول أشهد ان محمدا رسول الله (وقبل الدعاء) بالمأثور أو بما شاء وكرامات الامام الشافعي وفضائله غنية عن التبجح بمثل هذا الذي لا يساوي شيئا اذا تبانه به دليلا على الاستحباب لا يدل على الوجوب مع انه لم يذكر أنه استدلت به للوجوب ولا رده (وهذا الحديث كما ترى من أعظم الأدلة لنا) لكن لا دلالة فيه على الوجوب اذ لو كان واجبا لا أمره بالاعادة كما علم (فان قال قائل ليس لكم فيه دلالة) لا على وجوب ولا نذب في الصلاة (لانه قال فيه سمع رجلا يدعوه في صلاته ولم يقل في تشهد) فيحتمل ان المراد في دعاء الاقتتاح أو في السجود (يجاب بأنه يلزم على هذا

ان القاضي عياض اساقه في غير محله لانه عقد الفصل كما قد سته لبيان مواطن استحباب الصلاة ثم قال تاذ ذلك ومن ذلك في تشهد الصلاة وفي مصابيح البغوي من حديث فضالة بن عبيد هذا المذكور (ما يدل على انه كان في التشهد ولفظه) من رواية الترمذي أيضا (قال) فضالة (دخل رجل فقال اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجبت) بفتح فكسر أسرعت (أي المصلي اذا صليت ففعدت فاحمد الله بما هو أهله) مستحولة (وصل على ثم ادعه) اسأل بما تشاء من الخير (وفي قوله عجبت استلوا ح) أي اظهروا (قوات الكمال عن الحقيقة المجزئة اذ لو كانت مجزئة لما حسن اللوم والتعليم بصيغة الامر) فيه نظر لان اللوم يقع على ترك السنة أيضا لقوته نوابها على نفسه (فان قال) ذلك القائل (انه في مقام تعليم المستحبات اذ لو كان في الواجبات لامر بالاعادة كما امر المسمى صلته) بقوله ارجع فصل فانك لم تصل (يجاب بأن في قوله هذا غنية عن الامر بالاعادة لانه حيث علم ما هو الواجب علم قطعا انه لم يأت به أولا) بشد الواو (فلم يكن آتيا) بالمد (به فوجب اعادته وهم أهل الفهم والعرفان) فاكتفى بذلك عن الامر الصريح بالاعادة وهذا جواب يساؤل هزلا اذ مينا على انه علمه واجبا عليه وهو محل النزاع فكيف يحتاج به مع ظهور حجة خصمه على النذب بأمر المسمى صلته بالاعادة مع كونه من أهل الفهم (فان قال) ذلك القائل (ان قوله ففعدت يحتمل أن يكون عطفًا على مقدرة تقديره اذا صليت وفرغت ففعدت يجاب بأن الأصل عدمه) أي التقدير (وانما هو عطف على المذكور أي اذا كنت في الصلاة ففعدت للتشهد فاحمد الله أي أنز عليه) بقطع الهمزة من اثني بالالف لا من ثني (بقولك التحيات لله الخ) وبعد هذا ينبغي الخلاف في الوجوب والتدب (والله أعلم) بالحق منهما (وقال الجرجاني من الحنفية وغيره لو كانت قرضا للزم تأخير البيان عن وقت الحاجة) وهو ممنوع (لانه عليه الصلاة والسلام علمهم التشهد وقال) بعده (فليتخير من الدعاء ما شاء ولم يذكر الصلاة عليه وأجيب باحتمال أن لا تكون فرضت حينئذ) أي وقت تعليمهم وفيه بعد جدا لان من جملة رواة حديث التشهد أبو هريرة وابن عباس واسلامهما متأخر قان عباس انما يجب بعده فتح مكة فيحصل الامر بالصلاة على الاستحباب جمع بين الأدلة (وقال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي قد ورد هذا الحديث في الصحيح بلفظ ثم ليتخير) وثم للتراخي فدل على انه كان هناك شيء بين التشهد والدعاء انتهى) لكن ولودل على ذلك لا يدل على أن ذلك الشيء واجب (وقد أطنب أبو امامة بن النقاش في تفسيره في الاتصاف للشافعي في هذه المسئلة بما يطول ذكره قاله يثيبه على قصده الجليل) الثواب الجزيل (وأما صفة الصلاة عليه) أي الصيغ التي يؤتى بها دالة على طلب زيادة الكمال له (صلى الله عليه وسلم) كما يعلم من الاخبار التي أوردها (فعن عبد الرحمن بن أبي ليلى) بفتح اللامين مقصورا لانصارى عالم الكوفة وأبوه حماني واسمه يسار أو داود أو غير ذلك (قال لقيني كعب بن عجرة) بضم العين المهملة وسكون الجيم فراء فهاهنا تأنيث الانصارى المسدني من أصحاب الشجرة وعند الطبراني ان ذلك كان وهو يطوف بالبيت الحرام (فقال ألا) بالتخفيف

تكون للمعرض مع ابن والتخصيص وهو عرض بحث والمراد الاول لقوله (أهدى) يضم الهمزة (لك هدية) أي أقدم اليك أمراً نفيساً جاء هدية لهزته قال المصنف والهدية ما يتقرب به إلى المهدى إليه تودداً أو أكراماً وزاد بعضهم من غير قصد تنفع عوضاً دينوي بل لقصد نواب الآخرة وأكثر ما تستعمل في الأجسام لاسيما وهي فيما نقل من مكان إلى آخر وقد تستعمل في المعاني كالعلوم والادعية مجازاً لما يشتركان فيه من قصد الموادة والتواصل في إيصال ذلك إليه زاد البخاري في أحاديث الانبياء هدية سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بلى فأهداها لي فقال (ان) بكسر الهمزة على الاستئناف ويجوز الفتح بتقدير هي فتكون معمولة أو بتقدير فعل أي أهدى لك أن (النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا) بصيغة الجمع لأن السائلين جماعة وفي الترمذي من وجه آخر عن عبد الرحمن بن كعب لما نزلت أن الله وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا (يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك) بما علمنا من قول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقد أمرنا بالصلاة والسلام عليك في الآية وللبخاري في أحاديث الانبياء فقال سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا كيف الصلاة عليكم أهل البيت فإن الله قد علمنا كيف نسلم (فكيف صلى عليك) أي كيف اللفظ اللاتق بالصلاة عليك ولذا عبر بكيف التي يسأل بها عن الصفة (قال قولوا اللهم صل على محمد) صلاة تليق به لأنك أنت العليم بذلك فلم يجزنا عن بلوغ ما يجب له شرع لنا حالة أمر ذلك إلى الله (وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم) والبيهقي من وجه آخر لهذا الطريق على إبراهيم بدون آل قال الحافظ والحق أن ذكر محمد وإبراهيم وذكر آل محمد وآل إبراهيم ثابت في أصل الخبر وإنما حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخرون (أنك جيد) محمود (جيد) ما جدد وصف البناء المبالغة (اللهم بارك على محمد) أي أثبت له وأدام له ما أعطيته من التثنية والكرامة وزدته من الكالات ما يليق بك وبه (وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم أنك جيد جيد) قال الطيبي هذا تذيل للكلام السابق وتقرير له على سبيل العموم أي أنك جيد فاعل ما تستوجب به الجود من النعم المتكاثرة والآلاء المتعاقبة المتوالية جيد كثير الاحسان إلى جميع عبادك ومن محامدك واحسانك أن توجه صلواتك وبركاتك وترجك على حبيبتك نبي الرحمة وآله (رواه البخاري) في أحاديث الانبياء والتفسير والدعوات (ومسلم والترمذي وأبو داود والنسائي) الأربعة في كتاب الصلاة (فان قلت كيف يطابق قوله اللهم صل على محمد قوله كما صليت على آل إبراهيم) مع فضل محمد على العالمين فهو في نفس الامر بمعنى السؤال الذي يتلوه (أجاب القاضي عياض بأن الآل مقسم) أي زائد (كافي قوله عليه الصلاة والسلام في أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري لما سمعه يتلوا القرآن بصوت حسن (انه أعطى من ماراً من زمير) جمع من مار ومن مود (آل داود) يعني داود نفسه قال مقسم (و) ذلك لانه (لم يكن له آل مشهور بحسن الصوت) والزمير النفخ في المزمار والصوت الحسن بغير آله لأن أصل معنى الزمر الحسن كما قال الشاعر
رمان حنانان بينهما • • • رجل أجش غناؤه زمر

أي حسن كما قاله ابن الأنباري فترامير داود ما كان يتغنى به من الزبور وضروب الدعاء
 بصوته الحسن بلا آلة وكان إذا قرأ بتلاجه تنفله الطيور والدواب حتى قيل إن الماء
 الجاري يقف له وهو صالحة في نهاية حسنه (وقد روى هذا الحديث ابن أبي حاتم بلفظ
 لما نزلت آية إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
 قال) كعب بن عجرة (قلنا يا رسول الله) قد علمنا السلام عليك (فكيف الصلاة عليك)
 قال العطف على مقدردل عليه سياق الأحاديث (قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل
 محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك جيد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما
 باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك جيد مجيد) فدل هذا السياق على أنه صلى الله
 عليه وسلم نطق بذلك كله وأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر كما قال الحافظ أنه الحق
 فيكون طلب صلاة لنفسه = الصلاة على إبراهيم وآله كالصلاة على آل إبراهيم وكذا
 في البركة وبه تحصل مطابقة المشبه للمشبه به ولا يحتاج للقول بأن آل محمد (وقال عبد
 الرحمن بن أبي ليلى يقول) أي يزيد المصلي على الصلاة على آل (وعليهما معهم) رجاء بركة
 العاق بهم (وعن أبي حميد) بالتمهيد الساعدي صحابي مشهور اسمه المنذر بن سعد بن
 المنذر وأبو مالك وقيل اسمه عبد الرحمن وقيل عمرو شهد أحدا وما بعدها وعاش إلى أول
 سنة ستين (اسم) أي الصحابة (قالوا يا رسول الله) قال الحافظ وقفت من تعيين من
 بأمر السؤال على جماعة أبي بن كعب وطلحة بن عبيد الله كلاهما عند الطبراني وبشير بن
 سعد عند مالك ومسلم وزيد بن شاذان الانصاري عند التميمي وأبو هريرة عند الشافعي
 وعبد الرحمن بن بشير عند اسمعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة وكعب بن عجرة عند ابن
 مردويه قال فان ثبت تعدد السائل فواضح وان ثبت أنه واحد فعبر بالجمع إشارة إلى أن
 السؤال لا يختص به بل يريد نفسه ومن يوافقه على ذلك وليس هو من التعبير عن البعض
 بالكل بل جله على ظاهره من الجمع هو المعتمد لما ذكر (كيف نصلي عليك) صلاة تليق
 بك قال أبو عمر في نفسه ان من ورد عليه لفظ محتمل لا يقطع فيه بشئ حتى يقف على المراد به ان
 وجد إليه سبيلا فسأله لما احتمل لفظ الصلاة من المعاني (قال قولوا اللهم صل على
 محمد) صلاة تليق به (وأروا وجه وذريته) من له صلى الله عليه وسلم عليه ولادة من
 ولده وولد ولده قاله البايعي (كما صليت على إبراهيم) وفي رواية على آل إبراهيم بإتمام
 آل (بارك على محمد وأروا وجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم انك جيد مجيد) من
 المجد وهو الشرف قال العلماء معنى البركة هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل بمعنى
 التطهير والتركية أي طهرهم وقد قال تعالى ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم
 تطهيرا وقيل تكثير الثواب فالبركة لغة التكثير قاله البايعي وقيل المراد ثبات ذلك ودوامه
 من قولهم بركت الأبل أي ثبتت على الأرض وبه حزم أبو اليمس بن عساكر قال السخاوي
 ولم يصرح أحد بوجوب قوله وبارك على محمد فيها عثرنا عليه غير أن ابن حزم ذكر ما يفهم منه
 وجوبها في الجمل فقل على المرء ان يبارك عليه ولو مرة في العمر وظاهر كلام صاحب
 المغنى من الحنابلة وجوبها في الصلاة قال المجد الشيرازي والظاهر أن أحدا من الفقهاء

لا يوافق على ذلك (رواه الامام أحمد) والبخاري في أحاديث الانبياء وفي الدعوات ومسلم
 في الصلاة كلاهما من طريق مالك وهو في الموطأ ناقص المصنف في العزوة قصير الشديدا
 (وعن أبي مسعود عقبة) بالقاف بن عمرو بن ثعلبة (الانصاري) البصري مات قبل
 الأربعين وقيل بعد هاتين (قال أنس بن مالك) قال أنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن
 عباد (سيد الخزرج فضيه ان الامام يخص رؤساء الناس بزيارتهم في مجالسهم تأييسا لهم
 (فقال له بشر) كذا في التسخن وموايه كافي الموطأ ومسلم وغيرهما يشير بفتح الموحدة وكسر
 المعجمة واسكان التثنية (ابن سعد) يسكنون العير ابن ثعلبة الخزرجي البصري والد
 النعمان استشهد بعين النمر (أمرنا الله ان نصلي عليك) يا رسول الله (فكف نصلي عليك
 قال) أبو مسعود (فكف رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحتمل حياء وتواضعا اذ في ذلك
 الرفعة له فأحب ان لو قالوا هم ذلك ويحتمل انتظارا لما يأمره الله به من الكلام الذي ذكره
 لانه أكثر مما في القرآن قاله أبو عبد الملك البوني في شرح الموطأ (حق ثميننا) وددنا
 (انه لم يسأله) مخافة أن يكون كرهه وشق عليه (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد
 كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في الامم الخ) فعمل من الحمد بحرف
 محمود ورد بصيغة المبالغة أي مستحق لانواع المحامد (محميد) مبالغة من ما جدد والمجد
 الشرف فيكون ذلك كالتعليل لاستحقاق الحمد بجميع المحامد ويحتمل ان حميد مبالغة من
 حامد ويكون كالتعليل للصلاة المطلوبة فان الحمد والشكر متقاربان فحميد قريب
 من معنى شكور وذلك مناسب لزيادة الافعال والاعطاء لما اراد من الامور العظام فلذلك
 الحمد والشرف مناسبة لهذا المعنى ظاهرة قاله ابن دقيق العيد (والسلام كما قد علمتم)
 في التشهد بفتح العين وكسر اللام مخفة وبضم العير وشدة اللام أي علمتموه روايتان من
 العلم والتعليم قال البرقي والاولى أصح وقال النووي كلاهما صحيح (رواه مالك)
 في الموطأ (ومسلم) عن يحيى بن يحيى التميمي النيسابوري عن مالك به (وغيرهما) كآبي
 داود والنسائي والدارقطني وابن حبان والحاكم (فان قلت ما وقع) أي وجه
 التشبيه في قوله كما صليت على ابراهيم مع ان المقرر ان التشبيه دون المشبهة به والواقع
 هنا عكسه لان محمد صلى الله عليه وسلم وحده أفضل من آل ابراهيم و) هيك أجبت
 بأن آل مقسم فهو أفضل (من ابراهيم ولا سيما وقد أضيف اليه آل محمد وقضية كونه)
 أي محمد (أفضل أن تكون الصلاة المطلوبة له أفضل من صل صلاة حصلت أو تحصل
 لغيره فقد أجاب العلماء عنه بأجوبة كثيرة منها انه عليه الصلاة والسلام قال ذلك قبل
 أن يعلم انه أفضل من ابراهيم بل كان يظن ان ابراهيم أفضل منه (و) يدل لهذا الجواب
 انه قد أخرج مسلم من حديث أنس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خير البرية
 أي الخليفة (قال ذاك ابراهيم) لثناء الله عليه بخوان ابراهيم كان أمة فأتاه الله حنيفا
 أن اتبع ملة ابراهيم (وتعقب بأنه لو كان كذلك لغير صفة الصلاة عليه بعد أن علم انه
 أفضل) ولم يغير ورده شيئا بأنه لا تلازم بين علمه بأنه أفضل وبين التغير لان بقاء طلب

ذلك لا يستلزم نقصا فيه بل التغيير قد يوهن نقصا لبراهيم (ومنها انه قال ذلك تواضعا) وهضم
 لنفسه وتعظيما للابوة (وشرع ذلك لامتته) أمر الله بالتواضع في جميع الاحوال
 (ليكتسبوا بذلك الفضيلة) الحاملة بالتواضع كغير من تواضع لله رفعه الله وفي نسخة
 أو شرع بأمره وجهه فان لهذا الجواب وذلك لانهم لما أمروا بالصلاة مشبهة بصلاة
 ابراهيم وهودون ما حقه ان يطلب له ورضوا بها وفعلوها امتثالا كان ذلك سببا للثواب
 عليها حيث لم تأبها نفوسهم لان عادة اتباع العظيم لا يرضون له الا بأعظم الاشياء (ومنها
 ان التشبيه انما هو لاصل الصلاة بأصل الصلاة لا للقدرة بالقدر فهو كقوله تعالى انا اوحينا
 اليك شرائع تنطقها (كما اوحينا الى نوح) والنبين من بعده شرائع بلغوها الى أممهم
 فالتشبيه في الوحي مع اختلاف الشرائع فالعنى ان أمره في الوحي كسائر الانبياء (وهو
 كقول القائل أحسن الى ولدك كما أحسنت الى فلان ويريد بذلك أصل الاحسان
 لا قدره) اذ لا شك ان الاحسان الى الولد أكثر منه الى غيره (ومنه قوله تعالى
 وأحسن) الى عباد الله (كما أحسن الله اليك) بما أتم عليك أو أحسن بالشكر والطاعة
 كما أحسن اليك بالانعام ومعلوم انه لم يؤمر بالاحسان بقدر ما أحسن الله اليه به من الجاه
 والمال فانما أمره بأصل الاحسان وان لم يقرب بما أحسن الله به اليه فضلا عن مساواته
 (ورجع هذا القرطبي في المفهيم) في شرح مسلم وهو وجيه (ومنها ان قوله اللهم صل
 على محمد مقطوع عن التشبيه فيكون التشبيه متعلقا بقوله وعلى آل محمد) وكأنه قيل اللهم
 صل على محمد صلاة غير مقدرة بشئ وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم (وتمقب بان غير
 الانبياء لا يمكن ان يساوا الانبياء فكيف يطلب لهم ثواب مثل الصلاة التي وقعت لبراهيم
 والانبياء) بالخر عطف على ابراهيم (من آله) الذين شملهم قوله وعلى آل ابراهيم فان الاضافة
 للعموم مكانه قيل وعلى كل آل ابراهيم ولا شك ان فيهم انبياء بكثرة (ويمكن الجواب عنه)
 أي عن هذا التعقب على الجواب (بأن المطالب الثواب الحاصل لهم) فكانه قيل صل
 على آل محمد صلاة ثوابها كنواب الصلاة على ابراهيم (لاجتماع الصفات التي كانت سببا
 للثواب) فلم تطلب (وقد نقل العمراني) بكسر العين المهملة واسكان الميم الامام أبو الخير
 يحيى بن سالم بن أسعد بن يحيى من بني عمران من قرية من قرى اليمن يقال لها مصبغة سبل
 نشره لم يولد اليمن وكان يحفظ المذهب ويقوم به في الليل قيل توفي سنة ثمان وخمسين
 وخمسة مائة ذكره السبكي وفي اللب نسبة الى العمرانية ناحية بالموصل (في البيان)
 اسم شرحه على المذهب في الفقه (عن الشيخ أبي حامد أنه نقل هذا الجواب عن نص
 الشافعي واستبعد ابن القيم صحة ذلك عن الشافعي لأنه مع فصاحته القرشية) ومعرفته
 بلسان (أي لغة) العرب لا يقول هذا الكلام المستلزم هذا التركيب الركيك) برتبة أمير
 الصغير (البعيد من كلام العرب) ونص ابن القيم هو باطل عليه قطعاً فان الشافعي أجل
 من ان يقول مثل هذا ولا يليق هذا بعلمه وفصاحته فانه في غاية الركاه والضعف وقد تقدم
 في كثير من الاحاديث اللهم صل على محمد كما صليت على آل ابراهيم وأيضا فلا يصح
 حرية فان العامل اذا ذكر معمله وعطف عليه غيره ثم قيد بظرف أو جار ومجرور أو مصدر

أو صفة مصدر ~~كان~~ ذلك راجعا إلى المسمول وما عطف عليه هذا الذي لا يقتل
 العربية غيره فاذا قلت جاءني زيد وعمر يوم الجمعة فالطرف مقيد لجيشهما لا لحييهم وعمر
 وحده ~~وصد~~ اذا قلت ضربت زيد او عمر اضر باموئلا أو أمام الامير أو سلم على زيد
 وعمر ويوم الجمعة ونحوه فان قيل هذا متجه اذا لم يعد العامل أما اذا أعيد كسلم على
 زيد وعلى عمرو واذا القيته فلا يمنع ان يخص بالثاني وقد أعيد العامل في قوله وعلى آل
 محمد قيل ليس هذا المثال بمطابق لمسئلة الصلاة وانما المطابق ان يقول سلم على زيد وعلى
 عمرو وكما تسلم على المؤمنين ونحو ذلك وحينئذ فادعاء ان التشبيه كسلامه على عمرو وحده
 دون زيد دعوى باطلة (كذا قال وتعقبه الحافظ ابن كثير) وفي نسخة ابن حجر (فقال
 ليس التركيب المذكور ركيبا بل التقدير اللهم صل على محمد) صلاة غير مشبهة بشيء
 (وصل على آل محمد كما صليت على الخ فلا يمنع تعلق التشبيه بالجملة الثانية) ولم يظهر
 دفع الركة بهذا التقدير فانه حاصل معناه فلا يدفع التعقب وقد تعقبه الزركشي أيضا بأنه
 مخالف لقاعدة الاصول في رجوع المتعلقات إلى جميع الجمل وبأن التشبيه جاء في بعض
 الروايات من غير ذكر الال انتهى ومما الثاني عن ابن القيم أيضا لكن تقدم عن الحافظ
 انه من اختصار بعض الرواة (ومنها دفع) أي منع (المقدمة المذكورة) أو لا وهي ان
 المشبهة به ويكون أرفع) أعلى (من المشبه) التي فتأمنها الاشكال (و) سند المتع (ان
 ذلك ليس مطردا بل قد يكون التشبيه بالمثل) المساوي (بل بالدون كما في قوله تعالى مثل نوره
 كمشكاة) طاقة غير نافذة (فيها مصباح وأين يقع نور المشكاة) أي المصباح الكائن فيها
 في زجاجة (من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون شيئا ظاهرا واضحا
 للسامع حسن تشبيه النور بالمشكاة) تقريرا للناس بما يعلمون (وكذا هنا لما كان تعظيم
 ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة عليهم مشهورا واضحا عند جميع الطوائف حسن ان يطلب
 لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل ما حصل لابراهيم وآل ابراهيم) اعلا ما بعظمتهم (ويؤيد
 ذلك حتم الطلب المذكور بقوله في العالمين أي) أظهر صلاة عليهم في العالمين (كما أظهرت
 صلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين) فالتشبيه من حيث الاظهار لا من حيث
 التعاوت في المقدار (ولهذا لم يقع في العالمين الا في ذكر ابراهيم دون ذكر آل محمد على ما وقع
 في الحديث الذي وردت فيه وهو حديث أبي مسعود الانصاري الذي ذكرته) قريبا
 (وهذا معنى قول الطيبي وليس التشبيه المذكور من باب الحاق الناقص بالكامل) الذي
 هو حقيقة التشبيه وانبنى عليه الاشكال وكان الاولى ان يعبر بالحاق الكامل بالاكمل
 كما عبر الحافظ لا نقص هنا وان كان منقيا والمراد الناقص في الكمال لكن اللفظ موطن
 في هذا المقام (بل من باب الحاق ما لم يشتهر بما يشتهر) في العالمين لانه فيما يستقبل
 والذي يحصل لمحمد صلى الله عليه وسلم من ذلك أقوى وأكمل أو من باب التهييج ونحوه
 كما في الفتح (وقال النووي) أحسن الاجوبة ما نسب إلى الشافعي (كما تقدم عنه ولفظ
 النووي المختار ثلاثة أقوال أحدها حكاه بعض أصحابنا عن الشافعي) فذكر ما مر ثم قال
 القول الثاني ان المسؤل المشاركة في أصل الصلاة لا قدرها فسقطت أو من المصنف قبل

قوله (ان التشبيه لا يصل الصلاة بأصل الصلاة) لا للقدر بالقدر وهو ثالث الاجوبة السابقة وأشار للثالث بما اختاره النووي ولم يتقدم بقوله (أو المجموع بالمجموع) لأن مجموع آل إبراهيم أفضل من مجموع آل محمد لأن في آل إبراهيم أنبياء لا يحصون بخلاف آل محمد فلا نبي فيهم فطلب الحاق هذه الجملة التي فيها نبي واحد بتلك الجملة التي فيها خلافة من الانبياء هذا كلام النووي قال الحافظ يعكر على هذا الجواب التفصيل الواقع في غالب طرق الحديث (وقال ابن القيم بعد أن زيف) ضعف (أكثر الاجوبة بالاتشبيه المجموع بالمجموع) لو حذف لفظ أكثر استقام الاستثناء (وأحسن منه ان يقال هو صلى الله عليه وسلم من آل إبراهيم وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين قال) ابن عباس (محمد) صلى الله عليه وسلم (من آل إبراهيم) بل أجل آله (فكانت أمرنا ان نصلي على محمد وعلى آل محمد خصوصا بقدر) بالوقف وراء آخره (ما صلينا عليه مع إبراهيم وآل إبراهيم عموما فيحصل لآله) أي المصطفى (ما يليق بهم ويبقى الباقي ككله وذلك القدر أزيد مما لغيره من آل إبراهيم وتظهر حيثئذ فائدة التشبيه) وهي التخصيص والتعميم معا (وأن المطلوب لهذه اللفظ أفضل من المطلوب بغيره من الالفاظ) فهو صلى الله عليه وسلم (وقال الحلبي سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في) أهل (بيت إبراهيم رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه خير مجيد وقد علم أن محمد وآل محمد من أهل بيت إبراهيم فكانت) صلى الله عليه وسلم (قال قولوا اللهم أجب دعاء الملائكة الذين قالوا ذلك في محمد وآل محمد كما أجبتهما) أي الصلاة المعبر عنها بالدعاء (عند ما قالوها في آل إبراهيم الموحدين حيثئذ ولذلك ختم) الدعاء في الصلاة (بما ختم به هذه الآية وهي قوله انك خير مجيد) ومن محاسن الاجوبة ما نقله المجد الشيرازي عن بعض أهل الكشف أن التشبيه لغير لفظ التشبيه به لانه وذلك أن المراد بالهم صل على محمد اجعل من أتباعه من يبلغ النهاية في أمر الدين ككافة العلماء بشرعه بتقريرهم أمر الشريعة كما صليت على إبراهيم بأن جعلت في أتباعه أنبياء يقررون الشريعة والمراد بقوله على آل محمد اجعل من أتباعه محدثين يخبرون بالغيبات كما صليت على آل إبراهيم بأن جعلت منهم أنبياء يخبرون بالغيب فالطلب حصول صفات الانبياء لآل محمد وهم أتباعه في الدين كما كانت حاصله بسؤال إبراهيم (ومما يعزى للعارف الرباني أبي محمد المرباني انه قال وسر) أي نكتة (قوله صلى الله عليه وسلم كما صليت على إبراهيم وباركت على إبراهيم ولم يقل كما صليت على موسى) وباركت على موسى ظاهر (لأن موسى عليه السلام) فهو تعطيل للخبر المحذوف (كان التجلي له بالجلال) أي الصفات السلبية مثل لا شريك له ولا ند وكذا سائر التنزيهات وتسمى صفات الجلال وصفات القهر والقلبة (نفس موسى صغقا والخليل إبراهيم كان التجلي له بالجمال لأن المحبة والخلقة من آثار التجلي بالجمال) أي الصفات الوجودية كالعلم والقُدرة وتسمى صفات الذات وصفات المعاني والثبوتية وصفات الجمال قاله الكرماني وغيره (فهذا أمرهم صلوات الله

وسلامه عليه أن يسأوا عليه كما صلى على إبراهيم ليسأوا له التحلي بالجمال وهذا لا يقتضي التسوية فيما بينه وبين الخليل صلوات الله وسلامه عليه ما لانه انما أمرهم أن يسأوا له التحلي بالوصف الذي تحلي به للخليل فالذي يقتضيه الحديث المشاركة في الوصف الذي هو التحلي بالجمال ولا يقتضي التسوية في المقامين ولا في الرتبين فان الحق سبحانه يتجلى بالجمال لشخصين بحسب مقاميهما وان اشتركا في وصف التحلي بالجمال فيتجلى لكل واحد منهما بحسب مقامه عنده ورتبته منه ومكاته (أي عظيمته) فيتجلى للخليل بالجمال بحسب مقامه ويتجلى لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالجمال بحسب مقامه فعلى هذا يفهم الحديث انتهى) ما عزى للمرجاني وفيه بسط عبارة وزيادة ايضاح (فان قلت ما المراد بآل محمد في هذا الحديث فالجواب أن الرابع انهم من حرمت عليه الصدقة كما نص عليه الشافعي واختاره الجمهور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام للحسن بن علي) فيما رواه أحمد والطبراني بإسناد قوي عن الحسن كذا أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتر على جرين من تمر الصدقة فأخذت ثمرة فالتفتا في فأخذها بلعابها فقال بعض القوم وما عليك لو تركتها فقال (انا آل محمد) قال أبو البقاء منصوب بأعني أو أخص وليس بمرفوع على أنه خبر أن ذلك معلوم لا يحتاج لذكره وخبر أن قوله (لا تحل لنا الصدقة) لانها طهارة وغسل لا تكون لأهل الاصطفاء (وقيل المراد بآل محمد أزواجه وذريته) كما صرح به في حديث أبي حمزة ثمانية مرة فسر أخرى (وقيل المراد بهم جميع الأمة أمة الاجابة) بالترديد (حكاه أبو الطيب الطبري عن بعض الشافعية) وهو منقول عن الامام مالك (ورجحه النووي في شرح مسلم) فقال انه المختار ومال اليه ابن العربي (وقيده القاضي حسين) وجماعة (بالاقتضاء منهم وعليه يحمل كلام من أطلق) وقيل بقي على اطلاقه بأن يراد بالصلاة الرحمة المطلقة (ويؤيده ما رواه تمام في قوائمه) الحديثية (والديلي عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من آل محمد فقال كل تقى من آل محمد) أي يمتصون به اختصاص آل الرجل به فيدخل أهل البيت دخولا أوليا وهذا لفظ تمام ولفظ الديلي فقال آل محمد كل تقى زاد الديلي (ثم قرأ) قوله تعالى (ان) ما أولياؤه الا المتقون) فان التقوى أصل كل عبادة ووصية الله لأهل الكتب بأسرها قال الحافظ وهذا أولى الاقوال في باب الصلاة عليه وعلى آله بخلاف باب الصدقة (واسنادهما) أي تمام والديلي (ضعيف) لان فيه نوح بن أبي حريم ضعيف جدا وقال البيهقي حديث لا يحل الاحتجاج به (لكن ورد ما يشهد لذلك) يقويه بحيث يصلح للجهة وعبارة السخاوي أسانيد كلها ضعيفة لكن شواهد كثيرة (في الصحيحين كحديث) عمرو بن العاصي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (ان آل أبي فلان) كناية عن اسم علم جزم الديلمي بأن المراد آل أبي العاصي بن أمية وفي سراج المريدين لابن العربي آل أبي طالب وأيده الحافظ بحديث أبي نعيم ان لبنى أبي طالب رجما الحديث (ليسوا لي بأولياء) وفي رواية ليسوا بأولياء قال ابن التين المراد من لم يسلم منهم فهو من اطلاق الكل وإرادة البعض وحمله الخطابي على ولاية القرب والاختصاص لولاية الدين

(انما ولي الله) يشتمل اليامضاف لىماء المتكلم المفتوحة (وصالح المؤمنين) من صلح منهم
 أى أسلم وعمل صالحا وقيل من يرى من التفاق وقيل الصابية وهو واحد أريد به الجمع
 كقولك لا تقتل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقيل أصله صالحو فخذت الواو من
 الخط موافقة للفظ وقال الطيبي المعنى لا أوالى أحد بالقرابة وانما أحب الله ملحقه الواجب
 على العباد وأحب صالح المؤمنين لوجه الله وأوالى من أوالى بالإيمان والصالح سواء كان
 من ذوى رحمى أم لا ولا يمكن أراعى لذوى رحمى حقهم بصله الرحم يعنى لقوله في بقية
 الحديث ولكن لهم رحم أبها يلا لها يفتح الهزمة وضم الموحدة واللام المشددة قال
 البزارى يعنى أصلها بصلتها (اتمى ملخصا) هذا الحديث (وقد استدلل العلماء بتعليقه
 صلى الله عليه وسلم لأصحابه هذه الكيفية بعد سؤالهم عنها بأنها أفضل كفيات الصلاة عليه
 لأنه لا يختار لنفسه إلا الأشراف الأفضل ويترتب على ذلك) كثرة الثواب وأنه (لو حلف
 أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة فطريق البر أن يأتى بذلك هكذا صوبه
 التروى في الروضة) ووجهه السبكي بأن من أتى بها فقد صلى على النبي صلى الله عليه
 وسلم الصلاة المطلوبة يتبين وكان له الجزاء الوارد في أساديت الصلاة يتبين وكل من جاء بلفظ
 غير هاتين من آياته بالصلاة المطلوبة في شك لانهم قالوا كيف صلى عليك قال قولوا بفعل
 الصلاة عليه منهم هو قول هذا انتهى (بعد ذكر حكاية الرافي عن إبراهيم المروزي أنه
 قال يبرأ إذا قال كلما ذكره إذا كرون وكلما سها عن ذكره الغافلون قال التروى وكأنه)
 أى المروزي (أخذ ذلك من صكون الشافعى ذكر هذه الكيفية يعنى في خطبة
 الرسالة له ولكن بلفظ غفل بدل سها) وان اتحد معناه سها وأثر على سكت لأن الساكت
 قد يكون ذا كرا بقلبه والساهى والغافل لم يذكر بقلبه ولا لسانه وظاهر سياق الرسالة أن
 ضمير ذكره وغفل عنه راجع الى الله قال الأذرى وهو الوجه قال غيره لأن الله تعالى هو
 الذى يومئ بكثرة الذكرا عادة وبخفة الذكرا عنه وان كان الكل صحيحا والمعنى لا يختلف
 ولو استحضر المصلى الأمرين جميعا لكان حسنا قاله في الدر المنثور (وقال الأذرى)
 بفتح أوله والراء بينهما مجمة ساكنة نسبة الى أذرع بكسر الراء فاحية بالشام (إبراهيم
 المذكور كثير النقل من تعلية القاضي حسين ومع ذلك فالقاضى قال في طريق
 البر أن يقول اللهم صل على محمد كما هو أهل ويستحقه وكذا نقله البغوى في تعليقه) عن
 القاضى (ولو جمع بينهما) أى الثلاثة (فقال ما فى الحديث) النبوى (وأضاف) ضم
 (إليه أثر الشافعى) أى المأثور عنه أنه قاله في خطبة الرسالة لا الاثر بالمعنى المصطلح عليه
 لأن الشافعى لم ينقله أثرا انما قاله في الخطبة من نفسه قال التروى ولعل الشافعى أول
 من استعمل تلك الكيفية (وما قاله القاضى حسين لكان أشمل ولو قيل أنه يعتمد)
 بكسر الميم يقصد (الى جميع ما اشتملت عليه الروايات الثابتة) عنه صلى الله عليه وسلم
 (فيستعمل منها ذكرا يحصل به البر لكان حسنا) فلا يقتصر على واحدة بعينها
 (وعن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا تشهد أحدكم في الصلاة)
 "هى تشهد الاستتمالة على النطق بشهادة الحق تغليبها على بقية أذكاره لأشرفها (فليقل

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترجت على
 إبراهيم الخليل سيد مجيد رواء الحاكم في المستدرک ووافتر قوم بتعجيده فهو الاله من
 رواية يحيى بن السباع وهو مجهول عن رجل منهم قاله المصنف في المقصد التاسع (وقد
 يستدل بهذا الحديث من ذهب الى جواز الترحم على النبي صلى الله عليه وسلم كما هو
 قول الجمهور) من العلماء وانما أتى بقدره ان كان نصافي الجواز لضعف الحديث ولذا احتاج
 الى قوله (وبعضه) يقويه (قول الاعرابي) المختلف في انه الاقرع بن حابس القمي أو
 ذو النور بصرة اليماني أو عينة بن حصن أو ذو النور بصرة التميمي وهو غير اليماني حين
 قال لما دخل المسجد بعد أن صلى ركعتين كما في رواية الترمذي وغيره (اللهم ارحمني
 ومحمد) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (ولا ترحم معنا أحدا) فلم يذكر عليه الدعاء
 بالرحمة وانما أنكر التخصيص (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تحجرت واسعا)
 أي ضيقت من رحمة الله ما وسعته اذ خصصتني وخصصت نفسك بهم دون غيرهم فامع لها
 وسعت كل شيء فهو تحجير تفصل من الجبر وهو المنع ~~كذلك~~ كذا في رواية زاد في رواية
 الترمذي وغيره فلم يلبث أن بال في المسجد ولدا رطني عن ابن مسعود جاء أعرابي شيخ
 كبير فقال يا محمد متى الساعة قال ما أعددت لها قال لا والذي بعثك بالحق ما أعددت
 لها من كثير صلاة ولا صيام إلا أنا أحب الله ورسوله قال فأنك مع من أحببت قال فذهب
 فأخذ البول في المسجد فزر عليه الناس فأقاموه فقال صلى الله عليه وسلم دعوه عسى
 أن يكون من أهل الجنة وصبروا على بوله الماء ولذا انظر من قال هو السائل والقاتل
 والبائل لكن هنأه الجنة (وحكى القاضي عياض عن جمهور المالكية منعه قال وأجازه
 أبو محمد بن أبي زيد) قال عياض ولم يأت به حديث صحيح وجمته قوله السلام عليك أيها النبي
 ورحمة الله وبركاته (انتهى) وقد شددوا التكبر على أبي محمد (وسبأني ما في ذلك من البحث
 ان شاء الله تعالى في المقصد التاسع عند الكلام على التشهد) بما أنه الاتصاف لابن أبي زيد
 بما حاصله أن الانكار عليه ان كان لا جيل انه لم يصح في أحاديث الصلاة بعد التشهد فسلم
 والافدعوى انه لا يقال وارحم محمد ممنوعة لثبوت ذلك في عدة أحاديث أصحها في التشهد
 السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته (وعن سلامة) بن قيسر (الكندي) بكسر
 الكاف واسكان النون نسبة الى كندة قبيلة باليمن الحضرمي التابعي ذكره ابن
 حبان في الثقات وقال يروي عن علي وعنه نوح بن قيس (ان عليا) أمير المؤمنين
 (كان يعلم الناس هذا الدعاء وفي لفظ يعلم الناس الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيقول اللهم داحي المدحوات) أي باسط الارضين اسم فاعل من دحا كقوله
 تعالى والارض بعد ذلك دحاها أي بسطها ووسعها لأنها خلقت أول مرة ثم بسطت
 ومهدت وروى للمدحيات بالياء يقال يدحو ويدحي بالواو والياء وفيه اطلاق داحي على
 الله فهو حجة لمن قال الاسماء ليست توقيفية ويكنى ورود ما دحاها كدحا (وبأوى)
 بالهمزة اسم فاعل من برأ بمعنى خلق على غير مثال أي ميز وأفرق (المسحوكات) أي
 المرفوعات يعني السموات وروى سامك بدل باري ومعناه رافع وأسقط من الرواية هنا

وجبار القلوب على فطرتها شقيها وسعيدتها (اجعل شرائق صلواتك) أفضلها وأعلىها
 جمع شريعة أى عالية رفيعة المقدار من الشرف وأصله ما علم من الأرض على غيره
 (ونواحي بركاتك) أى ما زاد إلى غير نهاية من خيراتك من إضافة الصفة لموصوفها أى
 بركاتك التامة أى الزائدة (ورأفة) أشد درجة (تحننك) شفقتك ورحمتك ولطفك
 نازلة متوالية (على محمد عبدك) قدمه لشرف العبودية على غيرها بدلالته على القرب
 (ورسولك) لجميع العالمين (الفاتح لما أغلق) بضم الهمزة وكسر اللام من الشرائع
 فبينه لأن الله أنزل عليه وحيه فبينه وشرحه وفتح المغلق منه وبسط ما انبههم فأوضحه وفتح
 مشكله أوفتح أبواب السعادات الدنيوية والأخروية واستبعد تفسيره بأنه أول الناس
 خلقوا وآخرهم بعثا (والخاتم لما سبق) من النبوة والرسالة فلا تبي بعده ولا رسول
 أو من الشرع والاسلام ولا حاجة لتفسيره بالانبياء والرسل المخرج لجعل ما يعنى من
 (والمعلن) اسم فاعل أى المظهر (الحق) بالنصب مفعوله والجزء بإضافته وليس النصب
 ينزع الخافض لتعدي معلن بنفسه (بالحق) أى الدين والشرع فأقيم الظاهر مقام الضمير أو
 الحق الثانى الله عز وجل فهو من أسمائه أى بعونه الله وتأيدته (والدافع) الدافع والمزيل
 مستعار من دفعه إذا كسر دماغه قاله الراغب (الجيشات) جمع جيشة المرة من جيش إذا
 فاروا وارتفع أى ارتقاعات (الاباطيل) وعلوها جمع باطل على غير قياس وقياسه باطل
 وأطول وقيل جمع أبطولة أو أبطيلة أو أبطالة ولم يسمع وفيه استعارة وتمثيل لما ظهر من
 الكفر والفساد بأمر علاؤا لى عليه صخرة رضته وألصق بتراب الذلة وتفسير الجيشات
 بالاجناد لا ينبغي (كما جمل) بضم الحاء وكسر الميم المشددة والكاف للتشبيه أو للتعليل
 أو بمعنى على والاول أظهر فهو متعلق بما قبله أو خير مبتدأ مقدرا أى هذه الحالة المذكورة
 ثابتة كما ثبت تحملها أعباء الرسالة (فاضطلع) بضاد موحدة وطاء مهملة أى قوى على حمله
 (بأمرك) أى بسبب امتثاله لا لغرض آخر أو أريد بالأمر تفسيره وأعاتته (بطاعتك)
 بدل عما قبله أو متعلق به وفي نسخة لطاعتك باللام أى فيما كلفته به (مستوفزا) بالقاء
 والزاي حال من الضمير فى جمل أو اضطلع أى مستعجلا جادا غير متوان فيما أمرته به
 (فى مرضاتك) أى رضاك وفى ظرفية أو للتعليل زاد فى بعض نسخ الشفاء بغير نكل
 فى قدم ولا وهن فى عزم أى بغير جبن فى اقدامه ولا ضعف فى عزيمته (واعيا) بالواو حافظا
 ضابطا (لوحيك) الذى أوحيته اليه لم يشغله عنه ما لقيه من المشاق فى تبليغه (حافظا
 لعهدك) أى متمسكا بما على ما عهدته عليه من الإيمان والاخلاص فى طاعتك
 أو امتثال أمرك ونهيك كما قال وأن على عهدك ووعدك ما استطعت (ماضيا) مجتهدا
 مستمرا (على نفاذ أمرك) بذال مججمة من انفذ كذا أمضا وبلغ اقصاه (حتى أورى)
 أضواء وأنار (قبسا) بفتحين شعله من نار استعير ذلك لانهما الحق (لقابس)
 طالب نور الحق والهداية التى هى من (آلاء الله) بالمد تجمع إلى بالقصر مع الفتح والكسر
 أى نعم (يصل) من الوصل (بأهله) أى بأهل ذلك القبس (أسبابه) جمع سبب
 وهو ما يوصل به إلى الشئ والجملة صفة قبس (به هديت) بضم الهاء وكسر الدال

أرشدت (القلوب) الضالة عن طريق الحق في ظلمة الجهل (بعسد خوضات) جمع خوضات
الدخول في الماء ويستعار للدخول في كل أمر يذم (الفتن) جمع فتنة ما يفتن به الإنسان
من الفتن ويقال هي العذاب ويقال أيضا الحروب وتطلق على الكفر وبه فسروا الفتنة
أشد من القتل وهو المراد هنا أي بعد كفرهم (و) وقوعهم في مهاوى (الاثم وأنهمج)
بالتون أي بين وسهل وأوضح وفي نسخة بالموحدة أي أناروا شرق (موضحات الاعلام)
جمع علم بمعنى علامة ما يبتدى به وسقط من أكثر نسخ الشفاء أبهج بالباء أو التون وكذا
سقط في أصل عياض نسخة الكلام بدونه فوضحات بفتح الضاد اسم مفعول مفعول هديت
بجذف الخافض أي إلى موضحات أو نصب حال من القلوب أي حال كونها موضحات
ويجوز رفعه خبر مبتدأ مقدر وهو ضمير القلوب أي ظاهرة أدلة هدايتها ويجوز كسر الضاد
جمع موضحة اسم فاعل من الايضاح الكشف والبيان أي صارت القلوب بما رزقت من
الهداية منشورات أو ناشرات لها الاعلام بمعنى الاولوية (ونائرات) جمع نائرة من
النور الضياء أي مضيئات (الاحكام) الشريعة من حلال وحرام وغيرهما (ومنيبرات)
من أنار المتعدي أي مظهرات ومضيئات (الاسلام) الدين أو الاستسلام والانقياد
لامر الله ثم المعنى على سقوط لفظ أنهمج ظاهرة لأن ما له أنه هديت به القلوب للدلالة الدالة
على ما هديت له من أحكام الشريعة ولما يظهر الدين ويؤيده من نصره أتماعا على رواية اثباتها
فعناء أنه ظاهر في نفسه لمن له بصيرة ونفس قدسية واطهاره بالنسبة لغيرهم أو اظهار
اشاعته واتشاره حتى يصل إلى أقصى الارض فتدين له الملوك والجبابة (فهو أمينك)
على وحيك وأمرارك التي أطلعت عليها (المأمون) الذي ارتضيت له حفظها أو خلقته حفيظا
عليها كما أشار له بقوله (وخازن علك الخبزون) في خزائن ملكوتك وكنوز عرشك حتى
أنزلته له واتقنته عليه دون غيره وأمرته بإيصاله لمن يليق به (وشهيدك) فعيل بمعنى
فاعل صيغ للمبالغة (يوم الدين) يوم القيامة على الأنبياء وأممهم أي بتصديقهم على
تليغهم (وبعيتك) فعيل بمعنى مفعول أي مبعوثك الذي بعثته (نعمة) مفعول لأجله
أي ليكون راحة للعالمين (ورسولك بالحق) الثابت في نفس الامر (رحمة) عاتة
بجميع خلقك مفعول له أيضا وقد يفرق بين راحة ونعمة بأنها ما حصل به من الخير والبركة
لحمه والرحمة هدايتهم بسببه التي كانت سببا لخلاصهم من الكفر والضلال ليدفع
التكرار (اللهم أفسح) وسع (له في عدنك) بالتون بخط عياض قبلها دال ساكنة
اسم الجنة مطلقا كقوله جنات عدن مفتحة ومعناه دار الخلود من عدن أقام ويكون
اسما أيضا لجنة مخصوصة بها عرفها لهم والمراد طلب بهجة مقامه وزيادة حسنه وشرف
منظره لأن سعة المنزل أمر مستحسن ولذا قيل أحسن المنازل ما سافر فيه النظر
والافسحة الجنة أمر معلوم ورواه العزفي بزاي وفاء عن عياض عدل بلام بدل التون
أي وسع له في رضاك وجزائك له ما يليق به (واجزه) بهمة وصل وجيم ساكنة وزاي
مكسورة ثلاثي من جرى قال تعالى وجزاهم بما صبروا هكذا روى في الاصول المعتمدة
وصوبه السخاوي وضبط في كثير من الاصول بهمة قطع مفتوحة وكسر الجيم من الجائزة

وهي العطية أو من الأجزاء بمعنى الكفاية أبدلت همزته الأخيرة ثم عومل معاملة المعتل
 ككرم أي اكفه عن سواك وروى براه مفتوحة قال السخاوي وأظنه تعجيلا
 (مضاعفات الخير) زياداته التي لا تنحصر عمالا عين رأت ولا أذن سمعت (من فضلك)
 لأنه لا يجب عليك شيء فهو رد على المعتزلة (مهنا تله) جمع مهنة بشد التون والهمز
 اسم مفعول من الهني وهو الساتع وكل ما أتى من غير تنقيص وهو حال من مضاعفات
 (غير مكدرات) أي منغصات حال أو صفة مهناات مؤكدة (من فوز) بفاء وزاي
 منقوطة عند الأكرين وهو الظفر بقل البخية ولبعضهم براه مهلة بمعنى سريع عاجل
 كما قيل أهنأ البر عاجله مستعار من فارت القدر إذا غلت (نوابك) عطائك (المحاول)
 بجاء مهلة من حل إذا نزل أي الكائن في الجنة أو الذي أوصلته له فصار صفة له خالفيه
 أو المستوجب بفتح الجيم أي الذي استوجبه واستحقه من حل إذا وجب قيل وهو عيب
 متكلف (وجزيل) أي كثير وعظيم (عطائك) احسانك وانعامك (المعاول) المضاعف
 من العلل وهو الشرب مرة بعد نهل وهو الشرب مرة فشه عطاءه بمنهل عذب يرده العطاش
 كما تريد مرارا والمراد أنه كثير لا ينقطع (اللهم أعل) بقطع الهزمة أي اجعله عاليا
 رفيعا (على بناء) بموحدة ونون (الناس) وروى البائين جمع بان (بناءه) بموحدة
 ونون أي اجعل مقامه في الجنة فوق كل مقام أو اجعل مقداره أرفع من كل مقدار
 أو ذاته أشرف من جميع الذوات لأن الذات بناء الله كما ورد وصح في بعض النسخ بناء
 بثلاثة أي اجعل مدحه فوق ما يثنى به الناس عليه فانهم لا يقدرون على أداته حق الاداء
 (وأكرم مشواه) مقامه (لديك) عندك أي اجعله حسنا مرضيا (ونزله) بضم النون
 وسكون الزاي وضمها وهو القصرى المعد للضيف إذا نزل والمراد نوابه وأجره وحسن
 استعارته ذكره بعد المشوى فانه كرم على كرم (وأتم له نوره) اجعله تاما كاملا كأنه
 في جميع جهاته وحواسه وقلبه كما ورد في دعائه (واجزه) بهزمة وصل أو قطع على ما سبق
 (من ابتعائك) افتعال من البعث بموحدة ومثلية أي بعثك بالتيقوة والرسالة (له)
 متعلق به لا تعليلية متعلقة بجزء كازم أي كافيه على ما قام به من أمور الرسالة (مقبول
 الشهادة) في المحشر للأنبياء وعلى الامم نصب على الحال (مرضى المقالة) أي القول ثمة
 من الشهادة والشفاعة (ذا منطق) نطق (عدل) معتدل مستقيم أي ما يقوله بعد
 الشفاعة من حده بمحامد لا تضاهي وهو حال أيضا (وخطه) بضم المجهة وشدة المهمل
 الامر والشان الجزل (فصل) فاصل بين الحق والباطل (وبرهان) دليل (عظيم)
 قوى قاطع (حديث موقوف) على علي لم يرفعه (رواه الطبراني) لكن قال الحافظ
 ابن كثير في سنده نظر قال وقال شيخنا الحافظ أبو الجحاج يوسف (المزى) بكسر الميم
 والزاي نسبة إلى المزة قرية بدمشق (سلامة الكندي) هذا ليس بمعروف ولم يدرك
 عليا فهو منقطع وعبر عنه السخاوي بمرسل بناء على أنه ما سقط منه راو (كذا قال)
 تبة آمنه لأن ابن حبان عرّفه وذكره في كتاب الثقات وقال انه يروى عن علي وعنه نوح
 ابن قيس وتكلم المصنف على بعض غريبه على عادتهم فقال (وقوله داحي المدحوات أي

باسط) إشارة إلى أن داحي اسم فاعل (الأرضين) السبع (وكل شيء بسطته ووسعته فقد دحاها) قال تعالى والأرض بعد ذلك دحاها أي بسطها ووسعها وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحوف لا تنافي بين هذه الآية وبين ما في سورة فصلت (وبارئ المسحوكات أي خالق) إشارة إلى أن بارئ اسم فاعل من برأ بمعنى خلق (السموات) تفسير المسحوكات (وكل شيء رفعت وأعليته فقد سمكته) وسمك بمعنى رفع وارتفع متعدي ولازم (والدماغ جيشات الأباطيل أي المهلك) بيان للدماغ (لما نجم وارتفع) عطف تفسير (منها) أي الأباطيل (وفار) بيان لجيشات (وأصل الدماغ من الدماغ) يقال (دمغه أصاب دماغه) كسره قال تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه (وجيشات من جيش إذا ارتفع) فالعنى المذهب لفوران الباطل وظهوره (واضطلع) برزته (أفعل من الضلعة وهي القوة) وأصلها قوة الاضلاع فالعنى أنه صلى الله عليه وسلم حمل ثقل ما حمل من القيام بأمر الله وحقوق النبوة فحمل ذلك واجتهد وقوى عليه وقام به أتم قيام (وأورى قيسا لقابس أي أظهر نورا من الحق لطالبه) وأصل أورى قدح الزنادل وروح النار شررا توقد منه والقبس ما يتناول من الشعلة قال تعالى أو آتاكم بشهاب قيس والاقبى من طلبه ثم استعير ذلك لأظهار الحق وما يهتدى به الناس وفي المثل ما ككل قاذح زنده يورى (وآلاء الله) بالمد (نعم الله) الإلهية وسعادة الدارين بواسطته (و) قوله (يصل بأهله أي بأهل ذلك القبس) ضمير أهله عائده (وهو) أي القبس (الاسلام والحق أسبابه وأهله المؤمنون) وفي التمساني ومعناه نعم الله تصل أي النعم أسبابه وهو ما يوصل به بأهله وهما أسبابه أما الله أو رسوله وكذا هاء أهله ومعناه أسباب الله بأهل الله أو أسباب رسول الله بأهل رسول الله وهو أولى لأن المقام له ويجوز أن يكون آلاء الله هو محمد صلى الله عليه وسلم لأنه النعمة العظمى بل النعمة كلها ومعناه محمد نعمة الله تصل أسبابه بأهله أو بمعناه النعمة الاسلام تصل أسبابه وهم القرابة وهي قرابة محمد صلى الله عليه وسلم بأهله أي بأهل الله وذلك أن نعمة الله وهي الاسلام وصلت قرابته صلى الله عليه وسلم بأهل الله ومعناه ألحقت القرابة بالأهل انتهى (وبه هديت القلوب بعد خوضات الفتن والآنم أي هديت بعد الكفر) تفسير للآنم بدليل قوله (والفتن) أي المحن والحروب وفسر غيره الفتن بالكفر كقوله تعالى والفتنة أشد من القتل (لموضحات الاعلام) بمعنى الألوية استعارة للهداية (ونائرات) الاحكام (ومنيرات الواضحات يقال نار الشيء) لازم (وأنا) متعد (إذا وضح) وفي القاموس التور والضوء أيا كان أو شعاعه نار نور أو نار واستنار وتور وتور (وشهيدك يوم الدين يريد الشاهد على أمته يوم القيامة) قال تعالى وجنتنايك (وبعيتك نعمة أي مبعوثك فاعل بمعنى مفعول وافسخ له أي وسع وفي حدتك أي في جنتك جنة عدن) من عدن بمعنى أقام (والمعول من العمل) بقصتين (وهو الشرب) الثاني بعد الأول (يريد أن اعطاء مضاعف كأنه يعمل به عبادة أي يعطيهم عطاء بعد عطاء) إلى ما لا نهاية له (وأعل على بناء الناس وفي رواية البانين) بدل الناس جمع باني (أي أرفع فوق عمل العاملين عمله وأكرم مشوا أي منزله ونزله رزقه)

وأصل معناه القرى المعتد للضيف اذا نزل (وانلطة بضم الخاء المحجمة) وبطاء مهملة (الامر والقصة والفصل) بصاد مهملة (القطع) أى بين الحق والباطل بقيقه (وعن ابن مسعود قال اذا صليت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسنوا الصلاة عليه) أى اقصدوا أحسنها وقولوه (فانكم لاتدرون) ما يترتب على صلاتكم أو أنها تبلغه أم لا (لعل ذلك) المذكور من الصلاة (يعرض عليه) لأن جميع أعمال أمته تعرض عليه والصلاة من أحسنها فيبقى تحسرى أحسنها يزيد سرور ومبذل قال فقالوا له علنا (قال قولوا اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك) المراد يجعلها انزالها فلذا عداه يعلى فقال (على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد) بالجر بدل عما قبله (عبدك ورسولك امام الخير) المقتدى به في كل خير أو امام الاخبار (ورسول الرحمة) للعالمين وفي مسلم أنا نبى الرحمة (اللهم ابعثه مقام محمودا) يحمد فيه جميع الخلائق وهو مقام الشفاعة العظمى والتكبير للعظيم (يغبطه فيه الاولون والاخرون) أى يتمتعون بثلثه من غير زوال عنه وهذا هو الفرق بين الغبطة والحسد وقد يراد بالغبطة لازمها وهي المحبة والسرور لما رأوه فقط وهو اللائق بالانبياء والكمال قائم من قنى مقام غيره الذى خصه الله به كأنه يقول هلاسا ويتقى به في مقامه فقيه اعتراض خنى (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم) أى كما تقدمت منك الصلاة عليه وعلى آله فتسأل الصلاة على محمد وآله بطريق الاولى لأن الذى ثبت للفاضل يثبت للأفضل بالاولى فليس التشبيه من الحاق الكامل بالأكمل بل من باب التهيج ونحوه كما ستر في الاجوبة وهذا من محاسنها (انك جيد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك جيد مجيد حديث موقوف رواه ابن ماجه) والبيهقي والديلمي وتتمام في فوائده والدارقطني (وعن رويغ) بضم الراء وفتح الواو وسكون الياء وبالفاء والعين تصغير رافع (ابن ثابت) بن السكن بن عدى بن حارثة (الانصارى) المدني صحابي سكن مصر وولى امره بركة ومات بها سنة ست وخسين (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على محمد وقال اللهم أنزله المقعد الصدق المقرب عندك) وهو أعلى المنازل (يوم القيامة وجبت له شفاعتي) ثبتت وحقت (رواه الطبراني) قال ابن كثير واسناده حسن ولم يخرجوه (أى أصحاب السنن ونحوهم ولا يضر ذلك اسناده) (وعن طاوس) بن كيسان (سمعت ابن عباس يقول) اذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم (اللهم تقبل شفاعته محمد الكبرى) يوم القيامة لفصل القضاء اذا قبل له اشفع تشفع ودعاؤه بذلك لنيل الثواب وان كانت محققة له كما في قوله (وارفع درجته) منزلته (العليا) في الجنة (وأعطه سورة) أى مسو له ومطلوبه (في الآخرة) كدرجات ونجاة أمته وشفاعته العديدة (والاولى) الدنيا لثقتها كاعلاء كلمة الله ونصره ونصر أمته وسعة ملكهم وأن لا يسلط عليهم أعداءهم ولا يستأصلهم ولا يهلكهم بسنة عاقبة ونحوه مما ورد في الاحاديث (كما آتيت ابراهيم وموسى) ما سألاه (رواه اسمعيل) بن اسحق (القاضي) أحد الحفاظ الاعلام (قال ابن كثير واسناده جيد) أى مقبول (قوى) في ذلك فهو (صحيح) ومطابقته لترجمة

صفة الصلاة عليه مع انه لا ذكر لها فيه من حيث ان المراد بالصلاة الدعاء وهذا دعاء فيه
تفظيم وثناء عليه بما يليق به وفي بعض النسخ تأخير هذا الاثر بعد قوله (وعن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره) أي أفرحه (ان يكال له بالمكالم
الاولي) الزائد على غيره أي من أحب ابراهيم وبنوه وغيره أو أحب أن يصلي
أحسن صلاة وأعظمها إذا صلى علينا أهل البيت فعبر بالمكالم عن ذلك استعارة تبعية
مصرحة أو شبهة الابن بما يشترى من محبوب وتقر وشبه ذكره وآله بما كسبه لاستيفائه
على طريقة المكتبة والابرار لظهور تأديته في قوة المذكور ووجه الشبه ان ما به البقاء هو
استيفاء النبي وحياته والمراد الترغيب في الصلاة عليهم بهذه الاضاط (فليقل اللهم صل
على محمد النبي الاتي) وأزواجه أتهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على ابراهيم
انك جيد مجيد) فضل هذه الصلاة لشمولها ولتفظيمه بوصف النبوة التي هي قرب منزلة
وبالاقية التي هي من أجل آياته ووصف أزواجه بما يحبه وذكر صلاة الله على آية ابراهيم
ونحمها بالثناء على الله (رواه أبو داود) وفي الشفاء وكان الحسن البصري يقول
من أراد أن يشرب بالكاس الاولي من حوض المصطفى فليقل اللهم صل على محمد وعلى آله
وأصحابه وأولاده وذريته وأهل بيته وأصحابه وأنصاره وأشبايعه ومحبيه وأقمته وعلينا
معهم أجمعين يا أرحم الراحمين (وأما المواطن) جمع وطن مكان الانسان عبره مجازا
عن المواضع (التي يشرع فيها) يطلب وجوباً أو ندباً (الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم)
ولم يذكر السلام للاقتصار على الصلاة في الاحاديث التي اوردناها والخلاف في افراد الصلاة
عنه (ففي التشهد الاخير وهي واجبة فيه) أي عقبه لانها ليست من معنى التشهد
كما يعلم من احاديثه (كما قدمنا) عن الشافعية سنة أو مستحبة عند غيرهم (وفي وجوبها
في التشهد الاول قولان أظهرهما المنع) للوجوب (ابناته على التخييف بل هي سنة)
لانه نفسه سنة وتعقبه شيخنا باقتضائه ان أحد نولي الشافعي وجوبها بحيث يأثم بتركها
وليس كذلك فان القولين كما في المنهاج وغيره انما هما في انها سنة في الاول لانه سنة أوليست
سنة أصلاً ليناته على التخييف أظهرهما الاول قياساً على الاخير أي على وجوبها فيه
لوجوبه قال في تقريره ولم نر أحد نقل القول بوجوبها اذ الاول سنة باتفاق (وفي استحباب
الصلاة على الآل في التشهد الاول القولان) صوابه وجهان أي مخترجان على القولين
لان اصطلاح الشافعية ان القول لنص الامام والوجه لغيره (وفي وجوبها) على
الآل (في الاخير وأبان) للنووي فرجح في الروضة انهما قولان للشافعي ورجح
في شرح المذهب انهما وجهان لغيره (أصحهما المنع) للوجوب (بل هي سنة تابعة وأقلها
اللهم صل على محمد وكنكدا صلى الله عليه وسلم وأقلها على الآل وآله) كما في الروضة
وأصلها وهو يتناول الواجبة والمندوبة في الشهادتين على ما تقدم (وقال) ابن الرقعة
(في الكفاية) وعلى آله (بإعادة على) فان أسقطها لم يأت بالاقول لكن في المنهاج
وشرحه وأكمل من قوله وآله ان يقال وعلى آله وهو يفيد أنه لا خلاف في الاكتفاء
في اداء السنة بقوله وآله من غير ذكر على كذا في الشرح والمصنف عزي للكفاية وليس

فيمارده به حكاية اتفاق انما هو المقصد (ومنها خطبتا الجمعة وكذا غيرها) من الخطب
خطبتا العيدين والكسوف والاستسقاء وخطب الحج الاربع (فلا تصح خطبتا الجمعة
الا بها) فصلا لوجوبها للصلاة الجمعة والاقبال عليها لا تصح الا بها بمعنى انها سنة فيها كهي
(لانها عبادة وذكر الله فيها شرط) للصلاة (فوجب ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم
فيها كالأذان والصلاة وهذا مذهب الشافعي وأحمد) ومذهب الجمهور الاستحباب
فقط (ومنها عقب الآية المؤذن) بعد فراغه من أذانه فلوتر آياته لم تسن له الصلاة وهو
مقتضى كلام الروض لكن في الرمي ظاهر أن كلام من الآية والصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم والدعاء سنة مستقلة فلوتر بعضها سن له أن يأتي بالباقي (لما رواه الامام أحمد
عن عبيد الله بن عمرو بن العاصي) الصحابي ابن الصحابي (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول) استحبابا عند الجمهور لحديث في مسلم دل على
صرف الامر عن الوجوب الذي قال به الحنفية والظاهرية وابن وهب وجماعة من السلف
قال الكرماني وفي تفسيره بالمضارع اشعار بأنه يجيبه بعد كل كلمة مثلها وللنسي عن
أم حبيبة كان صلى الله عليه وسلم يقول مثل ما يقول المؤذن حتى يسكت ويستقي من
ذلك الحديثان فيقول بدلهم الاحول ولا قوة الا بالله كما في حديث عمر عند مسلم ومعاوية
عند البخاري وغيره ثم المماثلة في القول لافي صفة فلا يطلب برفع الصوت المطلوب
من المؤذن لان قصده الاعلام وقصد السامع الذي كفي السرا أو الجهر برفع صوت فم
لا يكتفي ابرأوه على قلبه بدون لفظ لظاهر الامر بالقول (ثم صلوا على قاته من صلى على
واحدة صلى الله عليه بها عشرة) أي رجه وضاعف أجره بشهادة من جاء بالحسنة
فله عشر أمثالها وقائدة ذكره وان كانت كل حسنة كذلك انه سبحانه لم يجعل جراه ذكره
الا ذكره فكذلك جعل ذكر نبيه ذكر من ذكره ولم يكتب بذلك بل زاد كما في حديث أبي
عند أحمد والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم وحط عنه عشر خطبات ورفع له عشر
درجات قال الطيبي الصلاة من العبد التعظيم للنبي صلى الله عليه وسلم ومن الله على العبد
ان كانت بمعنى الغفران فيكون من باب المشاكلة من حيث اللفظ وان كانت بمعنى التعظيم
فيكون من الموافقة لفظا ومعنى وهذا هو الوجه لثلاث تكرار معنى الغفران مع قوله وحط
عنه عشر خطبات جمع خطيئة وهي الذنب (ثم سلوا الله لي الوسيلة) فعليه من
وسل اذا تقرب وتطلق على المنزلة العلية كما قال (فانما منزلة في الجنة) وهي علم على اعل
درجة في الجنة على انه يمكن رده الى الاول فالواصل الى تلك المنزلة قرب الى الله فتكون
كالقربة التي يتوسل بها وفي المسند عن أبي سعيد مرفوعا الوسيلة درجة عند الله ليس
فوقها درجة فسلوا الله لي الوسيلة ولا بن أبي حاتم عن علي انه قال على منبر الكوفة ان
في الجنة أولوتين بيضاء وصفراء فالبيضاء واسمها الوسيلة لمجدوا أهل بيته والصفراء
لأبراهيم وأهل بيته قال ابن كثير أثر غريب وأمر أمته أن يسألوا له ليئالوا بالدعاء الرقي
وزيادة الايمان وأيضا فان الله قدرها له بأسباب منها دعاء أمته لهم بالماتوا على يده من
الهدى والايمان انتهى من المقصد الاخير ملخصا (لا ينبغي) لا تكون (الاعبد)

واحد عظيم جليل قاتنوين والتكبير للتعظيم (من عباد الله) الاشراف المقترين
 فالإضافة لاختصاصهم بالشرف والقرب من سيدهم (وأرجو أن أكون أنا) تأ كيد
 للضمير المستتر في أكون و(هو) خبر وضع بدل إياه ويحتمل أن لا يكون تأ كيد ابل مبتدأ وخبر
 والجملة خبراً كونه ويمكن أن هو وضع موضع اسم الإشارة أي أكون أنا ذلك قاله الأبي
 (فن سأل الله في الوسيلة حلت عليه الشفاعة) ونعم هذا الجزاء (وأخرجه مسلم وأبو
 داود والترمذي والنسائي) كلهم (من حديث ~~عبد بن علقمة~~ بن كعب المصري
 التتويحي صدوق مات سنة سبع وعشرين ومائة وقيل بعدها أي عن عبد الرحمن بن
 جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال عياض كان بعض من رأيناه من المحققين يقول
 انما هذا المن فعل ذلك محبة وأدام لحقه صلى الله عليه وسلم من التعظيم والابحلال لا لمن قصد
 الثواب أو ختم دعائه بالصلاة عليه وفيما قاله قتل انتهى قال الحافظ وهو ~~تصحكم~~ غير
 مرضى ولو كان أنخرج الغافل اللاهي لكان أشبه (وذكره بلفظ الرجاء وان ~~كان~~
 متحقق الوقوع) بوعده من لا يخلق الميعاد وهبة الكريم الجواد (أدبا) معه (وإرشاداً)
 تعليمياً (منه) لآفته (وتذكيراً) لهم (بالخوف) من الله تعالى (وتفويضاً إلى الله
 تعالى بحسب مشيئته وليكون الطالب للشيئين الخوف والرجاء) بأن لا يقطع بأحدهما
 وان كان الأولى تقديم الرجاء على الخوف عند جمع أو الخوف على الرجاء عند آخرين
 أو الخوف حال العلة والرجاء حال المرض عند بعض وقال القرطبي هذا الرجاء قبل علمه
 أنه صاحب المقام المحمود ومع ذلك فإن الله يزيد دعاء أمته له رفعة كما يزيدهم بصلاتهم
 عليه (وقوله حلت عليه الشفاعة أي وجبت) وثبت كما صرح به في عدة روايات
 وصوته عياض (وقيل غشيتته ونزلت به) نقله عياض عن المهلب وقال الصواب وجبت
 من حل يحل بالكسر إذا وجب وأما حل يحل بالضم فعناء نزل زاد الحافظ ولا يجوز
 أن يكون حلت من الحل لأنها لم تكن قبل ذلك محترمة (تنبه قال شيخنا) السخاوي
 (في المقاصد الحسنة حديث الدرجة الرفيعة المدرج فيما يقال بعد الاذان) أي الملق
 لا يقيد كونه من قول راوي لا يظهر فصل فجرده عن بعض معناه الاصطلاحي بدليل قوله
 (لم أره في شيء من الروايات) اذ لو كان بمعناه لوجد في بعضها (وأصل الحديث عند أحمد
 والبخاري والأربعة) أصحاب السنن (عن جابر مرفوعاً من قال حين يسمع النداء)
 الاذان سمى نداء لانه دعاء إلى الصلاة قال الحافظ واللام للعهد أو التقدير من قال حين
 يسمع نداء المؤذن وظاهره انه يقول هذا الذكر حال سماع الاذان ولا يتقيد بفراغه لكن
 يحتمل ان المراد من النداء تمامه اذ المطلق يحصل على الكامل ويؤيده حديث عبد الله
 ابن عمرو عند مسلم بلفظ قولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سألوا الله في الوسيلة ففي هذا أن
 ذلك يقال عند فراغ الاذان (اللهم رب هذه الدعوة) بفتح الدال (التامة) أي التوحيد
 لقوله تعالى دعوة الحق ووصفت بالتامة لان الشرك نقص ذات التامة التي لا يدخلها
 تغيير ولا تبدل بل هي باقية إلى يوم التشوراً ولانها هي التي تستحق صفة التمام وما سواها
 بعرض الفساد أو لان فيها أتم القول وهي لا اله الا الله وقال الطيبي من أوله إلى قوله

محمد رسول الله هي الدعوة التامة (والصلاة القائمة) المهدودة المدعو اليها حينئذ
وهذا أظهر وأجليعتان أو المراد بالصلاة الدعاء وبالقائمة الدائمة من قولهم قام على الشيء
إذا دأب عليه وعلى هذا قوله والصلاة القائمة بيان للدعوة التامة (أت محمد الوسيطة)
تقدم بيانها ووجه تخصيص الدعاء بها بعد الأذان أنه لما كان دعاء إلى الصلاة وهي مقربة
إلى الله ومعراج المؤمنين وهي عمامة الله به علينا بارشاده وهدايتة ناسب أن يجازى على
ذلك بالدعاء بالمقرب إلى الله ورفعته المثلثة فإن الجزاء من جنس العمل (والفضيلة) قال
الحافظ أي المرتبة الزائدة على سائر الخلائق ويحتمل أن تكون منزلة أخرى أو تفسير الوسيطة
(وابعثه مقام محمودا) أي بمحمد القائم فيه وهو يطلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع
الكرامات ونصب على الظرفية أي ابعثه يوم القيامة فأخيه مقاماً أو على أنه مفعول به أو
ضمن ابعثه معنى أخيه ومعنى ابعثه أعطه ويجوز أن يكون حالاً أي ابعثه ذامقام محمود قال
النووي ثبت الرواية بالنكير وكأنه حكاية للفظ القرآن وقال الطيبي إنما نكره لأنه أنظم
وأجرل كأنه قيل مقاماً أي مقام محمود بكل لسان قلب وقد جاء في هذه الرواية بعينها
بالتعريف عند النسائي وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والطحاوي والبيهقي وفيه
تعقب على من أنكر ذلك كالتنوير (الذي وعدته) زاد في رواية البيهقي المتك لا تخلف
الميعاد قال الطيبي المراد بذلك قوله تعالى عسى أن يعثرك ربك مقاماً محموداً وأطلق عليه
الوعد لأن عسى من الله واقع كما صرح عن ابن مينة وغيره والموصول المتبادل أو عطف بيان
أو خبر مبتدأ محذوف وليس صفة للتكرة وعلى رواية المقام المحمود بالتعريف يصح وصفه
بالموصول (حلت له شفاعتي يوم القيامة) اللام بمعنى على بدليل الرواية السابقة وفي رواية
الطحاوي وجبت واستشكل جعل ذلك ثواباً للقاتل ذلك مع ما ثبت أن الشفاعة للمؤمنين
وأجيب بأن له شفاعات أخرى كادخال الجنة بغير حساب ورفع الدرجات فيعطى كل أحد
ما يناسبه انتهى (قال) في المقاصد (وكان من زادها) أي الدرجة الرفيعة (اعتز)
بما وقع في بعض نسخ الشفاء من حديث جابر المشار إليه) يعني هذا المذكور (لكن مع
زيادتها في هذه النسخة المعتمدة) لهذا المغتر بها (علم عليها) كاتبها بما يشير إلى الشك فيها
فكيف يعتمد عليها (ولم أرها في سائر نسخ الشفاء) المعتمدة (بل في الشفاء عقد لها فخلا
في مكان آخر ولم يذكرفيه حديثاً صريحاً وهو دليل غلطها انتهى) لكن عند ابن أبي عمير
يسند فيه المسعودي وهو ثقة اللهم صل على محمد وأبلغه الدرجة والوسيلة في الجنة فقد
وردت بعناها والله أعلم ويأتي أن شاء الله في العاشر الخلاف في المقام المحمود والمشهور
أنه الشفاعة (ومنها أول الدعاء وأوسطه) وهو ما بعد الأول وقبل الآخر لا خصوص
أن ما قبله مساو لما بعده في القدر (وآخر لما روى أحمد من حديث جابر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوني ككقدح الراكب) قيل وما قدحه يا رسول الله
قال (فإن الراكب يعلأ قدحه) يفتحين أنا صغير للشرب (ثم يضعه) عنده (ويرفع
مناعه) على راحلته (فإن احتاج إلى شراب) أي شرب ماء (شربه) أي ماء قدحه
(أو الوضوء وضاً) بالهمز وتبدل ألفا (والا) يفتح لشرب أو وضوء (اهراقه) يفتح

قوله ومعنى ابعثه أعطه راجع
للاختمال الثاني وهو قوله أو
على أنه مفعول به ليكون متعبداً
إلى اثنين التفسير ومقاماً تأمل
له معجم

الهزمة وسكون الهاء أى طرح ماؤه على الأرض لاستغنائه عنه قال ابن الأثير وغيره
معناه لا تؤثروني في الذكركم وتجعلوا ذكرى تبالغكم بل اعتنوا به فقد موء ووسطوه
واخه وا به كما قال (ولكن اجعلوني) أى ذكرى بالصلاة على (في أول الدعاء وأوسطه
وآخره) ففيه تشبيه تمثلي بليغ لتأخير ذكره عن الدعاء كما ان الراكب يبدأ بحمل
متاعه وقد حمله على الأرض لا ينتظره ثم يأخذ ما فيه أو يريقه ويعلقه في آخر رحله خلفه
وهذا كقول حسان يهجو

فأنت هجين نيط في آل هاشم * كما نيط خلف الراكب القدح الفرد

(ومنها وهو من آكد ما عقب دعاء القنوت لما رواه أحمد وأهل السنن وابن جرير وابن
حبان والحاكم من حديث أبي الجوزاء) بالجسيم والزاي أوس بن عبد الله الربيعي بفتح
الموحدة البصري ثقة يرسل كثيرًا من سنة ثلاث وثمانين (عن الحسن بن علي) خاتم
خلافة النبوة (قال علمي رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في الوتر اللهم
اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وولاني فيمن أوليت وبارك لي فيما أعطيت) بلفظ
الأفراد في الجميع وفي رواية للبيهقي اللهم اهدنا يا جامع في الجميع وسجلت على الإمام الحديث
أبي داود والترمذي وحسنه مرفوعًا لا يؤتم عبدا قومًا فيخص نفسه بدعوة دونهم فان
فعل فقد خانهم (وقفي شر ما قضيت) قال العلامة الشهاب القرافي معناه ان الله
تعالى يقدر المكروه بعدم دعاء العبد فاذا استجاب الله دعاءه لم يقع المقضي بفوات شرطه
وليس هو رد القضاء المبرم ومنه صلة الرحم تزيد في العمر والرزق انتهى (فانك) بالقاء
(تقضي ولا يقضي عليك وانه) بالواو وفي رواية بدونها (لا يذل من واليت) زاد الطبراني
في الكبير من حديث الحسن بن علي نفسه ولا يعزم من عاديت (تباركت) زاد في رواية
ربنا أى أكثر خيرك وزاد عن كل شيء (وتعاليت) في ذاتك وصفاتك وتزهت
عما لا يليق بك (وزاد التيسار في سننه) في روايته لهذا الحديث (وصلى الله على النبي
وسمى في المقصد التاسع البحث في ذلك ان شاء الله تعالى) بأن زيادة التيسار هذه
غريبة غير ثابتة لاجل عبد الله بن علي لانه غير معروف وعلى تقدير أنه عبد الله بن علي بن
الحسن فنقطع لانه لم يسمع من جده الحسن فالزيادة ليست بحسنة لانقطاعها وأوجهالة
راويها ولم تجب من وجه آخر يجبرها فهي شاذة انتهى أى ضعيفة (ومنها أثناء تكبيرات
العبد لما روى اسمعيل القاضي أن ابن مسعود وأبا موسى وحذيفة) رضى الله عنهم
(خرج عليهم الوليد بن عقبة) بالقاف ابن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية القرشي الأموي
أخو عثمان لاقه وله صحبة وعاش الى خلافة معاوية وكان أمير الكوفة من قبل عثمان
فشرب فعزله وحده (وقال ان هذا العبد قد دنا) أى قرب (فكيف التكبير فيه
فقال عبد الله بن مسعود) تبدأ فتكبر تكبيرة تفتح بها الصلاة وتحمد ربك وتصلى
على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو وتكبر وتفعل مثل ذلك ثم تكبر وتفعل مثل ذلك
ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ثم تقرأ) فاقصر للعبد على ثلاث تكبيرات بعد الاحرام وقال
به أهل الكوفة وذكر أنه يفصل بين كل تكبيرة بالحمد والصلاة والمقر عند الشافعية

والمالكية خلاف ذلك وانه لا صلاة على المصطفى فيها (ثم تكبر وتركع ثم تقوم) للركعة الثانية (تكبر وتحمدر بك وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو وتكبر وتقول مثل ذلك) الذي قلته لك في الركعة الاولى (فقال حذيفة وأبو موسى صدق أبو عبد الرحمن) كنية عبد الله بن مسعود (قال ابن كثير اسناده صحيح) وهو موقوف ليس له حكم الرفع فهو اجتهاد (ومنها عند دخول المسجد) لانه محل الذكر (والخروج منه لما رواه أحمد) وأبو داود والنسائي (عن فاطمة) الزهراء سيدة نساء العالمين قالت (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد) وسلم كما عند أحمد وغيره فسقط من قلم المصنف ولا جد وابن ما جاءه يقول بسم الله والسلام على رسول الله فأبرز اسمه الميمون على سبيل التجريد الملتجئ الى منصب الرسالة تعظيما لها كأنه غيره امتثالا لأمر الله بآية صلو عليه (ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي) وان كان لا ذنب له تعلما لآفته وتواضعا واجلالا لربه (وافتح لي أبواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد وسلم) وفي رواية أيضا قال بسم الله والسلام على رسول الله (ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي) أبرز نفسه عند الغفران تحليا بالانكسار بين يدي الملك الجبار (وافتح لي أبواب فضلك) خصه بالخروج والرجعة بالدخول لاشتغال الداخل بما يزلفه الى الله ونوابه فتاسب الرجعة الصادقة بكل خير فاذا خرج اتشرف في الارض ابتغاء فضل الله من الرزق فتاسب الفضل الذي هو الزيادة عما حصل من الثواب (ومنها في صلاة الجنائزة فان السنة) أي الطريقة (أن يقرأ الفاتحة بعد إحدى التكبيرات) فلا ينافي وجوب الفاتحة عنده عقب أي تكبيرة (و) لكن (بعد الاولى أولى) أفضل (وأن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التكبيرة) الثانية) مقدما عليها التحميد كالحمد لله رب العالمين ويختتمها بالدعاء للمؤمنين والمؤمنات كأن يقول اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات (ويدعو للميت بعد الثالثة وبعد الرابعة يقول اللهم لا تحرمنا أجره) أي أجر الصلاة عليه أو أجر المصيبة به لان المؤمن مصاب بأخيه (ولا تقتنا بعده) بما يشغلنا عن الله فان كل شاغل عنه فتنة (وفي ذلك حديث رواه الامام الشافعي والنسائي) لكن في اسناده ضعف كما قال الخبزي (ومنها عند التلبية لما رواه الشافعي والدارقطني عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق) أحد فقهاء المدينة (قال كان يؤمر الرجل اذا فرغ من تلييته أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم على كل حال) أي بعد كل مرة من صيغ التلبية المعروفة وليس المراد أنه يؤخرها الى فراغ التلبية بالمرة وذلك عند الشروع في التحلل (ومنها عند الصفا والمروة لما روى اسمعيل القاضي عن عمر بن الخطاب انه قال اذا قدمتم مكة) فطوفوا بالبيت سبعا وصلوا عند المقام) لابراهيم (ركعتين ثم اتوا الصفا فقوموا عليه من حيث) أي في مكان (ترون البيت) فيه (فكبروا سمع تكبيرات تكبيرا) معجوبا يتعظيم دائر (بين جد الله تعالى وثناء عليه وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومسئلة لنفسك) فانها من مواطن الاجابة وفي نسخة بعد جد وهي ظاهرة (وعلى المروة مثل ذلك قال ابن كثير اسناده حسن جيد قوي) وهو موقوف (ومنها عند الاجتماع والتفرق) أي في المجلس الذي يقع

فيه اجتماع واقتراق لانها مطلوبة عندهما اذ لا دليل على ذلك في الحديثين اللذين
ساقهما بقوله (لما روى الترمذي) وقال حسن ولعله لشواهد والافقيه صالح مولى
التوأمة ضعيف عن أبي هريرة وأبي سعيد معا (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا) فيه (على نبيه الا كان عليهم ترة) بكسر
الفوقية وفتح الراء لا يقتضيهما كما زعم وهاء تأنيث عوض عن الواو المحذوفة كعدة
وزنة مرفوع بكان التامة أي وقعت وحملت أو اسمها وعليهم خبر مقدم ويجوز نقصها خبر
واسم كان مستتر عائده على الجلسة المفهومة مما قبله وهي النقص أو اتبعت أو الحسرة قيل
وهو أقرب لوروده في الحديث الثاني فهم في منية الله (فان شاء عذبهم) بعده على
ذلك (وان شاء غفر لهم) بفضله فيأ كذا الذي ذكره الصلاة عند ذلك ويحصلان بأي لفظ
كان لكن الاكمل في الذكركر سبحانه الله ومحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك
وأقرب اليك وفي الصلاة ما في آخر التشهد والمراد بالعذاب اللوم على تركها كما يلام فاعل
المكروه وبالمغفرة ترك اللوم لانها لا تستدعي سبق ذنب فلا حجة فيه للقائل بوجوب الصلاة
عليه في كل مجلس (وروى اسمعيل القاضي عن أبي سعيد) الخدرى سعد بن مالك بن
سنان الصماني ابن الصماني (قال ما من قوم يقعدون) في مجلس (ثم يقومون)
منه (ولا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم الا كان عليهم حسرة) تدامة
وأسفا في الموقف على ما فاتهم (وان دخلوا الجنة لما يروا من الثواب) لمن صلى عليه
وليس المراد أن الحسرة تلازمهم بعد دخولها اذ بعده لا حسرة ويجوز غلام كان ونقصها
وجعله نفس الحسرة مبالغة كقوله وانه حسرة أو اسناد مجازي وقد أبعد المصنف التبعة
في العزوم كونه موقوفا وقد جاء مرفوعا في أحد رواين الاسلام فأخرج النسائي عن
أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجلس قوم مجلسا ثم لا يصلون فيه على رسول
الله الا كان عليهم حسرة وان دخلوا الجنة لما يرون من الثواب وقد ذكره بهذا
اللفظ عياض الا انه لم ينسبه للنسائي (ومنها عند الصباح) أول النهار (والمساء)
أول الليل لا بالمعنى اللغوي وهو أن الصباح أول النهار والمساء ما بين الظهر إلى المغرب
(لما روى الطبراني) باسنادين أحدهما جيد وقد حسنه بعض الحفاظ ولعله لشواهد
والافقيه انقطاع لانه (من حديث) خالد الخذاء عن (أبي الدرداء) وخالد لم يسمع من أبي
الدرداء (مرفوعا من صلى على حين يصبح عشرا) من المرات (وحين يمسي عشرا
أدركته شفاعتي يوم القيامة) أي شفاعتي خاصة غير العمامة جزاء على صلاته عند شدة
الاحتياج فلو لم يكن لها ثواب الا هذا الكافي قال الابي وقضية اللفظ حصول الصلاة بأي
لفظ كان وان كان الراجح الصيغة الواردة في التشهد (ومنها عند الوضوء لحديث ابن ماجه
عن سهل بن سعد الساعدي) (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وضوء)
كامل (لمن لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم) لكنه حديث ضعيف كما في الفتح
(ومنها عند طنين الاذن) أي تصويتها (لحديث أبي رافع) أسلم أو ابراهيم أو صالح
أو غير ذلك الى عشرة أقوال أشهرها أسلم (عند ابن السني) وكذا الطبراني في الثلاثة

والعقيلي وابن عدي والخرائطي والحكيم الترمذي قال السخاوي وسنده ضعيف بل قال العقيلي لأصله انتهى وتعقب بأن الحافظ النورالهيقي قال اسناد الطبراني في الكبير حسن وقد رواه ابن خزيمة وهو عن التزم تخرج الصحيح وبه شنعوا على ابن الجوزي زعمه أنه موضوع (مرفوعاً) لفظه استعمالها بمعنى قال صلى الله عليه وسلم (إذا طنت) بالتشديد أي صوّتت (أذن أحدكم فليذكرني) بنحو محمد رسول الله (وليصل علي) بنحو صلى الله عليه وسلم فقيه عدم الاكتفاء بذكره حتى يصل عليه (وليقل ذكر الله من ذكرني بخير) لأن الأرواح ذات طهارة وزاخرة ولها سمع وبصر متصل ببصر العين ولها سطوع في الجوّ تحول وتحوّل ثم تصعد إلى مقامها الذي منه بدت فإذا تخلصت من شغل النفس أدركت من أمر الله ما يعجز عنه البشر فهما ولولا تغلغل الرأت الجائبات لكنها تدرست بما تلبست وتوضعت بما تقمصت من ثياب اللذات وتكدرت بما تشربت من كأس حب الخليقات ورسول الله صلى الله عليه وسلم لما قيل له إلى أين قال إلى سدرة المنتهى فهو مشتمر هنالك يقول يا رب أمتي أمتي حتى يشق في الصور فطين الأذن من قبل الروح توجد تحقّقها وطهارتها وسطوعها وشوقها إلى المقام الذي فيه المصطفى فطنت لما جاءت به من الخبر فلذا قال فليصل عليّ لأنه ذكره عند الله في ذلك الوقت وطلب شيئاً استوجب به الصلاة أداء لحقه فلما شرعت الصلاة عليه عند طين الأذن كما شرعت عند خدر الرجل لخبر ابن السقي أن رجلاً خدرت رجله عند ابن عباس فقال له أذكر أحب الناس إليك فقال محمد صلى الله عليه وسلم فكانت من عقال ذكره في فتح القدير (ومنها عند نسيان الشيء لحديث أبي موسى) محمد بن عمر بن أحمد (المديني) الاصفهاني الحافظ الكبير صاحب التمهيد (يسند فيه ضعف عن أنس يرفعه إذا نسيتم شيئاً فصلوا عليّ) جواب إذا (تذكره ان شاء الله) حذفته فونه لكونه في جواب الطلب (ومنها بعد العطاس كما ذهب إليه أبو موسى المديني وجماعة) لما جاء بسنده ضعيف من عطس فقال الحمد لله على كل حال ما كان من حال وصلى الله على محمد وعلى أهل بيته أخرج الله من منخره الأيسر طائراً يقول اللهم اغفر لقائلاًها (ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا هذا موطن يفرد فيه ذكر الله كالأكل والشرب والوقاع ونحو ذلك) كالتهجج وأشهار المبيع والذبح والعثرة وفي الحمام ومواضع الاقدار ومذهب مالك كراهته في ذلك كله (ومنها عند زيارة قبره الشريف لحديث أبي داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يسلم عليّ في أي محل كان وزيادة عند قبري قال الحافظ السخاوي لم أقف عليها فيما رأيته من طرق الحديث (الارداءة عليّ روحى) أي نطقى (حتى أردد عليه السلام) أو هو عبارة عن استمرار حياته على الدوام وإن روحه لا تفارقه أبداً الاستحالة خلق الوجود من أحد يسلم عليه عادة ويأتى أن شاء الله من يذلل ذلك في المقصد العاشر قال السيوطي كذا رواية أبي داود وروى عليّ ولابيه في إلى وهي ألطف وأنسب لأن رديعه بعلي في الإهانة وبالي في الأكرام فمن الأول يردوكم على أعقابكم ومن الثاني رددناه إلى أمته انتهى ولا يطرد هذا بدليل رواية عليّ هنا في الأكرام ثم المصنف استدلل بعمومه على ترجيحه الخاصة وإذا عقبه بالخاص فقال

(وروى ابن عساكر) وعبد الرزاق وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة مرفوعا (من صلى على عند قبري سمعته) ومن صلى على نائبا بلغته هذا بقية الحديث والطاهر أن المراد بالعندية قرب القبر بحيث يصدق عليه عرفا أنه عنده وبالعبد عنه ما عدا ذلك وإن كان بالمسجد وفي القول البديع إذا كان المصلي عند قبره الشريف سمعه صلى الله عليه وسلم بلا واسطة سواء كان ليلة الجمعة أو غيرها وما يقوله بعض الخطباء ونحوهم أنه يسمع بأذنيه في هذا اليوم من صلى عليه فهو مع جله على القريب لا مفهوم له انتهى وعورض هذا الخبر بحديث من صلى على عند قبري وصلى الله به ملكا يلقى وكفى أمر ديناه وآخره وكنيت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة وجميع بانه يسمع الصلاة والسلام عند قبره بلا واسطة ويبلغه الملك أيضا أشعارا بمزيد خصوصيته والاعتناء بشأنه والاستعداد له بذلك وخبر الطبراني وغيره عن الحسن بن علي مرفوعا حيثما كنتم فعدوا على فان صلاتكم تبلغني معناه لا تتكلفوا المعادة إلى قبري لكن الحضور فيه مشافهة أفضل من الغيبة والمنهى عنه الاعتقاد الرافع لكمال الحشمة (وورد الأمر بالاكتفاء منها يوم الجمعة وليلتها) وأقل الكثرة ثلثمائة قاله أبو طالب في القوت قال الضحاوي لم أقبله على مستند قلعه لقاءه عن أحد من الصالحين عرفه بتجارب أو غيره أو رآه أقبل ما يحصل به الكثرة (فمن أوس بن أوس) بفتح الهمزة وسكون الواو (الثقفي) الصحابي سكن دمشق روى له أصحاب السنن الأربعة أحاديث صحيحة من رواية الشاميين عنه وهو غير أوس بن أبي أوس حذيفة الثقفي الصحابي علي الصحيح خلا قال ابن معين وغيره في انهما واحد فانه خطأ كما في الإصابة وغيرها (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم) وذلك يوجب لليوم شرفا وعززة (وفيه قبض) وذلك سبب للشرف أيضا فانه سبب لوصوله إلى الجناب الاقدس والخلاص من تعب الدنيا (وفيه النفخة) أي النفخ في الصور وذلك شرف أيضا لانه من أسباب توصيل أرباب الكمال إلى ما أعد لهم من النعيم المقسيم والموت أحد الأسباب الموصلة للنعيم فهو وإن كان قتلًا ظاهر الكنه بالحقيقة ولادة ثانية ذكره الراغب (وفيه الصعقة) من شدة الوجع وهي غير النفخة وقد ذكرها تعالى بضاء التعقيب في ونفخ في الصور فصعق (فأكثروا على من الصلاة فيه) أي في يوم الجمعة (فان صلاتكم معروضة علي) أي موصلة إلى توصيل الهدايا قاله ابن الملقن (قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت) بفتح الهمزة ولاء وسكون الميم وروى بضم الهمزة وكسر الراء قاله المنذري وقال غيره أرمت بفتح فسكون ففتح على الأشهر وفي رواية أرمت أي صرت رميما (يعني وقد بليت قال ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء) لانها تشرف بوقع أقدامهم عليها وتفقر بعضهم اليها فكيف تأكل منهم ولانهم تناولوا ما تناولوا منها بحق وعدل ونحوها لهم لا إقامة العدل عليها فلم يكن لها عليهم سلطان فكأن حفظ أجسادهم من البلاء خرق للعادة المستمرة كذلك عرض صلاتهم عليه وجماعها منهم فالجواب مطابق للسؤال قاطع لخرق الاستبعاد لان الخوارق لا يقاس عليها (رواه أحمد وأبو داود والنسائي) وابن

ماجه في الجنائز كلهم عن أوس وهو الصواب ووقع عند ابن ماجه في الصلاة تسمية
 الصوابي شذا بن أوس وهو وهم به عليه المزي وغيره وقد رواه ابن ماجه في الجنائز عن علي
 الصواب (وقد صحح هذا الحديث ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني) والحاكم وقال على
 شرط البخاري وحسنه عبد الغني والمندري وقال ابن دحية انه صحيح محفوظ ينقل العدل
 عن العدل ومن قال انه منكر أو غريب لعله خفية به فقد استروح لأن الدارقطني رد ذلك
 (قال الحافظ ابن كثير وقد روى البيهقي من حديث أبي امامة أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أمر بالاجتماع من الصلاة عليه ليلة الجمعة ويوم الجمعة) لفظ البيهقي في الشعب عن مكحول
 عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا على من الصلاة في كل يوم
 جمعة فان صلاة أمتي تعرض على يوم الجمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم مني
 منزلة (ولكن في اسناده ضعف) لأن مكحول لم يسمع من أبي امامة عند الجمهور ولكن أثبت
 الطبراني سماعه منه وإذا قال المندري سند حسن إلا أن مكحول لا قبل لم يسمع من أبي
 امامة انتهى وليس في حديث أبي امامة تصريح بليلة الجمعة كما فعل المصنف نعم جاء
 في حديث أنس عند ابن عدي وأبي هريرة عند البيهقي والطبراني مرفوعاً أكثروا الصلاة
 على في الليلة الغراء واليوم الازهر فان صلاتكم تعرض على وفي اسناده ضعف أي عرضاً
 خاصاً فيه زيادة شرف للمصلي حينئذ فلا يشافي انها تعرض في أي وقت صلى عليه كما جاء
 في أساديت والبيهقي عن أنس أكثروا من الصلاة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل
 ذلك كنت له شهيداً وشافعاً يوم القيامة أي شهيداً بأعماله التي منها الصلاة على وشافعاً
 له شفاعته خاصة اعتنا به والافتقار عنه عامة (فان قلت ما الحكمة في خصوصية الاكثر
 من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وليلتها أجاب ابن القيم بأن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سيد الانام) كسحاب جميع الملق أو الجنت والانس خاصة ويقال آنام
 بالذ كساباط وأنهم كأمير (ويوم الجمعة سيد الايام) للأسبوع (فلا صلاة عليه فيه
 منزلة ليست لغيره مع حكمة أخرى وهي ان كل خير ناله آتته في الدنيا والآخرة فآتاهما
 ناله على يده صلى الله عليه وسلم فجمع الله لآتته به بين خيرى الدنيا والآخرة وأعظم
 بالجر عطف على خيرى أي وبين أعظم (كرامة تحصل لهم فانها تحصل لهم يوم الجمعة فان
 فيه بعثهم الى منازلهم وقصورهم في الجنة وهو يوم المزيد لهم اذا دخلوا الجنة وهو عيد لهم
 في الدنيا) كما في الحديث (ويوم فيه يسعفهم الله بطلباتهم) جمع طلبه بزنة كلمة وكلمات
 (وحوايهم ولا يرد سائلهم) في الساعة التي فيه كما صح (وهذا كله انما عرفوه
 وحصل لهم بسببه وعلى يده فمن شكره وحده وأداء القليل من حقه صلى الله عليه وسلم
 أن يكثر) كل أحد من الصلاة (عليه في هذا اليوم وليلته) وفقنا الله لذلك بمنه (وأما
 فضيلة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم) أي الثواب المترتب لقاتلها كتكفير الخطايا
 وتركبة الاعمال ورفع الدرجات ومغفرة الذنوب وصلاة الملائكة واستغفارها لقاتلها
 وكفاية قبره مثل أحد من الاجر والكيل بالمكيال الا وفي وكفاية أمر الدنيا والآخرة
 لمن جعل صلاته كلها صلاة عليه ومحقق انما طابا وفضلها على عتق الرقاب والنجاة بها من

الاهوال وشهادة الرسول بها ووجوب الشفاعة ورضا الله ورجته والامان من خطئه والدخول تحت ظل العرش ورجحان الميزان وورود الخوض والامان من العطش والعق من النار والجواز على الصراط ورؤية المقعد المقرب من الجنة قبل الموت وكثرة الازواج في الجنة ورجحانها على أكثر من عشر بن غزوة وقيامها مقام الصدقة للمعسر وانها زكاة وطهارة ونحو المال يركن بها وتقضى بها مائة من الخوايج بل أكثر وانها عبادة وأحب الاعمال الى الله تعالى وتزين المجالس وتتقن الفقر وضيق العيش ويلتمس بها مظان الخير وأن قاعها أولى الناس به وينتفع هو وولده وولد ولده بها ومن أهديت في صحيفته بشواهدها وتقرب الى الله عز وجل والى رسوله وانها نور وتصر على الاعداء وتطهر القلب من النفاق والصداء وتوجب محبة الناس ورؤية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وتنتفع من اغتياب صاحبها وهي من أبرك الاعمال وأفضلها وأكثرها نفعاً في الدين والدنيا وغير ذلك من الثواب هكذا ترجم في القول البديع ثم ذكر الاحاديث في ذلك كله والمصنف ذكر بعضها (فقد ورد التصريح بها في أحاديث قوية) باعتبار مجموعها فلا ينافي ان بعضها ضعيف يعمل به في الفضائل (لم يخرج البخاري منها شيئاً) لانها ليست على شرطه (أمثلها ما أخرجه مسلم) وأبو داود والترمذي والنسائي والامام أحمد وابن حبان (من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة) زاد في رواية البزار من تلقاء نفسه (صلى الله عليه بها عشرة) أي من دعاء مرة وجهه الله وأقبل عليه بعطفه عشر مرات وأعطاه الفضل بالدرجات المقدرة له وفي بعض الفاظ الترمذي من صلى على مرة واحدة كتب الله له بها عشر حسنة (وقال الترمذي حديث حسن صحيح) والصلاة عليه وان كانت تحصيل الحاصل لكن حصول الامور الجزئية قد يكون مشروطاً بشروط من جعلها الدعاء (وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة) هي حاجة البراءة كما في حديث أنس خرج يبرز (فلم يجد أحداً يقبضه فأتاه عمر) وفي حديث أنس ففرع عمر فأتاه أي بدعائه كما في رواية قيس بن قيس أنه أوقفه فدعاه ان تعددت القصة (بظاهرة) بكسر الميم اداوة فيها ماء (من خلفه فوجد النبي صلى الله عليه وسلم ساجداً قنصاً عنه) زاد أنس فجلس وراءه (حتى رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه فقال له أخشيت) أخشيت من قربك لي (يا عمر حين وجدته ساجداً) أن تشغلني عن مناجاة ربي (فتخيت عني) فالاستفهام للتقرير ويحتمل كما في نسخ كثيرة صحيحة أنه أحسنت بفتح الهمزة واسكان الحاء وبالسبعين المهمتين ونون ساكنة من الاحسان مدحاً له وفي تحببه عنه حيث قدوه هو أنس بالسياق (ان جبريل أتاني) في مجودي كما هو ظاهره ويحتمل قبل سجوده وسجد شكر كما في حديث عبد الرحمن بن عوف عند أحمد وصححه الحاكم والبيهقي وإنما لم أجزم بالثاني لأن عمر لم يذكر في خبر عبد الرحمن واختلاف المخرج فيحتمل التعدد (فقال من صلى عليك من أمته) أمة الاجابة (صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات) أي رجه راحة مضاعفة معظمة لا تشابه غيرها لان اضافتها الى الله اضافة تعظيم وتشريف وان كان كل من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها (ورفعه عشر درجات) بإعلاء مقاماته في جنات

النعم وعاقبته لقر به من العزيز الرحيم (رواه الطبراني قال ابن كثير وقد اختار هذا الحديث الحافظ الضياء المقدسي) حيث أخرجه (في كتابه المستخرج على الصحيحين) الذي سماه بالأحاديث المختارة أي من الأحاديث التي ليست في الصحيحين وقد صرح الزركشي وغيره بأن تصحيحه أعلى منزلة من تصحيح الحاكم (وعن أبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والسرور يري في وجهه) وفي رواية الطبراني عن أبي طلحة دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأساير وجهه تبرق والجمع بينهما أن المصطفى جاء إلى محل لم يكن فيه أبو طلحة ثم دخل عليه أبو طلحة فيه (فقالوا يا رسول الله أنا نرى السرور في وجهك) لأنه كان إذا مر استنار وجهه (فقال أنه أنا في الملك) جبريل كما صرح به في روايات أخر (فقال يا محمد أما يرضيك أن ربك عز وجل يقول أنه لا يصلي عليك أحد من أمتك) وفي رواية من عبادي والمراد بهم أمتهم (الاصليت عليه عشر أو لا يصلي عليك أحد من أمتك الا سلمت عليه عشر) ورواية يمحذف ولا يصلي الخ من تقصير بعض الرواة (قال بلي) زاد في رواية يارب (رواه الدارمي) عبد الله بن عبد الرحمن أحد الاعلام الحفاظ (وأحمد وابن حبان والحاكم والنسائي واللفظ له) والطبراني عن أبي طلحة دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأساير وجهه تبرق فقلت يا رسول الله ما رأيك أطيبت نفسا ولا أظهر بشرا من يومك هذا قال وما لي لا تطيب نفسي ويظهر بشري وإنما فارقني جبريل الساعة فقال يا محمد من صلى عليك من أمتك صلاة كتب الله له بها عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ورفع به بها عشر درجات وقال له الملك مثل ما قال لك قلت يا جبريل وما ذلك الملك قال إن الله عز وجل وكل ملكا من لدن خلقك إلى أن يبعثك لا يصلي عليك أحد من أمتك الا قال وأنت صلى الله عليك وفيه روايات أخر بالفاظ مختلفة اتما من الرواة أو حدث به أبو طلحة في أوقات بالفاظ مختلفة (وعن عامر بن ربيعة) بن كعب ابن مالك العنزي بسكون النون حليف الخطاب صحابي مشهور رأسه قد عجا وهاجر وشهد بدر ومات ليلى قتل عثمان (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على صلاة) في أي وقت كان (لم تزل الملائكة تصلي عليه ما صلى) أي مدة صلاته (على قليل) عبد من ذلك أوليكثر) العطف للتخيير والفاء فصيحة أي إذا عرف بقاء هذا ودوامه ونفعه فان شاء أكثر لم يرج رجاء كثيرا إذا تموا والا اقتصر على قليل نافع وهو في الحقيقة حدث على الاكثر (رواه أحمد وابن ماجه) باسناد حسن (من حديث شعبة) بن الجراح الواسطي البصري عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه (وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة) حقيقة والمراد التكثر (فليقل عبد من ذلك أوليكثر) رواه أحمد باسناد حسن ومثله لا يقال بالرأي فهو موقوف لفظا مرفوع حكما (والتخيير بعد الاعلام بما فيه التخيير في التخيير في وجه التحذير من التفریط في تحصيله) فهو في الحقيقة حدث على الاكثر فان العاقل لا يترك الخير الكثير ما أمكنه فقيهه من البلاغة ما لا يخفى (وهو قريب من معنى التهديد) في نحو قوله أعملوا ما شئتم ليس أمرهم بعمل ما شاءوا بل هو وعبد شديد

بالمجازاة على الطعن والتحرير والتأويل الباطل واللقوف القرآن (وروى الترمذي)
وأجدوا الحاكم وصححه (ان أبي بن كعب قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب
ربع الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة
قال أبي بن كعب فقلت (يا رسول الله اني أكثر الصلاة فكم أجعل لك من صلاتي) قال
المنذري معناه أكثر الدعاء فكم أجعل لك من دعائي صلاة عليك (قال ما شئت) يعني
أي قدر أردت وتيسر لك (قلت) أجعل لك (الربع قال ما شئت وان زدت فهو خير لك)
نافع في الدنيا والآخرة (قلت فالنصف قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت فالثلاثين
قال ما شئت وان زدت فهو خير لك) فلم يعين صلى الله عليه وسلم شيئا معينا لئلا يتغلق عليه باب
المزيد ولم يزل يقوض الاختيار اليه مع الحث على المزيد حتى قال (قلت أجعل لك صلاتي
كلها قال اذن تكفي) أنت (ههنا) بالنصب مفعول تكفي الثاني والاول أنت المفعول القائم
مقام الفاعل (ويغفر) بالرفع (ذنبك) ويروى بنصب يغفرياذن لانها مكفرة للذنوب
والمعنى انها تغنيك عن غيرها لان فيها خيري الدارين فهو معنى الحديث القدسي من شغلته
ذكرى عن مسئلي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (ثم قال) الترمذي (هذا حديث
حسن) صحيح ولم يقتصر على حسن كما نقل المصنف (فهذا ما يتعلق بالصلاة) مما أراد
ايراده في فضلها والافه ويحتمل جزءا حافلا وقد كفي السخاوي فيه وشي (وأما السلام)
أي ما يتعلق به (فقال النووي يكره افراد الصلاة عن السلام واستدل بورود الامر
بهما معا في الآية يعني قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا
صلوا عليه وسلموا تسليما) فظاهر الامر بهما كراهة افراد أحدهما عن الآخر واليه ذهب
بعض المالكية (وتعقبوه بأن النبي صلى الله عليه وسلم علم الصحابة التسليم قبل تعليمهم
الصلاة) بقوله قولوا اللهم صل على محمد الى آخر ما مر (كما هو مصرح به في قولهم يا رسول
الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك وقوله عليه الصلاة والسلام بعد أن علمهم
الصلاة والسلام) بالرفع مفعول القول (كما قد علمتم) من العلم أو التعليم (فأفرد التسليم
عليه مدة قبل الصلاة عليه) فكيف يكره ذلك (لكن قال في فتح الباري انه يكره أن يفرد
الصلاة ولا يسلم أصلا أما لو صلى في وقت وسلم في وقت آخر فانه يكون ممثلا) للامر فلا يكون
مفردا للسلام لانهم جمعوا بين الصلاة والسلام بعد أن علمها لهم لكن هذا المعنى ليس مرادا
لأنه لا يصح جوابا عنه (وقال أبو محمد الجويني من أصحابنا السلام بمعنى الصلاة
ولا يستعمل في) الشخص (الغائب ولا يفرد غير الانبياء به فلا يقال على عليه السلام)
بل رضى الله عنه (سواء في هذا الاحياء والاموات وأما الحاضر فيخاطب به فيقال سلام
عليك أو عليكم أو والسلام عليك أو عليكم وهذا مجمع عليه انتهى وقد جرت عادة بعض الساج
أن يفردوا عليا وفاطمة رضى الله عنهما بالسلام فيقولوا) على (عليه أو) فاطمة (عليها
السلام دون سائر الصحابة في ذلك وهذا وإن كان معناه صحيحا) لان المراد السلامة أو الصحة
(لكن) ذلك مكروه أو خلاف الاولى أو محترم على ما يأتي قريبا (ينبغي) ان فعل ذلك
المكروه (أن يساوي بين الصحابة رضى الله عنهم في ذلك) لان افراد على وفاطمة بذلك

صار من شعار أهل البدع (فإن هذا من باب التعظيم والتكريم والشيخان وعثمان أولى بذلك منهما) أي على وفاطمة (أشار إليه ابن كثير) ويأتي له مزيد قريسا (وأما الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم) من الأنبياء وغيرهم (فاختلف فيها) فقبل بطلبها على الأنبياء وقبل بعده وأما غيرهم ففي جوازها استقلالاً وعدمه خلاف لا تبعاً فيجوز بإجماع هذا حاصل ما ذكره (وأخرج البيهقي بسند واه) أي ضعيف جداً من وهي الحائظ إذا مال للسقوط وفي نسخة واهي بالياء وكل صحيح لكن حذفها من المجرد من آل كما هنا هو الكثير (من حديث بريدة) بن الحبيب (رفعه لا تترك) أي المصلي (في التشهد الصلاة على وعلى أنبياء الله) أريد بهم ما يشعل الرسل (وأخرج اسمعيل القاضي بسند ضعيف من حديث أبي هريرة) رفعه (صلوا على أنبياء الله) وأخرجه عبد الرزاق وغيره بسند واه عن أبي هريرة مرفوعاً صلوا على أنبياء الله ورسله فإن الله بهم شهيم كما بعثني ورسله عطف خاص على عام (وأخرج الطبراني) بأسناد ضعيف كما قال الحافظ (من حديث ابن عباس رفعه إذا صليتم على صلوا على أنبياء الله فإن الله بعثهم كما بعثني) تعليل لاهره بأنهم ساووه في أصل البعثة فيصلي عليهم وحكمة ذلك أنهم لما بذلوا أعراضهم في الله لأعدائهم فقتلوا منهم وسبوا منهم أعاضهم الله الصلاة عليهم وجعل لهم أطيب الثناء في السماء والأرض وأخلصهم بخالصة ذكرى الدار ففي هذه الأحاديث استحباب الصلاة عليهم وورد أيضاً من حديث أنس عند الخطيب ووائل بن حجر عند ابن عسا كر وكلها ضعيفة لكن بانضمامها قد تحصل القوة (وثبت عن ابن عباس اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عثمان عن عكرمة عنه قال ما أعلم الصلاة تنبغي) أي تجوز وتطلب (من أحد على أحد الأعلى النبي صلى الله عليه وسلم) وقوفهم ظاهر القرآن (ومنه صريح) إلى ابن عباس موقوف عليه وفيه تورّد على قول عياض الأسانيد عن ابن عباس لينته (وحكي القول به عن مالك) الإمام (وبناء نحوه عن عمر بن عبد العزيز وقال سفيان) الثوري فيمارواه عبد الرزاق والبيهقي (بكره أن يصلي الأعلى نبي) ولما في الكراهة من معنى التثني عظم وصح وقوع الاستثناء المقرغ بعده وروى البيهقي أيضاً عن سفيان بذكره أن يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم وهذا موافق لابن عباس (وعن بعض شيوخ مذهب مالك) لفظ الشفاء وجدت بخط بعض شيوخ مذهب مالك (لا يجوز أن يصلي الأعلى محمد صلى الله عليه وسلم) فلا يصلي على غيره من الأنبياء استقلالاً وكان الأصوب لو قال المصنف وعن بعض الشيوخ بدون إضافة مذهب مالك بالرفع ليوافق النقل وقد حُرف في نسخ زياد وإياه وهي خطأ فإن قائل ذلك شيخ عياض لا المصنف (قالوا) عياض وغيره (وهذا غير معروف عن مالك وإنما قال) مالك في المبسوط (أكره الصلاة على غير الأنبياء) وبين وجه الكراهة بقوله (وما ينبغي لنا أن نتعدى) تجاوز (ما أمرنا به) إلى غيره بل تقتصر عليه (وخالفه يحيى بن يحيى) بن كثير النبي مولا هم القرطبي أبو محمد فقيهه بحجاب الدعوة قليل الحديث وله أوهام روى الموطأ مات سنة أربع وثلاثين ومائتين على الصحيح (فقال لا بأس به) أي بما ذكر من الصلاة على غير الأنبياء ولفظ الشفاء قال يحيى بن يحيى لست

أخذ بقوله أي مالك ولا بأس بالصلاة على الأنبياء كلهم وعلى غيرهم واحتج بحديث ابن عمر
 وحديث تعليم النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وعلى أزواجه وآله انتهى وتعقب بأن هذا
 بطريق التبعية والكراهة استقلالاً فلا يتجه به رد قول مالك وأما قوله (واحتج بأن الصلاة
 دعاء بالرجة فلا تمنع الابتص أو إجماع) لأن الأصل أن كل لفظ وضع لمعنى يجوز إطلاقه
 على ما وجد فيه ذلك المعنى وتعقب بأنه لم يوضع لطلاق الدعاء بالرجة بل مقيد بتعظيم يليق
 بمقام النبوة فليس المحتج بذلك يحجى بل عياض فانه بعد أن ذكر احتجاج يحيى بالحدِيثين نقل
 عن أبي عمران القاسي أنه اختار قول ابن عباس بكراهة الصلاة على غير المصطفى وتفضل
 حديث أبي هريرة صلوا على أنبياء الله ورسوله الخ قال والاسانيد عن ابن عباس لينة
 والصلاة في لسان العرب بمعنى الترحم والدعاء وذلك على الإطلاق حتى يمنع منه حديث
 صحيح أو إجماع انتهى (وأما الصلاة على غير الأنبياء فإن كان على سبيل التبعية) للأنبياء
 (كما تقدم في الحديث اللهم صل على محمد وآل محمد ونحوه فهذا جائز بالإجماع)
 وعليه يحصل قول عياض عامة أهل العلم متفقون على جواز الصلاة على غير النبي صلى
 الله عليه وسلم أي تبعاً بدليل حكايته الخلاف بعد في الاستقلال فلا يعترض عليه في حكاية
 الاتفاق فيما اختلف فيه (وانما وقع النزاع فيما إذا أفرد غير الأنبياء بالصلاة عليهم فقال
 قائلون يجوز ذلك واحتجوا بقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته) ففيها دليل
 على جواز الصلاة على كل مؤمن لا سيما وسبب نزولها ما أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد
 قال لما نزلت إن الله وملائكته يصلون على النبي قال أبو بكر يا رسول الله ما أنزل الله
 عليك خيراً إلا أشركنا فيه فنزلت هو الذي يصلي عليكم وملائكته وصلاة الله رحمة وصلاة
 الملائكة الدعاء والاستغفار (وبقوله أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) عطف
 نفسه يروان قلنا إنها أعم لأنه يجوز التفسير بالأعم المقصود منه فلا يرد أن العطف يقتضي
 المغايرة لأن الصلاة رحمة مشتملة على تعظيم وتكريم وأجيب للجمهور بأن الآيتين من
 فعل الله وملائكته ولم يرد أنه لا يؤمنين بذلك كما قال صلوا عليه (وبقوله تعالى
 خذ من أموالهم صدقة تطهرهم) بمغفرة ذنوبهم (وتزكهم بها وصل عليهم) فأمره
 بالدعاء بلفظ الصلاة دليل على الجواز استقلالاً (وبحديث عبد الله بن أبي أوفى) بفتح
 الهمزة والقاء بينهما واو ساكنة لا مفتوحة كما زعم من وهم علقمة بن خالد بن الحرث
 الأسدي صحابي شهد الحديبية وعمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهرامات سنة سبع
 وثمانين وهو آخر من مات بالسكينة من الصحابة (قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا أتاه قوم بصدقتهم) أي بركة أموالهم (قال اللهم صل عليهم) أرحهم
 وطهرهم وزك أموالهم التي بذلوا زكاتها (فأتاه أبي) علقمة شهد هو وابنه عبد الله بيعة
 الرضوان تحت الشجرة (بصدقته) زكاته (فقال اللهم صل على آل أبي أوفى) قال
 الحافظ يريد أبا أوفى نفسه لأن الآل يطلق على ذات الشيء كقوله في قصة أبي موسى لقد
 أوفى من ماراً من منار آل داود وقيل لا يقال ذلك إلا في حق الرجل الجليل القدر
 وفيه جواز الصلاة على غير الأنبياء وكرهه مالك والجمهور قال ابن التين وهذا الحديث

يعكر عليه وقد قال جماعة من العلماء يدعوا أخذ الصدقة للمتصدق به هذا الدعاء لهذا الحديث وأجاب الخطابي عنه بأن أصل الصلاة الدعاء إلا أنه يختلف بحسب المدعوه فصلاة النبي صلى الله عليه وسلم على أمته دعاء لهم بالمغفرة وصلاة أمته عليه دعاء له بزيادة القربة والزلفي ولذلك كان لا يليق بغيره انتهى (أخرجه الشيخان) في الزكاة واللفظ لمسلم واحتجوا أيضا بقول امرأة جابر يا رسول الله صل على زوجي فقال اللهم صل عليهم (وقال الجمهور من العلماء لا يجوز أفراد غير الانبياء بالصلاة) وأجابوا عن هذه الاحتجاجات بأن ذلك كله وقع من النبي صلى الله عليه وسلم ولصاحب الحق أن يتفضل من حقه بما شاء وليس لغيره أن يتصرف فيه إلا بأذنه ولم يثبت عنه إذن في ذلك واحتجوا بالمنع (لأن هذا قد صار شعارا للأنبياء إذا ذكروا فلا يلحق بهم غيرهم فلا يقال أبو بكر صلى الله عليه وسلم أو قال على صلى الله عليه وسلم وإن كان المعنى صحيحا) وانما يقال صلى الله على النبي وعلى خليفته أو صديقه أو ابن عمه ونحو ذلك لأنه لا يلزم من صحة المعنى جواز الإطلاق (كما يقال محمد عز وجل وإن كان عزيزا جليلا لأن هذا) الشعار صار (من شعار ذكر الله عز وجل) فلا يشارك فيه غيره وإن صح المعنى (وجاء ما ورد من ذلك في الكتاب) من الآيات الثلاث السابقة (والسنة) كحديث ابن أبي أوفى وحديث امرأة جابر (على الدعاء لهم بالمغفرة) من صاحب الحق ولم يأذن لغيره (ولهذا لم يثبت شعارا لآل أبي أوفى) فلم ينقل أن أحدا قال لهم ذلك غير المصطفى لأنه في كلامه بمعنى الدعاء بالمغفرة (وهذا مسلوك حسن وقال آخرون لا يجوز ذلك) استقبلا لا فهو عادة لقول الجمهور وليقويه بقوله (لأن الصلاة على غير الأنبياء قد صارت من شعار أهل الأهواء) التابعين لما مالت إليه نفوسهم (يصلون على من يعتقدون فيهم فلا يقتدى بهم في ذلك) ولفظ الحافظ ويقوى المنع بأن الصلاة على غير النبي صارت شعارا لأهل الأهواء يصلون على من يعظمونه من أهل البيت ~~وغيرهم~~ المانعون من ذلك هل هو (من باب التحريم أو كراهة التزيين) أو كراهة التزيين على ثلاثة أقوال حكاهما النووي في كتاب الأذكار (وحكاها غيره أيضا) ثم قال الصحيح الذي عليه أكثر أن مكرهه كراهة تنزيه لأنه شعار أهل البدع وقد نهينا عن شعارهم) قال عياض هو أمر لم يكن معروفا في الصدر الأول كما قال أبو عمران وانما أحدثه الرافضة والشيعة في بعض الأئمة فشاركوه عند ذكرهم بالصلاة وسأوهمهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وأيضا فإن التشبه بأهل البدع منهي عنه فوجب مخالفتهم فيما التزموه من ذلك انتهى وقد روى اسمعيل بن اسحق في كتاب أحكام القرآن له بإسناد حسن عن عمر بن عبد العزيز أنه كتب أتما بعد فان ناسا من الناس التمسوا عمل الدنيا بعمل الآخرة وان ناسا من القصاص أحدوا في الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جاءك كتابي هذا فخرهم أن تكون صلاتهم على النبيين ودعائهم للمسلمين ويدعوا ما سوى ذلك ثم أخرج عن ابن عباس بإسناد صحيح قال لا تصلح الصلاة على أحد إلا على النبي صلى الله عليه وسلم ولكن للمسلمين والمسلمات الاستغفار

تم طبع الجزء السادس من شرح المواهب اللدنية بلخ المجدية لسيدى
 محمد الزرقانى بحمد الله تعالى مع أصفىاته ودارالتهانى
 وأعاد طبعنا من برهه مكانه وأمدنا من فيض نعماته
 وصحكان ذلك بدار الطباعة الميرية المصرية
 في أيام الحضرة الخديوية السعيدية
 لازالت باتقاس تلك الحضرة
 مصدرا لتشر العلوم
 النافعة ومطلعا
 لانوار شمس
 المعارف
 الساطعة

وبليه الجزء السابع أوله الفصل الثالث في ذكر محبة أصحابه الخ

هذا الجزء خالص التكملة

